

نفسير أبي السعود

أو

إرشاد العقل السليم
إلى مزايا الكتاب الكريم

تأليف

القاضي أبي السعود محمد بن محمد بن مصطفى العمادي الحنفي
المتوفى ٩٨٢هـ

تحقيق

خالد عبد الغني محفوظ

المجلد السادس

المحتوى:

أول سورة الحج - آخر سورة الأحزاب



دار الكتب العلمية
Dar Al-Kutub Al-Ilmiyyah

DKI

أسستها في بيروت سنة 1971 بـ ١٠
Est. by Mohammad Ali Baydoun 1971 Beirut - Lebanon
Établie par Mohamed Ali Baydoun 1971 Beyrouth - Liban

Title : **THE EXEGESIS
OF THE HOLY QUR'AN**

الكتاب : تفسير أبي السعود

Classification: Exegesis of The Qur'an

التصنيف : تفسير قرآن

Author : Al-qāḍī Abu al-Su'ūd al-ʿImādi

المؤلف : أبو السعود محمد بن محمد العمادي

Editor : Ḥalīd Abdul-Ḡani Maḥfūz

المحقق : خالد عبد الغني محفوظ

Publisher : Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah

الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت

Pages : 4160 (8 volumes)

عدد الصفحات : 4160 (8 أجزاء)

Size : 17*24

قياس الصفحات : 17*24

Year : 2010

سنة الطباعة : 2010

Printed in : Lebanon

بلد الطباعة : لبنان

Edition : 1st

الطبعة : الأولى (لبنان)



Exclusive rights by © **Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah**
Beirut-Lebanon No part of this publication may be
translated, reproduced, distributed in any form or by any
means, or stored in a data base or retrieval system, without
the prior written permission of the publisher.

Tous droits exclusivement réservés à © **Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah**
Beyrouth-Liban Toute représentation, édition, traduction ou reproduction
même partielle, par tous procédés, en tous pays, faite sans autorisation
préalable signée par l'éditeur est illicite et exposerait le contrevenant à
des poursuites judiciaires.

جميع حقوق الملكية الادبية والفنية محفوظة لدار الكتب العلمية
بيروت-لبنان ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنضيد الكتاب
كاملاً أو مجزأ أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر
أو برمجته على اسطوانات ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً.



ISBN 2-7451-6475-9

سورة الحج

مكية إلا ست آيات من ﴿هذان خصمان [الحج: ١٩]﴾ إلى
﴿صراط الحميد﴾ [الحج: ٢٤]

وهي ثمان وسبعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴿١﴾ يَوْمَ تَرَوُنَّهَا تُذْهِلُ
كُلَّ مُرْضِعَةٍ عَنْ مَآ أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ
بِسُكَارَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴿٢﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ
كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ﴿٣﴾ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٤﴾
يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَيْتِ فَإِنَّا خَلَقْنَاهُ مِن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ
ثُمَّ مِنْ مُّضْغَةٍ مُّخْلَقَةٍ وَغَيْرِ مُخْلَقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقَرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِنَّ أَحْلَىٰ مَسْمًى ثُمَّ
نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِيَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّن يُؤَفِّقُ وَمِنْكُمْ مَّن يُّرْدِ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ
لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِن بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ فَاهْتَزَّتْ وَرَبَتْ
وَأَنبَتَتْ مِنْ كُلِّ رَوْحٍ بِهِجٍ ﴿٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُخَيِّ الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ ﴿٦﴾ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَن فِي الْقُبُورِ ﴿٧﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَن
يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ﴿٨﴾ ثَانِي عَطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَمَّا فِي
الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٩﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَمٍ
لِّلْعَبِيدِ ﴿١٠﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ
عَلَىٰ وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴿١١﴾ يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا
يُضُرُّهُمْ وَمَا لَا يَنْفَعُهُمْ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ﴿١٢﴾ يَدْعُوا لَمَن ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِن نَّفْعِهِ لَيْسَ
الْمَوْلَىٰ وَلَيْسَ الْعَشِيرُ ﴿١٣﴾ إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَىٰ مِن تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿١٤﴾ مَن كَانَ يَظُنُّ أَن لَّن يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ
يَسَبَّ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ ﴿١٥﴾ وَكَذَلِكَ أَنزَلْنَاهُ ءَايَاتٍ
يَّبَيِّنُ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يُرِيدُ ﴿١٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِغِينَ وَالصَّرَتَىٰ وَالْمَجُوسَ

وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١٧﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُهِنَ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿١٨﴾ هَٰذَا خِطْمَانُ أَخْضَصُوا فِي رِيحِهِمْ فَأَلْزَيْنَ كَفَرُوا فُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ﴿١٩﴾ يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ ﴿٢٠﴾ وَلَهُمْ مَقَمِعٌ مِنْ حَدِيدٍ ﴿٢١﴾ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٢٢﴾ إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُكُونُ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴿٢٣﴾ وَهُدًى إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدًى إِلَى صِرَاطٍ الْحَمِيدِ ﴿٢٤﴾

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ﴾ خطابٌ يعمُّ حُكْمُهُ المكلفين عند النزولِ وَمَنْ سينتظم في سلوكهم بعدُ من الموجودين القاصرين عن رتبة التكليف والحادثين بعد ذلك إلى يوم القيامة وإن كان خطابُ المشافهة مختصاً بالفريق الأولِ على الوجه الذي مرَّ تقريره في مطلع سورة النساء. ولفظُ النَّاسِ ينتظمُ الذكورَ والإناثَ حقيقةً وأما صيغةُ جمعِ المذكرِ فواردةٌ على نهجِ التغليبِ لعدمِ تناولها للإناثَ حقيقةً إلا عند الحنبلة.

والمأمورُ به مطلقُ التَّقوى الذي هو التجنبُ عن كلِّ ما يؤثِّمُ من فعلٍ وتركٍ، ويندرجُ فيه الإيمانُ بالله واليومِ الآخرِ حسبما وردَ به الشرعُ اندراجاً أولياً. والتعرضُ لعنوانِ الربوبيةِ المنبئةِ عن المالكيةِ والتربيةِ مع الإضافةِ إلى ضميرِ المخاطبينِ لتأييدِ الأمرِ وتأكيدهِ إيجابِ الامتنالِ به ترهيباً وترغيباً. أي احذروا عقوبةَ مالِكِ أموركُم ومُرئيكُم.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ تعليلٌ لموجبِ الأمرِ بذكرِ بعضِ عقوباتِهِ الهائلةِ فَإِنَّ ملاحظةَ عَظَمِهَا وهولِهَا وفضاعةَ مَا هِيَ مِنْ مبادئِهِ ومقدماتِهِ مِنْ الأحوالِ والأحوالِ التي لَا مَلْجَأَ مِنْهَا سِوَى التَّدَرُّعِ بلباسِ التَّقوى مما يوجبُ مزيدَ الاعتناءِ بملاستِهِ وملازمَتِهِ لَا محالةً. والزَّلْزَلَةُ التحريكُ الشديدُ والإزعاجُ العنيفُ بطريقِ التكريرِ بحيثُ يزيلُ الأشياءَ مِنْ مقارِّهَا ويُخرجُهَا عَنْ مراكزِهَا. وإضافَتُهَا إِلَى السَّاعَةِ إمَّا إضافةُ المصدرِ إِلَى فاعِلِهِ، عَلَى المجازِ الحَكَمِيِّ. كَأَنَّهَا هِيَ التي تَزَلْزَلُ الأشياءَ، أَوْ إضافَتُهُ إِلَى الظَّرْفِ إمَّا بِإِجْرَائِهِ مُجْرَى المفعولِ بِهِ اتساعاً، أَوْ بتقديرِ فِي كما فِي قولِهِ تعالى: ﴿بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ [سورة سبأ، الآية ٣٣]. وَهِيَ الزَّلْزَلَةُ المذكورةُ فِي قولِهِ تعالى: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا﴾ [سورة الزلزلة، الآية ١].

عن الحسن أنها تكون يوم القيامة. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: زلزلة الساعة قيامها، وعن علقمة والشَّعْبِيّ: أنها قبل طلوع الشمس من مغربها^(١)، فإضافتها إلى الساعة حينئذ لكونها من أشراطها، وفي التعبير عنها بالشيء إيذان بأنَّ العقول قاصرة عن إدراك كنهها والعبارة ضيقة لا تحيط بها إلا على وجه الإبهام.

وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرَوْنَهَا﴾ منتصب بما بعده فُذِّمَ عليه اهتماماً به. والضمير للزلزلة أي وقت رؤيتكم إيَّها ومشاهدتكم لهول مطلعها ﴿تذهل كل مرضعة﴾ أي مباشرة للإرضاع. ﴿عَمَّا أَرْضَعَتْ﴾ أي تغفل وتذهل مع دهشة عمّا هي بصدد إرضاعه من طفلها الذي ألقمته ثديها. والتعبير عنه بما دون من لتأكيد الدهول وكونه بحيث لا يخطر ببالها أنه ماذا لا أنها تعرف شبيته لكن لا تدري من هو بخصوصه، وقيل: ما مصدرية أي تذهل عن إرضاعها. والأول أدل على شدة الهول وكمال الانزعاج. وقرئ تذهل من الإذهال مبنيًا للمفعول أو مبنيًا للفاعل^(٢) مع نصب (كل)، أي تذهلها الزلزلة.

﴿وتضع كل ذات حمل حملها﴾ أي تُلقي جنينها غير تمام، كما أن المرضعة تذهل عن ولدها غير فطام. وهذا ظاهر على قولٍ علقمة والشَّعْبِيّ وأما على ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما فقد قيل إنه تمثيلٌ لتهويل الأمر، وفيه أن الأمر حينئذٍ أشد من ذلك وأعظم وأهول ممّا وُصف وأطم. وقيل: إن ذلك يكون عند النفخة الثانية، فإنهم يقومون على ما صُعدوا في النفخة الأولى فتقوم المرضعة على إرضاعها والحامل على حملها. ولا ريب في أن قيام الناس من قبورهم بعد النفخة الثانية لا قبلها حتى يتصور ما ذكر. ﴿وترى الناس﴾ بفتح التاء والراء على خطاب كل واحد من مخاطبين برؤية الزلزلة. والاختلاف بالجمعية والإفراد لما أن المرئي في الأول هي الزلزلة التي يشاهدها الجميع وفي الثاني حال من عدا المخاطب منهم فلا بد من أفراد المخاطب على وجه يعلم كل واحد منهم لكن من غير اعتبار اتصافه بتلك الحالة فإن المراد بيان تأثير الزلزلة في المرئي لا في الرائي باختلاف مشاعره لأن مداره حيثية رؤيته للزلزلة لا غيرها كآثته قيل: ويصير الناس سُكارى... إلخ، وإنما أوتر عليه ما في التنزيل للإيذان بكمال ظهور تلك الحالة فيهم وبلوغها من الجلاء إلى حد لا يكاد يخفى على أحد أي يراهم كل أحد.

(١) ينظر: تفسير البغوي (٣/٢٧٣).

(٢) قرأ بها: ابن أبي عبلة، واليماني.

ينظر: البحر المحيط (٦/٣٥٠)، والكشاف للزمخشري (٣/٤)، والمعاني للفراء (٢/٢١٤).

﴿سُكَارَى﴾ أي كأنهم سُكَارَى^(١) ﴿وَمَا هُمْ بِسُكَارَى﴾ حقيقة ﴿وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾ فيرهقهم هوْلُهُ ويطيّرُ عقولَهم وَيَسْلُبُ تمييزَهُمْ فهو الذي جعلهم كما وُصفوا وَقُرِئَ (تُرَى)^(٢) بضمّ التاءِ وفتح الرّاءِ مُسْنَدًا إِلَى المخاطبِ مَنْ رَأَيْتَكَ قَائِمًا أَوْ رُؤَيْتَكَ قَائِمًا وَالنَّاسُ مَنْصُوبٌ أَي تَظَنُّهُمْ سُكَارَى. وَقُرِئَ برفع^(٣) النَّاسِ عَلَى إسنَادِ الفعلِ المجهولِ إِلَيْهِ، والتأنيثُ عَلَى تَأْوِيلِ الجماعةِ وَقُرِئَ (تُرَى)^(٤) بضمّ التاءِ وكسرِ الرّاءِ أَي تُرِي الزلزلةُ الخلقَ جميعَ الناسِ سُكَارَى وَقُرِئَ (سَكْرَى)^(٥) وسَكْرَى كعُطْشَى وَجَوْعَى إِجْرَاءً لِلشُّكْرِ مجرَى العِلَلِ.

﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ كَلَامٌ مُبْتَدَأٌ جِيءَ بِهِ إِثْرَ بَيَانِ عَظَمِ شَأْنِ السَّاعَةِ الْمُنبِئَةِ عَنِ البَعْثِ بَيَانًا لِحَالِ بَعْضِ الْمُنْكَرِينَ لَهَا. وَمَحَلُّ الجَارِّ الرَّفْعُ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ إِمَّا بِحَمَلِهِ عَلَى الْمَعْنَى أَوْ بِتَقْدِيرِ مَا يَتَعَلَّقُ بِهِ كَمَا مَرَّ مَرَارًا، أَي وَبَعْضُ النَّاسِ أَوْ وَبَعْضُ كَائِنٍ مِنَ النَّاسِ ﴿مَنْ يَجَادُلُ فِي اللَّهِ﴾ أَي فِي شَأْنِهِ تَعَالَى وَيَقُولُ فِيهِ مَا لَا خَيْرَ فِيهِ مِنَ الْآبَاطِيلِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿بَغْيِرِ عِلْمٍ﴾ حَالٌ مِنْ ضَمِيرِ يَجَادُلُ مُوضِحَةٌ لِمَا يَشْعُرُ بِهَا الْمُجَادِلَةُ مِنَ الْجَهْلِ أَي مُلَابَسًا بِغَيْرِ عِلْمٍ.

رُوي أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي النَّضْرِ بْنِ الْحَارِثِ^(٦) وَكَانَ جَدًّا يَقُولُ: الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ وَالْقُرْآنُ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ وَلَا بَعْثَ بَعْدَ الْمَوْتِ وَهِيَ عَامَّةٌ لَهُ وَلَأَضْرَإِهِ مِنَ الْعُتَاةِ

(١) يشير الشيخ إلى أن الآية من قبيل التشبيه البليغ وهو يوافق رأي الجمهور وقول الله تعالى بعده ﴿وَمَا هُمْ بِسُكَارَى﴾ قرينة على قصد التشبيه، ولينبني عليه قوله بعده ﴿وَلَكِنْ عَذَابُ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾.

ينظر: الكشف (٤/٣)، والبحر المحيط لأبي حيان (٦/٣٥٠)، والفتوحات الإلهية للشيخ سليمان الجمل (٣/١٥٢)، والتحرير والتنوير (١٧/١٩١).

(٢) قرأ بها: أبو هريرة، وأبو زرعة، وأبو نهيك.

ينظر: الإملاء للعكبري (٢/٧٦)، والبحر المحيط (٦/٣٥٠)، وتفسير القرطبي (١٢/٥)، والمعاني للفرّاء (٢/٢١٥)، وتفسير الرازي (٢٣/٤).

(٣) قرأ بها: الزعفراني، وعباس.

ينظر: الإملاء للعكبري (٢/٧٦)، والبحر المحيط (٦/٣٥٠)، والكشاف للزمخشري (٣/٤).

(٤) قرأ بها: زيد بن علي.

ينظر: البحر المحيط (٦/٣٥٠).

(٥) قرأ بها: ابن سعدان، ومسعود بن صالح، وعمران بن حصين، وأبو سعيد الخدري، وعبد الله بن مسعود، وحذيفة.

ينظر: الإملاء للعكبري (٢/٧٦)، والبحر المحيط (٦/٣٥٠)، والمعاني للفرّاء (٢/٢١٥)، وتفسير الرازي (٢٣/٤)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٢٥).

(٦) في ط: الحرث.

الْمُتَمَرِّدِينَ ﴿وَيَتَّبِعْ﴾ أَيِ فِيمَا يَتَعَاطَاهُ مِنَ الْمُجَادَلَةِ أَوْ فِي كُلِّ مَا يَأْتِي وَمَا يَذُرُّ مِنَ الْأُمُورِ الْبَاطِلَةِ الَّتِي مِنْ جُمْلَتِهَا ذَلِكَ ﴿كُلَّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ﴾ عَاتٍ مَتَمَرِّدٍ مَتَجَرِّدٍ لِلْفَسَادِ. وَأَصْلُهُ الْعَرِيُّ الْمُنْبِيُّ عَنِ التَّمَحُّضِ لَهُ كَالْتَّشَمِيرِ وَلَعَلَّهُ مَا أَخُوذُ مِنْ تَجَرُّدِ الْمَصَارِعِينَ عِنْدَ الْمُصَارَعَةِ قَالَ الرَّجَّاجُ: الْمَرِيدُ وَالْمَارِدُ الْمَرْتَفَعُ الْأَمْلَسُ، وَالْمَرَادُ إِمَّا رُؤْسَاءُ الْكُفَرَةِ الَّذِينَ يَدْعُونَ مَنْ دُونَهُمْ إِلَى الْكُفْرِ وَإِمَّا إِبْلِيسَ وَجُنُودَهُ.

وقوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْهِ﴾ أَيِ عَلَى الشَّيْطَانِ صِفَةً أُخْرَى لَهُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَنَّهُ﴾ فاعِلُ كُتِبَ وَالضَّمِيرُ لِلشَّانِ أَيِ رُقْمَ بِهِ لظَهْوَرِ ذَلِكَ مِنْ حَالِهِ أَنَّ الشَّانَ ﴿مَنْ تَوَلَّاهُ﴾ أَيِ اتَّخَذَهُ وَلِيًّا وَتَبِعَهُ ﴿فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ﴾ بِالْفَتْحِ عَلَى أَنَّهُ خَبِرُ مَبْتَدَأٍ مَحْذُوفٍ، أَوْ مَبْتَدَأُ خَبَرِهِ مَحْذُوفٌ وَالْجُمْلَةُ جَوَابُ الشَّرْطِ إِنْ جُعِلَتْ مَنْ شَرْطِيَّةٍ وَخَبَرٌ لَهَا إِنْ جُعِلَتْ مُوصُولَةً مُتَضَمِّنَةً لِمَعْنَى الشَّرْطِ أَيِ مَنْ تَوَلَّاهُ فَشَأْنُهُ أَنْ يُضِلَّهُ عَنْ طَرِيقِ الْجَنَّةِ أَوْ طَرِيقِ الْحَقِّ أَوْ فَحَقُّ أَنَّهُ يُضِلُّهُ قَطْعًا.

وقيل: فَإِنَّهُ مَعْطُوفٌ عَلَى أَنَّهُ وَفِيهِ مِنَ التَّعْسُفِ مَا لَا يَخْفَى. وَقِيلَ وَقِيلَ مِمَّا لَا يَخْلُو عَنِ التَّمَحُّلِ وَالتَّأْوِيلِ. وَقُرِئَ (فَأَنَّهُ) ^(١) بِالْكَسْرِ عَلَى أَنَّهُ خَبَرٌ لِمَنْ أَوْ جَوَابٌ لَهَا.

وقُرِئَ بِالْكَسْرِ ^(٢) فِيهِمَا عَلَى حِكَايَةِ الْمَكْتُوبِ كَمَا هُوَ مِثْلُ مَا فِي قَوْلِكَ: كُتِبَتْ إِنْ اللَّهُ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ أَوْ عَلَى إِضْمَارِ الْقَوْلِ أَوْ تَضْمِينِ الْكِتَابِ مَعْنَاهُ عَلَى رَأْيٍ مَنْ يَرَاهُ ﴿وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ بِحَمْلِهِ عَلَى مُبَاشَرَةٍ مَا يُؤَدِّي إِلَيْهِ مِنَ السَّيِّئَاتِ.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ إِثْرَ مَا حَكَى أَحْوَالَ الْمُجَادِلِينَ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَأَشِيرَ إِلَى مَا يَتَوَلَّى إِلَيْهِ أَمْرُهُمْ أَقِيمَتِ الْحُجَّةُ الدَّالَّةُ عَلَى تَحَقُّقِ مَا جَادَلُوا فِيهِ مِنَ الْبَعْثِ ﴿إِنْ كُتِبَتْ فِي رِيبٍ مِنَ الْبَعْثِ﴾ مِنْ إِمْكَانِهِ وَكَوْنِهِ مَقْدُورًا لَهُ تَعَالَى أَوْ مِنْ وَقُوعِهِ. وَقُرِئَ (مِنْ الْبَعْثِ) ^(٣) بِالتَّحْرِيكِ كَالْجَلْبِ فِي الْجَلْبِ. وَالتَّعْبِيرُ عَنْ اعْتِقَادِهِمْ فِي حَقِّهِ بِالرَّيْبِ مَعَ التَّنْكِيرِ الْمُنْبِيِّ عَنِ الْقَلَّةِ مَعَ أَنَّهُمْ جَازِمُونَ بِاسْتِحَالَتِهِ وَإِيرَادِ كَلِمَةِ الشُّكِّ مَعَ تَقَرُّرِ حَالِهِمْ فِي

(١) قرأ بها: أبو عمرو، والجعفي، والمطوعي، والأعمش.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٣)، والإملاء للعكبري (٧٦/٢)، والبحر المحيط (٣٥١/٦)، والكشاف للزمخشري (٥/٣).

(٢) قرأ بها: أبو عمرو، والجعفي، والمطوعي، والأعمش.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٣)، والبحر المحيط (٣٥١/٦)، وتفسير الرازي (٦/٢٣).

(٣) قرأ بها: الحسن بن أبي الحسن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٣)، والإملاء للعكبري (٧٦/٢)، والبحر المحيط (٣٥٢/٦)، وتفسير القرطبي (٦/١٢)، والكشاف للزمخشري (٥/٣)، وتفسير الرازي (٧/٢٣).

ذلك وإيثار ما عليه النَّظْمُ الكريمُ على أن يقال إن ارتبتم في البعث فقد مرَّ تحقيقه في تفسير قوله تعالى: ﴿وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا﴾ [سورة البقرة، الآية ٢٣] ﴿فلنأخذنكم﴾ أي فانظروا إلى مبدأ خلقكم ليزول ريبكم، فلنأخذنكم أي خلقنا كل فرد منكم ﴿من تراب﴾ في ضمن خلق آدم منه خلقًا إجمالًا فإن خلق كل فرد من أفراد البشر له حظ من خلقه عليه السلام إذ لم تكن فطرته الشريفة مقصورة على نفسه بل كانت أنموذجًا منطويًا على فطرة سائر أفراد الجنس انطواءً إجمالًا مستتبعا لجريان آثارها على الكل فكان خلقه عليه السلام من التراب خلقًا للكل منه كما مرَّ تحقيقه مرارًا ﴿ثم من نطفة﴾ أي ثم خلقناكم خلقًا تفصيليًا من نطفة أي من مني من النطف الذي هو الصبب ﴿ثم من علقه﴾ أي قطعة من الدم جامدة متكوّنة من المنى ﴿ثم من مضغة﴾ أي قطعة من اللحم متكوّنة من العلقه وهي في الأصل مقدار ما يُمضغ ﴿مخلقة﴾ بالجر صفة مضغة أي مستبينة الخلق مصورة ﴿وغير مخلقة﴾ أي لم يستبن خلقها وصورتها بعد. والمراد تفصيل حال المضغة وكونها أولًا قطعة لم يظهر فيها شيء من الأعضاء ثم ظهرت بعد ذلك شيئًا فشيئًا وكان مقتضى الترتيب السابق المبني على التدرج من المبادئ البعيدة إلى القريبة أن يقدم غير المخلقة على المخلقة وإنما أخرت عنها لأنها عدم الملكة. هذا وقد فسرتنا بالمسواة وغير المسواة وبالتمام والساقطة وليس بذلك وفي جعل كل واحدة من هذه المراتب مبدأ لخلقهم لا لخلق ما بعدها من المراتب كما في قوله تعالى: ﴿ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا العلقه مضغة﴾ [سورة المؤمنون، الآية ١٤] ، مزيد دلالة على عظيم قدرته تعالى وكسر لسورة استبعادهم.

﴿لنبين لكم﴾ متعلق بخلقنا وترك المفعول لتفخيمه كمًا وكيفًا أي خلقناكم على هذا النمط البديع لنبين لكم بذلك ما لا تحصره العبارة من الحقائق والدقائق التي من جملتها سرُّ البعث فإن من تأمل فيما ذكر من الخلق التدريجي تأملًا حقيقيًا جزم جزمًا ضروريًا بأن من قدر على خلق البشر أولًا من تراب لم يشم رائحة الحياة قط وإنشائه على وجه مصحح لتوليد مثله مرة بعد أخرى بتصريفه في أطوار الخلق وتحويله من حال إلى حال مع ما بين تلك الأطوار والأحوال من المخالفة والتباين فهو قادر على إعادته بل هو أهون في القياس نظرًا إلى الفاعل والقابل. وقرئ (ليبين)^(١) بطريق الالتفات.

(١) قرأ بها: ابن أبي عبله.

ينظر: البحر المحيط (٦/٣٥٢)، والكشاف للزمخشري (٣/٥)، والمعاني للفرّاء (٢/٢١٦)، وتفسير

الرازي (٧/٢٣).

وقوله تعالى: ﴿ونقرُّ في الأرحامِ ما نشاءُ﴾ استئنافٌ مسوقٌ لبيانِ حالِهِم بعد تمام خلقِهِم. وعدمُ نظمِ هذا وما عُطفَ عليه في سلكِ الخلقِ المَعْلَلِ بالتَّبْيِينِ مع كونِهِمَا من مَتَمَاتِهِ ومن مَبَادِي التَّبْيِينِ أيضًا لما أَنَّ دَلَالَةَ الأوَّلِ على كَمَالِ قُدْرَتِهِ تعالى على جميعِ المَقْدُورَاتِ التي من جُمَلَتِهَا البعثُ المَبْحُوثُ عنه أَجْلَى وأَظْهَرُ أَي ونَحْنُ نَقْرُ في الأرحامِ بعد ذلك ما نشاءُ أَن نَقْرَهُ فِيهَا.

﴿إلى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ هو وقتُ الوضعِ وأَدْنَاهُ سِتَّةُ أَشْهُرٍ، وأَقْصَاهُ سِتَانِ وَقِيلَ: أَرْبَعُ سِنِينَ وفيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ بَعْضَ ما فِي الأرحامِ لَا يَشَاءُ اللَّهُ تعالى إِقْرَارَهُ فِيهَا بعد تَكَامُلِ خَلْقِهِ فَتَسْقُطُهُ. وَالتَّعَرُّضُ لِلإِزْلَاقِ لَا يُنَاسِبُ المَقَامَ لِأَنَّ الكَلَامَ فِيمَا جَرَى عَلَيْهِ أَطْوَارُ الخَلْقِ وَهَذَا صَرِيحٌ فِي أَنَّ المَرَادَ بغيرِ المَخْلُوقَةِ لَيْسَ مِنْ وُلْدٍ نَاقِصًا أَوْ مَعْيَبًا وَأَنَّ ما فَضِّلَ إِلَى هُنَا هِيَ الأَطْوَارُ المَتَوَارِدَةُ عَلَى المَوْلُودِ قَبْلَ الوِلَادَةِ. وَقُرئَ (يُقْرَأُ)^(١) بِالْيَاءِ وَ(نَقْرُ)^(٢) وَ(يُقْرَأُ)^(٣) بضمِّ القافِ مِنْ قَرَرْتَ المَاءَ إِذَا صَبَبْتَهُ.

﴿ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ﴾ أَي مِنْ بَطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ بعد إِقْرَارِكُمْ فِيهَا عند تمامِ الأَجَلِ المُسَمًّى ﴿طِفْلًا﴾ أَي حَالِ كَوْنِكُمْ أَطْفَالًا. وَالْأَفْرَادُ بِاعتِبَارِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أَوْ بِإِرَادَةِ الجِنْسِ المُنْتَظَمِ لِلوَاحِدِ وَالمُتَعَدِّدِ. وَقُرئَ (يُخْرِجُكُمْ)^(٤) بِالْيَاءِ.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَتَبْلُغُوا أَشْذَكُمْ﴾ عَلَّةٌ لِنُخْرِجُكُمْ مَعْطُوفَةٌ عَلَى عَلَّةٍ أُخْرَى لَهُ مَنَاسِبَةٌ لَهَا كَأَنَّهُ قِيلَ: ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ لَتَكْبُرُوا شَيْئًا فَشَيْئًا ثُمَّ لَتَبْلُغُوا كَمَالَكُمْ فِي القُوَّةِ وَالعَقْلِ وَالتَّمْيِيزِ.

وقيل: التَّقْدِيرُ ثُمَّ نُمَهِّلُكُمْ لَتَبْلُغُوا إلخ، وما قيل إِنَّهُ مَعْطُوفٌ عَلَى نَبِيْنٍ مَخْلٍُّ بِجِزَالَةِ النِّظْمِ الكَرِيمِ هَذَا وَقَدْ قُرئَ ما قَبْلَهُ مِنَ الفِعْلَيْنِ بِالنَّصْبِ^(٥) حكايةً وَغَيْبَةً. فَهُوَ حِينَئِذٍ

(١) قرأ بها: ابن أبي عبلة، وعمر بن شبة.

ينظر: البحر المحيط (٣٥٢/٦)، وتفسير القرطبي (١١/١٢)، والكشاف للزمخشري (٦/٣)، والمعاني للفراء (٢١٦/٢)، وتفسير الرازي (٧/٢٣).

(٢) قرأ بها: يعقوب، وداود.

ينظر: الإملاء للعكبري (٧٦/٢)، والبحر المحيط (٣٥٢/٦)، والكشاف للزمخشري (٦/٣)، وتفسير الرازي (٧/٢٣).

(٣) ينظر: تفسير الرازي (٧/٢٣).

(٤) قرأ بها: عمر بن شبة.

ينظر: البحر المحيط (٣٥٢/٦)، وتفسير القرطبي (١١/١٢)، والكشاف للزمخشري (٦/٣)، والمعاني للفراء (٢١٦/٢)، وتفسير الرازي (٧/٢٣).

(٥) قرأ يُقْرَأُ: أبو حاتم.

عطفً على (نبيين) مثلهما والمعنى خلقناكم على التدرج المذكور لغيتين مترتبتين عليه إحداهما أن نبين شئوننا والثانية أن نُقرِّكم في الأرحام ثم نُخرجكم صغاراً ثم لتبلغوا أشدكم. وتقديم التبيين على ما بعده مع أن حصوله بالفعل بعد الكل للإيذان بأنه غاية الغايات ومقصود بالذات. وإعادة اللام هاهنا مع تجريد الأولين عنها للإشعار بأصاليته في الغرضية بالنسبة إليهما إذ عليه يدور التكليف المؤدّي إلى السعادة والشقاوة. وإيثار البلوغ مُسنداً إلى المخاطبين على التبليغ مُسنداً إليه تعالى كالأفعال السابقة لأنه المناسب لبيان حال اتصافهم بالكمال واستقلالهم بمبدئية الآثار والأفعال. والأشدُّ من ألفاظ الجموع التي لم يُستعمل لها واحدٌ كالأسدة والقَتود وكأنّها حين كانت شدة في غير شيء بُنيَتْ على لفظ الجمع. ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى﴾ أي بعد بلوغ الأشدّ أو قبله. وقرئ (يُتَوَفَّى)^(١) مبنياً للفاعل أي يتوفاه الله تعالى ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ﴾ وهو الهرم والخرف.

وقرئ بسكون الميم^(٢). وإيراد الردّ والتّوفي على صيغة المبنّي للمفعول للجري على سنن الكبرياء لتعيين^(٣) الفاعل ﴿لكيلا يعلم من بعد علم﴾ أي علم كثير ﴿شيئاً﴾ أي شيئاً من الأشياء أو شيئاً من العلم مبالغة في انتقاص علمه وانتكاس حاله، أي: ليعود إلى ما كان عليه في أوان الطفولية من ضعف البنية وسخافة العقل وقلة الفهم، فينسى ما علمه، ويُنكر ما عرفه ويعجز عمّا قدر عليه. وفيه من التّنبيه على صحّة البعث ما لا يخفى.

﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدةً﴾ حجة أخرى على صحّة البعث، والخطاب لكلٍّ أحدٍ ممّن تتأتّى منه الرؤية. وصيغة المضارع للدلالة على التّجدد والاستمرار وهي بصرية. وهامدة حال من الأرض، أي ميتة يابسة، من همدت الثّار إذا صارت رماداً ﴿فإذا أنزلنا عليها الماء﴾ أي المطر ﴿اهتزت﴾ تحرّكت بالنبات ﴿وربّت﴾ انتفخت

= ينظر: البحر المحيط (٣٥٢/٦)، والكشاف للزمخشري (٦/٣).

قرأ يخرجكم: عاصم، وأبو حاتم.

ينظر: البحر المحيط (٣٥٢/٦)، والكشاف للزمخشري (٦/٣)، وتفسير الرازي (٧/٢٣).

(١) قرأ بها: ابن عمرة، والأعمش.

ينظر: الإعراب للنحاس (٣٩٠/٢)، والبحر المحيط (٣٥٣/٦)، والكشاف للزمخشري (٦/٣)،

وتفسير الرازي (٧/٢٣).

(٢) قرأ بها: أبو عمرو، ونافع.

ينظر: البحر المحيط (٣٥٣/٦)، والكشاف للزمخشري (٦/٣)، وتفسير الرازي (٧/٢٣).

(٣) في خ: بالتعيين.

وازدادت، وقرئ (ربأث)^(١) أي ارتفعت ﴿وأنبتت من كل زوج﴾ أي صنفت ﴿بهيج﴾ حسن رائي يسر ناظره ﴿ذلك بأن الله هو الحق﴾ كلام مستأنف جيء به إثر تحقيق حقيقة البعث وإقامة البرهان عليه من العالمين الإنساني والنباتي لبيان أن ذلك من آثار ألوهيته تعالى وأحكام شؤونه الذاتية والوصفية والفعلية وأن ما ينكرون وجوده بل إمكانه من إتيان الساعة والبعث من أسباب تلك الآثار العجيبة التي يشاهدونها في الأنفس والآفاق ومبادئ صدورها عنه تعالى.

وفيه من الإيذان بقوة الدليل وأصالة المدلول في التَّحْقِيق وإظهار بطلان إنكاره ما لا يخفى فإن إنكار تحقق السبب مع الجزم بتحقيق المسبب ممّا يقضي ببطلانه بديهياً العقول. والمراد بالحق هو الثابت الذي يحقُّ ثبوته لا محالة لكونه لذاته لا الثابت مطلقاً و(ذلك) إشارة إلى ما ذكر من خلق الإنسان على أطوار مختلفة وتصريفه في أحوال متباينة وإحياء الأرض بعد موتها، وما فيه من معنى البعد للإيذان ببعد منزلته في الكمال وهو مبتدأ خبره الجار والمجرور أي ذلك الصنع البديع حاصل بسبب أنه تعالى هو الحق وحده في ذاته وصفاته وأفعاله المحقق لما سواه من الأشياء ﴿وأنه يحيي الموتى﴾ أي شأنه وعادته إحيائها وحاصله أنه تعالى قادر على إحيائها بدءاً وإعادة وإلاً لما أحيا النطفة والأرض الميتة مراراً بعد مرار. وما تُفِيده صيغة المضارع من التجديد إنما هو باعتبار تعلّق القدرة ومتعلّقها لا باعتبار نفسها. ﴿وأنه على كل شيء قدير﴾ أي مبالغ في القدرة وإلاً لما أوجد هذه الموجودات الفاتنة للحصر التي من جملتها ما ذكر.

وأما الاستدلال على ذلك بأن قدرته تعالى لذاته الذي نسبته إلى الكل سواءً فلماً دلّت المشاهدة على قدرته على إحياء بعض الأموات لزم اقتداره على إحياء كلها فمنشؤه الغفول عما سيق له النظم الكريم من بيان كون الآثار الخاصة المذكورة من فروع القدرة العامة التامة ومسبباتها، وتخصيص إحياء الموتى بالذكر مع كونه من جملة الأشياء المقدور عليها للتصريح بما فيه النزاع والدفع في نحو المنكرين وتقديمه لإبراز الاعتناء به.

﴿وأن الساعة آتية﴾ أي فيما سيأتي. وإيثار صيغة الفاعل على الفعل للدلالة على

(١) قرأ بها: أبو عمرو، وأبو جعفر، وعبد الله بن جعفر، وخالد بن إلياس.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٣)، والإملاء للعكبري (٧٦/٢)، والبحر المحيط (٣٥٣/٦)، والتبيان للطوسي (٢٥٨/٧)، وتفسير القرطبي (١٣/١٢)، والكشاف للزمخشري (٦/٣)، والمجمع للطبرسي (٦٩/٧)، وتفسير الرازي (٧/٢٣).

تحقق إتيانها وتقرره ألبتة لاقتضاء الحكمة إيّاه لا محالة وتعليقه بأنّ التَّغْيِيرَ من مقدمات الانصرام وطلائعه مبنيٌّ على ما ذكر من الغفول.

وقوله تعالى: ﴿لَا رَيْبَ فِيهَا﴾ إمّا خبرٌ ثانٍ لأنّ أو حالٌ من ضمير السّاعة في الخبر ومعنى نفى الرّيب عنها أنّها في ظهور أمرها ووضوح دلائلها التّكوينية والتّنزيلية بحيث ليس فيها مظنةٌ أن يُرتاب في إتيانها حسبما مرّ في مطلع سورة البقرة. والجملة عطفت على المجرور بالباء كما قبلها من الجملتين داخله مثلهما في حيز السّببية وكذا قوله عزّ وجلّ: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ لكن لا من حيث إن إتيان السّاعة وبعث الموتى مؤثران فيما ذكر من أفاعيله تعالى تأثير القدرة فيها بل من حيث إنّ كلّاً منهما سببٌ داعٍ له عزّ وجلّ بموجب رأفته بالعباد المبنية على الحكم البالغة إلى ما ذكر من خلقهم ومن إحياء الأرض الميتة على نمطٍ بديعٍ صالح للاستشهاد به على مكانهما ليتأملوا في ذلك ويستدلّوا به على وقوعهما لا محالة ويصدقوا بما ينطق بهما من الوحي المبين وينالوا به السّعادة الأبدية ولولا ذلك لما فعل تعالى ما فعل بل لما خلق العالم رأساً وهذا كما ترى من أحكام حقيقته تعالى في أفعاله وابتنائها على الحكم الباهرة كما أن ما قبله من أحكام حقيقته - تعالى - في صفاته وكونها في غاية الكمال وقد جعل إتيان السّاعة وبعث من في القبور لكونهما من روافد الحكمة كناية عن كونه تعالى حكيمًا كأنه قيل ذلك بسبب أنّه تعالى قادرٌ على إحياء الموتى وعلى كلّ مقدورٍ وأنّه حكيمٌ لا يُخلف ميعاده وقد وعد بالسّاعة والبعث فلا بُدّ أن يفي بما وعد، وأنت خبيرٌ بأنّ مآله الاستدلالٌ بحكمته تعالى على إتيان^(١) السّاعة والبعث وليس الكلام في ذلك بل إنّما هو في سببتيهما لما مرّ من خلق الإنسان وإحياء الأرض فتأمل وكُن على الحقّ المبين. وقيل: قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ السّاعَةَ آتِيَةٌ﴾ ليس معطوفاً على المجرور بالباء، ولا داخلاً في حيز السّببية بل هو خبرٌ والمبتدأ محذوفٌ لفهم المعنى. والتّقدير والأمر أنّ السّاعة آتيةٌ وأنّ الثّانية معطوفةٌ على الأولى، وقيل: المعنى ذلك لتعلموا بأنّ الله هو الحقُّ الآتين.

﴿ومن النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ﴾ هو أبو جهل بن هشام حسبما روي عن ابن عبّاس رضي الله عنهما، وقيل: هو من يتصدّى لإضلال النَّاسِ وإغوائهم كائنًا من كان كما أنّ الأوّل من يُقلدهم على أنّ الشّيطان عبارةٌ عن المضلّ المغوي على الإطلاق ﴿بغير علم﴾ متعلّق بمحذوفٍ وقع حالاً من ضمير يجادل أي كائنًا بغير علم والمراد

(١) في ط: إيتان.

بالعلم العلم الضَّروريُّ كما أنَّ المراد بالهُدى في قوله تعالى: ﴿وَلَا هُدًى﴾ هو الاستدلال والنَّظَرُ الصَّحِيحُ الهادي إلى المعرفة ﴿وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ﴾ وحي مظهر للحقَّ أي يجادل في شأنه تعالى من غير تمسُّكٍ بمقدِّمةٍ ضروريةٍ ولا بحجَّةٍ نظريةٍ ولا ببرهانٍ سمعيٍّ كما في قوله تعالى: ﴿ويعبدون من دُونِ اللَّهِ ما لَمْ يَنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا وما لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ [سورة الحج، الآية ٧١] وأما ما قيلَ من أنَّ المرادَ به المجادلُ الأوَّلُ والتَّكْرِيرُ للتَّأَكُّيدِ والتَّمْهِيدِ لما بعده من بيانٍ أنَّه لا سندَ له من استدلالٍ أو وحي فلا يُساعدُه النِّظْمُ الكريمُ، كيفَ لا وإنَّ وصفَه بِاتِّبَاعِ كُلِّ شَيْطَانٍ مَوْصُوفٍ بما ذُكِرَ يُغْنِي عن وصفه بالعراءِ عن الدَّلِيلِ العقليِّ والسَّمْعِيِّ ﴿ثَانِي عَطْفُهُ﴾ حالٌ أخرى من فاعلٍ يُجادلُ أي عاطفًا لجانبه وطاويًا كَشَحَهُ مُعْرِضًا مُتَكَبِّرًا فَإِنَّ ثُنْيَ العطفِ كنايةٌ عن التَّكْبِيرِ^(١). وقرئ بفتح العين^(٢) أي مانعًا لتعطفه.

﴿لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ متعلِّقٌ بـ (يجادل) فَإِنَّ غَرْضَهُ الإِضْلالَ عنه وإن لم يعترف بأنَّه إضلالٌ. والمرادُ به إمَّا الإِخْرَاجُ من الهدى إلى الضَّلالِ فالمفعولُ مَنْ يُجادلُه من المؤمنين أو النَّاسَ جميعًا بتغليب المؤمنين على غيرهم وإمَّا التَّثْبِيتُ على الضَّلالِ أو الزِّيَادَةُ عليه مجازًا فالمفعولُ هم الكفرةُ خاصَّةً. وقرئ بفتح الباءِ^(٣) وجُعِلَ ضلالُه غايةً لجَدالِه من حيثُ إنَّ المرادَ به الضَّلالُ المَبِينُ الذي لا هدايةَ له بعده مع تمكُّنه منها قبلَ ذلك ﴿لَه فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ جملةٌ مستأنفةٌ مسوقةٌ لبيانِ نتيجةٍ ما سلَّكه من الطَّرِيقَةِ أي يَثْبُتُ له في الدُّنْيَا بسببِ ما فعله خزيٌّ وهو ما أصابه يومَ بدرٍ من القتلِ والصَّغارِ ﴿وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ أي النَّارِ المُحْرِقَةِ.

﴿ذَلِكَ﴾ أي ما ذُكِرَ من العذابِ الدنيويِّ والأخرويِّ، وما فيه من مَعْنَى البُعدِ

(١) أي: الأسلوب كناية عن صفة، وقد سبق الحديث عن الكناية والقول بالكناية هو قول الزمخشري، وذكر ابن عاشور أن المراد تمثيل الكبر والخيلاء. والصواب أنه من الكناية.

ينظر: الكشف (٦/٣)، والتحرير والتنوير (١٧/٢٠٨)، والإيضاح مع البغية (٣/١٧٣)، ومفتاح العلوم (١٨٩)، ودلائل الإعجاز (٥١).

(٢) قرأ بها: الحسن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٣)، والبحر المحيط (٦/٣٥٤)، والكشاف للزمخشري (٣/٧٠٦) وتفسير الرازي (٢٣/١١).

(٣) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، ورويس، ومجاهد.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٣)، والبحر المحيط (٦/٣٥٤)، والتيسير للداني ص (١٣٤)، وتفسير القرطبي (١٢/١٦)، والحجة لأبي زرة ص (٤٧٢)، والغيث للصفاطسي ص (٢٩٥)، والكشف للقيسي (١/٤٤٩)، وتفسير الرازي (٢٣/١١)، والنشر لابن الجزري (٢/٢٩٩).

للإيذانِ بكونه في الغاية القاصية من الهول والفظاعة. وهو مبتدأ خبره قوله تعالى: ﴿بِمَا قَدَّمْتُ يَدَاكَ﴾ أي بسبب ما اقترفته من الكفر والمعاصي. وإسناده إلى يديه لما أن الاكتساب عادة يكون بالأيدي. والالتفات لتأكيد الوعيد وتشديد التهديد. ومحل أن في قوله عز وعلا: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ الرُّفْعُ على أنه خبر مبتدأ محذوف أي والأمر أنه تعالى ليس بمعذب لعبيده بغير ذنب من قبلهم. والتعبير عن ذلك بنفي الظلم مع أن تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم قطعاً على ما تقرّر من قاعدة أهل السنة فضلاً عن كونه ظلمًا بالغاً قد مرّ تحقيقه في سورة آل عمران [سورة آل عمران، الآية ١٨٢] والجملة اعتراضٌ تذييليٌّ مقررٌ لمضمونٍ ما قبلها وأمّا ما قيل من أن محلّ أن هو الجرّ بالعطف على ما قدمت فقد عرفت حاله في سورة الأنفال [سورة الأنفال، الآية ٥١] ﴿وَمَنْ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ﴾ شروعٌ في بيان حال المُذبذبين إثر بيان حال المُجاهرين أي ومنهم من يعبدُه سبحانه وتعالى على طَرَفٍ من الدين لا ثبات له فيه كالذي ينحرف إلى طَرَفِ الجيش^(١) فإن أحسَّ بظفرٍ قرّ وإلا قرّ ﴿فإن أصابه خيرٌ﴾ أي دنيويٌّ من الصّحة والسّعة ﴿اطمأنَّ به﴾ أي ثبت على ما كان عليه ظاهراً لا أنه اطمأنَّ به اطمئنانُ المؤمنين الذين لا يلويهم عنه صارفٌ ولا يثنيهم عاطفٌ. ﴿وإن أصابته فتنةٌ﴾ أي شيءٌ يفتنُّ به من مكروهٍ يعتريه في نفسه أو أهله أو ماله. ﴿انقلب على وجهه﴾ روي أنها نزلت في أعرابٍ قدّموا المدينة وكان أحدُهم إذا صحَّ بدنه وتنجث فرسه مُهرًا سرّياً وولدت امرأته ولداً سوياً وكثر ماله وماشيته قال: ما أصبت منذ دخلت في ديني هذا إلا خيراً واطمأنَّ وإن كان الأمر بخلافه قال: ما أصبت إلا شراً^(٢) وانقلب.

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: أن يهودياً أسلم فأصابته مصائب فتشاءم بالإسلام فاتى النبي عليه الصّلاة والسّلام فقال: أقِلني، فقال عليه السّلام: «إنّ الإسلام لا يُقال»^(٣). فنزلت. وقيل: نزلت في المؤلّفة قلوبهم.

(١) يشير إلى أن الآية من قبيل الاستعارة التمثيلية، وهي مثل لكونهم على قلق واضطراب في دينهم لا على سكون وطمأنينة. تمثيلاً لحال المتردد في عمله يريد تجربة عاقبته بحال من يمشي على حرف جبل أو حرف وادٍ فهو متهيئ لأن يزل عنه إلى أسفله فينقلب.

ينظر: الكشف (٧/٣)، والفتوحات الإلهية (١٥٥/٣)، والتحرير والتنوير (٢١٢/١٧)، والإيضاح مع البغية (١٤٦/٣) وما بعدها وشروح التلخيص (١٤٣/٤) وما بعدها.

(٢) في خ: الإشراف.

(٣) أخرجه ابن مردويه في تفسيره كما في تخريج الكشف للزيلعي (٣٧٨/٢) من حديث أبي سعيد الخدري. وله شاهد من حديث جابر أخرجه أبو يعلى (١٢٥/٤)، والعقيلي في الضعفاء الكبير (٣٦٨/٣).

﴿خسر الدنيا والآخرة﴾ فقد هُما وضيّعهما بذهاب عصمته وحبوط عمله بالارتداد. وُقِرَّ خاسرًا بالنَّصْبِ^(١) على الحال، والرفْعُ^(٢) على الفاعلية. ووضع الظاهر موضع الضمير تنصيصًا على خسارانه أو على أنه خبرٌ مبتدأ محذوف ﴿ذلك﴾ أي ما ذكر من الخُسران وما فيه من معنى البُعد للإيذان بكونه في غاية ما يكون ﴿هو الخُسران المبين﴾ الواضح كونه خُسرانًا إذ لا خُسرانَ مثله ﴿يدعُو من دُون الله﴾ استئنافٌ مبينٌ لعظم الخُسرانِ أي يعبد مُتجاوزًا عبادة الله تعالى ﴿ما لا يضرُّه﴾ إذا لم يعبدْهُ ﴿وما لا ينفعه﴾ إن عبده أي جمادًا ليس من شأنه الضر والنفع كما يُلَوِّحُ به تكريرُ كلمة (ما).

﴿ذلك﴾ الدُّعاء ﴿هو الضَّلَالُ البعيدُ﴾ عن الحقِّ والهُدَى مستعارٌ من ضلالٍ مَنْ أبعَدَ في التَّيِّهِ ضالًّا عن الطَّرِيقِ ﴿يدعُو لِمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ من نفعه﴾ استئنافٌ مسوق لبيان مآلِ دُعائه المذكورِ وتقريرِ كونه ضالًّا بعيدًا مع إزاحة ما عسى يُتَوَهَّم من نفي الضَّررِ عن معبوده بطريقِ المباشرةِ نفيه عنه بطريقِ التَّسْبِيبِ أيضًا فالدُّعاءُ بمعنى القول واللامُ داخلَةٌ على الجملة الواقعة مَقُولًا له و(مَنْ) مبتدأ و(ضرُّه) مبتدأ ثانٍ خبره (أقربُ) والجملة صلة للمبتدأ الأول.

وقوله تعالى: ﴿لبئسَ المولى ولبئسَ العشيرُ﴾ جوابٌ لقسمٍ مقدَّرٍ هو وجوابه خبرٌ للمبتدأ الأول، وإيثارُ (مَنْ) على (مَا) مع كون معبوده جمادًا وإيرادُ صيغة التَّفْضِيلِ مع خلوِّه عن النَّفْعِ بالمرَّةِ للمبالغة في تقبيح حاله والإمعانِ في ذمِّه أي يقول ذلك الكافر يوم القيامة بدعاء وضرَّاح حين يرى تضرُّره بمعبوده ودخوله النَّارَ بسببه ولا يرى منه أثر النَّفْعِ أصلًا لِمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ من نفعه، والله لبئسَ النَّاصرُ هو ولبئسَ الصَّاحبُ هو فكيف بما هو ضررٌ محضٌ عارٍ عن النَّفْعِ بالكليَّةِ، ويجوزُ أن يكون يدعُو الثاني إعادةً للأولِ لا تأكيدًا له فقط بل وتمهيدًا لما بعده من بيانِ سوءِ حالِ معبوده إثرَ بيانِ سوءِ حالِ عبادته بقوله تعالى: ﴿ذلك هو الضَّلَالُ البعيدُ﴾ [سورة الحج، الآية ١٢] كأنه قيل من جهته تعالى بعد ذكر عبادته لما لا يضرُّه ولا ينفعه يدعو ذلك ثم قيل لِمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ من نفعه: والله لبئسَ المولى ولبئسَ العشيرُ، فكلمة مَنْ وصيغة التَّفْضِيلِ للتهكُّمِ

(١) قرأ بها: ابن مهران، وروح، ومجاهد، وحמיד بن قيس الأعرج، وابن محيصن، والزعفراني، وقعنْب، والجحدري، وابن مقسم، والزهرى، وزيد، وابن أبي إسحاق، ويعقوب.

ينظر: الإعراب للنحاس (٢/٣٩٢)، والإملاء للعكبري (٢/٧٦)، والمحتسب لابن جني (٢/٧٥)، والمعاني للفراء (٢/٢١٧)، وتفسير الرازي (٢٣/١٣).

(٢) ينظر: البحر المحيط (٦/٣٥٥)، والكشاف للزمخشري (٣/٧)، والمجمع للطبرسي (٧/٧٣)، وتفسير الرازي (٢٣/١٣).

به وقيل: اللّامُ زائدةٌ وَمَنْ مفعول يدعُو، ويؤيِّدُهُ القراءةُ بغير لامٍ^(١) أي يعبد من ضربه أقرب من نفعه وإيراد كلمةٍ مَنْ وصيغة التّفضيلِ تهكُّمٌ به أيضًا والجملة القسميةُ مستأنفة.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ﴾ استئنافٌ جيء به لبيان كمال حسنِ حالِ المؤمنين العابدين له تعالى وأنَّ الله عزَّ وجلَّ يتفَضَّلُ عليهم بما لا غاية وراءه من أجلِّ المنافع وأعظم الخيراتِ إثرَ بيانِ غايةِ سوءِ حالِ الكفرة ومآلهم من فريقَي المجاهرين^(٢) والمذبذبين وأنَّ معبودهم لا يُجديهم شيئًا من النّفع بل يضرُّهم مضرَّةً عظيمةً وأنَّهم يعترفون بسوءِ ولايتِهِ وعشرته ويذمُّونه مذمةً تامَّةً.

وقوله تعالى: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ صفة لـ (جَنَّاتٍ) فإن أُريدَ بها الأشجارُ المتكاثفةُ السَّاترةُ لما تحتها فجريانُ الأنهارِ من تحتها ظاهرٌ، وإن أُريدَ بها الأرضُ فلا بُدَّ من تقدير مضافٍ أي من تحت أشجارها، وإن جُعِلَت عبارةً عن مجموع الأرضِ والأشجارِ فاعتبارُ التَّحْتِيَّةِ بالنَّظَرِ إلى الجزء الظَّاهرِ المصحَّحِ لإطلاقِ اسمِ الجنَّةِ على الكلِّ كما مرَّ تفصيلُهُ في أوائلِ سورة البقرة.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ تعليلٌ لما قبله وتقديرٌ له بطريقِ التَّحْقِيقِ أي يفعلُ ألبتة كلَّ ما يريدُه من الأفعالِ المتقنة اللَّائقةِ المبنية على الحكمِ الرَّائقةِ التي من جُمَلِها إثابةُ مَنْ آمَنَ به وصدَّقَ رسولَه ﷺ وعقابُ مَنْ أشركَ به وكذبَ برسولِهِ عليه السَّلامُ ولَمَّا كَانَ هذا من آثارِ نُصْرَتِهِ تعالى له عليه السَّلامُ عُقْبٌ بقوله عزَّ وجلَّ: ﴿مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ تحقيقًا لها وتقديرًا لثبوتها على أبلغ وجهٍ وأكده. وفيه إيجازٌ بارِعٌ واختصارٌ رائعٌ والمعنى: أنَّه تعالى ناصرٌ لرسولِهِ في الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لا محالة من غير صارفٍ يُلويه ولا عاطفٍ يثنيه فمن كان يغيظُهُ ذلك من أعاديهِ وحُسادِهِ ويظُنُّ أَنْ لَنْ يَفْعَلَهُ تعالى بسببِ مدافعتِهِ ببعضِ الأمورِ ومباشرةِ ما يردُّه من المكايِدِ فليبالغ في استفراغِ المجهودِ وليجاوز في الجدِّ كل حدٍّ معهودٍ فقُصَّارى أمرِهِ وعاقبةُ مكرِهِ أَنْ يَخْتَنَقَ حنقًا ممَّا يرى من ضلالِ مساعِيهِ وعدمِ إنتاجِ مقدَّماتِهِ ومباديهِ ﴿فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ﴾ فليمددْ حبلًا إلى سَقْفِ بَيْتِهِ ﴿ثُمَّ لِيَقْطَعْ﴾ أي لِيَخْتَنُقْ، من قطع إذا ختنقَ لأنَّه يقطع نفسه بحبسِ مجاريهِ وقيل: ليقطع الحبلَ بعد

(١) قرأ بها: ابن مسعود.

ينظر: التبيان للطوسي (٧/٢٧٧)، وتفسير الطبري (١٧/٩٤)، وتفسير القرطبي (١٢/٢٠)، والكشاف للزمخشري (٣/٨)، والمعاني للفراء (٢/٢١٧)، وتفسير الرازي (٢٣/١٣).

(٢) في ط: المهاجرين.

الاختناق على أن المراد به فرض القطع وتقديره، كما أن المراد بالنظر في قوله تعالى: ﴿فليَنظُرْ هل يُذهِبَ كيدُه ما يَغِيظُ﴾ تقدير النظر وتصويره أي فليصوّر في نفسه النّظَر هل يُذهِبُ كيدَه ذلك الذي هو أقصى ما انتهت إليه قدرته في باب المضادة والمضارة ما يغيظه من النصرة كلا، ويجوز أن يُراد فليَنظُر الآن أَنَّهُ إن فعل ذلك هل يذهب ما يغيظه، وقيل: المعنى فليمدد حبلًا إلى السماء المظلة وليصعد عليه ثم ليقطع الوحي، وقيل: ليقطع المسافة حتّى يبلغ عنانها فيجتهد في دفع نصره ويأباه أن مساق النّظم الكريم بيان أن الأمور المفروضة على تقدير وقوعها وتحققها بمعزل من إذهاب ما يغيظ ومن البين ألا معنى لفرض وقوع الأمور الممتنعة وترتيب الأمر بالنظر عليه لا سيّما قطع الوحي فإن فرض وقوعه محلّ بالمرام قطعًا، وقيل: كان قوم من المسلمين لشدة غيظهم وحنقهم على المشركين يستبطنون ما وعد الله رسوله عليه الصلاة والسلام من النصر وآخرون من المشركين يريدون اتباعه عليه السلام ويخشون ألا يثبت أمره فنزلت وقد فسر النصر بالرّزق فالمعنى أن الأرزاق بيد الله تعالى لا تُنال إلا بمشيئته تعالى فلا بُدّ للعبد من الرضا بقسمته فمن ظن أن الله تعالى غير رازقه ولم يصبر ولم يستسلم فليبلغ غاية الجزع وهو الاختناق فإن ذلك لا يغلب القسمة ولا يردّه مرزوقًا. ﴿وكذلك﴾ أي مثل ذلك الإنزال البديع المنطوي على الحكم البالغة ﴿أنزلناه﴾ أي القرآن الكريم كله.

وقوله تعالى: ﴿آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ أي واضحات الدلالة على معانيها الرائقة حال من الصّميّر المنصوب مبيّنة لما أُشير إليه بذلك ﴿وَأَنَّ الله يَهْدِي﴾ به ابتداء أو يثبت على الهدى أو يزيد فيه ﴿مَن يَريدُ﴾ هدايته أو تثبيته أو زيادته فيها ومحلّ الجملة إمّا الجرّ على حذف الجارّ أو متعلّق بمحذوف مؤخّر أي ولأنّ الله يهدي من يريد أنزلَه^(١) كذلك أو الرّفْع على أنّه خبر لمبتدأ محذوف أي والأمر أن الله يهدي من يريد هدايته.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي بما ذكر من الآيات البينات بهداية الله تعالى أو بكلّ ما يجب أن يؤمن به فيدخل فيه ما ذكر دخولا أوليًا ﴿وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ﴾ قيل: هم قوم يعبدون النّار، وقيل: الشّمس والقمر، وقيل: هم قوم من النّصارى اعتزلوا عنهم ولبسوا المُسوح، وقيل: أخذوا من دين النّصارى شيئًا ومن دين اليهود شيئًا وهم القائلون بأنّ للعالم أصلين نورًا وظلمة.

﴿وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ هم عبدة الأصنام. وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الله يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ

القيامة ﴿ في حيز الرِّفَعِ على أَنَّهُ خَبِرٌ لِأَنَّ السَّابِقَةَ، وتصدير طرفي الجملتين بحرفِ التَّحْقِيقِ لزيادة التَّقْدِيرِ والتَّأَكُّدِ، أي يقضي بين المؤمنين وبين الفرق الخمس المتَّفَقَّةَ على مِلَّةِ الكُفْرِ بإظهار المحقِّق من المبطل وتوفية كلٍّ منهما حقَّه من الجزاء بإثابة الأوَّل وعقاب الثَّاني بحسب استحقاقِ أفراد كلٍّ منهما .

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ على كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ تعليل لما قبله من الفصل أي عالمٌ بكلِّ شيءٍ من الأشياء ومراقبٌ لأحواله ومن قضيتِه الإحاطةُ بتفاصيل ما صدرَ عن كلِّ فردٍ من أفراد الفرق المذكورة وإجراء جزائه اللائِقُ به عليه .

وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ من فِي السَّمَوَاتِ ومن فِي الْأَرْضِ﴾ إلخ، بيان لما يُوجب الفصل المذكور من أعمال الفرق المذكورة مع الإشارة إلى كيفيَّته وكونه بطريقِ التَّعْذِيبِ والإثابة والإكرام والإهانة إثر بيان ما يُوجبه من كونه تعالى شهيدًا على جميع الأشياء التي من جُمَلِتها أحوالُهم وأفعالُهم والمراد بالرُّؤية العلم عبَّرَ عنه بها إشعارًا بظهور المعلوم والخطاب لكلِّ أحدٍ ممَّن يتأتَّى منه الرُّؤية بناءً على أَنَّهُ من الجلاء بحيث لا يخفى على أحدٍ . والمراد بالسُّجود هو الانقياد التَّامُّ لتدبيره تعالى بطريق الاستعارة المبنية على تشبيهه بأكمل أفعالِ المكلَّف في باب الطَّاعة إيذانًا بكونه في أقصى مراتب التَّسَخُّرِ والتَّنْذُلِ لا سجدود الطَّاعة الخاصَّة بالعقلاء سواءً جُعِلَتْ كلمةٌ من عامةٍ لغيرهم أيضًا وهو الأنسب بالمقام لإفادته شمولَ الحكم لكلِّ ما فيهما بطريق القرارِ فيهما أو بطريق الجزئيةِ منهما فيكون قوله تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ والقمرُ والنَّجْمُ والجبالُ والشَّجرُ والدَّوابُّ﴾ أفرادًا لها بالذِّكْر لشهرتها واستبعاد ذلك منها عادةً، أو جُعِلَتْ خاصَّةً بالعقلاء لعدم شمولِ سجدود الطَّاعة لكلِّهم حسبما يُنبئ عنه قوله تعالى: ﴿وكثيرٌ من النَّاسِ﴾ فإنَّه مرتفعٌ بفعلٍ مضمَّرٍ يدلُّ عليه المذكور أي ويسجدُ له كثيرٌ من النَّاسِ سجدود طاعةٍ وعبادةٍ ومن قضيتِه انتفاء ذلك عن بعضهم، وقيل: هو مرفوعٌ على الابتداء حُذِفَ خبرُه ثقةً بدلالة خبر قسيمه عليه نحو حقٍّ له الثَّوابُ، والأوَّل هو الأوَّلَى لما فيه من التَّرغيبِ في السُّجود والطَّاعة . وقد جُوِّزَ أَنْ يَكُونَ من النَّاسِ خبرًا له أي من النَّاسِ الذين هم النَّاسُ على الحقيقة وهم الصَّالحون والمتَّقون وأنَّ يكون قوله تعالى: ﴿وكثيرٌ﴾ معطوفًا على كثيرٍ الأوَّل للإيذانِ بغاية الكثرة ثم يخبر عنهم باستحقاقِ العذابِ كأنَّه قيل: وكثيرٌ من النَّاسِ ﴿حقٌّ عليه العذابُ﴾ أي بكفره واستعصائه وقُرئ (حَقٌّ) ^(١) بالضمِّ و(حقًا) ^(٢) أي حقٌّ عليه العذابُ

(١) ينظر: البحر المحيط (٦/٣٥٩)، والكشاف للزمخشري (٣/٩)، وتفسير الرازي (٢٣/١٨).

(٢) ينظر: البحر المحيط (٦/٣٥٩)، والكشاف للزمخشري (٣/٩)، وتفسير الرازي (٢٣/١٨).

حَقًّا ﴿وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ﴾ بَأَنْ كَتَبَ عَلَيْهِ الشَّقَاوَةَ حَسْبَمَا عَلِمَهُ مِنْ صَرْفِ اخْتِيَارِهِ إِلَى الشَّرِّ ﴿فَمَا لَهُ مِنْ مَكْرِمٍ﴾ يُكْرِمُهُ بِالسَّعَادَةِ. وَقُرِئَ بِفَتْحِ الرَّاءِ ^(١) عَلَى أَنَّهُ مُصَدَّرٌ مِمِّيٌّ ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُشَاءُ﴾ مِنَ الْأَشْيَاءِ الَّتِي مِنْ جُمْلَتِهَا الْإِكْرَامُ وَالْإِهَانَةُ.

﴿هَٰذَا﴾ تَعْيِينَ لَطَرْفِي الْخَصَامِ وَإِزَاحَةً لِمَا عَسَى يَتَبَادَرُ إِلَى الْوَهْمِ مِنْ كَوْنِهِ بَيْنَ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنَ الْفَرَقِ السَّتِّ وَبَيْنَ الْبَوَاقِي وَتَحْرِيرٌ لِمَحَلِّهِ أَيِ فَرِيقِ الْمُؤْمِنِينَ وَفَرِيقِ الْكُفْرَةِ الْمُنْقَسِمِ إِلَى الْفَرَقِ الْخَمْسِ ﴿خَصْمَانِ﴾ أَيِ فَرِيقَانِ مُخْتَصِمَانِ وَإِنَّمَا قِيلَ: ﴿اخْتَصَّمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾ حَمَلًا عَلَى الْمَعْنَى أَيِ اخْتَصَّمُوا فِي شَأْنِهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَقِيلَ فِي دِينِهِ، وَقِيلَ فِي ذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ وَالْكُلِّ مِنْ شُؤْنِهِ تَعَالَى فَإِنَّ اعْتِقَادَ كُلِّ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ بِحَقِّيَّةِ مَا هُوَ عَلَيْهِ وَبُطْلَانِ مَا عَلَيْهِ صَاحِبُهُ وَبِنَاءِ أَقْوَالِهِ وَأَفْعَالِهِ عَلَيْهِ خُصُومَةٌ لِلْفَرِيقِ الْآخَرِ وَإِنْ لَمْ يَجْرِ بَيْنَهُمَا التَّحَاوُرُ وَالْخَصَامُ، وَقِيلَ: تَخَاصُمَتِ الْيَهُودُ وَالْمُؤْمِنُونَ فَقَالَتِ الْيَهُودُ: نَحْنُ أَحَقُّ بِاللَّهِ وَأَقْدَمُ مِنْكُمْ كِتَابًا وَنَبِيَّنَا قَبْلَ نَبِيِّكُمْ، وَقَالَ الْمُؤْمِنُونَ: نَحْنُ أَحَقُّ بِاللَّهِ مِنْكُمْ آمَنَّا بِمُحَمَّدٍ وَنَبِيِّكُمْ وَبِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأَنْتُمْ تَعْرِفُونَ كِتَابَنَا وَنَبِيَّنَا ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ حَسَدًا فَتَزَلَّتْ ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ تَفْصِيلٌ لِمَا أُجْمِلَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَفْصَلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [سورة الحج، الآية ١٧].

﴿قُطِّعَتْ لَهُمْ﴾ أَيِ قُدِّرَتْ عَلَى مَقَادِيرِ جُثَّتِهِمْ، وَقُرِئَ بِالتَّخْفِيفِ ^(٢) ﴿ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ﴾ أَيِ نِيرَانٍ هَائِلَةٍ تَحِيطُ بِهِمْ إِحَاطَةً الثِّيَابِ بِلَابِسِهَا يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ﴿أَيِ الْمَاءِ الْحَارِّ الَّذِي انْتَهَتْ حَرَارَتُهُ﴾، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: لَوْ قَطَرَتْ قَطْرَةٌ مِنْهَا عَلَى جِبَالِ الدُّنْيَا لَأَذَابَتْهَا ^(٣). وَالْجُمْلَةُ مُسْتَأْنَفَةٌ أَوْ خَبَرٌ ثَانٍ لِلْمَوْصُولِ أَوْ حَالٌ مِنْ ضَمِيرِ لَهُمْ ﴿يُصْهِرُ بِهِ﴾ أَيِ يُذَابُ ﴿مَا فِي بَطُونِهِمْ﴾ مِنَ الْأَمْعَاءِ وَالْأَحْشَاءِ، وَقُرِئَ ﴿يُصْهِرُ﴾ ^(٤) بِالتَّشْدِيدِ ﴿وَالْجُلُودُ﴾ عَطَفَ عَلَى مَا وَتَأْخِيرُهُ عَنْهُ إِمَّا لِمُرَاعَاةِ الْفَوَاصِلِ ^(٥)

(١) قرأ بها: ابن أبي عبيدة.

ينظر: الإملاء للعكبري (٧٧/٢)، والبحر المحيط (٣٥٩/٦)، والكشاف للزمخشري (٩/٣)، والمعاني للفراء (٢١٩/٢)، وتفسير الرازي (١٨/٢٣).

(٢) قرأ بها: الزعفراني.

ينظر: البحر المحيط (٣٦٠/٦)، والكشاف للزمخشري (٩/٣)، وتفسير الرازي (٢١/٢٣).

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (١٥١/٣).

(٤) قرأ بها: الحسن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٤)، والإملاء للعكبري (٧٧/٢)، والبحر المحيط (٣٦٠/٦)، والكشاف للزمخشري (٩/٣)، وتفسير الرازي (٢١/٢٣).

(٥) سبق الحديث في أن التقديم والتأخير لمراعاة الفواصل مسألة خلافية، والصحيح من القضية أن التقديم والتأخير لا يقع في القرآن لقصدتها أصلاً وبالذات لكنها علة ثانوية وليست علة أصلية.

أو للإسعار بغاية شدة الحرارة بإيهاً أن تأثيرها في الباطن أقدم من تأثيرها في الظاهر مع أن ملابستها على العكس والجملة حال من الحميم.

﴿ولهم﴾ للكفرة أي لتعذيبهم وأجلهم ﴿مقامع من حديد﴾ جمع مِقْمَعَةٍ وهي آلة القمع ﴿كلما أرادوا أن يخرجوا منها﴾ أي أشرفوا على الخروج من النار وذنوا منه حسبما يروى أنها تضربهم بلهيبها فترفعهم حتى إذا كانوا في أعلاها ضربوا بالمقامع فهووا فيها سبعين خريفاً ﴿من غم﴾ أي من غم شديد من غمومها وهو بدل اشتغال من الهاء بإعادة الجار والرباط محذوف كما أشير إليه أو مفعول له للخروج ﴿أعيدوا فيها﴾ أي في قعرها بأن رُدُّوا من أعاليها إلى أسافلها من غير أن يُخرجوا منها ﴿وذوقوا﴾ على تقدير قولٍ معطوفٍ على (أعيدوا) أي وقيل لهم: ﴿ذوقوا عذاب الحريق﴾ أي الغليظ من النار المنتشر العظيم الإهلاك.

﴿إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار﴾ بيان لحسن حال المؤمنين إثر بيان سوء حال الكفرة وقد غُيِّرَ الأسلوب فيه بإسناد الإدخال إلى الله عز وجل. وتصدير الجملة بحرف التحقيق إيذاناً بكمال مباينة حالهم لحال الكفرة وإظهاراً لمزيد العناية بأمر المؤمنين ودلالة على تحقيق مضمون الكلام ﴿يحلون فيها﴾ على البناء للمفعول بالتشديد من التحلية وقرئ (بالتخفيف)^(١) من الإحلاء بمعنى الإلباس أي يُحليهم الملائكة بأمره تعالى. وقرئ^(٢) يحلون من حلية المرأة إذا لبست حليتها ومن في قوله تعالى: ﴿من أساور﴾ إما للتبعية أي بعض أساور وهي جمع أسورة جمع سوار أو للبيان لما أن ذكر التحلية مما يُبنى عن الحلي المبهم، وقيل: زائدة، وقيل: نعتٌ لمفعولٍ محذوفٍ ليحلون فإنه بمعنى يلبسون ﴿من ذهب﴾ بيانٌ للأساور ﴿ولؤلؤا﴾ عطفت على محلٍ من أساور أو على المفعول المحذوف أو منصوب بفعل مضمير يدل عليه يحلون أي يؤتون.

وقرئ^(٣) بالجر عطفاً على أساور وقرئ^(٤) لؤلؤا بقلب الهمزة الثانية واواً

= ينظر: الإتيان للسيوطي (٢/ ١٠٥)، والمثل السائر (٢/ ٢١٢)، ومعاني القرآن (٣/ ٢٦٠).

(١) ينظر: الإملاء للعكبري (٢/ ٧٧)، والبحر المحيط (٦/ ٣٦٠).

(٢) قرأ بها: ابن عباس.

ينظر: الإعراب للنحاس (٢/ ٣٩٥)، والإملاء للعكبري (٢/ ٧٧)، والبحر المحيط (٦/ ٣٦٠)،

والحجة لأبي زرععة ص (٤٧٤)، والمجمع للطبرسي (٧/ ٧٧)، والمحتسب لابن جني (٢/ ٧٧).

(٣) قرأ بها: ابن كثير، وحمزة، والكسائي، وابن عامر، وورش، والحسن، وطلحة، وابن وثاب، والأعمش.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٤)، والإملاء للعكبري (٢/ ٧٧)، والبحر المحيط (٦/ ٣٦١)،

و(لوليا)^(١) بقلبها ياء بعد قلبهما واوا و(ليليا)^(٢) بقلبهما ياء ﴿ولباسهم فيها حرير﴾
غير الأسلوب حيث لم يقل ويلبسون فيها حريرا لكن لا للدلالة على أن الحرير ثيابهم
المعتادة أو لمجرد المحافظة على هيئة الفواصل بل للإيدان بأن ثبوت اللباس لهم أمر
محقق غني عن البيان إذ لا يمكن عراؤهم عنه وإنما المحتاج إلى البيان أن لباسهم
ماذا بخلاف الأساور واللؤلؤ فإنها ليست من اللوازم الضرورية فجعل بيان تحليلتهم
بها مقصودا بالذات ولعل هذا هو الباعث إلى تقديم بيان التحلية على بيان حال
اللباس.

﴿وهُدوا إلى الطيب من القول﴾ وهو قولهم: ﴿الحمد لله الذي صدقنا وعده
وأورثنا الأرض نتبوا من الجنة﴾ [سورة الزمر، الآية ٧٤] الآية ﴿وهُدوا إلى صراط
الحميد﴾ أي المحمود نفسه أو عاقبته وهو الجنة، ووجه تأخير هذه الهداية عن ذكر
الهداية إلى القول المذكور المتأخر عن دخول الجنة المتأخر عن الهداية إلى طريقها
لرعاية الفواصل، وقيل المراد بالحميد: الحق المستحق لذاته لغاية الحمد، وهو الله
عز وجل وصراطه الإسلام ووجه التأخير حيث أن ذكر الحمد يستدعي ذكر المحمود.

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً
الْعَذَابِ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَكَمِ يُظْلَمِ نُذُقُهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿٢٥﴾ وَإِذْ بَوَّأْنَا
لِإِبْرَاهِيمَ مَكَاتِ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهَّرَ بَيْتَیَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ
السُّجُودِ ﴿٢٦﴾ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ
عَمِيقٍ ﴿٢٧﴾ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَةٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ
بِهِمَةِ الْأَنْفَعِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْفَقِيرِ ﴿٢٨﴾ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُوفُوا
نُذُورَهُمْ وَلِيَطَوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿٢٩﴾ ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمِ حُرْمَتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لِّمْ عِنْدَ

= والتبيان للطوسي (٧/ ٢٧٠)، والتيسير للداني ص (١٥٦)، وتفسير الطبري (١٧/ ١٠٢)، وتفسير
القرطبي (١٢/ ٢٩)، والحجة لابن خالويه ص (٢٥٢)، والحجة لأبي زرة ص (٤٧٤)، والسبعة
لابن مجاهد ص (٤٣٥).

(٤) قرأ بها: عاصم، وشعبة، والسوسي.

ينظر: البحر المحيط (٦/ ٣٦١)، والتبيان للطوسي (٧/ ٢٧١).

(١) قرأ بها: الفياض.

ينظر: البحر المحيط (٦/ ٣٦١)، والكشاف للزمخشري (٣/ ١٠).

(٢) قرأ بها: ابن عباس.

ينظر: البحر المحيط (٦/ ٣٦١)، والكشاف للزمخشري (٣/ ١٠).

رَبِّهِ وَأُجِلَّتْ لَكُمْ الْآلَمَةُ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴿٣٠﴾ حُفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ ﴿٣١﴾ ذَلِكَ وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعِيرَةَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقَوَّى الْقُلُوبِ ﴿٣٢﴾ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحْلَاهَا إِلَى الْبَيْتِ الْقَتِيقِ ﴿٣٣﴾ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَإِلَهُكُمْ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٤﴾ الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّادِقِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٣٥﴾ وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا حَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ فَإِذَا وَجِئْتُ جُنُوبَهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعُمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٣٦﴾ لَنْ يَبَالَ اللَّهُ لِحُومِهَا وَلَا دِمَائِهَا وَلَكِنْ بِآلِهِ النَّفَقَى مِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٧﴾ ﴿٣٧﴾ إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ﴿٣٨﴾ أَذِنَ لِلَّذِينَ يَقْتُلُوا بِأَنَّهُمْ ظَلِمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴿٣٩﴾ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتَّتْ صَوَامِعُ وَيَبْعُ وَصَلَوَاتٌ وَمَسْجِدٌ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٤٠﴾ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَءَاتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿٤١﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ليس المرادُ به حالًا ولا استقبالا وإنما هو استمرارُ الصَّدِّ ولذلك حُسِّنَ عطفُه على الماضي كما في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ﴾ [سورة الرعد، الآية ٢٨] وقيل هو حالٌ من فاعل كفروا أي وهم يصُدُّونَ وخبر إن محذوفٌ لدلالة آخر الآية الكريمة عليه فإنَّ من ألحد في الحرم حيث عوقب بالعذاب الأليم فلأنَّ يُعاقَبَ من جمع إليه الكفر والصَّدَّ عن سبيل الله بأشدَّ من ذلك أحقُّ وأولى ﴿والمسجد الحرام﴾ عطف على سبيل الله قيل المرادُ به مكَّةٌ بدليل وصفه بقوله تعالى: ﴿الذي جعلناه للناس﴾ أي كائنا مَنْ كان من غير فرق بين مكِّيٍّ وأفاقيٍّ ﴿سواءً العاكف فيه والباد﴾ أي المقيم والطارئ، وسواء أي مستويا مفعول ثانٍ لجعلناه. والعاكف مرتفع به. واللام متعلِّقٌ به ظرفٌ له. وفائدة وصف المسجد الحرام بذلك زيادةٌ تشييع الصَّادِقِينَ عنه. وقرئ^(١) سواءً بالرفع على أنَّه خبر

(١) قرأ بها: نافع، وابن كثير، وابن عامر، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي، وعاصم، وشعبة، وخلف، ويعقوب، وأبو جعفر.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٤)، والإعراب للنحاس (٢/٣٩٦)، والسبعة لابن مجاهد ص =

مقدم. والعاكف مبتدأ والجملة مفعول ثانٍ للجعل. وقرئ^(١) العاكف بالجر على أنه بدلٌ من الناس. ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ﴾ ترك مفعوله ليتناول كلَّ متناول كأنه قيل وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ مرادًا ما. ﴿بِالْحَادِ﴾ بعدولٍ عن القصد ﴿بِظُلْمٍ﴾ بغير حقٍّ وهما حالانٍ مترادفان، أو الثاني بدلٌ من الأول بإعادة الجارٍّ أو صلةٌ له أي ملحدًا بسبب الظلم كالإشراك واقتراف الآثام ﴿نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ جواب لمن.

﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا﴾ يقال بَوَّأَهُ مَنْزَلًا أي أنزله فيه. ولمَّا لزمه جعل الثاني مباءةً للأول وقيل: ﴿لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾ وعليه مَبْنَى قول ابن عباس رضي الله عنهما جعلناه أي اذكر وقتَ جعلنا مكانَ البيت مباءةً له عليه السَّلام أي مرجعًا يرجع إليه للعبادة والعبادة. وتوجيه الأمر بالذِّكر إلى الوقت مع أنَّ المقصود تذكيرٌ ما وقع فيه من الحوادث قد مرَّ بيانه غير مرَّة. وقيل اللَّامُ زائدةٌ ومكانَ ظرفٌ كما في أصل الاستعمال أي أنزلناه فيه. قيل رُفِعَ البيت إلى السَّماءِ أَيَّامَ الطُّوفَانِ وكان من ياقوتة حمراء فأعلم الله تعالى إبراهيم عليه السَّلام مكانه بريح أرسلها يقال لها الخجوج كنست ما حوله فبناه على أسِّه القديم. رُوي أنَّ الكعبةَ الكريمة بُنيت خمس مرَّاتٍ إحداها: بناءُ الملائكة وكانت من ياقوتة حمراء ثم رُفِعَتْ أَيَّامَ الطُّوفَانِ، والثانية: بناءُ إبراهيم عليه السلام، والثالثة: بناءُ قُريشٍ في الجاهلية وقد حضر رسولُ الله ﷺ هذا البناء، والرابعة: بناءُ ابن الزُّبير، والخامسة: بناءُ الحجاج. وقد أوردنا ما في هذا الشَّانِ من الأقاويل في تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ﴾ [سورة البقرة، الآية ١٢٧] وأن في قوله تعالى: ﴿أَنْ لَا تَشْرَكَ بِي شَيْئًا﴾ مفسرةً لبوأنَّا من حيث إنه متضمَّنٌ لمعنى تعبدنا لأنَّ التَّوَنُّةَ للعبادة أو مصدريةً موصولةً بالتهي، وقد مرَّ تحقيقه في أوائل سورة هود. أي فعلنا ذلك لئلاَّ تشركَ بي في العبادة شيئًا ﴿وَطَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ أي وطهَّرَ بيتي من الأوثان والأقذار لمن يطوفُ به ويصلِّي فيه ولعلَّ التَّعبيرَ عن الصَّلَاةِ بأركانها للدلالة على أنَّ كلَّ واحدٍ منها مستقلٌّ باقتضاء ذلك فكيف وقد اجتمعت. وقرئ^(٢) يُشْرِكُ بالياء.

= (٤٣٥)، والغيث للصفافسي ص (٢٩٦)، والكشاف للزمخشري (٣/ ١٠)، والمعاني للفراء (٢/ ٢٢١).

(١) قرأ بها: الأعمش.

ينظر: الإعراب للنحاس (٢/ ٣٩٧)، والإملاء للعكبري (٢/ ٧٨)، والبحر المحيط (٦/ ٣٦٣)، وتفسير القرطبي (١٢/ ٣٤).

(٢) قرأ بها: عكرمة، وأبو نهيك.

ينظر: الإملاء للعكبري (٢/ ٦٨)، والبحر المحيط (٦/ ٣٦٤)، والكشاف للزمخشري (٣/ ١١)، =

﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ﴾ أي نادِ فيهم. وقرئ^(١) آذِن ﴿بِالْحَجِّ﴾ بدعوة الحج، والأمر به. رُوي أنه عليه السلام صعد أبا قُبَيْسٍ فقال: يَا أَيُّهَا النَّاسُ حُجُّوا بَيْتَ رَبِّكُمْ فَأَسْمِعُوا اللَّهَ تَعَالَى مِنْ فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ وَأَرْحَامِ النِّسَاءِ فِيمَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ مِمَّنْ سَبَقَ فِي عِلْمِهِ تَعَالَى أَنْ يَحْجَّ. وقيل الخطابُ لرسولِ الله ﷺ، أمر بذلك في حَجَّةِ الْوَدَاعِ وَيَأْبَاهُ كَوْنُ السُّورَةِ مَكِّيَّةً ﴿يَأْتُوكَ﴾ جوابٌ للأمر ﴿رِجَالًا﴾ أي مُشَاةً جمع راجلٍ كقيام جمع قائم. وقرئ بضَمِّ الرَّاءِ وتَخْفِيفِ الْجِيمِ^(٢) وتشديدِه^(٣)، و(رَجَالِي) كَعَجَالِي ﴿وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ﴾ عطفٌ على رِجَالًا أي رُكْبَانًا على كُلِّ بغيرِ مَهْزُولٍ أتعبه بعدُ الشَّقَّةَ فَهْزَلَهُ أو زَادَ هَزْلَهُ. ﴿يَأْتِينَ﴾ صفةٌ لضامِرٍ محمولةٌ على المعنى. وقرئ^(٤) يَأْتُونَ على أَنَّهُ صفةٌ لِلرِّجَالِ وَالرُّكْبَانِ أو استثناءٌ فيكون الضَّمِيرُ لِلنَّاسِ ﴿مَنْ كُلِّ فِجٍ﴾ طريقٍ واسعٍ ﴿عَمِيقٍ﴾ بعيد. وقرئ^(٥) مُعِيقٍ يقال بئرٌ بعيدة العُمقِ وبعيدة المُعقِ بمعنى، كَالجَذْبِ وَالْجَبْدِ.

﴿لِيَشْهَدُوا﴾ متعلِّقٌ بِيَأْتُوكَ، لا بأَذِّنْ أي لِيَحْضُرُوا ﴿مَنَافِعَ﴾ عظيمة الخطرِ كثيرة العددِ أو نوعًا من المنافع الدُّنْيَوِيَّةِ وَالْأُخْرَوِيَّةِ الْمُخْتَصَّةِ بِهَذِهِ الْعِبَادَةِ. وَاللَّامُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَهُمْ﴾ متعلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ هُوَ صِفَةٌ لِمَنَافِعِ أَي مَنَافِعُ كَائِنَةٌ لَهُمْ. ﴿وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ﴾ عِنْدَ إِعْدَادِ الْهَدَايَا وَالضَّحَايَا وَذَبْحِهَا. وَفِي جَعْلِهِ غَايَةً لِلِإِتْيَانِ إِذْ بَانَ أَنَّ غَايَةَ

= والمحتسب لابن جني (٧٩/٢)، وتفسير الرازي (٢٨/٢٣).

(١) قرأ بها: الحسن، وابن محيصة.

ينظر: البحر المحيط (٣٦٤/٦)، وتفسير القرطبي (٣٧/١٢)، والمجمع للطبرسي (٧٩/٧)، وتفسير الرازي (٢٧/٢٣).

(٢) قرأ بها: ابن أبي إسحاق، وعكرمة، والحسن، وأبو مجلز، ومجاهد، والزهري.

ينظر: الإملاء للعكبري (٧٨/٢)، والبحر المحيط (٣٦٤/٦)، وتفسير القرطبي (٣٩/١٢)، والكشاف للزمخشري (١١/٣)، والمحتسب لابن جني (٧٩/٧)، وتفسير الرازي (٢٨/٢٣).

(٣) قرأ بها: ابن أبي إسحاق، وعكرمة، والحسن، وأبو مجلز، وابن عباس، ومجاهد، وأبو عبد الله جعفر بن محمد.

ينظر: الإملاء للعكبري (٧٨/٢)، والبحر المحيط (٣٦٤/٦)، وتفسير القرطبي (٣٩/١٢)، والمجمع للطبرسي (٧٩/٧)، والمحتسب لابن جني (٧٩/٢)، وتفسير الرازي (٢٨/٢٣).

(٤) قرأ بها: ابن مسعود، والضحاك، وابن أبي عيلة.

ينظر: الإعراب للنحاس (٣٩٩/٢)، والإملاء للعكبري (٧٨/٢)، والبحر المحيط (٣٦٤/٦)، والكشاف للزمخشري (١١/٣)، والمعاني للفراء (٢٢٤/٢).

(٥) قرأ بها: ابن مسعود.

ينظر: البحر المحيط (٣٦٤/٦)، والكشاف للزمخشري (١١/٣)، وتفسير الرازي (٢٨/٢٣).

الْقُصُوى دُونَ غَيْرِهِ. وَقِيلَ هُوَ كِتَابَةٌ عَنِ الذَّبْحِ لِأَنَّهُ لَا يَنْفَكُ عَنْهُ ﴿فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ﴾ هِيَ أَيَّامُ النَّحْرِ كَمَا يَنْبُئُ عَنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾ فَإِنَّ الْمُرَادَ بِالذِّكْرِ مَا وَقَعَ عِنْدَ الذَّبْحِ. وَقِيلَ هِيَ عَشْرُ ذِي الْحِجَّةِ قَدْ عُلِقَ الْفَعْلُ بِالْمَرْزُوقِ وَبُيِّنَ بِالْبَهِيمَةِ تَحْرِيطًا عَلَى التَّقَرُّبِ وَتَنْبِيهًا عَلَى الذِّكْرِ ﴿فَكُلُوا مِنْهَا﴾ التَّفَاتُ إِلَى الْخُطَابِ. وَالْفَاءُ فَصِيحَةٌ عَاطِفَةٌ لِمَدْخُولِهَا عَلَى مَقْدَرٍ قَدْ حُذِفَ لِلإِشْعَارِ بِأَنَّهُ أَمْرٌ مُحَقَّقٌ غَيْرُ مُحْتَاجٍ إِلَى التَّصْرِيحِ بِهِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَأَنْفَجَرْتُ﴾ [سورة البقرة، الآية ٦٠] أَيْ فَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى ضَحَايَاكُمْ فَكُلُوا مِنْ لَحْوِمِهَا. وَالْأَمْرُ لِلإِبَاحَةِ وَإِزَاحَةِ مَا كَانَتْ عَلَيْهِ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ مِنَ التَّحَرُّجِ فِيهِ أَوْ لِلنَّدْبِ إِلَى مَوَاسَاةِ الْفُقَرَاءِ وَمَسَاوَاتِهِمْ ﴿وَأَطْعَمُوا الْبَائِسَ﴾ أَيْ الَّذِي أَصَابَهُ بُؤْسٌ وَشَدَّةٌ ﴿الْفَقِيرَ﴾ الْمُحْتَاجُ وَهَذَا الْأَمْرُ لِلْجُوبِ. وَقَدْ قِيلَ بِهِ فِي الْأَوَّلِ أَيْضًا.

﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ﴾ أَيْ لِيُؤَدُّوا إِزَالَةَ وَسَخِهِمْ أَوْ لِيَحْكُمُوهَا بِقِصِّ الشَّارِبِ وَالْأَظْفَارِ وَنَتْفِ الْإِبْطِ وَالِاسْتِحْدَادِ عِنْدَ الْإِحْلَالِ ﴿وَلِيُوفُوا نَدْوَرَهُمْ﴾ مَا يَنْذَرُونَ مِنَ الْبَرِّ فِي حَجَّتِهِمْ وَقِيلَ مُوَاجِبُ الْحَجِّ. وَقُرِئَ بِفَتْحِ الْوَاوِ وَتَشْدِيدِ (١) الْفَاءِ ﴿وَلِيَطُوفُوا﴾ طَوَافَ الرُّكْنِ الَّذِي بِهِ يَتِمُّ التَّحَلُّلُ فَإِنَّهُ قَرِينَةُ قِضَاءِ التَّفَثِ، وَقِيلَ طَوَافُ الْوُدَاعِ. ﴿بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ أَيْ الْقَدِيمِ فَإِنَّهُ أَوَّلُ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ. أَوْ الْمُعْتَقِ مِنَ تَسَلُّطِ الْجَبَابِرَةِ فَكَأَيُّنَ مِنْ جَبَّارٍ سَارَ إِلَيْهِ لِيَهْدِمَهُ فَقَضَمَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ. وَأَمَّا الْحَجَّاجُ الثَّقَفِيُّ فَإِنَّمَا قَصِدَ إِخْرَاجَ ابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مِنْهُ لَا التَّسَلُّطَ عَلَيْهِ.

﴿ذَلِكَ﴾ أَيْ الْأَمْرُ ذَلِكَ، وَهَذَا وَأَمْثَالُهُ يُطْلَقُ لِلْفَصْلِ بَيْنَ الْكَلَامَيْنِ أَوْ بَيْنَ وَجْهَيْنِ كَلَامٍ وَاحِدٍ ﴿وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَاتُ اللَّهِ﴾ أَيْ أَحْكَامُهُ وَسَائِرُ مَا لَا يَحِلُّ هَتْكُهُ بِالْعِلْمِ بِوُجُوبِ مُرَاعَاتِهَا وَالْعَمَلِ بِمُوجِبِهِ. وَقِيلَ الْحُرْمُ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِالْحَجِّ مِنَ التَّكَالِيفِ. وَقِيلَ الْكَعْبَةُ وَالْمَسْجِدُ الْحَرَامُ وَالْبَلَدُ الْحَرَامُ وَالشَّهْرُ الْحَرَامُ ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ﴾ أَيْ فَالتَّعْظِيمُ خَيْرٌ لَهُ ثَوَابًا ﴿عِنْدَ رَبِّهِ﴾ أَيْ فِي الْآخِرَةِ، وَالتَّعَرُّضُ لِعُنْوَانِ الرُّبُوبِيَّةِ مَعَ الْإِضَافَةِ إِلَى ضَمِيرٍ مِّنْ لِتَشْرِيفِهِ وَالِإِشْعَارِ بِعَلَّةِ الْحُكْمِ. ﴿وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ﴾ وَهِيَ الْأَزْوَاجُ الثَّمَانِيَةُ عَلَى الْإِطْلَاقِ فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ أَيْ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ آيَةُ

(١) قرأ بها: عاصم، وشعبة.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٤)، والبحر المحيط (٦/٣٦٥)، والتبيان للطوسي (٧/٢٧٦)،
والحجة لابن خالويه ص (٢٥٣)، والحجة لأبي زرعة ص (٤٧٥)، والغيث للصفاطسي ص
(٢٩٦)، والمجمع للطبرسي (٧/٧٣).

تحريمه. استثناء متصل منها على أنَّ ما عبارة عما حُرِّم منها لعارض كالميتة وما أهلَّ به لغير الله تعالى. والجملة اعتراض جيء به تقريراً لما قبله من الأمر بالأكل والإطعام ودفعاً لما عسى يُتوهم أنَّ الإحرام يحرمه كما يحرم الصيد. وعدم الاكتفاء ببيان عدم كونها من ذلك القبيل بحمل الأنعام على ما ذكر من الضحايا والهدايا المعهودة خاصة لئلاً يحتاج إلى الاستثناء المذكور إذ ليس فيها ما حُرِّم لعارض قطعاً لمراعاة حسن التخلص إلى ما بعده من قوله تعالى: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ فإنه مترتب على ما يفيد قوله تعالى ومن يعظم حرمات الله من وجوب مراعاتها والاجتناب عن هتكها. ولما كان بيان حل الأنعام من ذواعي التعاطي لا من مبادئ الاجتناب عُقِبَ بما يُوجب الاجتناب عنه من المحرمات ثم أمر بالاجتناب عما هو أقصى الحرمات، كأنه قيل ومن يعظم حرمات الله فهو خير له والأنعام ليست من الحرمات فإنها محللة لكم إلا ما يتلى عليكم آية تحريمه فإنه مما يجب الاجتناب عنه فاجتنبوا ما هو معظم الأمور التي يجب الاجتناب عنها.

وقوله تعالى: ﴿وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾ تعميم بعد تخصيص فإنَّ عبادة الأوثان رأس الزور، وكأنه لما حث على تعظيم الحرمات أتبع ذلك رداً لما كانت الكفرة عليه من تحريم البحائر والسوائب^(١) ونحوهما والافتراء على الله تعالى بأنه حكَم بذلك.

وقيل شهادة الزور لما روي أنه عليه السلام قال: «عدلت شهادة الزور الإشراك بالله تعالى ثلاثاً»، وتلا هذه الآية^(٢). والزور: من الزور وهو الانحراف كالإفك المأخوذ من الأفك الذي هو القلب والصرف فإنَّ الكذب منحرف مصروف عن الواقع. وقيل هو قول أهل الجاهلية في تلبيتهم لبنيك لا شريك لك إلا شريك هو لك تملكه وما ملك.

﴿حَنَفَاءَ لِلَّهِ﴾ مائلين عن كل دين زائغ إلى الدين الحق مُخلصين لله تعالى. ﴿غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ﴾ أي شيئاً من الأشياء فيدخل في ذلك الأوثان دخولاً أولياً، وهما حالان من واو (فاجتنبوا).

(١) بحائر: جمع مفردا بحيرة وهي الناقة التي بحرت أذنبا أي شقَّت نصفين طولاً. وفي الصحاح: السائبة هي الناقة التي كانت تُسيب في الجاهلية لنذر ونحوه وقد قيل: هي أم البحيرة كانت الناقة إذا ولدت عشرة أبطن كلهن أنثى سبيت فلم تتركب ولم تشرب لبنها إلا ولدها أو الضيف حتى تموت فإذا ماتت أكلها الرجال والنساء جميعاً وبحرت أذن بنتها الأخيرة. فتسمى البحيرة.

(٢) أخرجه أحمد (٤/٣٢١)، وأبو داود (٢/٣٢٩)، كتاب الأقضية، باب: شهادة الزور، برقم (٣٥٩٩)، والترمذي (٤/٥٤٧)، كتاب الشهادات، باب: شهادة الزور، برقم (٢٣٠٠)، من حديث خريم بن فانك رضي الله عنه.

﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ﴾ جملة مبتدأة مؤكدة لما قبلها من الاجتناب عن الإشراك. وإظهار الاسم الجليل لإظهار كمال قبح الإشراك ﴿فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ﴾ لأنه مُسْقَطٌ^(١) من أوج الإيمان إلى حضيض الكفر ﴿فَتَخَطَفَهُ الطَّيْرُ﴾ فإنَّ الأهواء المردية تورُّع أفكاره. وقرئ (فَتَخَطَفَهُ)^(٢) بفتح الخاء وتشديد الطاء. وبكسر الخاء والطاء^(٣)، وبكسر التاء مع كسرهما^(٤)، وأصلهما تَخَطَفُهُ ﴿أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ﴾ أي تُسْقِطُهُ وتَقْدِفُهُ ﴿فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾ بعيد، فإنَّ الشَّيْطَانَ قد طَوَّحَ بِهِ فِي الضَّلَالَةِ. وأوَّ للتخيير كما في ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ﴾ [سورة البقرة، الآية ١٩] أو للتنويع. ويجوز أن يكون من باب التشبيه المُرْكَب فيكون المعنى: وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ هَلَكَتْ نَفْسُهُ هَلَاكًا شَبِيهَاً بِهَلَاكِ أَحَدِ الْهَالِكِينَ.

﴿ذَلِكَ﴾ أي الأمرُ ذَلِكَ أو امثلوا^(٥) ذَلِكَ ﴿وَمَنْ يُعْظَمَ شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ أي الهَدَايا فإنَّها من معالم الحجَّ وشعائره تعالى كما يُنبئ عنه. ﴿وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ [سورة الحج، الآية ٣٦] وهو الأوفى لما بعده. وتعظيمها اعتقاد أن التقرب بها من أجل القربات وأن يختارها حسناً سماناً غالية الأثمان.

رُوي أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَهْدَى مِائَةَ بَدَنَةٍ، فِيهَا جَمَلٌ لِأَبِي جَهْلٍ فِي أَنْفِهِ بُرَّةٌ مِنْ ذَهَبٍ^(٦)، وَأَنَّ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَهْدَى نَجِيبةً^(٧) طُلِبَتْ مِنْهُ بِثَلَاثِمِائَةِ دِينَارٍ^(٨)

(١) في خ: سقط.

(٢) قرأ بها: نافع، وأبو جعفر، والأعرج.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٥)، والإعراب للنحاس (٤٠٠/٢)، والبحر المحيط (٣٦٦/٦)، والتبيان للطوسي (٢٧٨/٧)، والتيسير للداني ص (١٥٧)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٣٦)، والغيث للصفاسي ص (٢٩٦).

(٣) قرأ بها: الحسن، وأبو رجاء.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٥)، والإعراب للنحاس (٤٠٠/٢)، والكشاف للزمخشري (٣/١٣)، وتفسير الرازي (٣٢/٢٣).

(٤) قرأ بها: الحسن، وأبو رجاء، والأعشى.

ينظر: الإعراب للنحاس (٤٠٠/٢)، والبحر المحيط (٣٦٦/٦)، والكشاف للزمخشري (٣/١٣)، وتفسير الرازي (٣٢/٢٣).

(٥) في خ: أي لتلوذ.

(٦) أخرجه أبو داود (٥٤٤/١)، كتاب المناسك، باب: التليد، برقم (١٧٤٩) عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ أهدى عام الحديبية في هدايا رسول الله ﷺ جملاً كان لأبي جهل في رأسه برة فضة.

قال ابن منهل: برة من ذهب. زاد النفيلى يغيظ بذلك المشركين.

﴿فَإِنَّهَا﴾ أي فَإِنَّ تعظيمَهَا ﴿مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ أي من أفعال ذوي تقوى القلوب فحُذِفَتْ هذه المضافات والعائدُ إلى (مَنْ). أو فَإِنَّ تعظيمَهَا ناشئ من تقوى القلوب. وتخصيصُها بالإضافة لأنَّها مراكزُ^(١) التَّقْوَى التي إذا ثَبَّتَ فيها وتمكَّنتْ ظهر أثرُها في سائر الأعضاء ﴿لَكُمْ فِيهَا﴾ أي في الهدايا ﴿مَنَافِعُ﴾ هي درُّها ونسلُّها وصوْفُها وظهْرُها ﴿إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ هو وقت نحرِها والتَّصَدُّقُ بلحمِها والأكلُ منه ﴿ثُمَّ مَحَلُّهَا﴾ أي وجوبُ نحرِها أو وقت نحرِها منتهيةٌ ﴿إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ أي إلى ما يليه من الحرم.

و(ثُمَّ) لِلتَّارِخِيِّ الزَّمَانِيِّ أو الرُّتَبِيِّ أي لكم فيها منافعُ دنيويَّةٍ إلى وقتِ نحرِها ثُمَّ منافعُ دينيَّةٍ أعظمها في النَّفْعِ محلُّها أي وجوبُ نحرِها أو وقت وجوبِ نحرِها إلى البيتِ العتيقِ أي منتهيةٌ إليه.

هذا وقد قيل المرادُ بالشَّعَائِرِ مناسكُ الحجِّ ومعالمُه. والمعنى لَكُمْ فيها منافعُ بالأجر والثَّوَابِ في قضاءِ المناسكِ وإقامةِ شعائرِ الحجِّ إلى أَجَلٍ مُّسَمًّى هو انقضاءُ أَيَّامِ الحجِّ ثُمَّ محلُّها أي محلُّ النَّاسِ من إحرامهم إلى البيتِ العتيقِ أي منتهٍ إليه بأن يطوفُوا به طوافَ الزَّيَّارَةِ يومَ النَّحْرِ بعد قضاءِ المناسكِ، فإضافةُ المحلِّ إليها لأدنى ملابسةٍ.

﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ﴾ أي لكلِّ أهلِ دينٍ ﴿جَعَلْنَا مَنَسَكًا﴾ أي مُتَعَبَّدًا وقُرْبَانًا يتقرَّبون به إلى الله عَزَّ وَجَلَّ. وقرئ بكسر السَّيْنِ^(٢) أي موضعُ نُسُكٍ. وتقديمُ الجارِّ والمجرورِ على

= وأخرجه البزار (٢/ ٢٢٢)، برقم (٦١٧) عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ أهدى في حجته مائة فيها جمل لأبي جهل في أنفه برة من ذهب.

(٧) النجبية: من الإبل القوي منها، الخفيف السريع.

(٨) أخرجه أحمد (٢/ ١٤٥)، وأبو داود واللفظ له (١/ ٥٤٦)، كتاب المناسك، باب: تبديل الهدى، برقم (١٧٥٦)، وابن خزيمة (٤/ ٢٩٢) برقم (٢٩١١)، والبيهقي في السنن الكبرى (٥/ ٤١)، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: أهدى عمر بن الخطاب بختيا فأعطى بها ثلاثمائة دينار، فأتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله ﷺ إني أهديت بختيا فأعطيت بها ثلاثمائة دينار أفأبيعها وأشتري بـشمنها بدنًا؟ قال: «لا، انحرها إياها».

(١) في خ: مراكز للقلوب.

(٢) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وأبو عمرو، وخلف، وابن سعدان، وأبو حاتم، ويونس، ومحبوب، وعبد الوارث، والأعمش.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٥)، والإعراب للنحاس (٢/ ٤٠١)، والإملاء للعكبري (٢/

٧٨)، وتفسير القرطبي (١٢/ ٥٨)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٣٦)، والغيث للصفافسي (٢٩٦،

٢٩٧)، والمجمع للطبرسي (٧/ ٨٢).

الفعل للتخصيص أي لكل أمة من الأمم جعلنا منسكا لا لبعض منهم دون بعض. ﴿لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ﴾ خاصة دون غيره ويجعلوا نسبتهم لوجهه الكريم علل الجعل به تنبيها على أن المقصود الأصلي من المناسك تذکر المعبود. ﴿على ما رزقهم من بهيمة الأنعام﴾ عند ذبحها، وفيه تنبيه على أن القربان يجب أن يكون من الأنعام. والخطاب في قوله تعالى: ﴿فَالْهَكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ للكل تغليبا. والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها فإن جعله تعالى لكل أمة من الأمم منسكا مما يدل على وحدانيته تعالى. وإنما قيل إله واحد ولم يقل واحد لما أن المراد بيان أنه تعالى واحد في ذاته كما أنه واحد في إلهيته للكل. والفاء في قوله تعالى: ﴿فَلَهُ أَسْلَمُوا﴾ لترتيب ما بعدها من الأمر بالإسلام على وحدانيته تعالى، وتقديم الجار والمجرور على الأمر للقصر، أي فإذا كان إلهكم إلها واحدا فأخلصوا له التقرّب أو الذکر واجعلوه لوجهه خاصة ولا تشبوه بالشرك ﴿وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ﴾ تجريد للخطاب إلى رسول الله ﷺ أي المتواضعين أو المخلصين؛ فإن الإخبات من الوظائف الخاصة بهم.

﴿الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم﴾ منه تعالى لإشراق أشعة جلاله عليها ﴿وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ﴾ من مشاق التكاليف ومؤنات النوائب. ﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾ في أوقاتها. وقرئ بنصب الصلاة على^(١) تقدير النون. وقرئ (والمقيمين)^(٢) الصلاة على الأصل. ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ في وجوه الخيرات. ﴿وَالْبُدْنَ﴾ بضم الباء وسكون الدال. وقرئ بضمها^(٣). وهما جمعا بدنة، وقيل الأصل ضم الدال كخشب وخشبة والتسكين تخفيف منه. وقرئ بتشديد النون^(٤) على لفظ الوقف. وإنما سمي بها الإبل لعظم بدنها، مأخوذة من بدن بدانة حيث شاركها البقرة في الإجزاء

(١) قرأ بها: أبو عمرو، وابن أبي إسحاق، والحسن.

ينظر: الإملاء للعكبري (٧٨/٢)، والبحر المحيط (٣٦٩/٦)، وتفسير القرطبي (٥٩/١٢)، والكشاف للزمخشري (١٤/٣)، والمجمع للطبرسي (٨٢/٧).

(٢) قرأ بها: ابن محيصن، وابن مسعود، والأعمش.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٥)، والبحر المحيط (٣٦٩/٦)، والمعاني للفراء (٢٢٥/٢)، وتفسير الرازي (٣٤/٢٣).

(٣) قرأ بها: نافع، والحسن، وابن أبي إسحاق، وشيبة، وعيسى، وأبو جعفر.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٥)، والإعراب للنحاس (٤٠٣/٢)، والإملاء للعكبري (٢/٧٨)، والكشاف للزمخشري (١٤/٣)، وتفسير الرازي (٣٥/٢٣).

(٤) قرأ بها: ابن أبي إسحاق.

ينظر: البحر المحيط (٣٦٩/٦)، والكشاف للزمخشري (١٤/٣)، وتفسير الرازي (٣٥/٢٣).

عن سبعة بقوله ﷺ: «البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة»^(١) فجعلنا في الشريعة جنسًا

(١) أخرجه مالك (٤٨٦/٢) كتاب: الضحايا، باب: الشركة في الضحايا، حديث (٩)، وأحمد (٣/٣٥٣، ٣٦٣)، ومسلم (٢/٩٥٥) كتاب: الحج، باب: الاشتراك في الهدى، حديث (١٣١٨/٣٥٠) وأبو داود (٣/٢٣٩ - ٢٤٠) كتاب: الضحايا، باب: في البقر والجزور عن كم تجزئ؟، حديث (٢٨٠٩)، والترمذي (٨٩/٤) كتاب: الأضاحي، باب: ما جاء في الاشتراك في الأضحية، حديث (١٥٠٢)، وابن ماجه (٢/١٠٤٧) كتاب: الأضاحي، باب: عن كم تجزئ البدنة والبقرة؟، حديث (٣١٣٢)، والبيهقي (٩/٢٩٤) كتاب: الضحايا، باب: الاشتراك في الهدى والأضحية، من طريق أبي الزبير عن جابر بن عبد الله قال: نحرنا مع رسول الله ﷺ عام الحديبية البدنة عن السبعة والبقرة عن سبعة. وأخرجه مسلم (٢/٩٥٥) كتاب: الحج، باب: الاشتراك في الهدى، حديث (١٣١٨/٣٥٣) وأحمد (٣/٣٧٨) وابن الجارود (٤٧٩)، وابن خزيمة (٤/٢٨٧ - ٢٨٨) رقم (٢٩٠٠)، والبيهقي (٩/٢٩٥) كتاب: الضحايا، باب: الاشتراك في الهدى والأضحية من طريق ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر قال: اشتركنا مع النبي ﷺ في الحج والعمرة كل سبعة في بدنة فقال رجل لجابر أيشترك في البدنة ما يشترك في الجزور قال: ما هي إلا من البدن. وأخرجه ابن خزيمة (٤/٢٨٨) رقم (٢٩٠١) من طريق عمرو بن الحارث، ومالك بن أنس عن أبي الزبير عن جابر به.

وأخرجه مسلم (٢/٩٥٥) كتاب: الحج، باب: الاشتراك في الهدى، حديث (١٣١٨/٣٥٢) من طريق عزرة بن ثابت عن أبي الزبير عن جابر. وأخرجه أيضا (١٣١٨/٣٥١) من طريق زهير بن معاوية عن أبي الزبير عن جابر، ورواه من هذا الطريق أيضا أحمد (٣/٢٩٢)، والبيهقي (٥/٢٩٥ - ٢٩٦). وقد توبع أبو الزبير على هذا الحديث تابعه عطاء بن أبي رباح، وأبو سفيان، والشعبي، وسليمان بن قيس. متابعة عطاء:

أخرجها مسلم (٢/٩٥٦) كتاب: الحج، باب: الاشتراك في الهدى، حديث (١٣١٨/٣٥٥) وأبو داود (٢/١٠٨) كتاب: الضحايا، باب: في البقر والجزور، حديث (٢٨٠٧)، والنسائي (٧/٢٢٢) كتاب: الضحايا، باب: ما تجزئ عنه البقرة في الضحايا، وأحمد (٣/٢٦٣)، والدارقطني (٢/٤٧) العيدين، وابن خزيمة (٤/٢٨٨) رقم (٢٩٠٢)، وأبو يعلى (٤/٣١) رقم (٢٠٣٤)، والبيهقي (٩/٢٩٥) من طريق هشيم عن عبد الملك عن عطاء عن جابر قال: كنا نتمتع مع رسول الله ﷺ بالعمرة، فنذبح البقرة عن سبعة نشترك فيها.

متابعة أبي سفيان:

أخرجها أحمد (٣/٣١٦) من طريق الأعمش عن أبي سفيان عن جابر به.

متابعة عامر الشعبي:

أخرجه أحمد (٣/٣٣٥)، والدارقطني (٢/٢٤٣ - ٢٤٤) من طريق مجالد بن سعيد عن الشعبي عن جابر به.

ومجالد بن سعيد فيه ضعف.

متابعة سليمان بن قيس:

واحدًا. وانتصابه بمضمر يفسره: ﴿جعلناها لكم﴾ وقرئ^(١) بالرفع على أنه مبتدأ والجملة خبره. وقوله تعالى: ﴿من شعائر الله﴾ أي من أعلام دينه التي شرعها الله تعالى. مفعول ثانٍ للجعل. و(لكم) ظرف لغو متعلق به. وقوله تعالى: ﴿لكم فيها خير﴾ أي منافع دينية ودنيوية. جملة مستأنفة مقررة لما قبلها.

﴿فاذكروا اسم الله عليها﴾ بأن تقولوا عند ذبحها الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر اللهم منك وإليك ﴿صَوَافٌ﴾ أي قائمات قد صففن أيديهن وأرجلهن. وقرئ (صَوَافِنَ)^(٢) من صَفَنَ الفرس إذا قام على ثلاث وعلى طرف سُنْبِكَ الرَّابِعَةِ لَأَنَّ الْبَدَنَةَ تُعْقِلُ إِحْدَى يَدَيْهَا فَتَقُومُ عَلَى ثَلَاثٍ. وقرئ (صَوَافِيَا)^(٣) بإبدال التَّنوين من حرف الإِطلاق عند الوقف. وقرئ (صَوَافِي)^(٤) أي خَوَالِصَ لَوَجْهِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. و(صَوَافٌ) على لغة مَنْ يُسَكِّنُ الْيَاءَ عَلَى الْإِطْلَاقِ كما في قوله: [الطويل]

..... لعلِّي أرى باقيَ الجدثانِ^(٥)

= أخرجها أحمد (٣/٣٥٣، ٣٦٤)، والطيالسي (١/٢٢٩ - منحة) رقم (١١٠٣) من طريق أبي عوانة حدثنا أبو بشر عن سليمان بن قيس عن جابر به.

(١) ينظر: الإملاء للعكبري (٢/٧٨)، والبحر المحيط (٦/٣٦٩)، والكشاف للزمخشري (٣/١٤)، وتفسير الرازي (٢٣/٣٥).

(٢) قرأ بها: عبد الله بن مسعود، وابن عمر، وابن عباس، والباقر، وقتادة، ومجاهد، وعطاء، والضحاك، والكلبي، والأعمش، وأبو جعفر الباقر، وإبراهيم.

ينظر: الإعراب للنحاس (٢/٤٠٣)، والإملاء للعكبري (٢/٧٩)، والبحر المحيط (٦/٣٦٩)، والبيان للطوسي (٧/١١٨)، وتفسير القرطبي (١٢/٦١)، والكشاف للزمخشري (٣/١٤)، والمجمع للطبرسي (٧/٨٥)، والمحتسب لابن جني (٢/٨١).

(٣) قرأ بها: عمرو بن عبيد.

ينظر: البحر المحيط (٦/٣٦٩)، والكشاف للزمخشري (٣/١٥)، وتفسير الرازي (٢٣/٣٦).

(٤) قرأ بها: الحسن، وأبو موسى الأشعري، ومجاهد، وزيد بن أسلم، وشقيق، وسليمان التيمي، والأعرج.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٥)، والإعراب للنحاس (٢/٤٠٣)، والإملاء للعكبري (٢/٧٩)، والبحر المحيط (٦/٣٦٩)، والبيان للطوسي (٧/٢٨٣)، وتفسير الطبري (١٧/١١٨)، وتفسير القرطبي (١٢/٦١)، والكشاف للزمخشري (٣/١٤)، والمحتسب لابن جني (٢/٨١)، والمعاني للفراء (٢/٢٢٦).

(٥) عجز بيت صدره:

خَذَ عَنْ قُلٍ وَفُلَانٍ
.....

والبيت لأبي جعفر الأعمى التطيلي في الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة (٤/٧٢٤)، والمغرب (٢/٤٥٢)، وصفة جزيرة الأندلس، ص (٦٤).

﴿فَإِذَا وَجِثَ جَنُوبُهَا﴾ سقطت على الأرض وهو كناية عن الموت ﴿فَكُلُّوا مِنْهَا وَأَطَعُوا الْقَانِعَ﴾ أي: الرّاضي بما عنده وبما يعطي من غير مسألة، ويؤيده أنّه قُري (القنع)^(١). أو السائل من قنع إليه قنوعاً إذا خضع له في السؤال ﴿وَالْمُعْتَرِ﴾ أي المتعرّض للسؤال. وقري (المعتري)^(٢) يقال عَرَّه وَعَرَّاهُ وَاَعْتَرَّهُ وَاَعْتَرَاهُ ﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك التّسخير البديع المفهوم^(٣) من قوله تعالى: ﴿سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ﴾ مع كمال عظيمها ونهاية قوتها فلا تستعصي عليكم حتّى تأخذوها منقاداً فتعقلونها وتحبسونها صافّة قوائمها ثم تطعنون في لَبَّاتِهَا ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ لتشكروا إناعمنا عليكم بالتّقرب والإخلاص.

﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ﴾ أي لن يبلغ مرضاته ولن يقع منه موقع القبول ﴿لَحُومُهَا﴾ المتصدّق بها ﴿وَلَا دِمَاؤُهَا﴾ المَهْرَاقَةُ بالنحر من حيث إنّها لحومٌ ودماءٌ ﴿وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ﴾ ولكن يُصيبه تقوى قلوبكم التي تدعوكم إلى الامتثال بأمره تعالى وتعظيمه والتّقرب إليه والإخلاص له. وقيل كان أهل الجاهلية يُلطّخون الكعبة بدماء قرابينهم فهم به المسلمون فنزلت: ﴿كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ﴾ تكرير للتذكير والتعليل بقوله تعالى: ﴿لَتُكَبِّرُوا اللَّهَ﴾ أي لتعرفوا عظمتَه باقتداره على ما لا يقدرُ عليه غيره فتوحّدوه بالكبرياء، وقيل هو التّكبير عند الإحلال أو الذّبح. ﴿عَلَى مَا هَدَاكُمْ﴾ أي أرشدكم إلى طريق تسخيرها وكيفية التّقرب بها. وما مصدرية أو موصولة أي على هدايته إياكم أو على ما هَدَاكُمْ إليه. وعلى متعلّقة بتكبروا لتضمّنه معنى الشّكر. ﴿وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي المُخلصين في كلّ ما يأتون وما يذرون في أمور دينهم.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْفَعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ كلامٌ مستأنفٌ مسوقٌ لتوطيّن قلوب المؤمنين ببيان أنّ الله تعالى ناصرهم على أعدائهم بحيث لا يقدرّون على صدّهم عن الحجّ ليتفرّغوا إلى أداء مناسكِهِ. وتصديره بكلمة التّحقيق لإبراز الاعتناء التّام بمضمونه

(١) قرأ بها: أبو رجاء.

ينظر: البحر المحيط (٦/٣٧٠)، وتفسير القرطبي (١٢/٦٤)، والكشاف للزمخشري (٣/١٥)، والمحتسب لابن جني (٢/٨٢).

(٢) قرأ بها: الحسن، وأبو رجاء، وابن عبيد.

ينظر: الإملاء للعكبري (٢/٧٩)، والبحر المحيط (٦/٣٧٠)، وتفسير القرطبي (١٢/٦٥)، والكشاف للزمخشري (٣/١٥)، والمحتسب لابن جني (٢/٨٢).

(٣) يريد أن الآية من التشبيه المرسل المذكور الأداء، وقد مضى الحديث عن التشبيه في مواطن متعددة. ينظر: في التشبيه أسرار البلاغة (١٠٨) وما بعدها، ومفتاح العلوم (٣٤٧ - ٣٤٩)، والمطول (٣٣٦).

وصيغة المفاعلة إمّا للمبالغة أو للدلالة على تكرّر الدّفع فإنّها قد تُجرّد عن وقوع الفعل المتكرّر من الجانبين فيبقى تكرّره كما في الممارسة أي يبالغ في دفع غائلة المشركين وضررهم الذي من جملته الصّد عن سبيل الله مبالغة من يغالب فيه أو يدفعها عنهم مرّة بعد أخرى حسبما تجددّ منهم القصد إلى الإضرار بالمسلمين كما في قوله تعالى: ﴿كَلِّمُوا أَوْقِدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ﴾ [سورة المائدة، الآية ٦٤] وقرئ (يدفع)^(١) والمفعول محذوف. وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾ تعليل لما في ضمن الوعد الكريم من الوعيد للمشركين وإيدان بأن دفعهم بطريق القهر والخزي. ونفي المحبة كناية عن البغض أي أنّ الله يُغض كلّ خوّان في أماناته تعالى وهي أوامره ونواهيه أو في جميع الأمانات التي هي معظمها كفور لنعمته، وصيغة المبالغة فيهما لبيان أنّهم كذلك لا لتقييد البغض بغاية الخيانة والكفر أو^(٢) للمبالغة في نفي المحبة على اعتبار النفي أولاً وإيراد معنى المبالغة ثانياً.

﴿أَذِنَ﴾ أي رخص. وقرئ على البناء للفاعل^(٣) أي أذن الله تعالى ﴿لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ﴾ أي يُقاتلهم المشركون. والمأذون فيه محذوف لدلالة المذكور عليه فإنّ مقاتلة المشركين إيّاهم دالة على مقاتلتهم إيّاهم دلالة نيرة. وقرئ على صيغة المبني للفاعل^(٤) أي يريدون أن يُقاتلوا المشركين فيما سيأتي ويحرصون عليه. فدلالته على المحذوف أظهر ﴿بأنّهم ظلموا﴾ أي بسبب أنّهم ظلموا. وهم أصحاب النبي ﷺ ورضي عنهم كان المشركون يؤذونهم وكانوا يأتونه عليه السلام بين مضروب ومشجوج ويتظلمون إليه فيقول عليه السلام: «اصبروا فإنني لم أؤمر بالقتال» حتّى

(١) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، ويعقوب، وابن محيصن، والبيدي، وأبو جعفر.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٥)، والإملاء للعكبري (٧٩/٢)، والبحر المحيط (٣٧٣/٦)، والتيسير للداني ص (١٥٧)، وتفسير القرطبي (٦٧/١٢)، والغيث للصفاسي ص (٢٩٧)، والمجمع للطبرسي (٨٤/٧)، والمعاني للفراء (٢٢٧/٢).

(٢) في خ: و.

(٣) قرأ بها: ابن كثير، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وخلف.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٥)، والإعراب للنحاس (٤٠٤/٢)، والبحر المحيط (٣٧٣/٦)، والتيسير للداني ص (١٥٧)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٣٧)، والغيث للصفاسي ص (٢٩٧)، والكشف للقيسي (١٢٠/٢).

(٤) قرأ بها: ابن كثير، وحمزة، والكسائي، وأبو عمرو، وعاصم، وشعبة، وخلف، ويعقوب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٥)، والإعراب للنحاس (٤٠٤/٢)، والبحر المحيط (٣٧٣/٦)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٣٧)، والكشاف للزمخشري (١٥/٣)، والكشف للقيسي (١٢٠/٢)، والمعاني للفراء (٢٢٧/٢).

هاجروا فأنزلت^(١) وهي أوَّل آية نزلت في القتال بعد ما نُهي عنه في نَيْفِ وسبعين آية. ﴿وإنَّ اللَّهَ على نصرِهِم لقديرٌ﴾ وعدُّ لهم بالنَّصْرِ وتأكيدُ لما مرَّ من العدةِ الكريمةِ بالدَّفْعِ، وتصريحُ بأنَّ المرادَ به ليسَ مجردَ تخليصهم من أيدي المشركين بلُ تغليبهم وإظهارهم عليهم. والإخبارُ بقُدْرتهِ تعالى على نصرِهِم وارِدٌ على سَنَنِ الكبرياءِ وتأكيدُهُ بكلمةِ التَّحْقِيقِ واللامُ لمزيدِ تحقيقِ مضمونه وزيادةِ توطِينِ نفوسِ المؤمنينَ. وقولُهُ تعالى: ﴿الذين أخرجوا من ديارِهِم﴾ في حَيْزِ الجُرِّ على أَنَّهُ صفةٌ للموصولِ الأوَّلِ أو بيانٌ له أو بدلٌ منه أو في محلِّ النَّصْبِ على المدحِ أو في محلِّ الرَّفْعِ بإضمارِ مبتدأ والجملةُ مرفوعةٌ على المدحِ والمرادُ بديارِهِم مَكَّةُ المعظَّمةُ ﴿بغيرِ حقٍّ﴾ متعلِّقٌ بأخرجوا أي أخرجوا بغيرِ ما يُوجب إخراجهم وقوله تعالى: ﴿إلاَّ أَن يَقولُوا رَبَّنَا اللَّهُ﴾ بدلٌ من حقٍّ أي بغيرِ موجبٍ سوى التَّوْحِيدِ الذي ينبغي أن يكون مُوجباً للإقرارِ والتَّسْمِينِ دون الإخراجِ والتَّسْيِيرِ لكن لا على الظَّاهر بل على طريقة قول النَّابِغَةِ:

[الطويل]

ولا عيبَ فيهم غيرَ أَنَّ سيوفَهُم^(٢) بهنَّ فلولٌ من قراعِ الكتائبِ^(٣)
وقيل الاستثناءُ منقطعٌ. ﴿ولولا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ﴾ بتسليطِ المؤمنين
على الكافرين في كلِّ عصرٍ وزمانٍ. وقرئ^(٤) دَفَاعٌ ﴿لَهْدْمَتْ﴾ لَحْرَبْتُ باستيلاء

(١) ذكره البغوي في تفسيره (٢٨٩/٣).

(٢) يشير إلى أن هذا الأسلوب من أساليب البديع يطلق عليه (تأكيد المدح بما يشبه الذم)، وسماء الحاتمي الاستثناء، وتبعه على هذا المصطلح جماعة، وهناك من أطلق عليه «تأكيد المدح بما يوهم الذم»، وسماء الصاحبي: باب إخراج الشيء المحمود بلفظ يوهم غير ذلك، وسماء الثعالبي: فصل في إخراج الشيء بلفظ يوهم ضد ذلك، وغير ذلك من الأسماء إلا أن المصطلح المرضي عند جمهرة علماء هذا الفن هو تأكيد المدح بما يشبه الذم، والبيت الذي استشهد به أبو السعود هو الشاهد العلم في هذا اللون البديعي.

ينظر: البديع لابن المعتز (٦٢)، وحلية المحاضرة للحاتمي (٥٩)، والصناعتين (٤٢٤)، والعمدة (٤٨/٢)، وروضة الفصاحة (٢٥١)، والصاحبي (٤٥٢)، وفقه اللغة (٢٤٨)، والمنتخب من كنايات الأدباء (١٦٢)، وخزانة الأدب (٤١٩)، والمطول (٤٣٩)، والطرارز للعلوي (١٣٦/٣) وما بعدها، وسر الفصاحة (٣٢٢)، وتحرير التعبير (١٣٢)، وبديع القرآن (٥٠)، والإشارات والتنبيهات (٢٤٨)، ونهاية الأرب (١١٢/٧)، وكشاف اصطلاحات الفنون للتهانوي (٩٣/١)، وشرح مقامات الحريري (١٤٣/٣)، ومعاهد التنصيص (١٠٩/٣)، والإيضاح (٦٠/٤).

(٣) تقدم.

(٤) قرأ بها: نافع، وأبو جعفر، ويعقوب، والحسن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٥)، والبحر المحيط (٣٧٣/٦)، والتبيان للطوسي (٢٨١/٧)، =

المشركين على أهل الملل. وقرئ^(١) هُدِمت بالتَّخْفِيفِ ﴿صَوَامِعُ﴾ للرَّهَابَةِ ﴿وَبِيعُ﴾ للنَّصَارَى ﴿وَصَلَوَاتُ﴾ أي وكنائس لليهود سُمِّيَتْ بها لأنها يُصَلَّى فيها وقيل أصلها صلوتا بالعبرية فَعُرِبَتْ ﴿وَمَسَاجِدُ﴾ للمسلمين ﴿يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ أي ذكراً كثيراً أو وقتاً كثيراً، صفةٌ مادحةٌ للمساجد خُصِّصَتْ بها دلالةٌ على فضلها وفضل أهلها وقيل صفةٌ للأربع وليس كذلك فإنَّ بيان ذكرِ الله عزَّ وجلَّ في الصَّوامع والبيع و^(٢) الكنائس بعد انتساحِ شرعيتها ممَّا لا يقتضيه المقام ولا يرتضيه^(٣) الأفهامُ ﴿وَلِيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾ أي وبالله لينصرنَّ الله من ينصر أوليائه أو من ينصر دينه ولقد أنجز الله عزَّ سلطانه وعدَّه حيث سلَّطَ المهاجرين والأنصارَ على صناديد العربِ وأكاسرةِ العجم وقياصرةِ الروم وأورثهم أرضهم وديارهم ﴿إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ﴾ على كلِّ ما يُريده من مراداته التي من جُمَلِها نصرهم ﴿عَزِيزٌ﴾ لا يمانعه شيءٌ ولا يدافعه.

﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ وصفٌ من الله عزَّ وجلَّ للذين أخرجوا من ديارهم بما سيكون منهم من حسن السيرة عند تمكينه تعالى إياهم في الأرض وإعطائه إياهم زمامَ الأحكامِ منبئاً عن عدَّةٍ كريمةٍ على أبلغ وجهٍ والطفه.

وعن عثمان رضي الله عنه هذا والله ثناءٌ قبل بلاءٍ. يُريد أنَّه تعالى أثنى عليهم قبل أن يُحدثوا من الخير ما أحدثوا. قالوا وفيه دليلٌ على صحَّةِ أمر الخلفاء الراشدين لأنَّه تعالى لم يعطِ التَّمَكِينَ ونفاذَ الأمرِ مع السَّيرةِ العادلةِ غيرهم من المهاجرين ولا حظَّ في ذلك للأنصارِ والظُّلَّقاءِ. وعن الحسنِ رحمه الله هم أمَّةٌ محمَّدٌ ﷺ. وقيل (الذين) بدلٌ من قوله (مَنْ يَنْصُرُهُ).

﴿وَلِلَّهِ﴾ خاصَّةٌ ﴿عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ فَإِنَّ مَرْجِعَهَا إِلَى حُكْمِهِ وتقديره فقط. وفيه تأكيدٌ للوعد بإظهار أوليائه وإعلاء كلمته.

= والتيسير للداني ص (٨٢)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٣٧)، والغيث للصفاقسي ص (٢٩٧)، والمعاني للفراء (٢/٢٢٧).

(١) قرأ بها: نافع، وابن كثير، وأبو جعفر، وابن محيصن، وأيوب، وقتادة، وطلحة، وزائدة، والأعمش، والزعراني.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٦)، والبحر المحيط (٦/٣٧٥)، والبيان للطوسي (٧/٢٨١)، والتيسير للداني ص (١٥٧)، وتفسير الطبري (١٧/١٢٥)، وتفسير القرطبي (١٢/٧١)، والحجة لابن خالويه ص (٢٥٤)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٣٧).

(٢) في خ: ترتضيه.

(٣) في ط: أو.

وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ ﴿٤٢﴾ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ ﴿٤٣﴾ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَى فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٤٤﴾ فَكَأَنَّمِنْ قَرْنَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَبْرِى مُعْطَلَةٌ وَقَصْرِ مَشِيدٍ ﴿٤٥﴾ أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونْ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴿٤٦﴾ وَتَسْتَعْمِلُونَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴿٤٧﴾ وَكَأَنَّمِنْ قَرْنَةٍ أَمَلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَى الْمَصِيرِ ﴿٤٨﴾ قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٤٩﴾ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٥٠﴾ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْحَجِمْ ﴿٥١﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَعَّى أَلْفَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٢﴾ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿٥٣﴾ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٤﴾ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ ﴿٥٥﴾ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٥٦﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِيتٌ ﴿٥٧﴾

﴿وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ﴾ تسليّة لرسول الله ﷺ متضمنة للوعد الكريم بإهلاك مَنْ يُعَادِيهِ مِنَ الْكَفَرَةِ وتعيين كيفية نصرته تعالى له الموعد بقوله تعالى: ﴿وَلِيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾ [سورة الحج، الآية ٤٠] وبيان لرجوع عاقبة الأمور إليه تعالى. وصيغة المضارع في الشرط مع تحقق التكذيب لما أن المقصود تسليته عليه السلام عما يترتب على التكذيب من الحزن المتوقع أي وإن تحزن على تكذيبهم إياك فاعلم أنك لست بأوحدٍ في ذلك فقد كذبت قبل تكذيب قومك إياك قوم نوح ﴿وَعَادٌ وَثَمُودٌ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ﴾ أي رُسُلهم ممن ذكر ومن لم يذكر، وإنما حذف لكمال ظهور المراد أو لأن المراد نفس الفعل أي فعلت التكذيب قوم نوح إلى آخره.

﴿وَكُذِّبَ مُوسَى﴾ غير النظم الكريم بذكر المفعول وبناء الفعل له لا لأن قومه بنو إسرائيل وهم لم يكذبوه وإنما كذبه القبط لما أن ذلك إنما يقتضي عدم ذكرهم بعنوان كونهم قوم موسى لا بعنوان آخر على أن بني إسرائيل أيضًا قد كذبوه مرة بعد أخرى

حسبما نطقَ به قوله تعالى: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾ [سورة البقرة، الآية ٥٥] ونحو ذلك من الآياتِ الكريمة بل للإيذانِ بأنَّ تكذيبهم له كان في غاية الشناعة لكون آياته في كمال الوضوح وقوله تعالى: ﴿فَأَمْلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ﴾ أي أمهلتهُم حتى انصرمتْ حبالُ آجالهم. والفاءُ لترتيبِ إمهالِ كلِّ فريقٍ من فرق المكذِبين على تكذيب ذلك الفريق لا لترتيبِ إمهالِ الكلِّ على تكذيب الكلِّ. ووضعُ الظاهر موضع الضميرِ العائد إلى المكذِبين لذنوبهم بالكفرِ والتَّصريح بمكذِبِي موسى عليه السلام حيثُ لم يذكروا فيما قبل صريحاً ﴿ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ﴾ أي أخذتُ كلَّ فريقٍ من فرق المكذِبين بعد انقضاء مدَّةِ إملائه وإمهاله ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ أي إنكارِي عليهم بالإهلاك أي فكان ذلك في غاية ما يكون من الهول والفظاعة وقوله تعالى: ﴿فَكَأَيُّنَ مِنْ قَرْيَةٍ﴾ منصوبٌ بمضمر يفسِّره قوله تعالى: ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾ أي فأهلكنا كثيراً من القرى بإهلاك أهلها. والجملة بدلٌ من قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ [سورة الحج، الآية ٤٤] أو مرفوعٌ على الابتداء وأهلكنا خبره أي فكثيرٌ من القرى أهلكناها. وقرئ^(١) أهلكتها على وفق قوله تعالى: ﴿فَأَمْلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ [سورة الحج، الآية ٤٤] ﴿وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾ جملة حالية من مفعول (أهلكنا).

وقوله تعالى: ﴿فَهِىَ خَاوِيَةٌ﴾ عطفتُ على (أهلكناها) لا على ﴿وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾ لأنها حالٌ والإهلاك ليس في حالِ خوائها فعلى الأوَّل لا محلٌّ له من الإعرابِ كالمعطوف عليه وعلى الثَّاني في محلِّ الرِّفْع لعطفه على الخبرِ والخَوَاءُ إمَّا بمعنى السُّقُوط من خَوَى النَّجْمُ، إذا سقط فالمعنى فهي ساقطةٌ حيطانها ﴿على عُروشِها﴾ أي سُقُوفِها بأن تعطلَ بنيانها فخرَّتْ سُقُوفُها ثم تهدمتْ حيطانها فسقطتْ فوق السُّقُوفِ. وإسنادُ السُّقُوطِ على العُروشِ إليها لتنزِيلِ الحيطانِ منزلةً كلِّ البنيانِ لكونها عمدةً فيه وإمَّا بمعنى الخُلُوءِ من خَوَى المنزلُ إذا خَلَا من أهله فالمعنى: فهي خالية^(٢) مع بقاء عُروشها وسلامتها فتكونُ (على) بمعنى (مع) ويجوز أن يكون على عُروشها خبراً بعد خبرٍ أي فهي على عُروشها أي فهي خالية وهي على عُروشها أي قائمة مشرفة على

(١) قرأ بها: أبو عمرو، ويعقوب، واليزيدي، والحسن.

(٢) ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٦)، والبحر المحيط (٣٧٦/٦)، والبيان للطوسي (٢٨٦/٧)، والحجة لابن خالويه ص (٢٥٤)، والحجة لأبي زرعة ص (٤٧٩)، والغيث للصفاقسي ص (٢٩٧)، والكشف للقيسي (١٢١/٢).

(٢) في خ: باقية.

عروشها على معنى أَنَّ السُّقُوفَ سَقَطَتْ إِلَى الْأَرْضِ وَبَقِيََتِ الْحِيطَانُ قَائِمَةً فِيهِ مُشْرِفَةً عَلَى السُّقُوفِ السَّاقِطَةِ.

وَإِسْنَادُ الْإِشْرَافِ إِلَى الْكُلِّ مَعَ كَوْنِ حَالِ الْحِيطَانِ لَمَّا مَرَّ آيَفًا ﴿وَبِئْرٍ مَعْظَلَةٍ﴾ عَطَفَ عَلَى قَرْيَةٍ أَيْ وَكَمْ بئرٌ عَامِرَةٌ فِي الْبُؤَادِي تُرِكَتْ لَا يُسْتَقَى مِنْهَا لَهْلَاكُ أَهْلِهَا. وَقَرِئُ^(١) بِالْتَّخْفِيفِ مِنْ أَعْطَلَهُ بِمَعْنَى عَطَّلَهُ ﴿وَقَصِيرٍ مَشِيدٍ﴾ مَرْفُوعِ الْبَنِيَانِ أَوْ مَجْصَصٍ^(٢) أَخْلَيْنَاهُ عَنْ سَاكِنِيهِ وَهَذَا يُؤَيِّدُ كَوْنَ مَعْنَى (خَاوِيَةً عَلَى عُرُوشِهَا) خَالِيَةً مَعَ بَقَاءِ عُرُوشِهَا، وَقِيلَ: الْمُرَادُ بِالْبئرِ بئرٌ بِسْفَحِ جَبَلٍ بِحَضْرَمَوْتِ وَبِالْقَصْرِ قَصْرٌ مُشْرِفٌ عَلَى قُلَّتِهِ كَانَا لِقَوْمٍ حَنْظَلَةٌ بَنِ صَفْوَانَ مِنْ بَقَايَا قَوْمٍ صَالِحٍ فَلَمَّا قَتَلُوهُ أَهْلَكَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى وَعَظَّلَهُمَا.

﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ حَتَّى لَهِمْ أَنْ يُسَافِرُوا لِيَرَوْا مَصَارِعَ الْمُهْلَكِينَ فَيَعْتَبِرُوا وَهُمْ وَإِنْ كَانُوا قَدْ سَافَرُوا فِيهَا وَلَكِنَّهُمْ حَيْثُ لَمْ يُسَافِرُوا لِلْإِعْتِبَارِ جَعَلُوا غَيْرَ مُسَافِرِينَ فَحَثُّوا عَلَى ذَلِكَ. وَالْفَاءُ لِعَطْفٍ مَا بَعْدَهَا عَلَى مُقَدَّرٍ يَقْتَضِيهِ الْمَقَامُ أَيْ أَغْفَلُوا فَلَمْ يَسِيرُوا فِيهَا ﴿فَتَكُونُ لَهُمْ﴾ بِسَبَبِ مَا شَاهَدُوهُ مِنْ مَوَادِّ الْإِعْتِبَارِ وَمِظَانِ الْإِسْتِبْصَارِ ﴿قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا﴾ مَا يَجِبُ أَنْ يُعْقَلَ مِنَ التَّوْحِيدِ ﴿أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ مَا يَجِبُ أَنْ يُسْمَعَ مِنَ الْوَحْيِ أَوْ مِنْ أَخْبَارِ الْأُمَمِ الْمُهْلَكَةِ مِمَّنْ يُجَاوِرُهُمُ مِنَ النَّاسِ فَإِنَّهُمْ أَعْرَفَ مِنْهُمْ بِحَالِهِمْ ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ﴾ الضَّمِيرُ لِلْقِصَّةِ أَوْ مَبْهَمٌ يَفْسِّرُهُ الْأَبْصَارُ. وَفِي تَعْمَى ضَمِيرٌ رَاجِعٌ إِلَيْهِ وَقَدْ أَقِيمَ الظَّاهِرُ مُقَامَهُ ﴿وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ أَيْ لَيْسَ الْخَلَلُ فِي مَشَاعِرِهِمْ وَإِنَّمَا هُوَ فِي عَقُولِهِمْ بِاتِّبَاعِ الْهَوَى وَالْإِنْهَمَاكِ فِي الْعَفْلَةِ. وَذَكَرَ الصُّدُورَ لِلتَّأَكِيدِ وَنَفْيِ تَوَهُّمِ التَّجَوُّزِ وَفَضْلِ التَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّ الْعَمَى الْحَقِيقِيَّ لَيْسَ الْمُتَعَارِفَ الَّذِي يَخْتَصُّ بِالْبَصَرِ.

قِيلَ: لَمَّا نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى﴾ [سورة الإسراء، الآية ٧٢] قَالَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَنَا فِي الدُّنْيَا أَعْمَى أَفَأَكُونُ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى؟ فَنَزَلَتْ^(٣).

﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾ كَانُوا مُنْكَرِينَ لِمَجِيءِ الْعَذَابِ الْمُتَوَعَّدِ بِهِ أَشَدَّ الْإِنْكَارِ

(١) قرأ بها: أبو عمرو، ويعقوب، واليزيدي، والحسن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٦)، والبحر المحيط (٣٧٦/٦)، والتبيان للطوسي (٢٨٦/٧)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٣٨)، والغيث للصفاطي ص (٢٩٧)، والكشف للقيسي (١٢١/٢).

(٢) في خ: تخصيص.

(٣) ذكره الثعلبي في تفسيره (٢٧/٧).

وإنما كانوا يستعجلون به استهزاءً برسولِ الله ﷺ وتعجيزاً له على زعمهم فحكى عنهم ذلك بطريق التَّخْطِطِ والاستنكارِ فقوله تعالى: ﴿ولن يُخلف الله وعده﴾ إمَّا جملةً حاليةً جيء بها لبيان بُطلانِ إنكارِهِم لمجيئه في ضمن استعجالِهِم به وإظهار خطيئِهِم فيه كأنه قيل: كيف يُنكرون مجيء العذاب الموعود والحالُ أَنَّهُ تعالى لا يُخلف وعده أبداً وقد سبق الوعدُ فلا بُدَّ من مجيئه حتماً أو اعتراضيةً مبينة لما ذكر. قوله تعالى: ﴿وإنَّ يوماً عند ربِّكَ كألف سنةٍ ممَّا تعدُّون﴾ جملة مستأنفة إن كانت الأولى حاليةً ومعطوفةً عليها إن كانت اعتراضيةً سبقت لبيان خطيئِهِم في الاستعجال المذكور ببيان كمال سعةِ ساحَةِ حلمه تعالى ووقاره وإظهار غاية ضيق عَظْمِهِم^(١) المستتبِع لكون المدة القصيرةِ عنده تعالى مُدَّةً طويلاً عندهم حسبما ينطقُ به قوله تعالى: ﴿إنَّهُم يَرونه بعيداً ونراه قريباً﴾ [سورة المعارج، الآية ٧] ولذلك يَرون مجيئه بعيداً ويتخذونه ذريعةً إلى إنكاره ويجترئون على الاستعجالِ به ولا يدرون أنَّ معيار تقدير الأمور كُلِّها وقوعاً وإخباراً ما عنده تعالى من المقدار.

وقراءة (يعدُّون)^(٢) على صيغة الغيبة أي يعده المستعجلون أوفقٌ لهذا المعنى وقد جعل الخطابُ في القراءة المشهورة لهم أيضاً بطريق الالتفاتِ لكن الظاهرُ أَنَّهُ للرسولِ عليه السَّلامُ ومن معه من المؤمنين، وقيل: المرادُ بوعده تعالى ما جعل لهلاك كلِّ أُمَّةٍ من موعِدٍ معيَّنٍ وأجلٍ مسمًى كما في قوله تعالى: ﴿ويستعجلونك بالعذاب ولولا أجلٌ مسمًى لجاءهم العذاب﴾ [سورة العنكبوت، الآية ٥٣] فتكون الجملة الأولى حاليةً كانت أو اعتراضيةً مبينةً لبطلانِ الاستعجالِ به ببيان استحالة مجيئه قبل وقته الموعود والجملة الأخيرة بياناً لبطلانه ببيان ابتناؤه على استطالة ما هو قصير عنده تعالى على الوجه الذي مرَّ بيانه فلا يكون في النظم الكريم حينئذٍ تعرُّضٌ لإنكارِهِم الذي دسَّوه تحت الاستعجال بل يكون الجوابُ مبنياً على ظاهِرِ مقالِهِم ويكتفى في ردِّ إنكارِهِم ببيان عاقبة من قبلهم من أمثالِهِم. هذا وحملُ المستعجلِ به على عذاب الآخرة وجعلُ اليوم عبارةً عن يوم العذاب المستطال لشِدَّتِهِ أو عن أيام الآخرة الطويلة حقيقةً أو المُستطالة لشِدَّةِ عذابها ممَّا لا يُساعده سباقُ النظم الجليل ولا سياقه فإنَّ كلاً منهما ناطقٌ بأنَّ المراد هو العذابُ الدُّنيويُّ وأنَّ الزَّمانَ الممتدُّ هو الذي مرَّ عليهم قبل حلوله

(١) في ط: فطنتهم.

(٢) قرأ بها: ابن كثير، وحمزة، والكسائي، وخلف، وابن محيصن، والأعمش.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٦)، والبحر المحيط (٦/٣٧٩)، والتبيان للطوسي (٧/٢٨٩)، والحة لأبي زرعة ص (٤٨٠)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٣٩)، والكشاف للزمخشري (٣/١٨)، والكشف للقيسي (٢/١٢٢)، والمجمع للطبرسي (٧/٨٥).

بطريق الإملاء والإمهال لا الزَّمانُ المقارن له ألا يُرى إلى قوله تعالى: ﴿وَكَايْنٍ مِنْ قَرْيَةٍ﴾ إلخ، فإنه كما سلف من قوله تعالى: ﴿فَأَمْلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ﴾ [سورة الحج، الآية ٤٤] صريحٌ في أنَّ المراد هو الأخذُ العاجلُ الشَّدِيدُ بعد الإملاء المديد أي وكم من أهل قريةٍ فُحِذَ المضافُ وأُقيِمَ المضافُ إليه مُقامه في الإعرابِ ورجع الضمائرُ والأحكامُ مبالغةً في التَّعميمِ والتَّهويلِ.

﴿أَمْلَيْتُ لَهَا﴾ [كما أَمْلَيْتُ لهؤلاء حتَّى أنكَرُوا مجيء ما وُعدوا من العذاب واستعجلُوا به استهزاءً برسُلهم كما فعل هؤلاء] ﴿وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾^(١) جملةٌ حالِيَّةٌ مفيدةٌ لكمالِ حلِمه تعالى ومشعرةٌ بطريقِ التَّعريضِ بظلمِ المُستعجلين أي أَمْلَيْتُ لَهَا والحالُ أنَّها ظالِمَةٌ مستوجِبَةٌ لتعجيلِ العقوبةِ كدَابِ هؤلاء ﴿ثُمَّ أَخَذْتُهَا﴾ بالعذاب والنَّكالِ بعد طولِ الإملاء والإمهالِ وقوله تعالى: ﴿وَالْيَ الْمَصِيرُ﴾ اعتراضٌ تذييليٌّ مقررٌ لما قبله ومصرِّحٌ بما أفاده ذلك بطريقِ التَّعريضِ من أنَّ مآلَ أمرِ المُستعجلين أيضًا ما ذُكر من الأخذِ الويلِ أي إلى حُكْمي مرجعُ الكلِّ جميعًا لا إلى أحدٍ غيري لا استقلالًا ولا اشتراكًا فأفعلُ ممَّا يليقُ بأعمالِهِمْ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ أنذركم إنذارًا بيِّنًا بما أُوحي من أنباءِ الأممِ المهلكةِ من غير أن يكونَ لي دخلٌ في إتيانِ ما تُوعدونه من العذابِ حتَّى تستعجلوني به والاقتصارُ على الإنذارِ مع بيانِ حالِ الفريقين بعده لما أُشير إليه من أنَّ مساقَ الحديثِ للمُشركين وعقابهم وإنَّما ذُكرَ المؤمنون وثوابُهم زيادةً في غيظهم ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ لما نذرَ منهم من الذنوبِ ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ هي الجنَّةُ. والكرِيمُ من كلِّ نوعٍ ما يجمعُ فضائله ويحوزُ كمالاته ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ﴾ أي سابقين أو مُسابقين في زعمِهِم وتقديرهم طامعين أن كيدَهُم للإسلام يثمَّ لهم. وأصله من عاجزَهُ وعجزَهُ فأعجزَهُ إذا سابَقَهُ فسبقَهُ لأنَّ كُلاً من المتسابقين يريدُ إعجازَ الآخرِ عن اللِّحاقِ به. وقرئ^(٢) مُعْجِزِينَ أي مُثَبِّطِينَ النَّاسَ عن الإيمانِ على أنَّه حالٌ مقدَّرةٌ ﴿أُولَئِكَ﴾ الموصوفون بما ذُكر من السَّعيِّ والمُعاجةِ ﴿أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ أي ملازمُوا النَّارِ المُوقدة، وقيل: هو اسمُ دَرَكَتِها.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ﴾ الرَّسُولُ من بعثه الله تعالى بشريعةٍ

(١) سقط في خ.

(٢) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، واليزيدي، وابن محيصن، والجحدري، وأبو السمال، والزعفراني. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٦)، والإملاء للعكبري (٧٩/٢)، والحجة لابن خالويه ص (٢٥٤)، والغيث للصفاسي ص (٢٩٧)، والمجمع للطبرسي (٨٩/٧)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٢٧).

جديدة يدعو الناس إليها، والنبي يعمه ومن بعثه لتقرير شريعة سابقة كأنبياء بني إسرائيل الذين كانوا بين موسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام ولذلك شبه عليه السلام علماء أمته بهم. فالنبي أعم من الرسول، ويدل عليه أنه عليه الصلاة والسلام سئل عن الأنبياء فقال: «مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً» قيل: فكم الرسل منهم؟ فقال: «ثلاثمائة وثلاثة عشر جمًّا غفيراً»^(١). وقيل: الرسول من جمع إلى المعجزة كتاباً منزلاً عليه، والنبي غير الرسول من لا كتاب له. وقيل: الرسول من يأتيه الملك بالوحي، والنبي يقال له ولمن يوحى إليه في المنام ﴿إِلَّا إِذَا تَمَنَّى﴾ أي هيأ في نفسه ما يهواه ﴿الْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾ في تشهيه ما يوجب اشتغاله بالدنيا كما قال عليه السلام: «وإنه ليغان على قلبي فأستغفر الله في اليوم سبعين مرة»^(٢) ﴿فَيَنسُخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ﴾ فيبطله ويذهب به بعصمته عن الركون إليه وإرشاده إلى ما يزيحه ﴿ثُمَّ يُحْكَمُ اللَّهُ آيَاتِهِ﴾ أي يثبت آياته الداعية إلى الاستغراق في شؤون الحق. وصيغة المضارع في الفعلين للدلالة على الاستمرار التجديدي. وإظهار الجلالة في موقع الإضمار لزيادة التقرير والإيذان بأن الألوهية من موجبات أحكام آياته الباهرة ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ مبالغ في العلم بكل ما من شأنه أن يعلم ومن جملته ما صدر عن العباد من قول وفعل عمداً أو خطأ ﴿حَكِيمٌ﴾ في كل ما يفعل.

والإظهار هاهنا أيضاً لما ذكر مع ما فيه من تأكيد استقلال الاعتراض التذييلي، قيل: حدث نفسه بزوال المسكنة فنزلت، وقيل: تمنى لحرصه على إيمان قومه أن ينزل عليه ما يقربهم إليه واستمر به ذلك حتى كان في ناديهم فنزلت عليه سورة النجم فأخذ يقرؤها فلما بلغ (ومناة الثالثة الأخرى) وسوس إليه الشيطان حتى سبق لسانه سهواً إلى أن قال (تلك الغرائق العلاء وإن شفاعتهن لترتجى)^(٣) فرح به المشركون حتى شايعوه بالسجود لما سجد في آخرها بحيث لم يبق في المسجد مؤمن ولا مشرك إلا سجد ثم نبهه جبريل عليه السلام فاغتم به فعزاه الله عز وجل بهذه الآية وهو مردود عند المحققين ولئن صح فابتلاء يتميز به الثابت على الإيمان عن المتزلزل فيه،

(١) أخرجه ابن حبان (٧٦/٢)، برقم (٣٦١)، من حديث أبي ذر رضي الله عنه.

(٢) أخرجه مسلم (٢٠٧٥/٤) كتاب الذكر والدعاء والتوبة، باب: استحباب الاستغفار والاستكثار منه، برقم (٢٧٠٢/٤١) من حديث الأغر المزني رضي الله عنه.

(٣) أخرجه البزار (٢٩٦/١١)، برقم (٥٠٩٦)، والطبراني في المعجم الكبير (٥٣/١٢)، برقم (١٢٤٥٠)، والضياء في المختارة (٢٣٤/١٠)، برقم (٢٤٧)، ومن حديث ابن عباس مرفوعاً، وهو

لا يصح.

وانظر: نصب المجانيق للألباني ص (٥-٩).

وقيل: تمنى بمعنى قرأ كقوله: [الطويل]

تَمَنَّى كِتَابَ اللَّهِ أَوَّلَ لَيْلَةٍ تَمَنَّى دَاوُدَ الزَّبُورَ عَلَى رَسَلٍ^(١)
وَأَمْنِيَّتُهُ قِرَاءَتُهُ وَإِلْقَاءُ الشَّيْطَانِ فِيهَا أَنْ يَتَكَلَّمَ بِذَلِكَ رَافِعًا صَوْتَهُ بِحَيْثُ ظَنَّ
السَّامِعُونَ أَنَّهُ مِنْ قِرَاءَةِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ رُدُّ بِأَنَّهُ أَيْضًا يَخْلُ بِالْوُثُوقِ بِالْقُرْآنِ وَلَا
يَنْدَفِعُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَيَنْسُخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكَمُ اللَّهُ آيَاتِهِ﴾ [سورة الحج،
الآية ٥٢] لَأَنَّهُ أَيْضًا يَحْتَمِلُهُ، وَفِي الْآيَةِ دَلَالَةٌ عَلَى جَوَازِ السَّهْوِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ
السَّلَامُ وَتَطَرُّقِ الْوَسْوَسةِ إِلَيْهِمْ ﴿لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ﴾ عِلَّةٌ لِمَا يُبْنَى عَنْهُ مَا ذُكِرَ مِنْ
إِلْقَاءِ الشَّيْطَانِ مِنْ تَمْكِينِهِ تَعَالَى إِيَّاهُ مِنْ ذَلِكَ فِي حَقِّ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَاصَّةً كَمَا
يَعْرَبُ عَنْهُ سِيَاقُ النَّظْمِ الْكَرِيمِ لِمَا أَنَّ تَمْكِينَهُ تَعَالَى إِيَّاهُ مِنَ الْإِلْقَاءِ فِي حَقِّ سَائِرِ
الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ لَا يُمْكِنُ تَعْلِيلُهُ بِمَا سَيَأْتِي وَفِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ مَا يُلْقِيهِ أَمْرٌ ظَاهِرٌ
يَعْرِفُهُ الْمُحَقِّقُ وَالْمُبْطَلُ ﴿فَتَنَّةٌ لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أَيُّ شَكٍّ وَنِفَاقٍ كَمَا فِي قَوْلِهِ
تَعَالَى: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ [سورة البقرة، الآية ١٠] الْآيَةُ ﴿وَالْقَاسِيَةُ قُلُوبَهُمْ﴾ أَيُّ
الْمُشْرِكِينَ ﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ﴾ أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ الْمَذْكُورَيْنِ، فَوَضَعَ الظَّاهِرَ مَوْضِعَ ضَمِيرِهِمْ
تَسْجِيلًا عَلَيْهِمُ بِالظُّلْمِ مَعَ مَا وُصِفُوا بِهِ مِنَ الْمَرَضِ وَالْقَسَاوَةِ ﴿لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ أَيُّ
عِدَاوَةٍ شَدِيدَةٍ وَمُخَالَفَةٍ تَامَّةٍ، وَوَصَفُ الشَّقَاقِ بِالْبُعْدِ مَعَ أَنَّ الْمَوْصُوفَ بِهِ حَقِيقَةٌ هُوَ
مَعْرُوضَةٌ لِلْمُبَالَغَةِ وَالْجُمْلَةُ اعْتِرَاضٌ تَذْيِيلِيٌّ مَقَرَّرٌ لِمَضْمُونِ مَا قَبْلَهُ.

﴿وَلْيَعْلَمِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ﴾ أَيُّ الْقُرْآنَ ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ أَيُّ هُوَ الْحَقُّ النَّازِلُ
مِنْ عِنْدِهِ تَعَالَى، وَقِيلَ: لِيَعْلَمُوا أَنَّ تَمْكِينَ الشَّيْطَانِ مِنَ الْإِلْقَاءِ هُوَ الْحَقُّ الْمَتَضَمَّنُ
لِلْحِكْمَةِ الْبَالِغَةِ وَالْغَايَةِ الْجَمِيلَةِ لِأَنَّهُ مِمَّا جَرَتْ بِهِ عَادَتُهُ فِي جِنْسِ الْإِنْسِ مِنْ لَدُنْ آدَمَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ فَحِينَئِذٍ لَا حَاجَةَ إِلَى تَخْصِيصِ التَّمْكِينِ فِيمَا سَبَقَ بِالْإِلْقَاءِ فِي حَقِّهِ عَلَيْهِ
السَّلَامُ لَكِنْ يَأْبَاهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَيُؤْمِنُوا بِهِ﴾ أَيُّ بِالْقُرْآنِ أَيُّ يَشْتَبُوا عَلَى الْإِيمَانِ بِهِ أَوْ
يَزِدَادُوا إِيْمَانًا بَرْدًا مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ﴿فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ﴾ بِالْأَنْقِيَادِ وَالْخَشْيَةِ وَالْإِذْعَانِ
لِمَا فِيهِ مِنَ الْأَوَامِرِ وَالنَّوَاهِي، وَرَجَعُ الضَّمِيرَيْنِ لَا سِيَّمَا الثَّانِي إِلَى تَمْكِينِ الشَّيْطَانِ مِنَ
الْإِلْقَاءِ مِمَّا لَا وَجْهَ لَهُ ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُادِي الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أَيُّ فِي الْأُمُورِ الدِّينِيَّةِ خُصُوصًا
فِي الْمَدَاحِضِ وَالْمَشْكَلَاتِ الَّتِي مِنْ جُمْلَتِهَا مَا ذَكَرَ ﴿إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ هُوَ النَّظَرُ
الصَّحِيحُ الْمَوْصِلُ إِلَى الْحَقِّ الصَّرِيحِ وَالْجُمْلَةُ اعْتِرَاضٌ مَقَرَّرٌ لِمَا قَبْلَهُ.

(١) البيت بلا نسبة في لسان العرب (٣٨١/٥) (علهز)، وتاج العروس (٢٤٤/١٥) (علهز)، ويروى: «آخر» بدل «أول».

﴿ولا يزال الذين كفروا في مرية﴾ أي في شكٍّ وجدالٍ ﴿منه﴾ أي من القرآن وقيل: من الرسول ﷺ والأوّل هو الأظهرُ بشهادة ما سبق من قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يُحْكَمُ اللَّهُ آيَاتِهِ﴾ [سورة الحج، الآية ٥٢].

وقوله تعالى: ﴿أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ﴾ [سورة الحج، الآية ٥٤] وما لحق من قوله تعالى: ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ [سورة الحج، الآية ٥٧].

وأما تجويزُ كون الضمير لما ألقى الشيطان في أمنيته فممّا لا مساعٍ^(١) له لأنّ ذلك ليس من هَنَاتِهِم التي تستمرُّ إلى الأمد المذكور بل إنّما هي مريتهم في شأن القرآن ولا يُجدي حملٌ من على السببية دون الابتدائية لما أنّ مريتهم المستمرة كما أنّها ليست مبتدأة من ذلك ليست ناشئة منه ضرورة أنّها مستمرة منهم من لدن نزول القرآن الكريم.

﴿حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ﴾ أي القيامة نفسها كما يؤذن به قوله تعالى: ﴿بَغْتَةً﴾ أي فجأة فإنّها الموصوفة بالإتيان كذلك لا أشراطها وقيل: الموت ﴿أو يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَقِيمٍ﴾ أي يومٌ لا يومٌ بعده^(٢) كأنّ كلّ يوم يلد ما بعده من الأيام فما لا يومٌ بعده يكون عقيماً. والمراد به السّاعة أيضًا كأنّه قيل: أو يَأْتِيَهُمْ عَذَابُهَا فوضع ذلك موضع ضميرها لمزيد التّهويل ولا سبيل إلى حمل السّاعة على أشراطها لما عرفته. وأما ما قيل من أنّ المراد يومٌ حربٍ يُقتلون فيه كيوم بدرٍ سُمّي به لأنّ أولاد النّساء يُقتلون فيه فيصِرْنَ كأنهنَّ عُقْمٌ لم يلدن أو لأنّ المقاتلين أبناء الحرب فإذا قُتلوا صارت عقيماً أي تُكلى فوصف اليوم بوصفها اتساعاً أو لأنّه لا خيرَ لهم فيه ومنه الرّيحُ العقيم لما لم يُنشئ مطراً ولم يلقح شجراً أو لأنّه لا مثل له لقتال الملائكة عليهم السّلام فيه فممّا^(٣) لا يساعده سياق النّظم الكريم أصلاً كيف لا وإنّ تخصيص الملك والتّصرف الكليّ فيه بالله عزّ وجلّ ثم بيان ما يقع فيه من حكمه تعالى بين الفريقين بالثّواب والعذاب

(١) في خ: امتناع.

(٢) إشارة إلى أنّ في الآية استعارة بالكناية، بأن شبه ما لا خير فيه من الزمان بالنساء العقم، كما شبهت الريح التي لا تحمل السحاب، ولا تلقح الأشجار بهن تشبيهاً مضمراً في النفس وإثبات العقم تخييل، وإنما شبهه بذلك، لأنه يوم منفرد عن سائر الأيام، فإن الأيام بعضها نتائج لبعض فكل يوم يلد مثله.

ينظر: الكشف (٣/ ١٩، ٢٠)، والبحر المحيط (٦/ ٣٨٣)، والفتوحات الإلهية (٣/ ١٧٦)، والتحرير والتنوير (١٧/ ٣٠٨)، والإيضاح مع البغية (٣/ ١٥١).

(٣) في خ: مما.

الأخرويين يقضي بأنَّ المرادَ به يومُ القيامةِ قضاءً بيّناً لا ريبَ فيه.

﴿الملك﴾ أي السُّلطانُ القاهرُ والاستيلاء التَّامُّ والتَّصرفُ على الإطلاقِ ﴿يومئذٍ﴾ وحده بلا شريكٍ أصلاً بحيث لا يكونُ فيه لأحدٍ تصرفٌ من التَّصرفاتِ في أمرٍ من الأمورِ لا حقيقةً ولا مجازاً ولا صورةً ولا معنى كما في الدُّنيا فإنَّ للبعضِ فيها تصرفاً صورياً في الجملة وليس التَّنوينُ نائباً عما تدلُّ عليه الغايةُ من زوالِ مريتهم كما قيل ولا عما يستلزمه ذلك من إيمانهم كما قيل لما أنَّ القيدَ المعتبرَ مع اليومِ حيث وُسِّطَ بين طرفي الجملة يجب أن يكون مداراً لحكمها أعني كون الملكِ لله عزَّ وجلَّ وما يتفرَّعُ عليه من الإثابة والتَّعذيبِ ولا ريبَ في أنَّ إيمانهم أو زوالَ مريتهم ليس ممَّا له تعلُّقٌ بما دُكر فضلاً عن المدارية له فلا سبيل إلى اعتبار شيءٍ منهما مع اليومِ قطعاً وإنَّما الذي يدورُ عليه ما دُكر إتيانُ السَّاعةِ التي هي مُنتهى تصرفاتِ الخلق ومبدأ ظهورِ أحكامِ الملكِ الحقِّ جلَّ جلاله فإذا هو نائبٌ عن نفس الجملة الواقعة غايةً لمريتهم فالمعنى: الملكُ يومَ إذ تأتيهم السَّاعةُ أو عذابُها الله تعالى.

وقوله تعالى: ﴿يحكمُ بينهم﴾ جملةٌ مستأنفة وقعت جواباً عن سؤالٍ نشأ من الإخبار بكونِ الملكِ يومئذٍ لله كأنَّه قيل: فماذا يُصنع بهم حينئذٍ؟ فقيل: يحكم بين فريقِ المؤمنين به والمُمارين فيه بالمجازاة.

وقوله تعالى: ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ إلخ، تفسير للحُكم المذكور وتفصيلٌ له أي فالذين آمنوا بالقرآن الكريم ولم يُماروا فيه ﴿وعملوا الصَّالحاتِ﴾ امتثالاً بما أمروا في تضايفه ﴿في جنَّاتِ النِّعَمِ﴾ أي مستقرون فيها ﴿والذين كفروا وكذبوا بآياتنا﴾ أي أصرُّوا على ذلك واستمرُّوا ﴿فأولئك﴾ إشارةً إلى الموصولِ باعتبار اتِّصافه بما في حيزِ الضلَّة من الكفر والتَّكذيبِ وما فيه من معنى البُعد للإيذانِ ببعد منزلتهم في الشرِّ والفساد أي أولئك الموصوفون بما دُكر من الكفر والتَّكذيبِ وهو مبتدأٌ وقوله تعالى: ﴿لهم عذابٌ﴾ جملةٌ اسميةٌ من مبتدأٍ وخبرٍ مقدَّم عليه وقعت خبراً لـ (أولئك) أو (لهم) خبرٌ لـ (أولئك) و(عذابٌ) مرتفعٌ على الفاعلية بالاستقرار في الجارِّ والمجرور لاعتماده على المبتدأ، و(أولئك) مع خبره على الوجهين خبرٌ للموصولِ وتصديره بالفاء للدلالة على أنَّ تعذيب الكفَّار بسبب أعمالهم السيئة كما أنَّ تجريد خبر الموصول الأول عنها للإيذانِ بأنَّ إثابة المؤمنين بطريق التَّفْضِيلِ لا لإيجاب الأعمال الصَّالحة إيَّاهَا.

وقوله تعالى: ﴿مُهينٌ﴾ صفة لـ (عذابٌ) مؤكدة لما أفاده التَّنوينُ من الفخامة وفيه من المبالغة من وجوه شتى ما لا يخفى.

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا
وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ خَيْرُ الْرَازِقِينَ ﴿٥٨﴾ لِيَدْخُلَنَّهُمْ مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ
﴿٥٩﴾ ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبْ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصَرِنَهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ
لَعَفُوٌّ غَفُورٌ ﴿٦٠﴾ ذَلِكَ يَأْتِ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ
اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿٦١﴾ ذَلِكَ يَأْتِ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْتَ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ
وَأَنْتَ اللَّهُ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٦٢﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَصَيِّحُ
الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿٦٣﴾ لَمْ يَأْتِ اللَّهَ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ
لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٦٤﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ وَالْفُلْكَ تَجْرَى فِي الْبَحْرِ
بِأَمْرِهِ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٦٥﴾ وَهُوَ
الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ﴿٦٦﴾ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا
هُم نَاسِكُوهُ فَلَا يُنْزِعُكَ فِي الْأَمْرِ وَأَدْعُ إِلَى رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى مُسْتَقِيمٍ ﴿٦٧﴾ وَإِنْ جَدَلْتَهُمْ
فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٦٨﴾ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٦٩﴾
أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٧٠﴾
وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴿٧١﴾ وَإِذَا
نُتِلَى عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا بَيِّنَاتٍ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ
يَتَلَوْنَ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا قُلِ أَفَأَنْتُمْ تُبْشِرُونَ ذَلِكَُمُ النَّارُ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَبَشِّرِ الْمَصِيرُ
﴿٧٢﴾ يَتَأَيَّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مِثْلٌ فَأَسْمِعُوا لَهُ إِنَّ اللَّهَ لَئِذَا يَدْعُوكَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا
وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِئُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ﴿٧٣﴾
مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٧٤﴾ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ
النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿٧٥﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ
﴿٧٦﴾ يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ
تُفْلِحُونَ ﴿٧٧﴾ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ
حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ
وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى
وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴿٧٨﴾

﴿والذين هاجروا في سبيل الله﴾ أي في الجهاد حسبما يلوح به قوله تعالى: ﴿ثم قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا﴾ أي في تضاعيف المهاجرة. ومحل الموصول الرفع على الابتداء وقوله تعالى: ﴿ليَرْزُقَنَّهُمُ الله﴾ جواب لقسم محذوف والجملة خبره ومن منع وقوع

الجملة القسمية^(١) وجوابها خبرًا للمبتدأ يُضمر قولاً هو الخبرُ والجملة محكية به .

وقوله تعالى: ﴿رِزْقًا حَسَنًا﴾ إمّا مفعول ثانٍ على أنه من باب الرعي والذبح أي مرزوقًا حسنًا أو مصدرٌ مؤكّد والمراد به ما لا ينقطع أبدًا من نعيم الجنة وإنّما سوى بينهما في الوعد لا استوائهما في القصد . وأصلُ العمل على أن مراتب الحسن متفاوتة فيجوزُ تفاوتُ حال المرزوقين حسب تفاوت الأرزاق الحسنة . ورُوي أن بعض أصحاب النبي عليه السلام قالوا: يا نبي الله هؤلاء الذين قُتلوا في سبيل الله قد علمنا ما أعطاهم الله تعالى من الخير ونحن نجاهد معك كما جاهدوا فما لنا إن مُتنا معك فنزلت^(٢) . وقيل: نزلت في طوائف خرجوا من مكة إلى المدينة للهجرة فتبعهم المشركون فلاحقوا بهم فقاتلهم ﴿وإن الله لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ فإنه يرزق بغير حساب مع أن ما يرزقه لا يقدّر عليه أحدٌ غيره والجملة اعتراضٌ تذييليٌّ مقررٌ لما قبله .

وقوله تعالى: ﴿ليدخلنهم مَدْخَلًا يَرْضُونَهُ﴾ بدلٌ من قوله تعالى: ﴿ليُرْزَقْنَهُمُ اللهُ﴾ أو استئنافٌ مقررٌ لمضمونه .

و(مَدْخَلًا) إمّا اسمٌ مكانٍ أريد به الجنة فهو مفعول ثانٍ للإدخال أو مصدرٌ ميميٌّ أَكَّدَ به فعله . قال ابن عباس رضي الله عنهما: إنّما قيل يَرْضُونَهُ لما أَنَّهُم فيها يَرُونَ ما لا عَيْنٌ رَأَتْ ولا أذنٌ سَمِعَتْ ولا حَظَرَ على قلبِ بشرٍ فيَرْضُونَهُ ﴿وإن الله لَعَلِيمٌ﴾ بأحوالهم وأحوال معاديتهم ﴿حَلِيمٌ﴾ لا يُعَاجِلُهُم بالعقوبة .

﴿ذلك﴾ خبرٌ مبتدأ محذوف أي الأمر ذلك والجملة لتقرير ما قبله والتنبية على [أن]^(٣) ما بعده أي الأمر ذلك كلامٌ مستأنفٌ ﴿وَمَنْ عَاقَبْ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ﴾ أي لم يَزِدْ في الاقتصاص وإنّما سُمِّيَ الابتداء بالعقاب الذي هو جزاء الجناية للمشاكلة أو لكونه سببًا له ﴿ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ﴾ بالمعاودة إلى العقوبة ﴿لِيَنْصِرْتَهُ اللهُ﴾ على مَنْ بُغِيَ عَلَيْهِ لا محالة ﴿إِنَّ اللهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ﴾ أي مبالغٌ في العفو والغفران فيعفو عن المنتصر ويغفر له ما صدر عنه من ترجيح الانتقام على العفو والصبر والمغفرة [المنذوب إليهم بقوله تعالى]^(٤): ﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ﴾ [سورة الشورى، الآية ٤٣] أي ما ذُكِرَ من الصبر والمغفرة ﴿لَمَنْ عَزِمَ الْأُمُورَ﴾ [سورة الشورى، الآية ٤٣] فإنّ فيه حثًا بليغًا على العفو والمغفرة فإنّهُ تعالى [مع كمالِ قدرته لَمَّا كَانَ يَعْفُو وَيَغْفِرُ فغيره أولى بذلك

(١) في ط: الاسمية .

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (١٦٨/٣) .

(٣) سقط في خ .

(٤) سقط في خ .

وتنبهها على أنه تعالى^(١) قادرٌ على العقوبة إذ لا يُوصف بالعفو إلا القادرُ على ضده. ﴿ذلك﴾ إشارة إلى النصر وما فيه من معنى البُعد للإيدان بعلو رُتبته. ومحلُّه الرِّفْعُ على الابتداء خبره قوله تعالى: ﴿بأنَّ الله يُولج الليلَ في النهارَ ويُولج النهارَ في الليل﴾ أي بسبب أنَّهُ تعالى من شأنه وسُنَّته تغليبُ بعض مخلوقاته على بعض والمداولة بين الأشياء المتضادة وعبرَ عن ذلك بإدخال أحد المَلَكُوتين^(٢) في الآخر بأنَّ يزيد فيه ما يُنقص عن الآخر أو بتحصيل أحدهما في مكان الآخر لكونه أظهر المواد وأوضحها ﴿وإنَّ الله سميعٌ﴾ بكلِّ المسموعات التي من جُمَلتها قول المعاقِبِ ﴿بصيرٌ﴾ بجميع المُبصرات ومن جُمَلتها أفعاله.

﴿ذلك﴾ أي الاتِّصافُ بما ذُكر من كمالِ القُدرة والعلم وما فيه من معنى البُعد لما مرَّ آنفاً وهو مبتدأ خبره قوله تعالى: ﴿بأنَّ الله هو الحقُّ﴾ الواجبُ لذاته الثَّابتُ في نفسه وصفاته وأفعاله وحده فإنَّ وجوبَ وجوده ووحدته يقتضيان كونه^(٣) مبدأً لكلِّ ما يوجد من الموجودات عالماً بكلِّ المعلومات أو الثَّابتُ إلهيةً فلا يصلحُ لها إلا مَنْ كان عالماً قادراً ﴿وأنَّ ما يدعون من دونه﴾ إلهاً. وقرئ على البناء للمفعول^(٤) على أنَّ الواو لما فإنه عبارة عن الآلهة. وقرئ بالتاء^(٥) على خطاب المُشركين ﴿هو الباطلُ﴾ أي المعدوم في حدِّ ذاته أو الباطلُ ألوهيته ﴿وأنَّ الله هو العليُّ﴾ على جميع الأشياء ﴿الكبيرُ﴾ عن أن يكون له شريك لا شيء أعلى منه شأنًا وأكبر سلطاناً.

﴿ألم تر أنَّ الله أنزلَ من السَّماء ماءً﴾ استفهامٌ تقريرٌ كما يفصح عنه الرِّفْعُ في قوله تعالى: ﴿فتصبُّح الأرضُ مخضرةً﴾ بالعطف على أنزلَ، وإيثار صيغة الاستقبال للإشعار بتجدُّد أثر الإنزال واستمراره أو لاستحضار صورة الخضار ﴿إنَّ الله لطيفٌ﴾ يصل لطفه أو علمه إلى كلِّ ما جلَّ ودقَّ ﴿خبيرٌ﴾ بما يليق من التدابير الحسنة ظاهراً وباطناً. ﴿له ما في السَّمواتِ وما في الأرضِ﴾ خَلَقًا ومُلْكًا وتَصَرُّفاً

(١) سقط في خ.

(٢) (الملوك) الليل والنهار أو طرفا النهار يقال لا أفعله ما اختلف الملوك..

(٣) في ط: لكونه.

(٤) قرأ بها: مجاهد، واليمانى، وموسى الأسواري.

ينظر: البحر المحيط (٦/٣٨٤)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٠).

(٥) قرأ بها: ابن عامر، ونافع، وابن كثير، وعاصم، وشعبة، والحسن، والأعمش، وأبو جعفر.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٦)، والإملاء للعكبري (٢/٧٩)، والبحر المحيط (٦/٣٨٤)،

والسبعة لابن مجاهد ص (٤٤٠)، والغيث للصفاقسي ص (٢٩٧)، والكشاف للزمخشري (٣/

٢٠)، والكشف للقيسي (٢/١٢٣).

﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ﴾ عن كلِّ شيءٍ ﴿الْحَمِيدُ﴾ المستوجبُ للحمدِ بصفاته وأفعاله ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي الْأَرْضِ﴾ أي جعل ما فيها من الأشياءِ مذلَّةً لكم معدَّةً لمنافعكم تتصرَّفون فيها كيف شئتم فلا أصلب من الحجر ولا أشدَّ من الحديد ولا أهيَب من النَّارِ وهي مسخَّرةٌ لكم. وتقديم الجارِّ والمجرورِ على المفعولِ الصَّريحِ لما مرَّ مرارًا من الاهتمام بالمقدَّم لتعجيل المسرَّة والتَّشويق إلى المؤخَّر ﴿وَالْفَلَكَ﴾ عطفٌ على مآ، أو على اسم أن. وقرئ بالرفع^(١) على الابتداء ﴿تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ﴾ حالٌ من الفلك على الأوَّل وخبرٌ على الأخيرين ﴿وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ﴾ أي من أن تقع أو كراهة أن تقع بأن خلقها على هيئة متداعية إلى الاستمساك ﴿إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ أي بمشيئته وذلك يوم القيامة وفيه ردُّ لاستمساكها بذاتها فإنها مساوية في الجسميَّة لسائر الأجسام القابلة للميل الهابط^(٢) فتقبله كقبول غيرها ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ حيث هيأ لهم أسباب معاشهم وفتح عليهم أبواب المنافع وأوضح لهم مناهج الاستدلال بالآيات التكوينية والتَّنزيلية.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ﴾ بعد أن كنتم جمادًا عناصر ونطفًا حسبما فُصل في مطلع السُّورة الكريمة ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ عند مجيء آجالكم ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ عند البعث ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِكَفُورٌ﴾ أي جحودٌ للنعم مع ظهورها وهذا وصف للجنس بوصف بعض أفرادِهِ.

﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ﴾ كلام مستأنف جيء به لזجر معاصريه عليه السَّلام من أهل الأديان السَّماوية عن منازعته عليه السَّلام ببيان حال ما تمسكوا به من الشرائع وإظهار خطيئهم في النَّظَرِ أي لكلِّ أمةٍ معيَّنة من الأمم الخالية والباقية ﴿جَعَلْنَا﴾ أي وضعنا وعيَّنَّا ﴿مَنْسَكًا﴾ أي [شريعةً خاصَّةً]^(٣) لا لأمةٍ أخرى منهم على معنى عيَّنَّا كلَّ شريعةٍ لأمةٍ معيَّنة من الأمم بحيث لا تتخطى أمةٌ منهم شريعتهَا المعيَّنة لها إلى شريعةٍ أخرى لا استقلالًا ولا اشتراكًا.

وقوله تعالى: ﴿هَم نَّاسِكُوهُ﴾ صفة لـ (مَنْسَكًا) مؤكَّدة للقصر المستفاد من تقديم الجارِّ والمجرور على الفعل، والضَّميرُ لكلِّ أمةٍ باعتبار خصوصها أي تلك الأُمَّة

(١) قرأ بها: السلمي، والأعرج، وطلحة، وأبو حيو، والزعفراني.

ينظر: الإملاء للعكبري (٢/ ٨٠)، والبحر المحيط (٦/ ٣٨٧)، وتفسير الطبري (١٧/ ١٣٨)،

والكشاف للزمخشري (٣/ ٢١).

(٢) سقط في خ.

(٣) في خ: إليها.

المُعَيَّنَةُ ناسكوه والعاملون به لا أمةٌ أخرى فالأمة التي كانت من مبعث موسى عليه السلام إلى مبعث عيسى عليه السلام منسكهم التَّورَةُ هم ناسكوها والعاملون بها لا غيرهم والتي كانت من مبعث عيسى إلى مبعث النبي عليهما السلام منسكهم الإنجيل هم ناسكوه والعاملون به لا غيرهم وأما الأمة الموجودة عند مبعث النبي عليه السلام ومن بعدهم من الموجودين إلى يوم القيامة فهم أمة واحدة منسكهم الفرقان ليس إلا كما مرَّ في تفسير قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَا﴾ [سورة المائدة، الآية ٤٨] والفاء في قوله تعالى: ﴿فَلا يَنَازِعُنَكَ فِي الْأَمْرِ﴾ لترتيب النَّهْيِ [أو موجبهِ] ^(١) على ما قبلها فَإِنَّ تَعْيِينَ تَعَالَى لِكُلِّ أُمَّةٍ مِنَ الْأُمَمِ الَّتِي مِنْ جُمْلَتِهِمْ هَذِهِ الْأُمَّةُ شَرِيعَةً مُسْتَقَلَّةً بِحَيْثُ لَا تَتَخَطَّى أُمَّةٌ مِنْهُمْ شَرِيعَتَهَا الْمُعَيَّنَةَ لَهَا مُوجِبٌ لَطَاعَةٍ هَؤُلَاءِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعَدَمُ مَنَازَعَتِهِمْ إِيَّاهُ فِي أَمْرِ الدِّينِ زَعْمًا مِنْهُمْ أَنَّ شَرِيعَتَهُمْ مَا عُيِّنَ لِأَبَائِهِمُ الْأَوَّلِينَ مِنَ التَّورَةِ وَالْإِنْجِيلِ فَإِنَّهُمَا شَرِيعَتَانِ لِمَنْ مَضَى مِنَ الْأُمَمِ قَبْلَ انْتِسَاخِهِمَا وَهَؤُلَاءِ أُمَّةٌ مُسْتَقَلَّةٌ مِنْسَكِهِمُ الْقُرْآنُ الْمَجِيدُ فَحَسَبَ، وَالنَّهْيُ إِمَّا عَلَى حَقِيقَتِهِ أَوْ كُنَايَةً عَنْ نَهْيِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنِ الِاتِّفَاتِ إِلَى نِزَاعِهِمُ الْمَبْنِي عَلَى زَعْمِهِمُ الْمَذْكُورِ، وَأَمَّا جَعْلُهُ عِبَارَةً عَنْ نَهْيِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ مَنَازَعَتِهِمْ فَلَا يَسَاعِدُهُ الْمَقَامُ. وَقُرِئَ (فَلا يَنَازِعُنَكَ) ^(٢) عَلَى تَهْيِيجِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْمَبَالِغَةِ فِي تَثْبِيْتِهِ ^(٣)، وَأَيًّا مَا كَانَ فَمَحَلُّ النِّزَاعِ مَا ذَكَرْنَاهُ وَتَخْصِيصُهُ بِأَمْرِ النَّسَائِكِ وَجَعْلُهُ عِبَارَةً عَنْ قَوْلِ الْخُزَاعِيِّينَ وَغَيْرِهِمْ لِلْمُسْلِمِينَ: مَا لَكُمْ تَأْكُلُونَ مَا قَتَلْتُمْ وَلَا تَأْكُلُونَ مَا قَتَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِمَّا لَا سَبِيلَ إِلَيْهِ أَصْلًا كَيْفَ لَا وَأَنَّهُ يَسْتَدْعِي أَنْ يَكُونَ أَكْلُ الْمَيْتَةِ وَسَائِرُ مَا يَدِينُونَهُ مِنَ الْبَاطِلِ مِنْ جَمَلَةِ الْمَنَاسِكِ الَّتِي جَعَلَهَا اللَّهُ تَعَالَى لِبَعْضِ الْأُمَمِ وَلَا يَرْتَابُ فِي بُطْلَانِهِ عَاقِلٌ.

﴿وَادْعُ﴾ أَيِ وَادْعُهُمْ أَوْ وَادْعُ النَّاسِ كَافَّةً عَلَى أَنَّهُمْ دَاخِلُونَ فِيهِمْ دُخُولًا أَوَّلِيًّا ﴿إِلَى رَبِّكَ﴾ إِلَى تَوْحِيدِهِ وَعِبَادَتِهِ حَسْبَمَا بَيَّنَّ لَهُمْ فِي مَنْسَكِهِمْ وَشَرِيعَتِهِمْ ﴿إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى مُسْتَقِيمٍ﴾ أَيِ طَرِيقٍ مُوَصِّلٍ إِلَى الْحَقِّ سَوِيٍّ، وَالْمَرَادُ بِهِ إِمَّا الدِّينَ وَالشَّرِيعَةَ أَوْ أَدَلَّتْهُمَا.

﴿وَإِنْ جَادَلُوكَ﴾ بَعْدَ ظَهْوَرِ الْحَقِّ بِمَا ذَكَرَ مِنَ التَّحْقِيقِ وَلِزُومِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ ﴿فَقُلْ﴾

(١) سقط في خ.

(٢) قرأ بها: أبو مجلز.

ينظر: البحر المحيط (٣٨٨/٦)، وتفسير القرطبي (٩٤/١٢)، والكشاف للزمخشري (٢١/٣)، والمحاسب لابن جني (٨٥/٢)، وتفسير الرازي (٦٤/٢٣).

(٣) في خ: تنبيهه.

لهم على سبيل الوعيد ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من الأباطيل التي من جُمَلِتها المجادلة ﴿اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ﴾ يفصل بين المؤمنين منكم والكافرين ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ بالثواب والعقاب كما فصل في الدنيا بالحجج والآيات ﴿فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ من أمر الدين ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ﴾ استئناف مقرر لمضمون ما قبله، والاستفهام للتقرير أي قد علمت ﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ فلا يخفى عليه شيء من الأشياء التي من جُمَلِتها ما يقوله الكفرة وما يعملونه ﴿إِنْ ذَلِكَ﴾ أي ما في السماء والأرض ﴿فِي كِتَابٍ﴾ هو اللوح قد كُتِبَ فيه قبل حدوثه فلا يهملك أمرهم مع علمنا به وحفظنا له ﴿إِنْ ذَلِكَ﴾ أي ما ذكر من العلم والإحاطة به وإثباته في اللوح أو الحكم بينكم ﴿على اللَّهِ سِيرٌ﴾ فَإِنَّ عِلْمَهُ وَقُدْرَتَهُ مُقْتَضَى ذَاتِهِ فَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ وَلَا يَعْسُرُ عَلَيْهِ مَقْدُورٌ.

﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ حكاية لبعض أباطيل المشركين وأحوالهم الدالة على كمال سخافة عقولهم وركاكة آرائهم من بناء أمر دينهم على غير مبنَى من دليل سمعي أو عقلي وإعراضهم عما أُلقي عليهم من سلطانٍ بين هو أساس الدين وقاعدته أشدّ إعراض أي يعبدون متجاوزين عبادة الله ﴿مَا لَمْ يَنْزَلْ بِهِ﴾ أي بجواز عبادته ﴿سُلْطَانًا﴾ أي حجة ﴿وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ﴾ أي بجواز عبادته ﴿عِلْمٌ﴾ من ضرورة العقل أو استدلاله ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ﴾ أي الذين ارتكبوا مثل هذا الظلم العظيم الذي يقضي بطلانه وكونه ظُلْمًا بديهة العقول ﴿مَنْ نَصِيرٌ﴾ يساعدهم بنصرة مذهبهم وتقرير رأيهم أو بدفع العذاب الذي يعتر بهم بسبب ظلمهم ﴿وَإِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا﴾ عطف على (يعبدون) وما بينهما اعتراض. وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار التجديدي ﴿بَيِّنَاتٍ﴾ أي حال كونها واضحات الدلالة على العقائد الحقّة والأحكام الصادقة أو على بطلان ما هم عليه من عبادة الأصنام أو على كونها من عند الله عزّ وجلّ ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ﴾ أي الإنكار كالمُكْرَم بمعنى الإكرام أو الفطيع من التّجهم^(١) والبُسُور أو الشرّ الذي يقصدونه بظهور مخايله من الأوضاع والهيئات وهو الأنسب بقوله تعالى: ﴿يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا﴾ أي يثبون ويبطشون بهم من فرط الغيظ والغضب لأباطيل أخذوها تقليدًا وهل جهالة أعظم وأطم من أن يعبدوا ما لا يوهم صحّة عبادته شيء ما أصلاً بل يقضي بطلانها العقل والنقل ويظهروا لمن يهديهم إلى الحقّ البين بالسلطان المبين مثل هذا المنكر الشنيع كلاً ولهذا وضع الذين كفروا موضع الضمير.

(١) في خ: التهمج.

﴿قُلْ﴾ رَدًّا عَلَيْهِمْ وَإِقْنَانًا عَمَّا يَقْصِدُونَهُ مِنَ الْإِضْرَارِ بِالْمُسْلِمِينَ ﴿أَفَأَنْبِئُكُمْ﴾ أَيِ أَخَاطِبُكُمْ فَأَخْبِرْكُمْ ﴿بَشِّرْ مِنْ ذَلِكُمْ﴾ الَّذِي فِيكُمْ مِنْ غِيظِكُمْ عَلَى الثَّالِثِينَ وَسُطُوتِكُمْ بِهِمْ أَوْ مِمَّا تَبْغُونَهُمْ مِنَ الْغَوَائِلِ أَوْ مِمَّا^(١) أَصَابَكُمْ مِنَ الضَّجَرِ بِسَبَبِ مَا تَلَوَهُ عَلَيْكُمْ ﴿النَّارُ﴾ أَيِ هُوَ النَّارُ عَلَى أَنَّهُ جَوَابٌ لِسُؤَالٍ مُقَدَّرٍ كَأَنَّهُ قِيلَ: مَا هُوَ؟ وَقِيلَ: هُوَ مَبْتَدَأُ خَبَرِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَعِذُّهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وَقرئ (النَّارُ)^(٢) بِالنَّصْبِ عَلَى الْإِخْتِصَاصِ وَبِالْجَرِّ^(٣) بَدَلًا مِنْ شَرِّ فَتَكُونُ الْجُمْلَةُ الْفَعْلِيَّةُ اسْتِثْنَاءً كَالْوَجْهِ الْأَوَّلِ أَوْ حَالًا مِنَ النَّارِ بِإِضْمَارِ قَدْ ﴿وَبِشْرَ الْمَصِيرِ﴾ النَّارِ.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ﴾ أَيِ بَيِّنٌ لَكُمْ حَالٌ مُسْتَعْرَبَةٌ أَوْ قِصَّةٌ بَدِيعَةٌ رَائِعَةٌ حَقِيقَةٌ بِأَن تُسَمَّى مَثَلًا وَتُسِيرُ فِي الْأَمْصَارِ وَالْأَعْصَارِ أَوْ جُعِلَ اللَّهُ مَثَلٌ أَيْ مَثَلٌ فِي اسْتِحْقَاقِ الْعِبَادَةِ وَأُرِيدَ بِذَلِكَ مَا حُكِيَ عَنْهُمْ مِنْ عِبَادَتِهِمْ لِلْأَصْنَامِ ﴿فَاسْتَمِعُوا لَهُ﴾ أَيِ لِلْمَثَلِ نَفْسِهِ اسْتِمَاعَ تَدَبُّرٍ وَتَفَكُّرٍ أَوْ فَاسْتَمِعُوا لِأَجْلِهِ مَا أَقُولُ فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ إلخ، بَيَانٌ لِلْمَثَلِ وَتَفْسِيرٌ لَهُ عَلَى الْأَوَّلِ وَتَعْلِيلٌ لِبَطْلَانِ جَعْلِهِمُ الْأَصْنَامَ مَثَلًا لِلَّهِ سُبْحَانَهُ فِي اسْتِحْقَاقِ الْعِبَادَةِ عَلَى الثَّانِي وَقرئ بِيَاءِ الْغَيْبَةِ^(٤) مَبْنِيًّا لِلْفَاعِلِ وَمَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ^(٥) وَالرَّاجِعِ إِلَى الْمَوْصُولِ عَلَى الْأَوَّلِينَ مَحْذُوفٌ ﴿لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا﴾ أَيِ لَنْ يَقْدِرُوا عَلَى خَلْقِهِ أَبَدًا مَعَ صِغَرِهِ وَحِقَارَتِهِ فَإِنَّ (لَنْ) بِمَا فِيهَا مِنْ تَأْكِيدِ النَّفْيِ دَالَّةٌ عَلَى مُنَافَاةٍ مَا بَيْنَ الْمُنْفِيِّ وَالْمُنْفَى عَنْهُ ﴿وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾ أَيِ لَخَلَقَهُ وَجَوَابٌ لَوْ مَحْذُوفٌ لِدَلَالَةِ مَا قَبْلَهُ عَلَيْهِ وَالْجُمْلَةُ مَعْطُوفَةٌ عَلَى شَرْطِيَّةٍ أُخْرَى مَحْذُوفَةٌ ثَقَّةٌ بَدَلَالَةِ هَذِهِ عَلَيْهَا أَيْ لَوْ لَمْ يَجْتَمِعُوا عَلَيْهِ لَنْ يَخْلُقُوهُ وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ لَنْ يَخْلُقُوهُ كَمَا مَرَّ

(١) فِي خ: عَمَّا.

(٢) قَرَأَ بِهَا: ابْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ، وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ يُونُسَ، وَالْأَعَشَى، وَزَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ. يَنْظُرُ: الْإِمْلَاءُ لِلْعَكْبَرِيِّ (٨٠/٢)، وَالْبَحْرُ الْمَحِيطُ (٣٨٩/٦)، وَالْكَشَافُ لِلزَّمَخْشَرِيِّ (٢٢/٣)، وَتَفْسِيرُ الرَّازِيِّ (٦٧/٢٣).

(٣) قَرَأَ بِهَا: ابْنُ أَبِي إِسْحَاقَ، وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ نُوحٍ، وَقَتِيبة. يَنْظُرُ: الْإِمْلَاءُ لِلْعَكْبَرِيِّ (٨٠/٢)، وَالْبَحْرُ الْمَحِيطُ (٣٨٩/٦)، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ (٩٦/١٢)، وَتَفْسِيرُ الرَّازِيِّ (٦٧/٢٣).

(٤) قَرَأَ بِهَا: أَبُو عَمْرٍو، وَيَعْقُوبُ، وَالْحَسَنُ، وَهَارُونُ، وَالْخَفَافُ، وَمُحِبُّوبٌ، وَسَهْلٌ. يَنْظُرُ: إِتْحَافُ فَضْلَاءِ الْبَشَرِ ص (٣١٧)، وَالْبَحْرُ الْمَحِيطُ (٣٩٠/٦)، وَالتَّبْيَانُ لِلطُّوسِيِّ (٣٠٢/٧)، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ (٩٧/١٢)، وَالْكَشَافُ لِلزَّمَخْشَرِيِّ (٢٢/٣)، وَالْمَجْمَعُ لِلطَّبْرِسِيِّ (٩٥/٧)، وَتَفْسِيرُ الرَّازِيِّ (٦٨/٢٣).

(٥) قَرَأَ بِهَا: الْيَمَانِيُّ، وَمُوسَى الْأَسْوَارِيُّ. يَنْظُرُ: الْبَحْرُ الْمَحِيطُ (٣٩٠/٦)، وَالْكَشَافُ لِلزَّمَخْشَرِيِّ (٢٢/٣)، وَالْمَجْمَعُ لِلطَّبْرِسِيِّ (٩٥/٧).

تحقيقه مرارًا أو هما في موضع الحال كأنه قيل: لن يخلقوا ذبابًا على كلِّ حالٍ ﴿وإنَّ يسلبهم الذُّبابُ شيئًا﴾ بيان لعجزهم عن الامتناع عمَّا يفعل بهم الذُّبابُ بعد بيان عجزهم عن خلقه أي إنَّ يأخذ الذُّبابُ منهم شيئًا ﴿لا يستنقذوه منه﴾ مع غاية ضعفه ولقد جهلوا غاية التَّجهيل في إشراكهم بالله القادر على جميع المقدورات المتفرِّد بإيجاد كافة الموجودات تماثيل هي أعجزُ الأشياء وبين ذلك بأنَّها لا تقدِّر على أقلِّ الأحياء وأذلها ولو اتَّفَقوا عليه بل لا تقوى على مقاومة هذا الأقلِّ الأذلَّ وتعجز عن ذبه عن نفسه واستنقاذ ما يختطفه منها. قيل: كانوا يطيبونها بالطيب والعسل ويُغلقون عليها الأبواب فيدخل الذُّبابُ من الكوى فيأكله ﴿ضعف الطالب والمطلوب﴾ أي عابد الصَّنم ومعبوده أو الذُّباب الطالب لما يسلبه من الصَّنم من الطيب والصَّنم المطلوب منه ذلك أو الصَّنم والذُّباب كأنه يطلبه ليستنقذ منه ما يسلبه ولو حقَّقت وجدت الصَّنم أضعف من الذُّباب بدرجاتٍ وعابده أجهل من كلِّ جاهل وأضلَّ من كلِّ ضالَّ. ﴿ما قدرُوا الله حقَّ قدره﴾ أي ما عرفوه حقَّ معرفته حيث أشركوا به وسمَّوا باسمه ما هو أبعدُ الأشياء عنه مناسبة ﴿إنَّ الله لقويٌّ﴾ على خلق الممكنات بأسرها وإفناء الموجودات عن آخرها ﴿عزيزٌ﴾ غالبٌ على جميع الأشياء وقد عرفت حال آلهتهم المقهورة لأذلها العجزة عن أقلها والجملة تعليل لما قبلها من نفي معرفتهم له تعالى.

﴿الله يصطفي من الملائكة رُسلاً﴾ يتوسَّطون بينه تعالى وبين الأنبياء عليهم السَّلام بالوحي ﴿ومن النَّاسِ﴾ وهم المختصُّون^(١) بالنفوس الزكيَّة المؤيِّدون بالقوَّة القدسية المتعلِّقون بكلا العالمين الرُّوحانيِّ والجسمانيِّ يتلقَّون من جانبٍ ويلقون إلى جانبٍ ولا يعوقهم التَّعلُّق بمصالح الخلق عن التَّبتُّل إلى جانب الحقِّ فيدعونهم إليه تعالى بما أنزل عليهم ويعلمونهم شرائعه وأحكامه كأنه تعالى لما قرَّر وحدانيَّته في الألوهية ونفى أن يشاركه فيها شيء من الأشياء بيَّن أن له عبادًا مُصطفين للرَّسالة يتوسَّل بإجابتهم والافتدائ بهم إلى عبادته عزَّ وجلَّ وهو أعلى الدَّرجات وأقصى الغايات لمن عده من الموجودات تقريرًا للنُّبوة وتزييفًا لقولهم: ﴿لو شاء الله لأنزل ملائكة﴾ [سورة المؤمنون، الآية ٢٤] وقولهم: ﴿ما نعبدُهم إلَّا ليقربونا إلى الله زلفى﴾ [سورة الزمر، الآية ٣] وقولهم: الملائكة بناتُ الله وغير ذلك من الأباطيل.

﴿إنَّ الله سميعٌ بصيرٌ﴾ عليم بجميع المسموعات والمبصرات فلا يخفى عليه شيء

(١) في خ: يتوسَّطون.

من الأقوال والأفعال. ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ لا إلى أحدٍ غيره لا اشتراكًا ولا استقلالًا.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا﴾ أي في صلواتكم أمرهم بهما لما أنَّهُما كانوا يفعلونهما أوَّل الإسلام أو صلُّوا عبر عن الصَّلَاة بهما لأنَّهما أعظم أركانها أو اخضعوا لله تعالى وخِرُّوا له سُجْدًا ﴿وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ بسائر ما تعبدكم به ﴿وَافْعَلُوا الْخَيْرَ﴾ وتحَرَّوا ما هو خيرٌ وأصلحُ في كلِّ ما تأتون وما تذرون كنوافل الطَّاعات وصلة الأرحام ومكارم الأخلاق ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ أي افعلوا هذه كلَّها وأنتم راجون بها الفلاح غير متيقنين^(١) له واثقين بأعمالكم. والآية آية سجدة عند الشافعي رحمه الله لظاهر ما فيها من الأمر بالسُّجود ولقوله عليه الصَّلَاة والسَّلَام: «فُضِّلَتْ سُورَةُ الْحَجِّ بِسَجْدَتَيْنِ مَنْ^(٢) لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يِقْرَأُهَا»^(٣). ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ﴾ أي لله تعالى ولأجله أعداء دينه الظاهرة كأهل الزَّيغ والباطنة كالهُوى والنَّفْسِ وعنه عليه الصَّلَاة والسَّلَام أَنَّهُ رَجَعَ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ فَقَالَ: «رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ»^(٤).

﴿حَقَّ جِهَادُهُ﴾ أي جهادًا فيه حقًّا خالصًا لوجهه فعكسَ وأضيف الحقُّ إلى الجهادِ مبالغةً كقولك: هو حقُّ عالمٍ وأضيف الجهادُ إلى الضَّمير اتِّساعًا أو لأنَّه مختصٌّ به تعالى من حيثُ إِنَّه مفعولٌ لوجهه ومن أجله.

﴿هُوَ اجْتِبَاكُمْ﴾ أي هو اختاركُم لدينه ونصرته لا غيره وفيه تنبيهٌ على ما يقتضي الجهاد ويدعو إليه ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ أي ضيقٍ بتكليف ما يشقُّ عليكم إقامته إشارةً إلى أَنه لا مانعَ لهم عنه ولا عذرَ لهم في تركه أو إلى الرُّخصة في إغفال بعض ما أمرهم به حيث يشقُّ عليهم لقوله عليه الصَّلَاة والسَّلَام: «إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ»^(٥) وقيل: ذلك بأنَّ جعلَ لهم من كلِّ ذنبٍ مخرجًا بأنَّ

(١) في خ: مستيقنين.

(٢) أخرجه أحمد (١٥١/٤) والترمذي (٤٧٠/٢) أبواب السفر، باب في السجدة في الحج، حديث

(٤٧٨)، من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه.

قال الترمذي: هذا حديث ليس إسناده بذلك القوي.

(٤) أخرجه الخطيب في تاريخ بغداد (٥٢٣/١٣)، بإسناد ضعيف، من حديث جابر رضي الله عنه بلفظ:

قدم النبي ﷺ من غزاة له، فقال لهم رسول الله ﷺ قدمتم خير مقدم، وقدمتم من الجهاد الأصغر

إلى الجهاد الأكبر، قالوا: وما الجهاد الأكبر يا رسول الله؟ قال: مجاهدة العبد هواه.

(٥) أخرجه البخاري (١٧٦/١٥)، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب: الاقتداء بسنن رسول الله ﷺ =

رَخَّصَ لَهُمْ فِي الْمِضَاقِ وَفَتَحَ لَهُمْ بَابَ التَّوْبَةِ وَشَرَعَ لَهُمُ الْكُفَّارَاتِ فِي حَقْوِهِ
وَالْأُرُوشَ وَالذِّيَّاتِ فِي حَقْوِ الْعِبَادِ.

﴿مَلَّةٌ أَيْبِكُمْ إِبْرَاهِيمَ﴾ نُصِبَ عَلَى الْمَصْدَرِ بِفَعْلٍ دَلَّ عَلَيْهِ مَضْمُونٌ مَا قَبْلَهُ بِحَذْفِ
الْمُضَافِ أَيْ وَسِعَ عَلَيْكُمْ دِينُكُمْ تَوْسَعَةً مَلَّةٌ أَيْبِكُمْ أَوْ عَلَى الْإِغْرَاءِ أَوْ عَلَى الْإِخْتِصَاصِ
وَإِنَّمَا جَعَلَهُ أَبَاهُمْ لِأَنَّهُ أَبُو رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ كَالْأَبِ لِأَمَّتِهِ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ سَبَبُ لِحَايَتِهِمُ
الْأَبَدِيَّةِ وَوُجُودِهِمْ عَلَى الْوَجْهِ الْمَعْتَدِّ بِهِ فِي الْآخِرَةِ أَوْ لِأَنَّ أَكْثَرَ الْعَرَبِ كَانُوا مِنْ ذُرِّيَّتِهِ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَغَلَّبُوا عَلَى غَيْرِهِمْ ﴿هُوَ سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾ فِي الْكُتُبِ
الْمُتَقَدِّمَةِ.

﴿وَفِي هَذَا﴾ أَيِ فِي الْقُرْآنِ وَالضَّمِيرُ لِلَّهِ تَعَالَى وَيُؤَيِّدُهُ أَنَّهُ قُرِئَ (اللَّهُ سَمَّاكُمْ)^(١)،
أَوْ لِإِبْرَاهِيمَ وَتَسْمِيَتُهُمُ بِالْمُسْلِمِينَ فِي الْقُرْآنِ وَإِنْ لَمْ تَكُنْ مِنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
كَانَتْ بِسَبَبِ تَسْمِيَتِهِ مِنْ قَبْلُ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَمَنْ ذَرَيْنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ﴾ [سورة البقرة،
الآية ١٢٨]. وَقِيلَ: [و]^(٢) فِي هَذَا تَقْدِيرُهُ^(٣): وَفِي هَذَا بَيَانُ تَسْمِيَتِهِ إِيَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ
﴿لِيَكُونَ الرَّسُولُ﴾ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُتَعَلِّقٌ بِ (سَمَّاكُمْ) ﴿شَهِيدًا عَلَيْكُمْ﴾ بِأَنَّهُ بَلَّغَكُمْ فَيَدُلُّ
عَلَى قَبُولِ شَهَادَتِهِ لِنَفْسِهِ اعْتِمَادًا عَلَى عَصَمَتِهِ أَوْ بِطَاعَةِ مَنْ أَطَاعَ وَعَصِيَانِ مَنْ عَصَى
﴿وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ بِتَبْلِيغِ الرُّسُلِ إِلَيْهِمْ ﴿فَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ أَيِ
فَتَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ بِأَنْوَاعِ الطَّاعَاتِ. وَتَخْصِيصُهُمَا بِالذِّكْرِ لِإِنْفَاتِهِمَا وَفَضْلِهِمَا.
﴿وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ﴾ أَيِ ثَقُّوا بِهِ فِي مَجَامِعِ أُمُورِكُمْ وَلَا تَطْلُبُوا الْإِعَانَةَ وَالنُّصْرَةَ إِلَّا مِنْهُ
﴿هُوَ مَوْلَاكُمْ﴾ نَاصِرُكُمْ وَمَتَوَلِّي أُمُورِكُمْ ﴿فَنَعِمَ الْمَوْلَى وَنَعِمَ النَّصِيرُ﴾ [هُوَ]^(٤) إِذْ لَا
مِثْلَ لَهُ فِي الْوَلَايَةِ وَالنُّصْرَةِ بَلْ لَا وَلِيَّ وَلَا نَصِيرَ فِي الْحَقِيقَةِ سِوَاهُ عَزَّ وَجَلَّ.

عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْحَجِّ أُعْطِيَ مِنَ الْأَجْرِ كَحَجَّةٍ حَجَّهَا وَعُمْرَةٍ اعْتَمَرَهَا
بَعْدَ مَنْ حَجَّ وَاعْتَمَرَ فِيمَا مَضَى وَفِيمَا بَقِيَ»^(٥).

= برقم (٧٢٨٨)، وأخرجه (٩٧٥/٢) كتاب الحج، باب: فرض الحج مرة في العمر، برقم (٤١٢)/
(١٣٣٧)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(١) قرأ بها: أبي.

ينظر: البحر المحيط (٣٩١/٦)، والكشاف للزمخشري (٢٤/٣).

(٢) سقط في خ.

(٣) في خ: تقدير.

(٤) سقط في خ.

(٥) تقدم تخريجه.

سورة المؤمنون مكية

وهي عند البصريين مائة وتسع عشرة آية وعند
الكوفيين مائة وثمانين آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴿٤﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٥﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٦﴾ فَمَنْ أَتْبَعَىٰ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١١﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴿١٢﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿١٣﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴿١٤﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَٰلِكَ لَمِتَّونَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ ﴿١٦﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ ﴿١٧﴾ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَىٰ ذَهَابٍ بِهِمْ لَقَادِرُونَ ﴿١٨﴾ فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِنْ نَحِيلٍ وَأَعْنَبْنَا لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهَ كَثِيرَةً وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿١٩﴾ وَشَجَرَةً تُخْرُجُ مِنْ طُورٍ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالدُّهْنِ وَصَنِيعٍ لِلْأَكْلِينَ ﴿٢٠﴾ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً لَتُدْرِكُوا مِنْهَا فِي بَطْنِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٢١﴾ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴿٢٢﴾

﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ الفلاح الفوز بالمرام والنجاة من المكروه، وقيل: البقاء في الخير والإفلاح الدخول في ذلك كالإبشار الذي هو الدخول في البشارة وقد يجيء متعديًا بمعنى الإدخال فيه وعليه قراءة من قرأ على البناء للمفعول^(١).

وكلمة (قد) هاهنا لإفادة ثبوت ما كان متوقع الثبوت من قبل لا متوقع الإخبار به

(١) قرأ بها: طلحة بن مصرف، وعمرو بن عبيد.

ينظر: البحر المحيط (٣٩٥/٦)، وتفسير القرطبي (١٢/١٠٣)، والكشاف للزمخشري (٢٥/٣).

ضرورة أَنْ المتوَقَّعَ من حال المؤمنين ثبوتُ الفلاح لهم لا الإخبارُ بذلك فالمعنى قد فازوا بكلِّ خيرٍ ونجوا من كلِّ ضيرٍ حسبما كان ذلك متوقعًا من حالهم فإنَّ إيمانهم وما تفرَّعَ عليه من أعمالهم الصالحة من دواعي الفلاح بموجب الوعدِ الكريمِ خلا أنه إن أُريدَ بالإفلاح حقيقةُ الدُّخولِ في الفلاح الذي لا يتحقَّقُ إلا في الآخرة فالإخبارُ به على صيغة الماضي للدلالة على تحققه لا محالة بتنزيله منزلةً ثابتة وإن أُريدَ كونهم بحالٍ تستتبعه ألبتةً فصيغة الماضي في محلِّها. وقرئ (أفلحوا)^(١) على الإبهام والتفسير أو على أكلوني البراغيث. وقرئ (أفلح)^(٢) بضمه اكتفى بها عن الواو كما في قول من قال: [الوافر]

ولو أنَّ الأطبَّاءَ كانَ حَولي
(٣)

والمرادُ بالمؤمنين إمَّا المصدِّقون بما علِمَ ضرورةُ أنَّه من دينِ نبينا ﷺ من التَّوحيد والنبوة والبعث والجزاء ونظائرها فقولُه تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ وما عُطفَ عليه صفاتٌ مخصصةٌ لهم وإما الآتون بفروعه أيضًا كما يُنبئ عنه إضافةُ الصَّلَاةِ إليهم فهي صفاتٌ موصَّحةٌ أو مادحةٌ لهم حسب اعتبارٍ ما ذُكر في حيز الصَّلَاةِ من المعاني مع الإيمان إجمالاً أو تفصيلاً كما مرَّ في أوائل سورة البقرة. والخشوعُ الخوفُ والتَّذلُّلُ أي خائفون من الله عزَّ وجلَّ متذلِّلون له ملزمون أبصارهم مساجدهم. رُوي أنَّه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ كان إذا صَلَّى رفع بصره إلى السَّماءِ فلَمَّا نزلت رُمي ببصره نحوَ مسجده. وأنَّه رأى مُصلِّيًا يعبث بلحيته فقال: «لو خشع قلبُ هذا لخشعت جوارحه»^(٤).

(١) قرأ بها: طلحة بن مصرف.

ينظر: البحر المحيط (٦/٣٩٥)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٥).

(٢) قرأ بها: طلحة بن مصرف.

ينظر: البحر المحيط (٦/٣٩٥)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٥).

(٣) صدر بيت وعجزه:

..... وكان مع الأطباء الأساة

والبيت بلا نسبة في الأشباه والنظائر (٧/١٩)، والإنصاف، ص (٣٨٥)، وخزانة الأدب (٥/٢٢٩)، والدرر (١/١٧٨)، وشرح المفصل (٧/٥).

(٤) أخرجه الحكيم الترمذي في نوادر الأصول في السادس والأربعين بعد المائتين من طريق سليمان بن عمرو عن محمد بن عجلان عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً. قال الزيلعي في تخريج الكشاف (٢/٣٩٩):

سليمان بن عمرو هذا يشبه أن يكون هو أبو داود النخعي، فإنني لم أجد أحداً في هذه الطبقة غيره، وقد اتفقوا على ضعفه، قال ابن عدي: أجمعوا على أنه يضع الحديث. ١هـ.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ اللَّغْوِ﴾ أي عمّا لا يعينهم من الأقوال والأفعال ﴿مُعْرَضُونَ﴾ أي في عامّة أوقاتهم كما يُنبئ عنه الاسم الدالّ على الاستمرار فيدخل في ذلك إعراضهم عنه حال اشتغالهم بالصلاة دخولاً أولياً ومدارُ إعراضهم عنه ما فيه من الحالة الدّاعية إلى الإعراض عنه لا مجرّد الاشتغال بالجدّ في أمور الدّين كما قيل فإنّ ذلك ربّما يؤهم ألا يكون في اللغو نفسه ما يزجرهم عن تعاطيه وهو أبلغ من أن يُقال لا يلهون من وجوه جعل الجملة اسميّة وبناء الحكم على الضمير والتعبير عنه بالاسم وتقديم الصلّة عليه، وإقامة الإعراض مقام التّرك ليدلّ على تباعدهم عنه رأساً مباشرة وتسبباً وميلاً وحضوراً فإنّ أصله أن يكون في عرض غير عرضه.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ﴾ وصفهم بذلك بعد وصفهم بالخشوع في الصلّة للدلالة على أنّهم بلغوا الغاية القاصية من القيام بالطّاعات البدنيّة والماليّة والتّجنّب عن المحرّمات وسائر ما توجب المروءة اجتنابه.

وتوسيط حديث الإعراض بينهما لكمال ملبسته بالخشوع في الصلّة. والزكاة مصدر لأنّه الأمر الصّادر عن الفاعل لا المحلّ الذي هو موقعه، ومعنى الفعل قد مرّ تحقيقه في تفسير قوله تعالى: ﴿فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا﴾ [سورة البقرة، الآية ٢٤].

ويجوز أن يُراد بها العين على تقدير المضاف. ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ﴾ ممسكون لها فلا استثناء في قوله تعالى: ﴿إلا على أزواجهم﴾ من نفي الإرسال الذي ينبئ عنه الحفظ أي لا يُرسلونها على أحدٍ إلا على أزواجهم وفيه إيذان بأنّ قوتهم الشّهويّة داعية لهم إلى ما لا يخفى وأنّهم حافظون لها من استيفاء مقتضاها وبذلك يتحقّق كمال العفة ويجوز أن تكون على بمعنى من وإليه ذهب الفراء كما في قوله تعالى: ﴿إذا اکتالوا على النّاس﴾ [سورة المطففين، الآية ٢] أي حافظون لها من كلّ أحدٍ إلا من أزواجهم وقيل هي متعلّقة بمحذوف وقع حالاً من ضمير حافظون أي حافظون لها في جميع الأحوال إلا حال كونهم والين أو قوّامين على أزواجهم وقيل بمحذوف يدلّ عليه غير ملومين كأنه قيل يلامون على كلّ مباشرٍ إلا على ما أطلق لهم فإنّهم غير ملومين.

وحمل الحفظ على القصر عليهنّ ليكون المعنى حافظون فروعهم على الأزواج لا يتعداهنّ ثمّ يقال غير حافظين إلا عليهنّ تأكيداً على تأكيد تكلف على تكلف ﴿أو ما ملكت أيمانهم﴾ أي سراريهم عبّر عنهم ب: (ما) إجراءً لهنّ لملوكيتهنّ مجرى غير العقلاء أو لأنوثتهنّ المنبئة عن القصور. وقوله تعالى: ﴿فإنّهم غير ملومين﴾ تعليل

لما يفيد الاستثناء من عدم حفظ فروجه منهن أي فإنهم غير ملومين على عدم حفظها منهن. ﴿فمن ابتغى وراء ذلك﴾ الذي ذكر من الحد المتسع وهو أربع من الحرائر أو ما شاء من الإماء ﴿فأولئك هم العادون﴾ الكاملون في العدوان المتناهون فيه وليس فيه ما يدل حتماً على تحريم المتعة حسبما نقل عن القاسم بن محمد فإنه قال: إنها ليست زوجة له فوجب ألا تحل له أمّا أنها ليست زوجة له فلائهما لا يتوارثان بالإجماع ولو كانت زوجة له لحصل التوارث لقوله تعالى: ﴿ولكم نصف ما ترك أزواجكم﴾ [سورة النساء، الآية ١٢] فوجب ألا تحل لقوله تعالى: ﴿إلا على أزواجهم﴾ [سورة المؤمنون، الآية ٦]، لأن لهم أن يقولوا إنها زوجة له في الجملة، وأمّا أن كل زوجة ترك فهم لا يسلمونها وأما ما قيل من أنه إن أريد لو كانت زوجة حال الحياة لم ينفذ وإن أريد بعد الموت فالملازمة ممنوعة فليس له معنى محصل. نعم لو عكس لكان له وجه ﴿والذين هم لأماناتهم وعهدهم﴾ لما يؤتمنون عليه ويُعاهدون من جهة الحق أو الخلق ﴿راعون﴾ أي قائمون عليها حافظون لها على وجه الإصلاح. وقرئ (لأمانتهم)^(١).

﴿والذين هم على صلواتهم﴾ المفروضة عليهم ﴿يُحافظون﴾ يواظبون عليها ويؤدونها في أوقاتها. ولفظ الفعل فيه لما في الصلاة من التجدد والتكرّر وهو السر في جمعها وليس فيه تكرير لما أن الخشوع في الصلاة غير المحافظة عليها. وفصلهما للإيذان بأن كلا منهما فضيلة مستقلة على حيالها ولو قرنا في الذكر لربما توهم أن مجموع الخشوع والمحافظة فضيلة واحدة ﴿أولئك﴾ إشارة إلى المؤمنين باعتبار اتصافهم بما ذكر من الصفات. وإثارها على الإضمار للإشعار بامتيازهم بها عن غيرهم ونزولهم منزلة المشار إليه حساً، وما فيه من معنى البعد للإيذان بعلو طبقتهم وبُعد درجتهم في الفضل والشرف أي أولئك المنعوتون بالثعوت الجليلة المذكورة ﴿هم الوارثون﴾ أي الأحقّاء بأن يُسموا ورثاً دون من عداهم ممن ورث رغائب الأموال والذخائر وكرائمهما.

﴿الذين يرثون الفردوس﴾ بيان لما يرثونه وتقييد للوراثه بعد إطلاقها وتفسير لها

(١) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، ونافع، وابن محيصن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (١٧)، والإعراب للنحاس (٢/٤١٤)، والإملاء للعكبري (٢/٨٠)، والتبيان للطوسي (٧/٣١٠)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٤٤)، والغيث للصفاسي ص (٢٩٩)، والمجمع للطبرسي (٧/٩٨).

بعد إيهامها تفخيماً لشأنها ورفعها لمحلّها وهي استعارة لاستحقاقهم الفردوس بأعمالهم حسبما يقتضيه الوعد الكريم للمبالغة فيه.

وقيل إنهم يرثون من الكفار منازلهم فيها حيث فوّتوها على أنفسهم لأنّه تعالى خلق لكلّ إنسان منزلاً في الجنّة ومنزلاً في النار.

﴿هم فيها﴾ أي في الفردوس. والتأنيث لأنّه اسم للجنة أو لطبقتها العليا وهو البستان الجامع لأصناف الثمر. روي أنّه تعالى بنى جنة الفردوس لبنّة من ذهب ولبنّة من فضّة وجعل خلالها المسك الأذفر، وفي رواية ولبنّة من مسك مذكريّ وغرس فيها من جيّد الفاكهة وجيّد الرّيحان.

﴿خالدون﴾ لا يخرجون منها أبداً والجملة إمّا مستأنفة مقرّرة لما قبلها وإمّا حال مقدّرة من فاعل يرثون أو مفعوله إذ فيها ذكر كلّ منهما. ومعنى الكلام لا يموتون ولا يخرجون منها.

﴿ولقد خلقنا الإنسان﴾ شروع في بيان مبدأ خلق الإنسان وتقلّبه في أطوار الخلقة وأدوار الفطرة بياناً إجمالياً إثر بيان حال بعض أفراد السعداء. واللام جواب قسم والواو ابتدائية. وقيل عاطفة على ما قبلها، والمراد بالإنسان الجنس أي وبالله لقد خلقنا جنس الإنسان في ضمن خلق آدم عليه السّلام خلقاً إجمالياً حسبما تحقّقت في سورة الحجّ وغيرها. وأمّا كونه مخلوقاً من سلالات جعلت نطقاً بعد أدوار وأطوار فبعيد ﴿من سلالة﴾ السلالة ما سُلّ من الشّيء واستخرج منه. فإنّ فعالة اسم لما يحصل من الفعل فتارة تكون مقصوداً منه كالخلاصة وأخرى غير مقصود منه كالقلامة والكناسة والسلالة من قبيل الأوّل، فإنّها مقصودة بالسّل. ومن ابتدائية متعلّقة بالخلق.

ومن في قوله تعالى: ﴿من طين﴾ بيانية متعلّقة بمحذوف وقع صفة لسلالة أي خلقناه من سلالة كائنة من طين. ويجوز أن تتعلّق بسلالة على أنّها بمعنى مسلولة فهي ابتدائية كأولى. وقيل المراد بالإنسان آدم عليه السّلام فإنّه الذي خُلِق من صفوة سُلّت من الطين وقد وقفت على التحقيق ﴿ثمّ جعلناه﴾ أي الجنس باعتبار أفراده المغايرة لآدم عليه السّلام أو جعلنا نسله على حذف المضاف إن أريد بالإنسان آدم عليه السّلام ﴿نطفة﴾ بأن خلقناه منها أو ثمّ جعلنا السلالة نطفة. والتذكير بتأويل الجوهر أو المسلول أو الماء ﴿في قرار﴾ أي مستقرّ وهو الرّجم عبر عنها بالقرار الذي هو مصدر مبالغة.

وقوله تعالى: ﴿مكين﴾ وصف لها بصفة ما استقرّ فيها مثل: طريق سائر أو

بمكانتها في نفسها، فإنَّها مكنت بحيث هي وأحرزت.

﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً﴾ أي دَمًا جامدًا بأنَّ أحلنا النُّطْفَةَ البيضاءَ علقَةً حمراءَ. ﴿فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً﴾ أي قطعة لحم لا استبانة ولا تمايزَ فيها ﴿فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ﴾ أي غالبها ومعظمها أو كلَّها ﴿عِظَامًا﴾ بأنَّ صلبناها وجعلناها عمودًا للبدنِ على هيئاتٍ وأوضاعٍ مخصوصةٍ تقتضيها الحكمةُ ﴿فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ﴾ المعهودة ﴿لَحْمًا﴾ من بقية المضغَةِ أو ممَّا أنبتنا عليها بقدرتنا ممَّا يصلُّ إليها أي كسونا كلَّ عظمٍ من تلك العظام ما يليقُ به من اللَّحْمِ على مقدارٍ لائقٍ به وهيئةٍ مناسبةٍ له. واختلافِ العواطفِ للتنبيه على تفاوتِ الاستحالاتِ. وجمعُ العظامِ لاختلافِهما.

وقرئ على التَّوْحِيدِ^(١) فيهما اكتفاءً بالجنسِ وتوحيدِ الأوَّلِ فَقَطَّ^(٢) وتوحيدِ الثَّانِي^(٣) فحسب.

﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ هي صورةُ البدنِ أو الرُّوحِ أو القُوى بنفخه فيه، أو المجموعُ وثُمَّ لكمالِ التَّفاوُتِ بين الخلقين واحتجَّ به أبو حنيفة رحمه الله على أنَّ من غصبَ بيضةً فأفرختُ عنده لزمه ضمانُ البيضةِ لا الفرخَ لأنَّه خلقَ آخرُ.

﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ﴾ فتعالى شأنه في علمه الشَّامِلِ وقُدْرَتِهِ الباهرة. والالتفاتُ إلى الاسمِ الجليلِ لتربيةِ المهابةِ وإدخالِ الرُّوعةِ والإشعارِ بأنَّ ما ذُكر من الأفاعيلِ العجيبةِ من أحكامِ الألوهيةِ وللإيذانِ بأنَّ حقَّ كلِّ مَنْ سمع ما فُصِّل من آثارِ قُدْرَتِهِ عزَّ وعلا أو لاحظه أنَّ يُسارعُ إلى التَّكَلُّمِ به إجلالًا وإعظامًا لشؤونه تعالى.

﴿أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ بدلٌ من الجلالةِ وقيل نعتٌ له بناءً على أنَّ الإضافةَ ليستَ لفظيةً وقيل خبرٌ مبتدأٌ محذوفٍ أي: هُوَ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ خَلْقًا، أي المقدَّرين تقديرًا،

(١) قرأ بها: ابن عامر، وعاصم، وأبو عمرو، وشعبة، ويونس، وقتادة، وأبان، والمفضل، والحسن، وهارون، والجعفي، وزيد بن علي.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٨)، والإعراب للنحاس (٤١٦/٢)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٤٤)، والكشف للقيسي (١٢٦/٢)، والمجمع للطبرسي (١٠٠/٧)، والمعاني للفراء (٢٣٢/٢).

(٢) قرأ بها: المطوعي، والسلمي، وقتادة، والأعرج، والأعمش، ومجاهد، وابن محيصن، وزيد، ويعقوب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٨)، والبحر المحيط (٣٩٨/٦)، والمجمع للطبرسي (١٠٠/٧)، والمحتسب لابن جني (٨٧/٢).

(٣) قرأ بها: أبو رجاء، وإبراهيم بن أبي بكر، ومجاهد.

ينظر: البحر المحيط (٣٩٨/٦)، والتبيان للطوسي (٣١٢/٧)، والتيسير للداني ص (١٥٨)، والحجة لابن خالويه ص (٢٥٦)، والمحتسب لابن جني (٨٧/٢).

حُذِفَ المميّز لدلالة الخالقين عليه كما حُذِفَ المأذونُ فيه في قوله تعالى: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ﴾ [سورة الحج، الآية ٣٩] لدلالة الصلّة عليه، أي أحسن الخالقين خلقًا، فالحسن للخليق. قيلَ نظيره قوله عليه الصلّة والسلام: «إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ»^(١) أي جميلٌ فعَلُهُ فحُذِفَ المضاف وأقيم المضاف إليه مقامُهُ فانقلبَ مرفوعًا فاستكنَّ.

رُوي أَنَّ عبدَ اللَّهِ بنَ أبي سَرَحٍ كانَ يكتُبُ لرسولِ اللَّهِ ﷺ الوحيَ فلَمّا انتهى عليه الصلّة والسلامُ إلى قوله خلقًا آخرَ سارعَ عبدُ اللَّهِ إلى النُّطْقِ به قبلَ إملائه عليه الصلّة والسلامُ فقال: «اكتبهُ هكذا نزلتُ» فشكَّ عبدُ اللَّهِ فقال: إنَّ كانَ مُحَمَّدٌ يُوحى إليه فأنا كذلكَ فلحقَ بمكّةَ كافرًا ثمَّ أسلمَ يومَ الفتحِ وقيلَ ماتَ على كُفْرِهِ. وروى سعيْدُ بنُ جبْرِ عن ابنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما أَنَّهُ قالَ لَمّا نزلتْ هذه الآية: قالَ عمرُ رضي الله عنه: فتباركَ اللَّهُ أَحسَنُ الخالقينَ، فقالَ رسولُ اللَّهِ ﷺ: «هكذا نزلَ يا عمرُ». وكانَ رضي الله عنه يفتخِرُ بذلكَ ويقولُ: «وافقتُ رَبِّي في أربع، الصلّةُ خلفَ المُقامِ وضربُ الحجابِ على النسوة. وقولي لهنَّ أو لبيدله الله خيرًا منكُنَّ فنزلَ قوله تعالى: ﴿عسى رَبُّهُ إِنَّ طَلَّقَكَ أَنْ يُبَدِّلَهُ﴾ [سورة التحريم، الآية ٥] الآية، والرابعُ فتباركَ اللَّهُ أَحسَنُ الخالقينَ»^(٢) انظر كيفَ وقعتْ هذه الواقعةُ سببًا لسعادةِ عمرَ رضي الله عنه وشقاوةِ ابنِ أبي سَرَحٍ حسبما قالَ تعالى: ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾ [سورة البقرة، الآية ٢٦] لا يقالُ فقدَ تكَلَّمَ البشرُ ابتداءً بمثلِ نظمِ القرآنِ وذلكَ قاذُحٌ في إعجازه لما أَنَّ الخارجَ عن قُدرةِ البشرِ ما كانَ مقدارَ أقصرِ السُّورِ على أَنَّ إعجازَ هذه الآيةِ الكريمةِ منوطٌ بما قبلها كما تُعربُ عنه الفاءُ فإنَّها اعتراضٌ تذييليٌّ مقررٌ لمضمونٍ ما قبله ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ أي بعدَ ما ذُكرَ من الأمورِ العجيبةِ حسبما يُنبئُ عنه ما في اسمِ الإشارةِ مِنْ معنى البُعْدِ المُشعرِ بعلوِّ رُتبةِ المشارِ إليه وبعْدَ منزلتهِ في الفضلِ والكمالِ وكونه بذلكَ ممتازًا منزلًا منزلةَ الأمورِ الحسيّةِ ﴿لَمَيِّتُونَ﴾ لصائرونَ إلى الموتِ لا محالةَ كما تُؤذَنُ به صيغةُ النَّعتِ الدّالةُ على الثُّبوتِ دُونَ الحدوثِ الذي تُفيدُهُ صيغةُ الفاعلِ وقد قرئ (لمائتون)^(٣).

(١) أخرجه مسلم (٩٣/١) كتاب الإيمان، باب: تحريم الكبير وبيان، برقم (١٤٧/ ٩١) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

(٢) أخرجه أبو داود الطيالسي ص (٩) برقم (٤١) ومن طريقه ابن عساكر في تاريخ دمشق (١١٣/٤٤) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٣) قرأ بها: زيد بن علي، وابن أبي عبله، وابن محيصن.

﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي عند التَّفَخَةِ الثَّانِيَةِ ﴿تُبْعَثُونَ﴾ من قبوركم للحسابِ والمُجَازَةِ بِالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ﴾ بيانٌ لخلق ما يحتاج إليه بقاؤهم إثر بيان خلقهم أي خلقنا في جهة العلو من غير اعتبار فوقيتها لهم لأن تلك النسبة إنما تعرض لها بعد خلقهم ﴿سَبْعَ طَرَائِقَ﴾ هي السَّمَوَاتُ السَّبْعُ سُمِّيَتْ بِهَا لِأَنَّهَا طُورِقَ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ مُطَارَقَةً النَّعْلِ فَإِنَّ كُلَّ مَا فَوْقَهُ مِثْلُهُ فَهُوَ طَرِيقَةٌ أَوْ لِأَنَّهَا طَرَائِقُ الْمَلَائِكَةِ أَوْ الْكَوَاكِبِ فِيهَا مَسِيرُهَا ﴿وَمَا كُنَّا عَنْ الْخَلْقِ﴾ عن ذلك المخلوق الذي هو السَّمَوَاتُ أَوْ عَنْ جَمِيعِ الْمَخْلُوقَاتِ الَّتِي هِيَ مِنْ جُمْلَتِهَا أَوْ عَنِ النَّاسِ. ﴿غَافِلِينَ﴾ مُهْمَلِينَ أَمْرَهَا بَلْ نَحْفَظُهَا عَنْ الزَّوَالِ وَالِاخْتِلَالِ وَنَدْبِرُ أَمْرَهَا حَتَّى تَبْلُغَ مُنْتَهَى مَا قُدِّرَ لَهَا مِنَ الْكَمَالِ حَسْبَمَا اقْتَضَتْهُ الْحِكْمَةُ وَتَعَلَّقَتْ بِهِ الْمَشِئَةُ وَيَصِلُ إِلَى مَا فِي الْأَرْضِ مَنَافِعُهَا كَمَا يَنْبَغِي عَنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ هُوَ الْمَطَرُ أَوْ الْأَنْهَارُ النَّازِلَةُ مِنَ الْجَنَّةِ قَلِيلٌ هِيَ خَمْسَةُ أَنْهَارٍ سَيَحُونَ نَهْرُ الْهِنْدِ وَجِيحُونَ نَهْرُ بَلْخٍ وَدَجَلَةُ وَالْفَرَاتُ نَهْرُ الْعِرَاقِ وَالنَّيْلُ نَهْرُ مِصْرَ أَنْزَلَهَا اللَّهُ تَعَالَى مِنْ عَيْنٍ وَاحِدَةٍ مِنْ عَيُونِ الْجَنَّةِ فَاسْتَوْدَعَهَا الْجِبَالَ وَأَجْرَاهَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ فِيهَا مَنَافِعَ لِلنَّاسِ فِي فُنُونٍ مَعَايِشِهِمْ. وَمِنْ ابْتِدَائِيَّةٍ مُتَعَلِّقَةٍ بِأَنْزَلْنَا وَتَقْدِيمُهَا عَلَى الْمَفْعُولِ الصَّرِيحِ لَمَّا مَرَّ مَرَارًا مِنَ الْإِعْتِنَاءِ بِالْمَقْدَمِ وَالتَّشْوِيقِ إِلَى الْمُؤَخَّرِ وَالْعَدُولِ عَنِ الْإِضْمَارِ لِأَنَّ الْإِنْزَالَ لَا يُعْتَبَرُ فِيهِ عِنَاوَانُ كَوْنِهَا طَرَائِقَ بَلْ مُجَرَّدُ كَوْنِهَا جِهَةَ الْعُلُوِّ ﴿بِقَدْرِ﴾ بِتَقْدِيرٍ لَائِقٍ لِاسْتِجْلَابِ مَنَافِعِهِمْ وَدَفْعِ مُضَارِّهِمْ أَوْ بِمَقْدَارِ مَا عَلِمْنَا مِنْ حَاجَاتِهِمْ وَمَصَالِحِهِمْ ﴿فَأَسْكَنَاهُ فِي الْأَرْضِ﴾ أَي جَعَلْنَاهُ ثَابِتًا قَارًا فِيهَا ﴿وَأَنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ﴾ أَي إِزَالَتِهِ بِالْإِفْسَادِ أَوْ التَّصْعِيدِ أَوْ التَّغْوِيرِ بِحَيْثُ يَتَعَذَّرُ اسْتِنْبَاطُهُ ﴿لِقَادِرُونِ﴾ كَمَا كُنَّا قَادِرِينَ عَلَى إِزَالِهِ. وَفِي تَنْكِيرِ ذَهَابِ إِيْمَاءٍ إِلَى كَثَرَةِ طُرُقِهِ وَمِبَالِغَةٍ فِي الْإِبْعَادِ بِهِ وَلِذَلِكَ جَعَلَ أَبْلَغَ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ﴾ [سورة الملك، الآية ٣٠].

﴿فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ﴾ أَي بِذَلِكَ الْمَاءِ.

﴿جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَكُمْ فِيهَا﴾ فِي الْجَنَّاتِ ﴿فَوَاكُهُ كَثِيرَةٌ﴾ تَتَفَكَّهُونَ بِهَا ﴿وَمِنْهَا﴾ مِنَ الْجَنَّاتِ ﴿تَأْكُلُونَ﴾ تَغْذِيًا أَوْ تُرْزَقُونَ وَتَحْصُلُونَ مَعَايِشَكُمْ مِنْ قَوْلِهِمْ فَلَانٌ يَأْكُلُ مِنْ حَرْفَتِهِ وَيَجُوزُ أَنْ يَعُودَ الضَّمِيرَانِ لِلنَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ أَي لَكُمْ فِي ثَمَرَاتِهَا

ينظر: البحر المحيط (٦/٣٩٩)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٨)، والمعاني للفراء (٢/٢٣٢)،

وتفسير الرازي (٢٣/٨٦).

أنواع من الفواكه الرُّطْبِ والعنب والتَّمْرِ والزَّيْبِ والعصير والدُّبْس وغير ذلك وطعام تأكلونه ﴿وشجرة﴾ بالنَّصْبِ عطف على جنَّاتٍ. وقرئ بالرفع^(١) على أنه مبتدأ خبره محذوف دلَّ عليه ما قبله أي ومما أنشئ لكم به شجرة وتخصيصها بالذكر من بين سائر الأشجار لاستقلالها بمنافع معروفة قيل هي أوَّلُ شجرة نبتت بعد الطُّوفان. وقوله تعالى: ﴿تخرج من طور سيناء﴾ وهو جبلُ موسى عليه السَّلامُ بين مصر وأيلة وقيل بفلسطين ويقال له طورُ سينين فإمَّا أن يكون الطُّورُ اسمَ الجبل وسيناء اسمُ البُقعة أضيف إليها، أو المرَّكَّبُ منهما علَّم له كأمري القيس. ومُنْعُ صرفه على قراءة من كسر^(٢) السَّيْنِ للتَّعْرِيفِ والعُجْمَةِ أو التَّأْنِيثِ على تأويل البُقعة لا للألف لأنَّه فيعالُ كديماسٍ من السَّناءِ بالمدِّ وهو الرُّفْعَةُ أو بالقصر وهو النُّورُ أو ملحق بفعلان كعلاء من السَّيْنِ إذ لا فعلاء بألف التَّأْنِيثِ بخلاف سيناء فإنه فيعالُ ككَيْسَانَ أو فَعْلَاء كصُخْرَاءٍ إذ لا فَعْلَالٍ في كلامهم وقرئ بالكسر^(٣) والقصر. والجملةُ صفةٌ لـ (شجرة) وتخصيصها بالخروج منه مع خروجها من سائر البقاع أيضًا لتعظيمها ولأنَّه المنشأ الأصليُّ لها.

وقوله تعالى: ﴿تنبث باللُّذهنِ﴾ صفة أخرى لـ (شجرة) والباء متعلِّقة بمحذوفٍ وقع حالًا منها أي تنبث ملتبسةً به. ويجوز كونها صلة معدية أي تنبثه بمعنى تتضمَّنه وتحصِّله، فإنَّ النَّباتَ حقيقةً صفةٌ للشَّجرة لا للذهن. وقرئ (تنبث)^(٤) من الإفعال وهو إمَّا من الإنباتِ بمعنى النَّباتِ كما في قول زهير: [الطويل]

رَأَيْتُ ذَوِي الْحَاجَاتِ حَوْلَ بَيْوتِهِمْ قَطِينًا لَهُمْ حَتَّى إِذَا أَنْبَتَ الْبَقْلُ^(٥)

(١) ينظر: تفسير الرازي (٢٣/٨٩).

(٢) قرأ بها: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر، وابن محيصن، واليزيدي، والحسن. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٨)، والبحر المحيط (٦/٤٠٠)، والتبيان للطوسي (٧/٣١٤)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٤٤)، والغيث للصفافسي ص (٢٩٩)، والمجمع للطبرسي (٧/١٠٢)، والمعاني للفراء (٢/٢٣٣).

(٣) قرأ بها: المطوعي.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٨).

(٤) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، ورويس، وابن محيصن، واليزيدي، وسهل، والجحدري، وزر بن حبيش.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٨)، والإملاء للعكبري (٢/٨١)، والبحر المحيط (٦/٤٠١)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٤٥)، والغيث للصفافسي ص (٢٩٩)، والمحتسب لابن جني (٢/٨٨)، والمعاني للفراء (٢/٢٣٣).

(٥) البيت لزهير بن أبي سلمى في ديوانه ص (١١١)، وجمهرة اللغة ص (٢٥٧، ١٢٦٢)، وخزانة الأدب (٥٠/١)، وشرح شواهد المغني (١/٣١٤)، ولسان العرب (ن ب ت)، (ق ط ن)، وتاج العروس =

أو على تقدير: تُنبت زيتونها مُلتبِسًا بالدُّهن. وقرئ على البناء للمفعول^(١) وهو كالأول و(تُثمر بالدُّهن)^(٢) و(تخرج بالدُّهن)^(٣) و(تنبت بالدَّهَان)^(٤).

﴿وصبغ للأكليْن﴾ معطوف على الدُّهن جارٍ على إعرابه عطف أحد وصفَي الشَّيء على الآخر أي تنبت بالشَّيء الجامع بين كونه دُهْنًا يَدُهْنُ به ويُسرَّجُ منه وكونه إدامًا يُصبغ فيه الخبز أي يُغمس فيه للائْتِدَام. وقرئ و(صباغ)^(٥) كدباغ في دُبغ.

﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً﴾ بيان للنَّعم الفائضة عليهم من جهة الحيوان إثر بيان النَّعم الواصلة إليهم من جهة الماء والنبات وقد بُيِّنَ أَنَّهَا مع كونها في نفسها نعمةً ينتفعون بها على وجوه شتَّى عبرةٌ لا بدَّ من أنْ يَعْتَبِرُوا بها ويستدلُّوا بأحوالها على عظيم قُدرة الله عزَّ وجلَّ وسابغ رحمته ويشكروه ولا يكفروه وخُصَّ هذا بالحيوان لما أنَّ محلَّ العبرة فيه أظهر ممَّا في النَّبات.

وقوله تعالى: ﴿نَسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بَطُونِهَا﴾ تفصيلٌ لما فيها من مواقع العبرة وما في بطونها عبارة إمَّا عن الألبانِ فَمِنْ تَبْعِيضَةٍ. والمرادُ بالبطنِ الجَوْفُ، أو عن العلف الذي يتكوَّن منه اللَّبَنُ فَمِنْ ابْتِدَائِيَّةٍ والبطن على حقيقتها.

وقرئ بفتح الثَّوْنِ^(٦) وبالتَّاءِ^(٧) أي تسقيكم الأنعام.

= (ن ب ت)، (ق ط ن)، والمحتسب (٨٩/٢)، ومغني اللبيب (١٠٢/١).

(١) قرأ بها: الحسن، والزهري، وابن هرمز.
ينظر: الإملاء للعكبري (٨١/٢)، والبحر المحيط (٤٠١/٦)، وتفسير القرطبي (١١٦/١٢)، والكشاف للزمخشري (٢٩/٣)، والمجمع للطبرسي (٨٧/٢).

(٢) قرأ بها: أبي.

ينظر: البحر المحيط (٤٠١/٦)، والكشاف للزمخشري (٢٩/٣).

(٣) قرأ بها: عبد الله بن مسعود.

ينظر: تفسير القرطبي (١١٦/١٢)، والكشاف للزمخشري (٢٩/٣)، والمحتسب لابن جني (٢/٨٧).

(٤) قرأ بها: سليمان بن عبد الملك، والأشهب.

ينظر: البحر المحيط (٤٠١/٦)، وتفسير القرطبي (١١٦/١٢)، والكشاف للزمخشري (٢٩/٣).

(٥) قرأ بها: عامر بن عبد الله.

ينظر: البحر المحيط (٤٠١/٦)، والكشاف للزمخشري (٢٩/٣).

(٦) قرأ بها: نافع، وابن عامر، وعاصم، وشعبة، ويعقوب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٨)، والبيان للطوسي (٣١٧/٧)، والتيسير للداني ص (١٣٨)،

والسبعة لابن مجاهد ص (٤٤٥)، والغيث للصفافسي ص (٢٩٩)، والمجمع للطبرسي (١٠٢/٧).

(٧) قرأ بها: أبو جعفر.

﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ﴾ غيرُ ما ذُكر من أوصافها وأشعارها ﴿ومنها تأكلون﴾ فتتفعون بأعيانها كما تتفعون بما يحصل منها ﴿وعليها﴾ أي على الأنعام فإنَّ الحمل عليها لا يقتضي الحمل على جميع أنواعها بل يتحقق بالحمل على البعض كالإبل ونحوها. وقيل المرادُ هي الإبلُ خاصَّةً لأنَّها هي المحمولُ عليها عندهم والمناسبُ للفلك فإنَّها سفائنُ البرِّ قال ذو الرِّمَّة: [الطويل]

..... سفينه برّ تحتَ حَدِّي زمامها^(١)

فالضميرُ فيه كما في قوله تعالى: ﴿وبعولتهنَّ أحقُّ برِّدهنَّ﴾ [سورة البقرة، الآية ٢٢٨].

﴿وعلى الفلك تُحملون﴾ أي في البرِّ والبحر. وفي الجمع بينها وبين الفلك في إيقاع الحمل عليها مبالغة في تحمُّلها للحمل وهو الدَّاعي إلى تأخير ذكر هذه المنفعة مع كونها من المنافع الحاصلة منها عن ذكر منفعة الأكل المتعلقة بعينها.

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٢٣﴾ فَقَالَ الْمَلَأُوا الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُرِيدُ أَن يَفْضَلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنزَلَ مَلَائِكَةً مَّا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴿٢٤﴾ إِن هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جَنَّةٌ فَنَرَيْنَاهُ يَدْعِيهِ حَتَّىٰ جِئَ ﴿٢٥﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كُنتُ بِنَاءً ﴿٢٦﴾ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنِ اصْنَعِ الْفُلَكَ بِأَعْيُنِنَا ووَحَيْنَا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنْزِيلُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَن سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تَخْطِطِ بِنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٢٧﴾ فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِكِ فَقُلِ أَلَمُعِدْ لِلَّهِ الَّذِي تَجْعَلُنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢٨﴾ وَقُلْ رَبِّ أُنزِلْنِي مُنزَلًا مُّبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنزِلِينَ ﴿٢٩﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِن كُنَّا لَمُبْتَلِينَ ﴿٣٠﴾ ثُمَّ أَنشَأْنَا مِن بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴿٣١﴾ فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣٢﴾ وَقَالَ الْمَلَأُ مِن قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِيقَاءِ الْآخِرَةِ أَتَضَرِّفُهم فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يَأْكُلُ وَمَا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ وَمِمَّا تَشْرَبُونَ ﴿٣٣﴾ وَلَئِن أَطْعَمْتُمْ بَشَرًا مِّثْلُكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ ﴿٣٤﴾ أَلَيْسَ لَكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ رُبَابًا وَعِظْلَامًا أَنْتُمْ تُخْرَجُونَ ﴿٣٥﴾ هِيَآتْ هِيَآتْ لِمَا تُوْعَدُونَ ﴿٣٦﴾ إِنَّ هِيَ

= ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٨)، والإملاء للعكبري (٢/ ٨١)، والكشاف للزمخشري (٣/ ٢٩٩)، والمحتسب لابن جني (٢/ ٩٠)، وتفسير الرازي (٢٣/ ٩٠)، والنشر لابن الجزري (٢/ ٣٠٤).

(١) عجز بيت وصدرة:

طُروقا وجَلْبُ الرحل مشدودة به
والبيت في ديوانه، ص (١٠٤)، وأساس البلاغة (سفن).

إِلَّا حِسَابُنَا الَّذِي نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿٣٧﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٣٨﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَبُونَ ﴿٣٩﴾ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْحَبَنَّ نَرْدَمِينَ ﴿٤٠﴾ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غُرَاءً فَبَعَدَ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٤١﴾ ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ ﴿٤٢﴾ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَخِرُونَ ﴿٤٣﴾ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا كُلٌّ مَا جَاءَ أُمَّةً رَسُولُهَا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبَعَدَ الْقَوْمَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٤٤﴾ ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿٤٥﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ﴿٤٦﴾ فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِدُونَ ﴿٤٧﴾ فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ ﴿٤٨﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٤٩﴾ وَجَعَلْنَا آيَةَ مِنْ رَبِّهِ وَأَمْرَهُ آيَةً وَأَوْرَثْنَاهُمَا إِلَىٰ رِبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ﴿٥٠﴾ يَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّهَا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٥١﴾ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴿٥٢﴾

﴿ولقد أرسلنا نوحًا إلى قومه﴾ شروع في بيان إهمال الأمم السابقة وتركهم النظر والاعتبار فيما عُدَّ من النعم الفاتئة للحصر وعدم تذكرهم بتذكير رسلهم وما حاق بهم لذلك من فنون العذاب تحذيرًا للمخاطبين.

وتقديم قصة نوح عليه السلام على سائر القصص مما لا يخفى وجهه، وفي إيرادها إثر قوله تعالى: ﴿وعلى الفلك تحملون﴾ [سورة المؤمنون، الآية ٢٢] من حسن الموقع ما لا يوصف. والواو ابتدائية واللام جواب قسم محذوف. وتصدير القصة به لإظهار كمال الاعتناء بمضمونها أي وبالله لقد أرسلنا نوحًا الخ. ونسبه الكريم وكيفية بعثه وكيفية لبثه فيما بينهم قد مر تفصيله في سورة الأعراف وسورة هود ﴿فقال﴾ متعطفًا عليهم ومستميلًا لهم إلى الحق ﴿يا قوم اعبدوا الله﴾ أي اعبدوه وحده كما يفسح عنه قوله تعالى في سورة هود: ﴿ألا تعبدوا إلا الله﴾ [الآية: ٢] وترك التقييد به للإيدان بأنها هي العبادة فقط وأما العبادة بالإشراك فليست من العبادة في شيء رأسًا.

وقوله تعالى: ﴿ما لكم من إله غيره﴾ استئناف مسوق لتعليل العبادة المأمور بها أو لتعليل الأمر بها.

وغيره بالرفع صفة لإله باعتبار محله الذي هو الرفع على أنه فاعل، أو مبتدأ خبره لكم، أو محذوف. ولكم للتخصيص والتبيين أي ما لكم في الوجود أو في العالم إله غيره تعالى. وقرئ بالجر^(١) باعتبار لفظه ﴿أفلا تتقون﴾ أي: أفلا تقون أنفسكم عذابه

الذي يستوجه ما أنتم عليه من ترك عبادته تعالى كما يفصح عنه قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [سورة الأحقاف، الآية ٢١] وقوله تعالى: ﴿عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ﴾ [سورة هود، الآية ٢٦] وقيل أفلا تخافون أن ترفضوا عبادة الله الذي هو ربكم إلح، وليس بذاك وقيل أفلا تخافون أن يُزيل عنكم نعمه إلح وفيه ما فيه والهمزة لإنكار الواقع واستقبحه. والفاء للعطف على مقدّر يقتضيه المقام أي أتعرفون ذلك أي مضمون قوله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ فلا تتقون عذابه بسبب إسرائيكم به في العبادة ما لا يستحقُّ الوجود لولا إيجاد الله تعالى إيّاه فضلًا عن استحقاق العبادة فالمنكر عدم الاتّقاء مع تحقُّق ما يُوجهه، أو ألا تلاحظون ذلك فلا تتقونه فالمنكر كلاً الأمرين فالمبالغة حيثُذ في الكمية وفي الأوّل في الكيفية ﴿فَقَالَ الْمَلَأُ﴾ أي الأشراف ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾ وصف الملأ بما ذكر مع اشتراك الكلّ فيه للإيدان بكمال عراقتهم في الكُفر وشدة شكيمتهم فيه أي قالوا لعوامهم ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ أي في الجنس والوصف من غير فرق بينكم وبينه، وصفوه عليه السّلام بذلك مبالغة في وضع رتبته العالية وحطّها عن منصب النبوة ﴿يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ﴾ أي يريد أن يطلب الفضل عليكم ويتقدّمكم بادّعاء الرّسالة مع كونه مثلكم، وصفوه بذلك إغضاباً للمُخاطبين عليه، عليه السّلام وإغراء لهم على معاداته عليه السّلام وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً﴾ بيان لعدم رسالة البشر على الإطلاق على زعمهم الفاسد بعد تحقيق بشريّته عليه السّلام أي لو شاء الله تعالى إرسال الرّسول لأرسل رُسلاً من الملائكة وإنّما قيل لأنزل؛ لأنّ إرسال الملائكة لا يكون إلا بطريق الإنزال، فمفعول المشيئة مطلق الإرسال المفهوم من الجواب لا نفس مضمونه كما في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ﴾ [سورة النحل، الآية ٩] ونظائره. ﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا﴾ أي بمثل هذا الكلام الذي هو الأمر بعبادة الله خاصّة وترك عبادة ما سواه. وقيل بمثل نوح عليه السّلام في دعوى النبوة ﴿فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ﴾ أي الماضين قبل بعثته عليه السّلام قالوه^(١) إمّا لكونهم وآبائهم في فترة متطاولة وإما لفرط غلوهم في التّكذيب والعناد وانهماكهم في الغي والفساد، وأيّاً ما كان فقولهم هذا ينبغي أن يكون هو الصّادر عنهم في مبادي دعوتِهِ عليه السّلام كما تُنبئ عنه الفاء في قوله تعالى: ﴿فَقَالَ

⁼ ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٨)، والتيسير للداني، ص (١١٠)، وتفسير القرطبي (١٢/

١١٨)، والغيث للصفافسي ص (٢٢٩)، والكشاف للزمخشري (٢٩/٣)، وتفسير الرازي (٢٣/

٩١)، والنشر لابن الجزري (٢/٢٧٠).

(١) في ط: قالوا.

الملائكة إله وقيل معناه [ما سمعنا به]^(١) عليه السَّلام أَنَّهُ نبيٌّ. فالمرادُ بِآبائِهِمِ الأوَّلِينَ الذين مضوا قبلهم في زمنِ نوحٍ عليه السَّلامُ.

وقولهم المذكور هو الذي صدر عنهم في أواخر أمره عليه السَّلامُ وهو المناسب لما بعده من حكاية دُعائه عليه السَّلامُ. وقولهم ﴿إِنْ هُوَ﴾ أي ما هو ﴿إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جَنَّةٌ﴾ أي جُنُونٌ أو جَنٌّ يخيّلونه ولذلك يقول ما يقول ﴿فَتَرَبَّصُوا بِهِ﴾ أي احتملوه واصبروا عليه وانتظروا ﴿حَتَّىٰ حِينٍ﴾ لَعَلَّهُ يُفِيقُ مِمَّا فِيهِ، محمول حينئذٍ على ترامي أحوالهم في المكابرة والعناد. وإضرابهم عمّا وصفوه عليه السَّلامُ به من البشرية وإرادة التَّفَضُّلِ إلى وصفه عليه السَّلامُ بما ترى وهم يعرفون أَنَّهُ عليه السَّلامُ أَرْجَحُ النَّاسِ عَقْلاً وَأَرْزَنَهُمْ قَوْلًا. وعلى الأوَّل على تناقضٍ مقاليتهم الفاسدة ﴿قاتلهم اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ [التوبة: ٣٠ والمنافقون: ٤].

﴿قال﴾ استئنافٌ مبنيٌّ على سؤالٍ نشأ من حكاية كلام الكفَّةرة كأنَّه قيل فماذا قال عليه السَّلامُ بعدما سمع منهم هذه الأباطيل فقليل قال لَمَّا رَأَاهُمْ قَدِ أَصْرُوا على الكفر والتَّكْذِيبِ وتَمَادَوْا في الغواية والضَّلالِ حَتَّى يَثْسَ من إيمانهم بالكلية وقد أوحى اللَّهُ إليه أَنَّهُ لَنْ يُؤْمَنَ من قومك إِلَّا مَنْ قَدِ آمَنَ ﴿رَبِّ انْصُرْنِي﴾ بإهلاكهم بالمرَّة فَإِنَّهُ حكاية إجمالية لقوله عليه السَّلامُ. ﴿رَبِّ لَا تَذَرْ على الأرضِ من الكافرين ديارًا﴾ [سورة نوح، الآية ٢٦] إله ﴿بِمَا كَذَّبُونَ﴾ أي بسبب تكذيبهم إِيَّاي أو بدل تكذيبهم ﴿فَأَوْحِينَا إِلَيْهِ﴾ عند ذلك ﴿أَنْ اصْنَعْ الْفُلْكَ﴾ أَنْ مفسرة لما في الوحي من معنى القول ﴿بِأَعْيُنِنَا﴾ ملتبسًا بحفظنا وكلاءتنا كَأَنَّ معه عليه السَّلامُ منه عَزَّ وعلا حُفَظًا وَحُرَّاسًا يكلؤونه بِأَعْيُنِهِمِ من التَّعَدِّيِّ أو من الزَّيْغِ في الصَّنِعة. ﴿وَوَحِينَا﴾ وأمرنا وتعليمنا لكيفية صنْعها والفاء في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ لترتيب مضمون ما بعدها على تمام صنْع الْفُلْكِ. والمرادُ بالأمر العذابُ كما في قوله تعالى: ﴿لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ من أَمْرِ اللَّهِ﴾ [سورة هود، الآية ٤٣] لا الأمرُ بِالرُّكُوبِ كما قيل وبمجيئه كمالُ اقترابه أو ابتداءُ ظهوره. أي إذا جاء إثر تمام الْفُلْكِ عذابنا وقوله تعالى: ﴿وَفَارَ التَّنُّورُ﴾ عطفٌ بيانٍ لمجيء الأمر. رُوي أَنَّهُ قيل له عليه السَّلامُ إذا فار الماء من التَّنُّورِ اركب أنت ومن معك وكان تنور آدم عليه السَّلامُ فصار إلى نوح عليه السَّلامُ فلمَّا نبع منه الماء أخبرته امرأته فركبوا. واختلف في مكانه فقليل كان في مسجد الكوفة أي في موضعه عن يمين الدَّاخلِ من باب كِنْدَةَ اليوم وقيل كان في عين وَرْدَةٍ من الشَّام. وقد مرَّ

تفصيله في تفسير سورة هود عليه السلام ﴿فاسلك فيها﴾ أي أدخل فيها يقال سلك فيه أي دخل فيه وسلكه فيه أي أدخله فيه. ومنه قوله تعالى: ﴿ما سلككم في سقر﴾ [سورة المدثر، الآية ٤٢] ﴿من كل﴾ أي من كل أمّة ﴿زوجين﴾ أي فردين مزدوجين كما يُعرب عنه قوله تعالى: ﴿اثنين﴾ فإنه نص في الفردين دون الجمعين أو الفريقين.

وقرئ بالإضافة^(١) على أن المفعول اثنين أي من كل أمتي زوجين وهما أمّة الذكور وأمّة الأنثى كالجمال والثوق والحصن والرمك^(٢). وهذا صريح في أن الأمر كان قبل صنعه الفلك. وفي سورة هود: ﴿حتى إذا جاء أمرنا وفار الثنور قلنا حمل فيها من كل زوجين﴾ [سورة هود، الآية ٤٠] فالوجه أن يحمل إمّا على أنه حكاية لأمر آخر تنجيزي ورد عند قوران الثنور الذي يبط به الأمر التعلقي اعتناء بشأن المأمور به أو على أن ذلك هو الأمر السابق بعينه لكن لما كان الأمر التعلقي قبل تحقق المعلق به في حق إيجاب المأمور به بمنزلة العدم جعل كأنه إنمّا حدث عند تحققه فحكي على صورة التنجيز وقد مر في تفسير قوله تعالى: ﴿وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم﴾ [سورة الإسراء، الآية ٦١].

﴿وأهلك﴾ منصوب بفعل معطوف على فاسلك لا بالعطف على زوجين أو اثنين على القراءتين لأدائه إلى اختلال المعنى أي واسلك أهلك، والمراد به امرأته وبنوه. وتأخير الأمر بإدخالهم عمّا ذكر من إدخال الأزواج فيها لكونه عريقاً فيما أمر به من الإدخال فإنه محتاج إلى مزاولة الأعمال منه عليه السلام بل إلى معاونته من أهله وأتباعه. وأمّا هم فإنمّا يدخلونها باختيارهم بعد ذلك ولأن في المؤخر ضرب تفصيل بذكر الاستثناء وغيره فتقديمه يؤدّي إلى الإخلال بتجاوب أطراف النظم الكريم ﴿إلا من سبق عليه القول منهم﴾ أي القول بإهلاك الكفرة وإنمّا جيء بعلی لكون السابق ضاراً كما جيء باللام في قوله تعالى: ﴿إن الذين سبق لهم منّا الحسنی﴾ [سورة الأنبياء، الآية ١٠١] لكونه نافعاً.

﴿ولا تخاطبني في الذين ظلموا﴾ بالدعاء لإنجائهم ﴿إنهم مغرقون﴾ تعليل للنهي أو لما ينبى عنه من عدم قبول الدعاء أي إنهم مقضي عليهم بالإغراق لا محالة

(١) قرأ بها: ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو عمرو، وابن كثير، ونافع، وعاصم.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٨)، والبيان للطوسي (٣٢٠/٧)، والتيسير للداني ص (١٢٤)،

وتفسير القرطبي (١١٩/١٢)، والحجة لابن خالويه ص (٢٥٧)، والحجة لأبي زرعة ص (٤٨٦).

(٢) الرماك: مفردها الرمكة وهي الفرس والبرذونة التي تتخذ للنسل.

لُظْلِمَهُم بِالْإِشْرَاقِ وَسَائِرِ الْمَعَاصِي. وَمَنْ هَذَا شَأْنُهُ لَا يُشْفَعُ لَهُ وَلَا يُشْفَعُ فِيهِ كَيْفَ لَا وَقَدْ أُمِرَ بِالْحَمْدِ عَلَى النِّجَاحِ مِنْهُمْ بِهِلَاكِهِمْ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ﴾ أَيِ مَنْ أَهْلِكَ وَأَشْيَاعِكَ ﴿عَلَى الْفُلْكِ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّانَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ عَلَى طَرِيقَةِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [سورة الأنعام، الآية ٤٥].

﴿وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي﴾ فِي السَّفِينَةِ أَوْ مِنْهَا ﴿مُنْزَلًا مُبَارَكًا﴾ أَيِ أَنْزَالًا أَوْ مَوْضِعَ أَنْزَالٍ يَسْتَتِيعُ خَيْرًا كَثِيرًا. وَقُرْئِ (مُنْزَلًا)^(١) أَيِ مَوْضِعَ نَزُولٍ ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ أَمْرٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِأَنْ يَشْفَعَ دَعَاءَهُ بِمَا يُطَاقِبُهُ مِنْ ثَنَائِهِ عَزَّ وَجَلَّ تَوْسُلًا بِهِ إِلَى الْإِجَابَةِ. وَإِفْرَادُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْأَمْرِ مَعَ شَرَكَةِ الْكُلِّ فِي الْإِسْتَوَاءِ وَالنِّجَاحِ لِإِظْهَارِ فَضْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْإِشْعَارِ بِأَنْ فِي دُعَائِهِ وَثَنَائِهِ مَدْرُوحَةٌ عَمَّا عَدَاهُ.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ الَّذِي ذُكِرَ مِمَّا فَعَلَ بِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبِقَوْمِهِ ﴿لَايَاتٍ﴾ جَلِيلَةً يَسْتَدِلُّ بِهَا أُولُو الْأَبْصَارِ وَيَعْتَبِرُ بِهَا ذُووُ الْإِعْتِبَارِ ﴿وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ﴾ إِنْ مَخْفَقَةٌ مِنْ إِنْ وَاللَّامُ فَارْقَةٌ بَيْنَهَا وَبَيْنَ النَّافِيَةِ. وَضَمِيرُ الشَّانِ مَحْذُوفٌ أَيِ وَإِنَّ الشَّانَ كُنَّا مُصِيبِينَ قَوْمَ نُوحٍ بِبَلَاءٍ عَظِيمٍ وَعِقَابٍ شَدِيدٍ أَوْ مُخْتَبِرِينَ بِهَذِهِ الْآيَاتِ عِبَادَنَا لِنَنْظُرَ مَنْ يَعْتَبِرُ وَيَتَذَكَّرُ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مَدْكِرٍ﴾ [سورة القمر، الآية ١٥] ﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ أَيِ مِنْ بَعْدِ إِهْلَاكِهِمْ ﴿قَرْنًا آخَرِينَ﴾ هُمْ عَادٌ حَسْبَمَا رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَعَلَيْهِ أَكْثَرُ الْمُفَسِّرِينَ وَهُوَ الْأَوْفَقُ لِمَا هُوَ الْمَعْهُودُ فِي سَائِرِ السُّورِ الْكَرِيمَةِ مِنْ إِبْرَادِ قَصَّتْهُمْ إِثْرَ قَصَّةِ قَوْمِ نُوحٍ. وَقِيلَ: هُمْ ثَمُودٌ.

﴿فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ﴾ جُعِلُوا مَوْضِعًا لِلْإِرْسَالِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ﴾ [سورة الرعد، الآية ٣٠] وَنَحْوَهُ لَا غَايَةَ لَهُ كَمَا فِي مِثْلِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ﴾ [سورة العنكبوت، الآية ١٤. وسورة المؤمنون، الآية ٢٣] لِلْإِذْنِ مِنْ أَوَّلِ الْأَمْرِ بِأَنْ مَن أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ لَمْ يَأْتِهِمْ مِنْ غَيْرِ مَكَانِهِمْ بَلْ إِنَّمَا نَشَأَ فِيمَا بَيْنَ أَظْهَرِهِمْ كَمَا يَنْبِئُ عَنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ أَيِ مِنْ جُمْلَتِهِمْ نَسَبًا فَإِنَّهُمَا عَلَيْهِمَا السَّلَامُ كَانَا مِنْهُمْ. وَأَنْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ مَفْسُورَةٌ لـ (أَرْسَلْنَا)

(١) قرأ بها: عاصم، وشعبة، والمفضل، وأبو حيو، وابن أبي عبيدة، وأبان، وزر بن حبيش.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٨)، والإعراب للنحاس (٢/٤١٧)، والإملاء للعكبري (٢/

٨١)، والتبيان للطوسي (٧/٣٢٠)، والغيث للصفاسي ص (٢٩٩)، والكشاف للزمخشري (٣/

٣١)، والمجمع للطبرسي (٧/١٠٤).

لتضمينه معنى القول أي قلنا لهم على لسان الرسول: أن اعبدوا الله تعالى.

وقوله تعالى: ﴿ما لكم من إله غيره﴾ تعليلٌ للعبادة المأمور بها أو للأمر بها أو لوجوب الامتثال به ﴿أفلا تتقون﴾ أي عذابه الذي يستدعيه ما أنتم عليه من الشرك والمعاصي. والكلام في العطف كالذي مرَّ في قصّة نوح عليه السّلام.

﴿وقال الملأ من قومه﴾ حكايةٌ لقولهم الباطل إثر حكاية القول الحقّ الذي ينطق به حكايةُ إرسال الرسول بطريق العطف على أنّ المراد حكايةً مطلق تكذيبهم له عليه السّلام إجمالاً لا حكايةً ما جرى بينه عليه السّلام وبينهم من المُحاورَةِ والمُقاوَلَةِ تفصيلاً حتّى يُحكى بطريق الاستئناف المبنيّ على السّؤال كما ينبئ عنه ما سيأتي من حكاية سائر الأمم أي وقال الأشراف من قومه ﴿الذين كفروا﴾ في محلّ الرّفْع على أنّه صفةٌ لـ (الملأ) وُصفوا بذلك ذمّاً لهم وتنبّهاً على غلوهم في الكُفْرِ.

وتأخيرُهُ عن (من قومه) لعطف قوله تعالى: ﴿وكذبوا بقاء الآخرة﴾ وما عطف عليه على الصّلة الأولى أي كذبوا بقاء ما فيها من الحساب والثواب والعقاب أو بمعادهم إلى الحياة الثّانية بالبعث ﴿وأترفناهم﴾ ونعمناهم ﴿في الحياة الدّنيا﴾ بكثرة الأموال والأولاد أي قالوا لأعقابهم مضلين لهم: ﴿ما هذا إلا بشرٌ مثلكم﴾ أي في الصّفات والأحوال، وإيثارُ مثلكم على مثلنا للمبالغة في تهوين أمره عليه السّلام وتوهينه ﴿يأكل ممّا تاكلون منه ويشرب ممّا تشربون﴾ تقريرٌ للمماثلة. وما خبريةٌ.

والعائدُ إلى الثّاني منصوبٌ محذوفٌ أو مجرورٌ وقد حُذف مع الجارّ لدلالة ما قبله عليه ﴿ولئن أطعتم بشراً مثلكم﴾ أي فيما ذُكر من الأحوال والصّفات أي إن امتثلتم بأوامره ﴿إنكم إذا﴾ أي على تقدير الإتيان ﴿لخاسرون﴾ عقولكم ومغبونون في آرائكم حيث أدللتم أنفسكم أي انظر كيف جعلوا اتباع الرسول الحقّ الذي يوصلهم إلى سعادة الدارين خسراناً دون عبادة الأصنام التي لا خسرانَ وراءها قاتلهم الله أنّى يُوفكون.

و(إذا) وقع بين اسمٍ وإنّ وخبرها لتأكيد مضمون الشرط. والجملة جوابٌ لقسم محذوفٍ قبل إن الشرطية المصدّرة باللام الموطئة. أي وبالله لئن أطعتم بشراً مثلكم إنكم إذا لخاسرون.

﴿أيعدكم﴾ استئنافٌ مسوق لتقرير ما قبله من اتّباعه عليه السّلام بإنكار وقوع ما يدعّونه إلى الإيمان واستبعاده. ﴿أنكم إذا متّم﴾ بكسر الميم، من مات يمات.

وقرئ (بضمّها) ^(١) من مات يموت. ﴿وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا﴾ نَحْرَةً مَجْرَدَةً عن اللّٰحوم والأعصاب أي كان بعضُ أجزائكم من اللّٰحم ونظائرُه تُرَابًا، وبعضُها عظامًا. وتقديّمُ التُّراب لعراقته في الاستبعادِ وانقلابه من الأجزاء البادية. أو كان متقدّمكم تُرَابًا صِرْفًا ومتأخّروكم عظامًا.

وقوله تعالى: ﴿أَنْكُمْ﴾ تأكيدٌ للأوّل لطول الفصلِ بينه وبين خبره الذي هو قوله تعالى: ﴿مُخْرَجُونَ﴾ أي من القبورِ أحياء كما كنتم.

وقيل: أنكم مخرجون مبتدأ وإذا متُّم خبره على معنى إخراجكم إذا متُّم ثم أخبر بالجملة على أنكم.

وقيل: رُفِعَ أنكم مخرجون بفعلٍ هو جزاء الشرط كأنه قيل: إذا متُّم وقع إخراجكم ثم أوقعت الجملة الشرطيّة خبرًا عن (أنكم). والذي تقتضيه جزالة النظم الكريم هو الأوّل. وقرئ (أيعدكم إذا متُّم) ^(٢) الخ.

﴿هِيَاتَ هِيَاتَ﴾ تكررٌ لتأكيد البُعد أي بُعِدِ الوقوع أو الصّحة. ﴿لَمَّا تُوْعَدُونَ﴾ وقيل: اللامُ لبيان المستبعد ما هو كما في ﴿هَيْتَ لَكَ﴾ [سورة يوسف، الآية ٢٣] كأنهم لما صوّتوا بكلمة الاستبعاد قيل: لِمَ هذا الاستبعاد؟ فقيل: لما تُوْعَدُونَ. وقيل: هِيَاتَ بمعنى البُعد وهو مبتدأ خبره لما تُوْعَدُونَ. وقرئ ^(٣) بالفتح مُنَوَّنًا للتشكير، وبالضّم ^(٤) مُنَوَّنًا على أنه جمعُ هَيْهَة، وغير ^(٥) مُنَوَّنٌ تشبيهاً بـ (قبل)، وبالكسر على الوجهين، وبالسكون على لفظ الوقف، وإبدالِ التاء هاء ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا﴾

(١) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٨)، والغيث للصفاسي ص (٢٩٩).

(٢) قرأ بها: عبد الله بن مسعود.

ينظر: البحر المحيط (٤٠٤/٦)، والكشاف للزمخشري (٢٣/٣)، والمعاني للفراء (٢٣٤/٢)، وتفسير الرازي (٩٨/٢٣).

(٣) قرأ بها: أبو عمرو، وهارون، وخالد بن إلياس.

ينظر: الإملاء للعكبري (٨١/٢)، والبحر المحيط (٤٠٤/٦)، وتفسير القرطبي (١٢٢/١٢)، وتفسير الرازي (٩٨/٢٣).

(٤) قرأ بها: أبو حيوة، والأحمر.

ينظر: الإملاء للعكبري (٨١/٢)، والبحر المحيط (٤٠٤/٦)، وتفسير القرطبي (١٢٢/١٢)، والكشاف للزمخشري (٣٢/٣)، والمجمع للطبرسي (١٠٥/٧)، والمحاسب لابن جني (٩٠/٢).

(٥) قرأ بها: أبو حيوة، ونصر بن عاصم، وأبو العالية.

ينظر: الإملاء للعكبري (٨١/٢)، والبحر المحيط (٤٠٤/٦)، وتفسير القرطبي (١٢٢/٢).

الدُّنْيَا ﴿أَصْلُهُ إِنَّ الْحَيَاةَ إِلَّا حَيَاتُنَا. فَأَقِيمِ الصَّمِيرَ مُقَامَ الْأُولَى لِدَلَالَةِ الثَّانِيَةِ عَلَيْهَا حَذَرًا مِنَ التَّكَرَّارِ، وَإِشْعَارًا بِإِغْنَائِهَا عَنِ التَّصْرِيحِ كَمَا فِي: هِيَ النَّفْسُ تَحْمِلُ مَا حُمِّلَتْ. وَهِيَ الْعَرَبُ تَقُولُ مَا شَاءَتْ وَحَيْثُ كَانَ الصَّمِيرُ بِمَعْنَى الْحَيَاةِ لِدَلَالَةِ عَلَى الْجَنَسِ كَانَتْ إِنَّ النَّافِيَةَ بِمَنْزِلَةِ لَا النَّافِيَةِ لِلْجَنَسِ.

وقوله تعالى: ﴿نَمُوتُ وَنَحْيَا﴾ جملة مفسرة لما ادَّعاه من أَنَّ الْحَيَاةَ هِيَ الدُّنْيَا أَي يَمُوتُ بَعْضُنَا أَوْ يُؤَلَدُ بَعْضٌ إِلَى انْقِرَاضِ الْعَصْرِ ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ بعد الموت ﴿إِنْ هُوَ﴾ أَي مَا هُوَ ﴿إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ فيما يدَّعيه من إرساله وفيما يعدُّنا من أَنَّ اللَّهَ يبعثنا ﴿وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ﴾ بمصدقين فيما يقوله.

﴿قَالَ﴾ أَي هُوَذَا عَلَيْهِ السَّلَامُ عِنْدَ يَأْسِهِ مِنْ إِيْمَانِهِمْ بَعْدَ مَا سَلَكَ فِي دَعْوَتِهِمْ كُلَّ مَسْلَكٍ مُتَضَرِّعًا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ﴿رَبِّ انصُرْنِي﴾ عَلَيْهِمْ وَانْتَقِمَ لِي مِنْهُمْ ﴿بِمَا كَذَّبُوا﴾ أَي بِسَبَبِ تَكْذِيبِهِمْ إِيَّاي وَإِصْرَارِهِمْ عَلَيْهِ.

﴿قَالَ﴾ تَعَالَى إِجَابَةً لِدَعَائِهِ وَعِدَّةً بِالْقَبُولِ ﴿عَمَّا قَلِيلٍ﴾ أَي عَنْ زَمَانٍ قَلِيلٍ وَ(مَا) مُزِيدَةٌ بَيْنَ الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ لِتَأْكِيدِ مَعْنَى الْقَلَّةِ كَمَا زِيدَتْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فِيمَا رَحْمَةٌ مِنْ اللَّهِ﴾ [سورة آل عمران، الآية ١٥٩] أَوْ نَكْرَةً مُوصُوفَةً أَي عَنْ شَيْءٍ قَلِيلٍ ﴿لِيَصْبَحْنَ نَادِمِينَ﴾ عَلَى مَا فَعَلُوهُ مِنَ التَّكْذِيبِ وَذَلِكَ عِنْدَ مَعَايِنَتِهِمْ لِلْعَذَابِ ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ﴾ لَعَلَّهُمْ حِينَ أَصَابَتْهُمْ الرِّيحُ الْعَقِيمُ أُصِيبُوا فِي تَضَاعِفِهَا بِصَيْحَةٍ هَائِلَةٍ أَيْضًا. وَقَدْ رُوِيَ أَنَّ شَدَّادَ بْنَ عَادٍ حِينَ أَتَمَّ بِنَاءَ إِرَمَ سَارَ إِلَيْهَا بِأَهْلِهِ فَلَمَّا دَنَا مِنْهَا بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ صَيْحَةً مِنَ السَّمَاءِ فَهَلَكُوا. وَقِيلَ: الصَّيْحَةُ نَفْسُ الْعَذَابِ وَالْمَوْتِ. وَقِيلَ: هِيَ الْعَذَابُ الْمَصْطَلَمُ قَالَ قَائِلُهُمْ: [الكامل]

صَاحَ الزَّمَانُ بِأَلٍ بِرَمَكٍ صَيْحَةً خَرُّوا لِشِدَّتِهَا عَلَى الْأَذْقَانِ^(١)

﴿بِالْحَقِّ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِالْأَخْذِ أَي بِالْأَمْرِ الثَّابِتِ الَّذِي لَا دِفَاعَ لَهُ أَوْ بِالْعَدْلِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ بِالْوَعْدِ الصَّدَقِ ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَاءً﴾ أَي كُثَاءً السَّيْلِ وَهُوَ حَمِيلُهُ ﴿فَبُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ إِخْبَارٌ أَوْ دَعَاءٌ وَبُعْدًا مِنَ الْمَصَادِرِ الَّتِي لَا يَكَادُ يُسْتَعْمَلُ نَاصِبُهَا. وَالْمَعْنَى بَعْدُوا بُعْدًا، أَي هَلَكُوا. وَاللَّامُ لِبَيَانِ مَنْ قِيلَ لَهُ: بُعْدًا وَوَضَعَ الظَّاهِرَ مَوْضِعَ الصَّمِيرِ لِلتَّعْلِيلِ ﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ أَي بَعْدَ هَلَاكِهِمْ ﴿قُرُونًا آخَرِينَ﴾ هُمْ قَوْمٌ صَالِحٌ وَلَوْطٍ وَشُعَيْبٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَغَيْرُهُمْ.

(١) البيت بلا نسبة في: تفسير الرازي (٢٣/١٠٠)، والبحر المحيط (٦/٤٠٦)، واللباب لابن عادل (٢١٥/١٤).

﴿ما تسبق من أمةٍ أجلها﴾ أي ما تتقدّم أمةٌ من الأمم المهلكة الوقت الذي عُيّن لهلاكهم أي ما تهلك أمةٌ قبل مجيء أجلها ﴿وما يستأخرون﴾ ذلك الأجل بساعةٍ وقوله تعالى: ﴿ثم أرسلنا رُسُلنا﴾ عطفٌ على (أنشأنا) لكن لا على معنى أن إرسالهم مُتَرَاخٍ عن إنشاء القرون المذكورة جميعاً بل على معنى أن إرسال كلِّ رسولٍ متأخّر عن إنشاء قرنٍ مخصوصٍ بذلك الرّسول، كأنه قيل: ثم أنشأنا من بعدهم قُرُوناً آخرين قد أرسلنا إلى كلِّ قرنٍ منهم رسولاً خاصّاً به. والفصلُ بين المعطوفين^(١) بالجملة المعترضة النّاطقة بعدم تقدّم الأمم أجلها المضروب لهلاكهم للمسارعة إلى بيان هلاكهم على وجهٍ إجماليٍّ ﴿تترا﴾ أي متواترين واحداً بعد واحدٍ من الوتر وهو الفرد. والتّاء بدلٌ من الواو كما في تولج ويتقوا. والألفُ للتأنيث باعتبار أن الرّسل جماعة. وقرئ^(٢) بالتّنين على أنه مصدرٌ بمعنى الفاعل وقع حالاً.

وقوله تعالى: ﴿كلّما جاء أمةٌ رسولها كذّبوه﴾ استئنافٌ مبينٌ لمجيء كلِّ رسولٍ لأُمّته ولما صدرَ عنهم عند تبليغ الرّسالة. والمراد بالمجيء إمّا التّبلغ وإمّا حقيقةً المجيء للإيذان بأنهم كذّبوه في أوّل المُلاقاة. وإضافة الرّسول إلى الأُمّة مع إضافة كلّهم فيما سبق إلى نُونِ العظمة لتحقيق أن كلَّ رسولٍ جاء أُمّته الخاصّة به لا أن كلّهم جاءوا كلّ الأمم، والإشعار بكمالِ شناعتهم وضلالهم حيث كذّبت كلُّ واحدةٍ منهم رسولها المعين لها.

وقيل: لأنّ الإرسالَ لائقٌ بالمرسل والمرسل إليهم ﴿فأتبعنا بعضهم بعضاً﴾ في الهلاك حسبما تبع بعضهم بعضاً في مباشرة أسبابه التي هي الكفر والتّكذيب وسائر المعاصي ﴿وجعلناهم أحاديث﴾ لم يبقَ منهم إلا حكاياتٌ يعتبر بها المعتبرون وهو اسمُ جمعٍ للحديث أو جمعُ أُحدوثٍ وهي ما يُتحدّثُ به تلهياً كأعاجيب جمعٍ أعجوبةٍ وهي ما يُتّعجّبُ منه أي جعلناهم أحاديثٌ يُتحدّثُ بها تلهياً وتعجباً.

﴿فبُعِداً لِقَوْمٍ لا يُؤْمِنون﴾ اقتصر هاهنا على وصفهم بعدم الإيمان حسبما اقتصر على حكاية تكذيبهم إجمالاً. وأمّا القرون الأُولون فحيث نُقلَ عنهم ما مرَّ من العلوّ وتجاوز الحدِّ في الكفرِ والعُدوانِ وُصفوا بالظلم.

(١) في خ: معطوف.

(٢) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر، واليزيدي، وقتادة، وشيبة، وابن محيصن، والشافعي. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٩)، والإعراب للنحاس (٢/ ٤١٩)، والبحر المحيط (٦/ ٤٠٧)، والبيان للطوسي (٧/ ٣٢٧)، والتيسير للداني ص (١٥٩)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٤٦)، والغيث للصفاسي ص (٢٩٩)، والمجمع للطبرسي (٧/ ١٠٥).

﴿ثم أرسلنا موسى وأخاه هارونَ بآياتنا﴾ هي الآيات التسع من اليد والعصا والجراد والقمل والضفادع والدم ونقص الثمرات والطاعون. ولا مساعٍ لعدّ فلق البحر منها إذ المراد هي الآيات التي كذبوها واستكبروا عنها ﴿وسلطانٍ مبين﴾ أي حجة واضحة ملزمة للخصم، وهي إمّا العصا، وإفراطها بالذكر مع اندراجها في الآيات لما أنّها أمّ آياته عليه الصلاة والسلام وأولاها وقد تعلقّت بها معجزات شتى من انقلابها ثعباناً وتلقّفها لما أفكته السحرة حسبما فصل في تفسير سورة طه، وأمّا التّعريض لانفلاق البحر وانفجار العيون من الحجر بضربها وحراستها وصيرورتها شمعةً وشجرة خضراء مثمرة ودلّوا ورشاً وغير ذلك ممّا ظهر منها من قبل ومن بعد في غير مشهد فرعون وقومه فغير ملائم لمقتضى المقام، وأمّا نفس الآيات كقوله: [المقارب]

إلى الملك القرم وابن الهمام
.....
(١)

الخ. عبّر عنها بذلك على طريقة العطف تنبيهاً على جمعها لعنوانين جليلين وتنزيلاً لتغايرهما منزلة التغاير الذاتي.

﴿إلى فرعون وملايه﴾ أي أشراف قومه خُصّوا بالذكر لأنّ إرسال بني إسرائيل منوطٌ بأرائهم لا بأراء أعقابهم ﴿فاستكبروا﴾ عن الانقياد وتمردوا ﴿وكانوا قومًا عالين﴾ متكبرين مُتمردين ﴿فقالوا﴾ عطفت على استكبروا، وما بينهما اعتراضٌ مقررٌ للاستكبار أي كانوا قومًا عادتهم الاستكبار والتّمرّد أي قالوا فيما بينهم بطريق المناصحة: ﴿أنؤمن لبشرين مثلنا﴾ ثنى البشر لأنه يطلق على الواحد كقوله تعالى: ﴿بشرًا سويًا﴾ [مريم: ١٧] كما يُطلق على الجمع كما في قوله تعالى: ﴿فإمّا ترين من البشر أحدًا﴾ [سورة مريم، الآية ٢٦] ولم يثن المثل نظرًا إلى كونه في حكم المصدر.

وهذه القصص كما ترى تدلّ على أنّ مدار شبه المنكرين للنّبوة قياسُ حال الأنبياء على أحوالهم بناءً على جهلهم بتفاصيل شئون الحقيقة البشريّة وتباين طبقات أفرادها في مراقي الكمال ومهاوي النقصان بحيث يكون بعضها في أعلى عليين وهم المختصّون بالنفوس الزكيّة المؤيّدون^(٢) بالقوّة القدسيّة المتعلّقون لصفاء جواهرهم بكلا العالمين الرّوحانيّ والجسمانيّ يتلقّون من جانبٍ ويلقّون من جانبٍ ولا يعوقهم التعلّق بمصالح الخلق عن التّبتّل إلى جناب الحقّ وبعضها في أسفل سافلين كأولئك الجهلة الذين هم كالأنعام بل هم أضلّ سبيلاً.

﴿وقومهما﴾ يعنون بني إسرائيل ﴿لنا عابدون﴾ أي خادمون مُنقادون لنا كالعبيد

وكانَّهم قصدوا بذلك التعريضَ بشأنهما عليهما الصَّلَاةُ والسَّلَامُ وحطَّ رتبتهما العليَّةَ عن منصب الرِّسالةِ من وجهٍ آخرٍ غيرِ البشريَّةِ واللامِ في لنا متعلِّقةٌ بعابدون وقُدِّمت عليه رعايةٌ للفواصلِ. والجملةُ حالٌّ من فاعلِ نؤمنُ مؤكَّدةٌ لإنكارِ الإيمانِ لهما بناءً على زعمهم الفاسدِ المؤسَّسِ على قياسِ الرِّياسةِ الدِّينيةِ على الرِّياساتِ الدُّنيويَّةِ الدَّائرةِ على التَّقَدُّمِ في نيلِ الحظوظِ الدُّنيَّةِ من المالِ والجاهِ كدأبِ قُريشٍ حيثُ قالوا: ﴿لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾ [سورة الأحقاف، الآية ١١] وقالوا: ﴿لَوْ لَا نَزَّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [سورة الزخرف، الآية ٣١] وجهلهم بأنَّ مناطِ الاصطفاءِ للرِّسالةِ هو السَّبْقُ في حيازةِ ما ذُكرَ من النُّعوتِ العليَّةِ وإحرازِ المَلَكاتِ السَّنيةِ جِبَلَةً واكتسابًا ﴿فَكَذَّبُوهُمَا﴾ أي فتموا على تكذيبهما وأصرُّوا واستكبروا استكبارًا ﴿فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ﴾ بالغرقِ في بحرٍ قُلُزُمٍ^(١).

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا﴾ أي بعد إهلاكهم وإنجاء بني إسرائيلَ من هلكتهم ﴿مُوسَى الْكِتَابَ﴾ أي التَّوْرَةَ، وحيثُ كان إيتاؤه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ إيَّاها لإرشادِ قومه إلى الحقِّ كما هو شأنُ الكتبِ الإلهيَّةِ جعلوا كأنَّهم أوتوها فقليلٌ: ﴿لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ [أي]^(٢) إلى طريقِ الحقِّ بالعمل بما فيها من الشَّرائعِ والأحكامِ.

وقيل: أُرِيدَ آتَيْنَا قَوْمَ مُوسَى فحُذِفَ المضافُ وأُقيمَ المضافُ إليه مقامه كما في قوله تعالى: ﴿عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ﴾ [سورة يونس، الآية ٨٣] أي من آلِ فِرْعَوْنَ ومَلَئِهِمْ ولا سبيلَ إلى عودِ الضَّميرِ إلى فِرْعَوْنَ وقومه لظهورِ أَنَّ التَّوْرَةَ إِنَّمَا نَزَلَتْ بعدَ إغراقهم لبني إسرائيلَ وأمَّا الاستشهادُ على ذلك بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى﴾ [سورة القصص، الآية ٤٣] - فَمِمَّا^(٣) لا سبيلَ إليه ضرورةٌ أَنَّ ليس المرادُ بالقرونِ الأولى ما يتناولُ قَوْمَ فِرْعَوْنَ بل من قبلهم من الأممِ المُهلكةِ [خاصَّةً]^(٤) كقَوْمِ نُوحٍ وقَوْمِ هُودٍ وقَوْمِ [صالحٍ]^(٥) وقَوْمِ لُوطٍ كما سيأتي في سورة القصص.

﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً﴾ وآيَةُ آيَةٍ دالةٌ على عظيمِ قُدْرَتِنَا بولادتهِ منها من غيرِ مسيسٍ بشرٍ فالآيَةُ أمرٌ واحدٌ نُسبَ إليهما أو جعلنا ابنَ مَرْيَمَ آيَةً بأنَّ تكلمَ في المهدِ

(١) قُلُزْمٌ: يقال: تقلزمه إذا ابتلعه والتهمه وبحر القلزم مشتق منه وبه سمي القلزم لالتهامه من ركه وهو المكان الذي غرق فيه فرعون وآله.

قال ابن خالويه: القلزم مقلوب من الزلقم وهو البحر. والزلقمة: الاتساع.

(٢) في خ: مما.

(٣) سقط في خ.

(٤) سقط في خ.

(٥) سقط في خ.

فظهرت منه معجزاتٌ جمّةٌ وأمّه آيةٌ بأنّها ولدته من غير مسيسٍ فحذفت الأولى لدلالة الثانية عليها. والتعبيرُ عنهما بما ذكر من العُنوانين وهما كونه عليه الصّلاة والسّلام ابنها وكونها أمّه عليه الصّلاة والسّلام للإيذان من أوّل الأمر بحيثية كونهما آيةً فإن نسبته عليه الصّلاة والسّلام إليها مع أنّ النّسب إلى الآباء دالة على أنّ لا أب له أي جعلنا ابنَ مريمَ وحدها من غير أن يكون له أبٌ وأمّه التي ولدته خاصّةً من غير مشاركة الأب - آية. وتقديمه عليه الصّلاة والسّلام لأصاليته فيما ذكر من كونه آيةً كما أنّ تقديم أمّه في قوله تعالى: ﴿وجعلناها وابنها آيةً للعالمين﴾ [سورة الأنبياء، الآية ٩١] لأصاليته فيما نُسب إليها من الإحصان والتّفخ.

﴿وآويناها إلى ربوة﴾ أي أرضٍ مُرتفعة. قيل: هي إيلياء أرض بيت المقدس فإنّها مرتفعةٌ وإنها كبُد الأرض وأقرب الأرض إلى السّماءِ بِثمانية عشرَ ميلاً على ما يُروى عن كعب. وقيل: دمشقُ وغوطتها. وقيل: فلسطينُ والرّملة. وقيل: مصرُ فإنّ قراها على الرّبا.

وقرئ بكسر (١) الرّاء وضمّها (٢) ورباوة (٣) بالكسر والضم (٤).

﴿ذات قرار﴾ مستقرٌّ من أرضٍ منبسطةٍ سهلةٍ يستقرُّ عليها ساكنوها. وقيل: ذات ثمارٍ وزروعٍ لأجلها يستقرُّ فيها ساكنوها ﴿ومعين﴾ أي وماءٍ معينٍ ظاهرٍ جارٍ. فعيلٌ من معن الماء إذا جرى، وأصله الإبعاد في المشي، أو من الماعون وهو النّفع لأنّه نفاعٌ. أو مفعولٌ من عانه إذا أدركه بالعين فإنّه لظهوره يُدرك بالعيون. وُصف ماؤها بذلك للإيذان بكونه جامعاً لفنون المنافع من الشّرب وسقي ما يُسقى من الحيوان والنبات بغير كلفةٍ، والتنزّه بمنظره المُنوّق.

﴿يا أيّها الرّسلُ كُلّوا من الطّيبات﴾ حكايةٌ لرسول الله ﷺ على وجه الإجمال لما

(١) قرأ بها: المطوعي، وأبو إسحاق السبيعي.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٩)، والبحر المحيط (٦/٤٠٨)، والكشاف للزمخشري (٣/٣٣).

(٢) قرأ بها: ابن كثير، ونافع، وحمزة، والكسائي، وأبو عمرو، وخلف، ويعقوب، وأبو جعفر. ينظر: البحر المحيط (٦/٤٠٨)، والتبيان للطوسي (٧/٣٣٠)، والتيسير للداني ص (٨٣)، والحجة لابن خالويه ص (٢٥٧)، والحجة لأبي زرعَة ص (٤٨٨)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٤٦)، والغيث للصفاسي ص (٢٩٩).

(٣) ينظر: الإعراب للنحاس (٢/٤٢٠)، والبحر المحيط (٦/٤٠٨)، والكشاف للزمخشري (٣/٣٣).

(٤) قرأ بها: ابن أبي إسحاق.

ينظر: الإعراب للنحاس (٢/٤٢٠)، والبحر المحيط (٦/٤٠٨)، والكشاف للزمخشري (٣/٣٣).

خُوطِبَ به كُلُّ رَسُولٍ فِي عَصْرِهِ، جِيءَ بِهَا إِثْرَ حِكَايَةِ إِيوَاءِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأُمِّهِ إِلَى الرُّبُوعَةِ إِذَا نَأَى بَأَنَّ تَرْتِيبَ مَبَادِي التَّنْعَمِ لَمْ يَكُنْ مِنْ خِصَائِصِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَلْ إِبَاحَةُ الطَّيِّبَاتِ شَرْعٌ قَدِيمٌ جَرَى عَلَيْهِ جَمِيعُ الرُّسُلِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَوَصَّوْا بِهِ. أَيْ وَقُلْنَا لِكُلِّ رَسُولٍ كُلُّ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلْ صَالِحًا، فَعَبَّرَ عَنْ تِلْكَ الْأَوَامِرِ الْمُتَعَدِّدَةِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِالرُّسُلِ بِصِيغَةِ الْجَمْعِ عِنْدَ الْحِكَايَةِ إجمالًا لِلإيجازِ.

وفيه من الدَّلَالَةِ عَلَى بُطْلَانِ مَا عَلَيْهِ الرَّهَابَنَةُ مِنْ رَفْضِ الطَّيِّبَاتِ مَا لَا يَخْفَى. وَقِيلَ: حِكَايَةُ لَمَّا ذُكِرَ لِعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأُمُّهُ عِنْدَ إِيوَائِهِمَا إِلَى الرُّبُوعَةِ لِيَقْتَدِيَا بِالرُّسُلِ فِي تَنَاوُلِ مَا رَزَقَا. وَقِيلَ: نَدَاءٌ وَخَطَابٌ لَهُ وَالْجَمْعُ لِلتَّعْظِيمِ.

وَعَنِ الْحَسَنِ وَمُجَاهِدٍ وَقَتَادَةَ وَالسُّدِّيَّ وَالْكَلْبِيِّ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ خَطَابٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَحَدَّهُ عَلَى دَابِ الْعَرَبِ فِي مَخَاطِبَةِ الْوَاحِدِ بِلَفْظِ الْجَمْعِ. وَفِيهِ إِبَانَةٌ لِفَضْلِهِ وَقِيَامِهِ مَقَامَ الْكُلِّ فِي حِيَازَةِ كِمَالَتِهِمْ. وَالطَّيِّبَاتُ مَا يُسْتَطَابُ وَيُسْتَلَذُّ مِنْ مَبَاحَاتِ الْمَأْكَلِ وَالْفَوَاكِهِ حَسْبَمَا يُنْبِئُ عَنْهُ سِيَاقُ النَّظْمِ الْكَرِيمِ، فَالْأَمْرُ لِلتَّرْفِيهِ ﴿وَاعْمَلُوا صَالِحًا﴾ أَيْ عَمَلًا صَالِحًا فَإِنَّهُ الْمَقْصُودُ مِنْكُمْ وَالنَّافِعُ عِنْدَ رَبِّكُمْ ﴿إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ مِنَ الْأَعْمَالِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ ﴿عَلِيمٌ﴾ فَأَجَازِيكُمْ عَلَيْهِ.

﴿وَلَنْ هَذِهِ﴾ اسْتِثْنَاءٌ دَاخِلٌ فِيمَا خُوطِبَ بِهِ الرُّسُلُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ عَلَى الْوَجْهِ الْمَذْكُورِ مَسْقُوقٌ لِبَيَانِ أَنَّ مِلَّةَ الْإِسْلَامِ وَالتَّوْحِيدِ مِمَّا أُمِرَ بِهِ كَافَّةً الرُّسُلُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَالْأُمَمُ. وَإِنَّمَا أُشِيرَ إِلَيْهَا بِهَذِهِ لِلتَّنْبِيهِ عَلَى كِمَالِ ظُهُورِ أَمْرِهَا فِي الصَّحَّةِ وَالسَّدَادِ وَانْتِظَامِهَا بِسَبَبِ ذَلِكَ فِي سَلَكِ الْأُمُورِ الْمُشَاهِدَةِ ﴿أَمْتَكُمْ﴾ أَيْ مِلَّتُكُمْ وَشَرِيعَتُكُمْ أَيُّهَا الرُّسُلُ ﴿أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ أَيْ مِلَّةً وَشَرِيعَةً مُتَّحِدَةً فِي أَصُولِ الشَّرَائِعِ الَّتِي لَا تَتَبَدَّلُ بِتَبْدِيلِ الْأَعْصَارِ. وَقِيلَ: هَذِهِ إِشَارَةٌ إِلَى الْأُمَمِ الْمُؤْمِنَةِ لِلرُّسُلِ، وَالْمَعْنَى إِنَّ هَذِهِ جَمَاعَتُكُمْ جَمَاعَةٌ وَاحِدَةٌ مُتَّفَقَةٌ عَلَى الْإِيمَانِ وَالتَّوْحِيدِ فِي الْعِبَادَةِ ﴿وَأَنَا رَبُّكُمْ﴾ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ لِي شَرِيكٌ فِي الرُّبُوبِيَّةِ. وَضَمِيرُ الْمُخَاطَبِ فِيهِ وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَاتَّقُونِ﴾ [أَي] ^(١) فِي شَقِّ الْعَصَا وَالْمُخَالَفَةِ بِالْإِخْلَالِ بِمَوَاجِبِ مَا ذُكِرَ مِنْ اخْتِصَاصِ الرُّبُوبِيَّةِ [بِ] لِلرُّسُلِ وَالْأُمَمِ جَمِيعًا عَلَى أَنَّ الْأَمْرَ فِي حَقِّ الرُّسُلِ لِلتَّهْيِيجِ وَالْإِلَهَابِ وَفِي حَقِّ الْأُمَمِ لِلتَّحْذِيرِ وَالْإِجَابِ. وَالْفَاءُ لِتَرْتِيبِ الْأَمْرِ أَوْ وَجُوبِ الْإِمْتِثَالِ بِهِ عَلَى مَا قَبْلَهُ مِنْ اخْتِصَاصِ الرُّبُوبِيَّةِ ^(٢) بِهِ تَعَالَى وَاتِّحَادِ ^(٣) الْأُمَّةِ، فَإِنَّ كُلًّا مِنْهُمَا مُوجِبٌ لِلاتِّقَاءِ حَتْمًا. وَقُرِئَ

(وَأَنَّ هَذِهِ) ^(١) بفتح الهمزة على حذف اللام، أي: ولأنَّ هذه أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ أَيِ إِنَّ تَتَّقُوا فَاتَّقُونِ، كما مرَّ في قوله تعالى: ﴿وَإِيَّايَ فَارْهَبُون﴾ [سورة البقرة، الآية ٤٠] وقيل: على العطف على (مَا)، أي إني عليمٌ بأنَّ أُمَّتُكُمْ أُمَّةٌ الْخ. وقيل: على حذف فعل عاملٍ فيه أي واعلموا أنَّ هذه أُمَّتُكُمْ الْخ. وقرئ (وَأَنَّ هَذِهِ) ^(٢) على أَنَّهَا مَخْفُفَةٌ مِنْ (أَنَّ).

فَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿٥٣﴾ فَذَرَهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٥٤﴾ اِيْحَسُّونَ أَنَّكُمْ يُنْذِرُهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَنَبِيٍّ ﴿٥٥﴾ سَأَعْلَمُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ يَأْتِيَتْ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَاوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴿٦٠﴾ أُولَٰئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ﴿٦١﴾ وَلَا تَكُلْفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَطْلُقُ بِالْحَقِّ وَهُوَ لَا يُظَامُونَ ﴿٦٢﴾ بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمَرَةٍ مِنْ هَٰذَا وَهُمْ أَصْمَلُونَ مِنْ دُونِ ذَٰلِكَ هُمْ لَهَا عَمِلُونَ ﴿٦٣﴾ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتَفِيقَهُم بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَخِرُّونَ ﴿٦٤﴾ لَا تَجْعَلُوا الْيَوْمَ لَكُمْ مَنًّا لَا تُصْرُونَ ﴿٦٥﴾ قَدْ كَانَتْ ءَابِئِي تَنْتَلُ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تَنَكِّصُونَ ﴿٦٦﴾ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سِمِرًا تَهْجُرُونَ ﴿٦٧﴾ أَفَلَمْ يَذَرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ ءَابَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦٨﴾ أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَمْ يُنْكِرُونَ ﴿٦٩﴾ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُم بِالْحَقِّ وَكَثُرَتْ لَهُمُ الْكُفُورَاتُ وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ﴿٧١﴾ أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَخَرَجَ رَيْكٌ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّافِقِينَ ﴿٧٢﴾ وَلَئِكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٧٣﴾ وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَرِبُونَ ﴿٧٤﴾ ﴿٧٥﴾ وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلْجَأُ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٧٥﴾ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَضَعِعُونَ ﴿٧٦﴾ حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴿٧٧﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٧٨﴾ وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٧٩﴾ وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ

(١) قرأ بها: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر، ويعقوب، وابن محيصن، واليزيدي، والحسن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٩)، والإعراب للنحاس (٢/٤٢٠)، والإملاء للعكبري (٢/٦٢).

والبحر المحيط (٦/٤٠٨)، والتبيان للطوسي (٧/٣٣١)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٤٦)،

والغيث للصفار ص (٢٩٩).

(٢) قرأ بها: ابن عامر.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٩)، والبحر المحيط (٦/٤٠٩)، والتيسير للداني ص (١٥٩)،

والحجة لابن خالويه ص (٢٥٧)، والحجة لأبي زرعة ص (٤٨٨)، والسبعة لابن مجاهد ص

(٤٤٦)، والمجمع للطبرسي (٧/١٠٩).

اٰخٰلَفَ اٰلِیْلَ وَالنَّهَارِ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ﴿٨٠﴾ بَلْ قَالُوْا مِثْلَ مَا قَالَ الْاَوَّلُوْنَ ﴿٨١﴾ قَالُوْا اِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَّعِظْمًا اَوْنَا لَمَعْمُوْنَ ﴿٨٢﴾ لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ وَءَاۡبَاؤُنَا هٰذَا مِنْ قَبْلُ اِنْ هٰذَا اِلَّا اَسْطِیْرٌ الْاَوَّلِیْنَ ﴿٨٣﴾ قُلْ لِّمَنِ الْاَرْضُ وَمَنْ فِيْهَا اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ﴿٨٤﴾ سَيَقُوْلُوْنَ لِلّٰهِ قُلْ اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ ﴿٨٥﴾ قُلْ مَنْ رَّبُّ السَّمٰوٰتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِیْمِ ﴿٨٦﴾ سَيَقُوْلُوْنَ لِلّٰهِ قُلْ اَفَلَا تَنْقُوْبُ ﴿٨٧﴾ قُلْ مَنْ يَّبْدِئُ مَلٰكُوْتَ كُلِّ شَیْءٍ وَهُوَ یُحْیِیْهِ وَلَا یُجَارُ عَلَیْهِ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ﴿٨٨﴾ سَيَقُوْلُوْنَ لِلّٰهِ قُلْ فَاَنّٰی تُسْحَرُوْنَ ﴿٨٩﴾ بَلْ اٰتٰیْنٰهُمْ بِالْحَقِّ وَاِنَّهُمْ لَكَاذِبُوْنَ ﴿٩٠﴾ مَا اَتَّخَذَ اللّٰهُ مِنْ وَلَدٍ وَّمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ اِلٰهٍ اِذَا لَذَهَبَ كُلُّ اِلٰهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلٰی بَعْضٍ سُبْحٰنَ اللّٰهِ عَمَّا یَصِفُوْنَ ﴿٩١﴾ عَلَیْمُ الْغَیْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَلٰی عَمَّا یُشْرِكُوْنَ ﴿٩٢﴾ قُلْ رَبِّ اِمَّا تُرِیْنِیْ مَا یُوعَدُوْنَ ﴿٩٣﴾ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِیْ فِی الْقَوْرِ الظَّٰلِمِیْنَ ﴿٩٤﴾ وَاِنَّا عَلٰی اَنْ تُرِیْكَ مَا نَعْدُهُمْ لَقٰدِرُوْنَ ﴿٩٥﴾ اَدْفَعْ بِاٰتِیِّ هِیْ اَحْسَنُ السَّیِّئَةِ نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا یَصِفُوْنَ ﴿٩٦﴾ وَقُلْ رَبِّ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّیْطٰنِ ﴿٩٧﴾ وَاَعُوْذُ بِكَ رَبِّ اَنْ یَّحْضُرُوْنَ ﴿٩٨﴾

﴿فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ﴾ حكاية لما ظهر من أمم الرُّسل بعدهم من مخالفة الأمر وشقِّ العصا. والضمير لما دلَّ عليه الأمة من أربابها أو لها على التفسيرين والفاء لترتيب عصيانهم على الأمر لزيادة تقبيح حالهم أي تقطَّعوا أمر دينهم مع اتِّحادِهِ وجعلوه قطعاً متفرقةً وأدياناً مختلفةً ﴿بَيْنَهُمْ زُبُرًا﴾ أي قطعاً جمعُ زُبُور بمعنى الفرقة ويؤيده قراءة (زُبُرًا) بفتح^(١) الباء جمعُ زَبْرَةٍ وهو حالٌ من (أمرهم) أو مِن واوٍ (تَقَطَّعُوا)، أو مفعولٌ ثانٍ له فإنه متضمنٌ لمعنى جعلوا وقيل: كُتِبَ فيكون مفعولاً ثانياً، أو حالاً من أمرهم على تقدير المضافِ أي مثل زُبُرٍ. وقرئ بتخفيفِ الباءِ^(٢) كُرُسُلٍ في رُسُلٍ ﴿كُلُّ حِزْبٍ﴾ من أولئك المتحزِّبين ﴿بِمَا لَدَيْهِمْ﴾ من الدين الذي اختاروه ﴿فَرِحُوا﴾ مُعْجَبُونَ مُعْتَقِدُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ.

﴿فَذَرَهُمْ فِي غَمَرَاتِهِمْ﴾ شبه ما هُم فيه من الجهالة بالماء الذي يغمرُ القامةَ لأنَّهم مغمورون فيها لاعبون بها. وقرئ (غَمَرَاتِهِمْ)^(٣). والخطابُ لرسولِ اللهِ ﷺ، والفاءُ

(١) قرأ بها: ابن عامر، وأبو عمرو، والأعمش.

ينظر: الإملاء للعكبري (٨٢/٢)، والبحر المحيط (٣٣٨/٦)، والتبيان للطوسي (٣٣٢/٧)، وتفسير الطبري (٢٣/١٨)، والكشاف للزمخشري (٣٤/٣)، وتفسير الرازي (١٠٥/٢٣).

(٢) ينظر: الإملاء للعكبري (٨٢/٢)، والكشاف للزمخشري (٣٤/٣)، وتفسير الرازي (١٠٥/٢٣).

(٣) قرأ بها: علي بن أبي طالب، وأبو حيو، والسلمي.

ينظر: البحر المحيط (٤٠٩/٦).

لترتيب الأمر بالتَّرك على ما قبله من كونهم فرحين بما لديهم فإنَّ انهماكهم فيما هم فيه [و] ^(١) إصرارهم [عليه] ^(٢) من مخايل كونهم مطبوعاً على قلوبهم أي اتركهم على حالهم ﴿حَتَّىٰ حِينٍ﴾ هو حين قتلهم أو موتهم على الكُفر أو عذابهم فهو وعيدٌ لهم بعذاب الدنيا والآخرة وتسليّة لرسول الله ﷺ ونهي له عن الاستعجال بعذابهم والجزع من تأخيرهِ. وفي التَّنكير والإيهام ما لا يخفى من التَّهويل ﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمْدَهُم بِهِ﴾ أي نعطيهم إياه ونجعلهُ مدداً لهم. ف [ما] موصولة.

وقوله تعالى: ﴿مَنْ مَالٍ وَبَنِينَ﴾ بيانٌ لها، وتقديّم المال على البنين مع كونهم أعزَّ منه قد مرَّ وجهه في سورة الكهف لا خبرٌ لـ (أَنَّ) وإنَّما الخبرُ قوله تعالى: ﴿نَسَارُغُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ على حذفِ الرَّاجعِ إلى الاسم أي أَيْحَسِبُونَ أَنَّ الذي نمُدُّهم به من المال والبنين نَسَارُغُ به لهم فيما فيه خيرُهم وإكرامُهم على أَنَّ الهمزة لإنكارِ الواقع واستقبحه.

وقوله تعالى: ﴿بَلْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ عطفت على مقدّر ينسحبُ عليه الكلام أي كلاً لا نفعل ذلك بل هم لا يشعرون بشيء أصلاً كالبهائم لا فطنة لهم ولا شعور ليتأملوا ويعرفوا أَنَّ ذلك الإمداد استدراجٌ لهم واستجراً إلى زيادة الإثم وهم يحسبونهُ مسارعةً لهم في الخيرات. وقرئ (يُمْدَهُم) ^(٣) على الغيبة وكذلك (يسارعُ) ^(٤) و(يسرعُ) ^(٥) ويحتمل أن يكون فيها ضميرُ الممدِّ به. وقرئ (يُسارعُ) ^(٦) مبنياً للمفعول.

﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ﴾ استئنافٌ مسوقٌ لبيانٍ من له المسارعةُ في الخيرات [إثراً] ^(٧) إقناط الكُفَّار عنها وإبطالِ حسابانهم الكاذبِ أي من خوفِ عذابه ^(٨) حذرون ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ المنصوبة والمنزلة ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ بتصديقِ

(١) سقط في خ. (٢) سقط في خ.

(٣) قرأ بها: ابن كثير «في رواية»

ينظر: البحر المحيط (٦/٤٠٩)، والكشاف للزمخشري (٣/٣٥)، وتفسير الرازي (٢٣/١٠٥).

(٤) قرأ بها: السلمي، وعبد الرحمن بن أبي بكرة.

ينظر: الإملاء للعكبري (٢/٨٢)، والبحر المحيط (٦/٤١٠)، وتفسير القرطبي (١٢/١٣١)،

والمحتسب لابن جني (٢/٩٤)، وتفسير الرازي (٢٣/١٠٥).

(٥) ينظر: الكشاف للزمخشري (٣/٣٥).

(٦) قرأ بها: عبد الرحمن بن أبي بكرة.

ينظر: الإعراب للنحاس (٢/٤٢٢)، والإملاء للعكبري (٢/٨٢)، والبحر المحيط (٦/٤١٠)،

والكشاف للزمخشري (٣/٣٥).

(٧) سقط في خ. (٨) في خ: عقابه.

مدلولها ﴿والذين هم برّهم لا يشركون﴾ شُرْكًا جليًا ولا خفيًا، ولذلك أُخِرَ عن الإيمان بالآيات، والتعرض^(١) لعنوان الربوبية في المواقع الثلاثة للإشعار بعلّيتها [للإشفاق]^(٢) والإيمان وعدم الإشراك ﴿والذين يؤتون ما آتوا﴾ أي يُعطون ما أعطوه من الصدقات. وقرئ (يأتون ما آتوا)^(٣) أي يفعلون ما فعلوه من الطاعات وأيًا ما كان فصيغة الماضي في الصلة الثانية للدلالة على التّحقّق كما أنّ صيغة المضارع في الأولى للدلالة عن الاستمرار ﴿وقلوبهم وجة﴾ حالّ من فاعل يؤتون أو يأتون أي يؤتون ما آتوه أو يفعلون من العبادات ما فعلوه والحال أنّ قلوبهم خائفة أشدّ الخوف ﴿أنّهم إلى ربّهم راجعون﴾ أي من أنّ رجوعهم إليه عزّ وجلّ على أنّ مناط الوجّل الالّ يقبل منهم ذلك والّا يقع على الوجه اللاتّق فيؤاخذوا به حينئذ لا مجرد رجوعهم إليه تعالى وقيل لأنّ مرجعهم إليه تعالى. والموصولات الأربعة عبارة عن طائفة واحدة متّصّفة بما ذكر في حيّز صلاتها من الأوصاف الأربعة لا عن طوائف كلّ واحدة منها متّصّفة بواحد من الأوصاف المذكورة، كأنّه قيل ﴿إنّ الذين هم من خشية ربّهم مشفقون﴾ [سورة المؤمنون، الآية ٥٧] و﴿بآيات ربّهم يؤمنون﴾ [سورة المؤمنون، الآية ٥٨] إلخ وإنّما كرّر الموصول إيدانًا باستقلال كلّ واحدة من تلك الصّفات بفضيلة باهرة على حيالها، وتنزيلًا لاستقلالها منزلة استقلال الموصوف بها.

﴿أولئك﴾ إشارة إليهم باعتبار اتّصافهم بها. وما فيه من معنى البعد للإشعار ببعد رتبته في الفضل أي أولئك المنعوتون بما فضّل من النّوع الجليّة خاصّة دون غيرهم ﴿يسارعون في الخيرات﴾ أي في نيل الخيرات التي من جملة الخيرات العاجلة الموعودة على الأعمال الصّالحة كما في قوله تعالى: ﴿فأتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة﴾ [سورة آل عمران، الآية ١٤٨] وقوله تعالى: ﴿وآتيناه أجره في الدنيا وإنّه في الآخرة لمن الصّالحين﴾ [سورة العنكبوت، الآية ٢٧] فقد أثبت لهم ما نفّي عن أضدادهم خلا أنّه غير الأسلوب حيث لم يقل: أولئك يسارع لهم في الخيرات بل أسند المسارعة إليهم إيماء إلى كمال استحقاقهم لنيل الخيرات بمحاسن أعمالهم. وإيثار كلمة في على كلمة إلى للإيدان بأنهم متقلّبون في فنون الخيرات لا أنّهم خارجون عنها متوجّهون إليها بطريق المسارعة كما في قوله تعالى:

(١) في خ: والتعرض. (٢) سقط في خ.

(٣) قرأ بها: عائشة، وابن عباس، وقادة، والأعمش، والحسن، والنخعي.

ينظر: الإملاء للعكبري (٨٢/٢)، والبحر المحيط (٤١٠/٦)، وتفسير القرطبي (١٣٢/١٢)، والمحتسب لابن جني (٩٥/٢)، والمعاني للفراء (٢٣٨/٢)، وتفسير الرازي (١٠٧/٢٣).

﴿وسارعُوا إلى مغفرةٍ من ربِّكم وجَنَّةٍ﴾ [سورة آل عمران، الآية ١٣٣] الآية.

﴿وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾ أي إِيَّاهَا سَابِقُونَ واللَّامُ لتقوية العمل كما في قوله تعالى: ﴿هُمْ لَهَا عَامِلُونَ﴾ [سورة المؤمنون، الآية ٦٣] أي يَنَالُونَهَا قَبْلَ الْآخِرَةِ حَيْثُ عَجَّلَتْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَقِيلَ الْمَرَادُ بِالْخَيْرَاتِ الطَّاعَاتِ. والمعنى يرغبون في الطَّاعَاتِ وَالْعِبَادَاتِ أَشَدَّ الرَّغْبَةِ وَهُمْ لِأَجْلِهَا فَاعِلُونَ السَّبْقِ أَوْ لِأَجْلِهَا سَابِقُونَ النَّاسَ وَالْأَوَّلُ هُوَ الْأَوَّلَى.

﴿وَلَا تُكَلِّفْ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ جملةٌ مستأنفةٌ سِيَقَتْ لِلتَّحْرِيزِ عَلَى مَا وَصَفَ بِهِ السَّابِقُونَ مِنْ فِعْلِ الطَّاعَاتِ الْمُؤَدِّيِّ إِلَى نَيْلِ الْخَيْرَاتِ بَيَانِ سُهولَتِهِ وَكَوْنِهِ غَيْرَ خَارِجٍ عَنْ حَدِّ الْوُسْعِ وَالطَّاقَةِ. أي عَادَتُنَا جَارِيَةٌ عَلَى أَلَّا نَكْلِفَ نَفْسًا مِنَ النَّفْسِ إِلَّا مَا فِي وُسْعِهَا، عَلَى أَنَّ الْمَرَادَ اسْتِمْرَارُ النَّفْيِ بِمَعُونَةِ الْمَقَامِ لَا نَفْيُ الْاسْتِمْرَارِ كَمَا مَرَّ مَرَارًا. أَوْ لِلتَّخْرِيصِ فِيمَا هُوَ قَاصِرٌ عَنْ دَرَجَةِ أَعْمَالٍ أَوْلَىكَ الصَّالِحِينَ بَيَانِ أَنَّهُ تَعَالَى لَا يُكَلِّفُ عِبَادَهُ إِلَّا مَا فِي وُسْعِهِمْ فَإِنْ لَمْ يَبْلُغُوا فِي فِعْلِ الطَّاعَاتِ مَرَاتِبَ السَّابِقِينَ فَلَا عَلَيْهِمْ بَعْدَ أَنْ يَبْذُلُوا طَاقَتَهُمْ وَيَسْتَفْرَغُوا وُسْعَهُمْ. قَالَ مُقَاتِلٌ: مَنْ لَمْ يَسْتَطِعِ الْقِيَامَ فَلْيَصِلْ قَاعِدًا وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعِ الْقُعُودَ فَلْيَوْمِ إِيْمَاءً، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَدِينَا كِتَابٌ﴾ إلخ تَمَّتْ لَمَّا قَبْلَهُ بَيَانِ أَحْوَالِ مَا كُفِّهِهِ مِنَ الْأَعْمَالِ وَأَحْكَامِهَا الْمُرْتَبَّةِ عَلَيْهَا مِنَ الْحِسَابِ وَالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ وَالْمَرَادُ بِالْكِتَابِ صَحَائِفُ الْأَعْمَالِ الَّتِي يَقْرَأُونَهَا عِنْدَ الْحِسَابِ حَسَبِمَا يُعْرَبُ عَنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَنْطَقُ بِالْحَقِّ﴾ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ﴾ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ [سورة الجاثية، الآية ٢٩] أي عِنْدَنَا كِتَابٌ قَدْ أُثْبِتَ فِيهِ أَعْمَالُ كُلِّ أَحَدٍ عَلَى مَا هِيَ عَلَيْهِ أَوْ أَعْمَالُ السَّابِقِينَ وَالْمُقْتَصِدِينَ جَمِيعًا لَا أَنَّهُ أُثْبِتَ فِيهِ أَعْمَالُ الْأَوَّلِينَ وَأَهْمَلُ أَعْمَالُ الْآخِرِينَ فَفِيهِ قَطْعٌ مَعْذَرَتِهِمْ أَيْضًا.

وقوله بـ (الحق) متعلق بـ (ينطق) أي يظهر الحق المطابق للواقع على ما هو عليه ذاتاً ووصفاً وبيئته للناظر كما يبيئه النطق ويظهره للسامع فيظهر هنالك جلائل أعمالهم ودقائقها ويرتب عليها أجزيئها إن خيراً فخير وإن شراً فشر وقوله تعالى: ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ بيانٌ لفضلِهِ تَعَالَى وَعَدْلِهِ فِي الْجَزَاءِ إِثْرَ بَيَانِ لُطْفِهِ فِي التَّكْلِيفِ وَكُتِبَ الْأَعْمَالُ أَي لَا يُظْلَمُونَ فِي الْجَزَاءِ بِنَقْصِ ثَوَابٍ أَوْ بَزِيَادَةِ عَذَابٍ بَلْ يُجْزَوْنَ بِقَدْرِ أَعْمَالِهِمُ الَّتِي كُفِّهِهَا وَنَطَقَتْ بِهَا صَحَائِفُهَا بِالْحَقِّ وَقَدْ جُوزَ أَنْ يَكُونَ تَقْرِيراً لَمَّا قَبْلَهُ مِنَ التَّكْلِيفِ وَكُتِبَ الْأَعْمَالُ أَي لَا يُظْلَمُونَ بِتَكْلِيفٍ مَا لَيْسَ فِي وُسْعِهِمْ وَلَا بَعْدَمِ كُتِبَ بَعْضُ أَعْمَالِهِمُ الَّتِي مِنْ جُمْلَتِهَا أَعْمَالُ الْمُقْتَصِدِينَ بِنَاءً عَلَى قُصُورِهَا عَنْ دَرَجَةِ أَعْمَالِ السَّابِقِينَ بَلْ يُكْتَبُ كُلُّ مِنْهَا عَلَى مَقَادِيرِهَا وَطَبَقَاتِهَا.

والتَّعْبِيرُ عَمَّا ذُكِرَ مِنَ الْأُمُورِ بِالظُّلْمِ مَعَ أَنَّ شَيْئًا مِنْهَا لَيْسَ بِظُلْمٍ عَلَى مَا تَقَرَّرَ مِنْ أَنَّ الْأَعْمَالَ الصَّالِحَةَ لَا تُوجِبُ أَصْلَ الثَّوَابِ فَضْلًا عَنْ إِيْجَابِ مَرْتَبَةٍ مَعِينَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَعْدَّ الْإِثَابَةُ بِمَا دُونَهَا نَقْصًا وَكَذَلِكَ الْأَعْمَالُ السَّيِّئَةُ لَا تُوجِبُ دَرَجَةً مَعِينَةً مِنَ الْعَذَابِ حَتَّى يَعْدَ التَّعْذِيبُ بِمَا فَوْقَهَا زِيَادَةً وَكَذَا تَكْلِيفُ مَا فِي الْوَسْعِ وَكُتُبُ الْأَعْمَالِ لَيْسَا مِمَّا يَجِبُ عَلَيْهِ سُبْحَانَهُ حَتَّى يَعْدَ تَرْكُهُمَا ظُلْمًا لِكَمَالِ تَنْزِيهِهِ سَاحَةِ السُّبْحَانِ عَنْهَا بِتَصْوِيرِهَا بِصُورَةٍ مَا يَسْتَحِيلُ صُدُورُهُ عَنْهُ تَعَالَى وَتَسْمِيَّتُهَا بِاسْمِهِ .

وقوله تعالى: ﴿بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا﴾ إضْرَابٌ عَمَّا قَبْلَهُ . وَالضَّمِيرُ لِلْكَفَرَةِ لَا لِلْكَفْلِ كَمَا قَبْلَهُ أَيْ بَلْ قُلُوبُ الْكَفَرَةِ فِي غَمْرَةٍ غَامِرَةٍ لَهَا مِنْ هَذَا الَّذِي بَيَّنَّ فِي الْقُرْآنِ مِنْ أَنَّ لَهُ تَعَالَى كِتَابًا يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَيُظْهِرُ لَهُمْ أَعْمَالَهُمُ السَّيِّئَةَ عَلَى رُؤُوسِ الْأَشْهَادِ فَيُجْزَوْنَ بِهَا كَمَا يُنْبِئُ عَنْهُ مَا سَيَأْتِي مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ [سورة المؤمنون، الآية ٦٦] إلخ وَقِيلَ مِمَّا عَلَيْهِ أَوْلَنُكَ الْمُوصُوفُونَ بِالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ ﴿وَلَهُمْ أَعْمَالٌ﴾ سَيِّئَةٌ كَثِيرَةٌ ﴿مِنْ دُونِ ذَلِكَ﴾ الَّذِي ذُكِرَ مِنْ كَوْنِ قُلُوبِهِمْ فِي غَمْلَةٍ عَظِيمَةٍ مِمَّا ذُكِرَ وَهِيَ فَنُونُ كُفْرِهِمْ وَمَعَاصِيهِمْ الَّتِي مِنْ جُمْلَتِهَا مَا سَيَأْتِي مِنْ طَعْنِهِمْ فِي الْقُرْآنِ حَسْبَمَا يُنْبِئُ عَنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ﴾ [سورة المؤمنون، الآية ٦٧] وَقِيلَ مَتَخَطِيَةً لِمَا وُصِفَ بِهِ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ الْمَذْكُورَةِ وَفِيهِ أَنَّهُ لَا مَزِيَّةَ فِي وَصْفِ أَعْمَالِهِمُ الْخَبِيثَةِ بِالتَّخَطُّطِ لِلْأَعْمَالِ الْحَسَنَةِ لِلْمُؤْمِنِينَ وَقِيلَ مَتَخَطِيَةً عَمَّا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الشَّرِّ وَلَا يَخْفَى بَعْدَهُ لِعَدَمِ جَرِيَانِ ذِكْرِهِ ﴿هُمْ لَهَا عَامِلُونَ﴾ مُسْتَمِرُّونَ عَلَيْهَا مُعْتَادُونَ فَعَلَهَا ضَارُونَ بِهَا لَا يَكَادُونَ يَبْرَحُونَهَا .

﴿حَتَّى إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ﴾ أَيِ مُتَنَعِمِيهِمْ وَهُمْ الَّذِينَ أَمَدَّهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِمَا ذُكِرَ مِنَ الْمَالِ وَالْبَنِينَ وَحَتَّى مَعَ كَوْنِهَا غَايَةً لِأَعْمَالِهِمُ الْمَذْكُورَةِ مَبْدَأٌ لِمَا بَعْدَهَا مِنْ مَضْمُونِ الشَّرْطِيَّةِ أَيْ لَا يَزَالُونَ يَعْمَلُونَ أَعْمَالَهُمْ إِلَى حَيْثُ إِذَا أَخَذْنَا رُؤْسَاءَهُمْ ﴿بِالْعَذَابِ﴾ قِيلَ هُوَ الْقَتْلُ وَالْأَسْرُ يَوْمَ بَدْرٍ، وَقِيلَ هُوَ الْجُوعُ الَّذِي أَصَابَهُمْ حِينَ دَعَا عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقَوْلِهِ: «اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرٍّ وَاجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سَنِينَ كَسَنِي يُوسُفَ»^(١). فَقَحَطُوا حَتَّى أَكَلُوا الْكِلَابَ وَالْجِيفَ وَالْعِظَامَ الْمَحْرَقَةَ وَالْأَوْلَادَ. وَالْحَقُّ أَنَّهُ الْعَذَابُ الْأَخْرَوِيُّ إِذْ هُوَ الَّذِي يُفَاجِئُونَ عِنْدَهُ الْجَوَارِ فَيَجَابُونَ بِالرَّدِّ وَالْإِقْنَاتِ عَنْ

(١) أخرجه البخاري (٣/١٨٠)، كتاب الاستسقاء، باب: دعاء النبي ﷺ اجعلها عليهم سنين كسني يوسف، برقم (١٠٠٦)، ومسلم (١/٤٦٦)، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب: استحباب القنوت في جميع الصلوات، برقم (٢٩٤/٦٧٥).

النَّصْرَ وَأَمَّا عَذَابٌ يَوْمَ بَدْرٍ فَلَمْ يُوجَدْ لَهُمْ عِنْدَهُ جُؤَارٌ حَسْبَمَا يُنْبِئُ عَنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ﴾ [سورة المؤمنون، الآية ٧٦] فَإِنَّ الْمَرَادَ بِهَذَا الْعَذَابِ مَا جَرَى عَلَيْهِمْ يَوْمَ بَدْرٍ مِنَ الْقَتْلِ وَالْأَسْرِ حَتْمًا وَأَمَّا عَذَابُ الْجُوعِ فَإِنَّ أَبَا سُفْيَانَ وَإِنْ تَضَرَّعَ فِيهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَكُنْ لَمْ يَرِدْ عَلَيْهِ بِالْإِقْنَانِ حَيْثُ رَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَدْ دَعَا بِكُشْفِهِ فَكُشِفَ عَنْهُمْ ذَلِكَ ﴿إِذَا هُمْ يَجَارُونَ﴾ أَيِ فَاجَوْا الصُّرَاخَ بِالْإِسْتِغَاثَةِ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَالِإِلَهِ تَجَارُونَ﴾ [سورة النحل، الآية ٥٣] وَهُوَ جَوَابُ الشَّرْطِ. وَتَخْصِيصُ مُتْرَفِيهِمْ بِمَا ذُكِرَ مِنَ الْأَخْذِ بِالْعَذَابِ وَمَفَاجَأَةِ الْجُؤَارِ مَعَ عَمُومِهِ لغيرهم أَيْضًا لِغَايَةِ ظُهُورِ انْعِكَاسِ حَالِهِمْ وَانْتِكَاسِ أَمْرِهِمْ وَكَوْنِ ذَلِكَ أَشَقَّ عَلَيْهِمْ وَلِأَنَّهُمْ مَعَ كَوْنِهِمْ مُتَمَنِّعِينَ مُحْمِيَيْنَ بِحِمَايَةِ غَيْرِهِمْ مِنَ الْمُنْعَةِ وَالْحَشَمِ حِينَ لَقُوا مَا لَقُوا مِنَ الْحَالَةِ الْفُظِيْعَةِ فَلِأَنَّهُ يَلْقَاهَا مَنْ عَدَاهُمْ مِنَ الْحِمَاةِ وَالْخُدَمِ أُولَى وَأَقْدَمُ.

﴿لَا تَجَارُوا الْيَوْمَ﴾ عَلَى إِضْمَارِ الْقَوْلِ مَسُوقًا لِرَدِّهِمْ وَتَبْكِيَّتِهِمْ وَإِقْنَانِهِمْ مِمَّا عَلَّقُوا بِهِ أَطْمَاعَهُمُ الْفَارِغَةَ مِنَ الْإِغَاثَةِ وَالْإِعَانَةِ مِنْ جِهَتِهِ - تَعَالَى - وَتَخْصِيصِ الْيَوْمِ بِالذِّكْرِ لَتَهْوِيلِهِ وَالْإِيْذَانِ بِتَفْوِيْتِهِمْ وَقَتِ الْجُؤَارِ. وَقَدْ جُوزَ كَوْنُهُ جَوَابَ الشَّرْطِ، وَأَنْتَ خَبِيرٌ بِأَنَّ الْمَقْصُودَ الْأَصْلِيَّ فِي الْجُمْلَةِ الشَّرْطِيَّةِ هُوَ الْجَوَابُ فَيُؤَدِّي ذَلِكَ إِلَى أَنْ يَكُونَ مَفَاجَأَتُهُمْ إِلَى الْجُؤَارِ غَيْرَ مَقْصُودٍ أَصْلِيٍّ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّكُمْ مَنَا لَا تُنْصِرُونَ﴾ تَعْلِيلٌ لِلنَّهْيِ عَنِ الْجُؤَارِ بَبَيَانِ عَدَمِ إِفَادَتِهِ وَنَفْعِهِ أَيْ لَا يُلْحَقُكُمْ مِنْ جِهَتِنَا نَصْرَةٌ تَنْجِيْكُمْ مِمَّا دَهَمَكُمْ وَقِيلَ لَا تُغَاثُونَ وَلَا تُمْنَعُونَ مَنَا وَلَا يَسَاعِدُهُ سَبَاقُ النَّظْمِ الْكَرِيمِ لِأَنَّ جُؤَارَهُمْ لَيْسَ إِلَى غَيْرِهِ تَعَالَى حَتَّى يَرِدَ عَلَيْهِمْ بَعْدَهُمْ مَنْصُورِيَّتِهِمْ مِنْ قَبْلِهِ وَلَا سِيَاقُهُ فَإِنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ الْخَصْرِيخُ فِي أَنَّهُ تَعْلِيلٌ لِمَا ذَكَرْنَا مِنْ عَدَمِ لِحَاقِ النَّصْرِ مِنْ جِهَتِهِ تَعَالَى بِسَبَبِ كُفْرِهِمْ بِالْآيَاتِ وَلَوْ كَانَ النَّصْرُ الْمَنْفِيُّ مُتَوَهِّمًا مِنَ الْغَيْرِ لَعُلَّ بِعَجْزِهِ وَذُلِّهِ أَوْ بَعْزَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَقُوَّتِهِ أَيْ قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الدُّنْيَا.

﴿فَكُنْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ تَنْكُصُونَ﴾ أَيْ تُعْرَضُونَ عَنْ سَمَاعِهَا أَشَدَّ الْإِعْرَاضِ فَضْلًا عَنْ تَصْدِيقِهَا وَالْعَمَلِ بِهَا. وَالنُّكُوصُ الرُّجُوعُ فَهَقْرُ. ﴿مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ﴾ أَيْ بِالْبَيْتِ الْحَرَامِ أَوْ بِالْحَرَمِ. وَالْإِضْمَارُ قَبْلَ الذِّكْرِ لِأَشْهَارِ اسْتِكْبَارِهِمْ وَافْتِخَارِهِمْ بِأَنَّهُمْ خُدَامُهُ وَقُوَّامُهُ أَوْ بِكَتَابِي الَّذِي عَبَّرَ عَنْهُ بِآيَاتِي عَلَى تَضْمِينِ الْاسْتِكْبَارِ مَعْنَى التَّكْذِيبِ أَوْ لِأَنَّ اسْتِكْبَارَهُمْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ قَدْ حَدَثَ بِسَبَبِ اسْتِمَاعِهِ. وَيَجُوزُ أَنْ تَتَعَلَّقَ الْبَاءُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿سَامِرًا﴾ أَيْ تَسْمُرُونَ بِذِكْرِ الْقُرْآنِ وَبِالْطَّعْنِ فِيهِ حَيْثُ كَانُوا يَجْتَمِعُونَ حَوْلَ

البيت بالليل يسمرون وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته سحرًا وشعرًا. والسامر كالحاضر في الإطلاق على الجمع وقيل هو مصدر جاء على لفظ الفاعل.

وقرى (سُمَرًا)^(١) و(سُمَارًا)^(٢). وأن تتعلق بقوله تعالى: ﴿تَهْجُرُونَ﴾ من الهجر بالفتح بمعنى الهذيان أي الترك أن تهذون في شأن القرآن أو تتركوه أو من الهجر بالضّم وهو الفحش ويؤيده قراءة (تُهْجِرُونَ)^(٣) من أهجر في منطقهِ إذا فحش فيه. وقرى (تَهْجِرُونَ)^(٤) من هجر الذي هو مبالغة في هجر إذا هذى.

﴿أفلم يَدَّبَرُوا الْقَوْلَ﴾ الهمزة لإنكار الواقع واستباجه، والفاء للعطف على مقدّر ينسحب عليه الكلام أي أفعلوا ما فعلوا من النكوص والاستكبار والهجر فلم يتدبروا القرآن ليعرفوا بما فيه من إعجاز النظم وصحة المدلول والإخبار عن الغيب أنه الحق من ربهم فيؤمنوا به فضلًا عما فعلوا في شأنه من القبائح. وأم في قوله تعالى: ﴿أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ منقطعة وما فيها من معنى بلّ للإضراب والانتقال عن التوبيخ بما ذكر إلى التوبيخ بآخر والهمزة لإنكار الوقوع لا لإنكار الواقع أي بل أجاءهم من الكتاب ما لم يأت آباءهم الأولين حتى استبدعوه واستبعدوه فوقعوا فيما وقعوا فيه من الكفر والضلال يعني أن مجيء الكتب من جهته تعالى إلى الرسل عليهم السلام سنة قديمة له تعالى لا يكاد يتسنّى إنكاره، وأن مجيء القرآن على طريقته فمن أين ينكرونه وقيل أم جاءهم من الأمن من عذابه تعالى ما لم يأت آباءهم الأولين كما سماعيل عليه السلام وأعقابه من عدنان وقحطان ومُضَرّ وربيعه وقيس والحارث بن كعب وأسد بن خزيمه وتميم بن مرة وتبع وضبة بن أد فآمنوا به تعالى وبكتبه ورسله وأطاعوه.

(١) قرأ بها: أبو عمرو، وابن محيصن، ومحبوب، وابن مسعود، وابن عباس، وأبو حيوة، وعكرمة، والزعفراني.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٩)، والإملاء للعكبري (٨٢/٢)، والبحر المحيط (٤١٣/٦)، والكشاف للزمخشري (٣٦/٣)، والمجمع للطبرسي (١١١/٧)، والمحتسب لابن جني (٩٦/٢).

(٢) قرأ بها: ابن عباس، وزيد بن علي، وأبو رجاء، وأبو نهيك.
ينظر: البحر المحيط (٤١٣/٦)، والكشاف للزمخشري (٣٦/٣)، والمجمع للطبرسي (١١١/٧)، والمحتسب لابن جني (٩٧/٢).

(٣) قرأ بها: نافع، وابن محيصن، وابن عباس، وحמיד.
ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٩)، والإملاء للعكبري (٨٢/٢)، والبحر المحيط (٤١٣/٦)، والبيان للطوسي (٣٣٦/٧)، والتيسير للداني ص (١٥٩)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٤٦)، والغيث للمصفاقي ص (٢٩٩)، والمعاني للفراء (٢٣٩/٢).

(٤) قرأ بها: ابن مسعود، وابن عباس، وزيد بن علي، وعكرمة، وأبو نهيك، وابن محيصن، وأبو حيوة.
ينظر: الإملاء للعكبري (٨٢/٢)، والبحر المحيط (٤١٣/٦)، والمحتسب لابن جني (٩٧/٢).

﴿أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ﴾ إضرابٌ وانتقالٌ من التوبيخ بما ذكر إلى التوبيخ بوجهٍ آخر. والهمزة لإنكارِ الوقوع أيضًا أي بل ألم يعرفوه عليه السلام بالأمانة والصدق وحسن الأخلاق وكمال العلم مع عدم التعلم من أحدٍ وغير ذلك مما حازه من الكمالات اللائقة بالأنبياء عليهم السلام ﴿فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ أي جاحدون بنبوته فوجودهم بها مترتب على عدم معرفتهم بشأنه عليه السلام ومن ضرورة انتفاء المبني بطلان ما بُني عليه أي فهم غير عارفين له عليه السلام فهو تأكيد لما قبله.

﴿أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ﴾ انتقالٌ إلى توبيخ آخر. والهمزة لإنكارِ الواقع كالأولى أي بل أيقولون به جنة أي جنونٌ مع أنه أرجح الناس عقلًا وأثقبهم ذهناً وأتقنهم رأياً وأوفرهم رزانه ولقد روعي في هذه التوبيخات الأربعة - التي اثنان منها متعلقات بالقرآن والباقيان به عليه السلام - الترقّي من الأدنى إلى الأعلى حيث وُبّخوا أولاً بعدم التدبر وذلك يتحقق مع كون القول غير متعرض له بوجه من الوجوه ثم وُبّخوا بشيء لو اتصف به القول لكان سبباً لعدم تصديقهم به ثم وُبّخوا بما يتعلق بالرّسول عليه الصّلاة والسلام من عدم معرفتهم به عليه الصّلاة والسلام، وذلك يتحقق بعدم المعرفة بخير ولا شرٍّ ثم بما لو كان فيه عليه الصّلاة والسلام ذلك لقدح في رسالته عليه الصّلاة والسلام ﴿بل جاءهم بالحق﴾ إضرابٌ عمّا يدلّ عليه ما سبق أي ليس الأمر كما زعموا في حق القرآن والرّسول عليه الصّلاة والسلام بل جاءهم عليه الصّلاة والسلام بالحق أي الصدق الثابت الذي لا محيد عنه أصلاً ولا مدخل فيه للباطل بوجه من الوجوه. ﴿وأكثرهم للحق﴾ من حيث هو حق أي حق كان لا لهذا الحق فقط كما يُنبئ عنه الإظهار في موقع الإضمار ﴿كارهون﴾ لما في جبلتهم من الرّيب والانحراف المناسب للباطل ولذلك كرّهوا هذا الحق الأبلج وزاغوا عن الطّريق الأنهج.

وتخصيص أكثرهم بهذا الوصف لا يقتضي إلّا عدم كراهة الباقيين لكل حق من الحقوق وذلك لا يُنافي كراهتهم لهذا الحق المبين فتأمل. وقيل تقييد الحكم بالأكثر لأنّ منهم من ترك الإيمان استنكافاً من توبيخ قومه أو لقلّة فطنته وعدم تفكيره لا لكراهته الحقّ وأنت خبير بأنّ التّعرض لعدم كراهة بعضهم للحقّ مع اتّفاق الكلّ على الكفر به ممّا لا يُساعدُه المقام أصلاً.

﴿ولو اتّبع الحقّ أهواءهم﴾ استئنافٌ مسوقٌ لبيان أنّ أهواءهم الرّائغة التي ما كرّهوا الحقّ إلا لعدم موافقته إيّاها مقتضية للظّامة أي لو كان ما كرّهوه من الحقّ الذي من جملة ما جاء به عليه السلام موافقاً لأهوائهم الباطلة ﴿لفسدت السمّوات

والأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ﴿ وَخَرَجْتُ عَنِ الصَّلَاحِ وَالْإِنْتِظَامِ بِالْكَلِيَّةِ لِأَنَّ مَنَاظَ النَّظَامِ لَيْسَ إِلَّا ذَلِكَ وَفِيهِ مِنْ تَنْوِيهِ شَأْنِ الْحَقِّ وَالتَّنْبِيهِ عَلَى سُمُومِ مَكَانِهِ مَا لَا يَخْفَى، وَأَمَّا مَا قِيلَ: لَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ الَّذِي جَاءَ بِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَهْوَاءَهُمْ وَانْقَلَبَ شِرْكًا لَجَاءَ اللَّهُ تَعَالَى بِالْقِيَامَةِ وَلَأَهْلَكَ الْعَالَمَ وَلَمْ يُؤَخَّرْ، فَفِيهِ أَنَّهُ لَا يُلَاقِمُ فَرَضَ مَجِيئِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهِ وَكَذَا مَا قِيلَ: لَوْ كَانَ فِي الْوَاقِعِ إِلا هَان لَا يَنَاسِبُ الْمَقَامَ وَأَمَّا مَا قِيلَ لَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَخَرَجَ عَنِ الْإِلَهِيَّةِ فَمِمَّا لَا أَحْتِمَالَ لَهُ أَصْلًا.

﴿بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ﴾ انْتَقَالَ مِنْ تَشْنِيعِهِمْ بِكَرَاهَةِ الْحَقِّ الَّذِي بِهِ يَقُومُ الْعَالَمُ إِلَى تَشْنِيعِهِمْ بِالْإِعْرَاضِ عَمَّا جُبِلَ عَلَيْهِ كُلُّ نَفْسٍ مِنَ الرَّغْبَةِ فِيمَا فِيهِ خَيْرُهَا وَالْمَرَادُ بِالذِّكْرِ الْقُرْآنَ الَّذِي هُوَ فَخْرُهُمْ وَشَرْفُهُمْ حَسْبَمَا يَنْطِقُ بِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ [سورة الزخرف، الآية ٤٤] أَي بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِفَخْرِهِمْ وَشَرْفِهِمْ الَّذِي كَانَ يَجِبُ عَلَيْهِمْ أَنْ يَقْبَلُوا عَلَيْهِ أَكْمَلَ إِقْبَالٍ ﴿فَهُمْ﴾ بِمَا فَعَلُوهُ مِنَ التَّكْوِصِ ﴿عَنْ ذِكْرِهِمْ﴾ أَي فَخْرِهِمْ وَشَرْفِهِمْ خَاصَّةً ﴿مُعْرَضُونَ﴾ لَا عَنْ غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا لَا يُوجِبُ الْإِقْبَالَ عَلَيْهِ وَالْإِعْتِنَاءَ بِهِ.

وَفِي وَضْعِ الظَّاهِرِ مَوْضِعِ الضَّمِيرِ مَزِيدُ تَشْنِيعٍ لَهُمْ وَتَقْرِيعٍ. وَالْفَاءُ لِتَرْتِيبِ مَا بَعْدَهَا مِنْ إِعْرَاضِهِمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ عَلَى مَا قَبْلُهَا مِنْ إِيْتَاءِ ذِكْرِهِمْ لَا لِتَرْتِيبِ الْإِعْرَاضِ عَلَى الْإِيْتَاءِ مُطْلَقًا فَإِنَّ الْمُسْتَتَبَعَ لِكُونَ إِعْرَاضِهِمْ إِعْرَاضًا عَنْ ذِكْرِهِمْ هُوَ إِيْتَاءُ ذِكْرِهِمْ لَا الْإِيْتَاءُ مُطْلَقًا، وَفِي إِسْنَادِ الْإِيْتَاءِ بِالذِّكْرِ إِلَى نُونِ الْعِظْمَةِ بَعْدَ إِسْنَادِهِ إِلَى ضَمِيرِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تَنْوِيهِ لَشَأْنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَتَنْبِيهِ عَلَى كَوْنِهِ بِمَثَابَةِ عَظِيمَةٍ مِنْهُ عَزَّ وَجَلَّ. وَفِي إِيرَادِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ عِنْدَ نَسْبَتِهِ إِلَيْهِ تَعَالَى بِعُنْوَانِ الذِّكْرِ مِنَ النُّكْتَةِ السَّرِيَّةِ وَالْحِكْمَةِ الْعَبْقَرِيَّةِ مَا لَا يَخْفَى؛ فَإِنَّ التَّصْرِيحَ بِحَقَّقِيَّتِهِ الْمُسْتَلْزِمَةَ لِحَقِّقَةِ مَنْ جَاءَ بِهِ هُوَ الَّذِي يَقْتَضِيهِ مَقَامُ حِكَايَةِ مَا قَالَهُ الْمُبْطَلُونَ فِي شَأْنِهِ، وَأَمَّا التَّشْرِيفُ فَإِنَّمَا يَلِيقُ بِهِ تَعَالَى لَا سِوَمَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَحَدُ الْمَشْرِفِينَ. وَقِيلَ الْمَرَادُ بِالذِّكْرِ مَا تَمَنَّوْهُ بِقَوْلِهِمْ لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ.

وَقِيلَ وَعَظُهُمْ وَأَيَّدَ ذَلِكَ بِأَنَّهُ قُرِئَ (بَذَكَرَاهُمْ)^(١). وَالتَّشْنِيعُ عَلَى الْأَوَّلِينَ أَشَدُّ فَإِنَّ الْإِعْرَاضَ عَنْ وَعَظِهِمْ لَيْسَ فِي مَثَابَةِ إِعْرَاضِهِمْ عَنْ شَرْفِهِمْ أَوْ عَنْ ذِكْرِهِمْ الَّذِي يَتَمَنَّوْنَهُ فِي الشَّنَاعَةِ وَالْقَبَاحَةِ.

(١) قرأ بها: عيسى.

ينظر: البحر المحيط (٦/٤١٤)، والكشاف للزمخشري (٣/٣٨)، وتفسير الرازي (٢٣/١١٢).

﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ﴾ انتقالٌ من توبيخهم بما ذُكر من قوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ﴾ [سورة المؤمنون، الآية ٧٠] إلى التوبيخ بوجه آخر كأنه قيل أَمْ يَزْعُمُونَ أَنَّكَ تَسْأَلُهُمْ عَنْ أَدَاءِ الرِّسَالَةِ ﴿خَرَجًا﴾ أي جُعَلًا فَلأجل ذلك لَا يُؤْمِنُونَ بِكَ وقوله تعالى: ﴿فَخَرَجُكَ رَبُّكَ خَيْرٌ﴾ أي رزقه في الدُّنْيَا وثوابه في الآخرة، تعليلٌ لنفي السُّؤالِ المستفادِ من الإنكارِ أي لَا تَسْأَلُهُمْ ذَلِكَ فَإِنَّ مَا رَزَقَكَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الدُّنْيَا وَالْعُقْبَى خَيْرٌ لَكَ مِنْ ذَلِكَ.

وفي التَّعَرُّضِ لِعُنْوَانِ الرُّبُوبِيَّةِ مع الإضافةِ إلى ضميره عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ من تعليلِ الحكمِ وتشريفه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ ما لَا يَخْفَى. وَالْخَرْجُ بِإِزَاءِ الدَّخْلِ يقال لكلِّ ما تَخْرُجُهُ إِلَى غَيْرِكَ. وَالْخَرَجُ غَالِبٌ فِي الضَّرْبِ عَلَى الْأَرْضِ وَقِيلَ الْخَرْجُ مَا تَبَرَّعْتَ بِهِ وَالْخَرَجُ مَا لَزِمَكَ وَقِيلَ الْخَرْجُ أَخْصُ مِنَ الْخَرَجِ فِي النِّظْمِ الْكَرِيمِ إِشْعَارٌ بِالكَثْرَةِ وَاللِّزُومِ. وَقُرِئَ (خَرَجًا فَخَرَجُ) ^(١) و(خَرَجًا فَخَرَجِ) ^(٢) ﴿وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ تقريرٌ لخيرِةِ خَرَجِهِ تَعَالَى:

﴿وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ تشهدُ العقولُ السَّليمةُ باستقامته ليس فيه سائبةٌ اعوجاجٍ تُوهِمُ أَنَّهَا مَهْمٌ لَكَ بوجهٍ من الوجوه ولقد أَلْزَمَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَعَلَا وَأَزَاحَ عِلْلَهُمْ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ حَيْثُ حَصَرَ أَقْسَامَ مَا يُؤَدِّي إِلَى الْإِنْكَارِ وَالْإِتْهَامِ وَبَيَّنَّ انْتِفَاءً مَا عَدَا كِرَاهَتَهُمْ لِلْحَقِّ وَقَلَّةَ فَطَنَتِهِمْ ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ وَصَفُوا بِذَلِكَ تَشْنِيعًا لَهُمْ بِمَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْإِنْهَمَاكِ فِي الدُّنْيَا وَزَعْمِهِمْ أَنَّ لَا حَيَاةَ إِلَّا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَإِشْعَارًا بِعِلَّةِ الْحُكْمِ فَإِنَّ الْإِيمَانَ بِالْآخِرَةِ وَخَوْفَ مَا فِيهَا مِنَ الدَّوَاهِي مِنْ أَقْوَى الدَّوَاعِي إِلَى طَلَبِ الْحَقِّ وَسُلُوكِ سَبِيلِهِ. ﴿عَنِ الصَّرَاطِ﴾ أي عَنْ جَنْسِ الصَّارِطِ ﴿لَنَّاكِبُونَ﴾ لَعَادِلُونَ فَضْلًا عَنِ الصَّارِطِ الْمُسْتَقِيمِ الَّذِي تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ.

وَالأَوَّلُ أَدْلٌ عَلَى كَمَالِ ضَلَالَتِهِمْ وَغَايَةِ غَوَايَتِهِمْ لَمَّا أَنَّهُ يَنْبِئُ عَنْ كَوْنِ مَا ذَهَبُوا إِلَيْهِ مِمَّا لَا يُطْلَقُ عَلَيْهِ اسْمُ الصَّارِطِ وَلَوْ كَانَ مُعَوَّجًا.

﴿وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ﴾ أي قَحِطٌ وَجَدِبٌ. ﴿لَلْجَوَا﴾ لَتَمَادَوْا

(١) قرأ بها: ابن عامر، والحسن، وعيسى، وأبو حيوة.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٠)، والإملاء للعكبري (٨٢/٢)، والبحر المحيط (٤١٥/٦)، والتيسير للداني ص (١٥٩)، والغيث للصفافسي ص (٢٩٩)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٤٧).

(٢) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وخلف، والحسن، وعيسى، والأعمش، ويحيى بن وثاب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣١٩)، والإملاء للعكبري (٨٢/٣)، والبحر المحيط (٤١٥/٦)، والحجة لابن خالويه ص (٢٣١)، والغيث للصفافسي ص (٢٩٩)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٤٧).

﴿فِي طغيَانِهِمْ﴾ إفراطهم في الكُفْرِ والاستكبارِ وعداوةِ الرّسولِ عليه الصّلاةُ والسّلامُ والمؤمنين ﴿يَعْمَهُونَ﴾ أي عامهين عن الهدى .

رُوي أنّه لما أسلم ثُمَامَةُ بْنُ أَثَالِ الحنفيّ ولحقَ باليمامةِ ومنَعَ الميرةَ عن أهلِ مَكَّةَ وأخذَهُمُ اللَّهُ تعالى بالسَّيْنِ حَتَّى أَكَلُوا الْعِلْهَزَ^(١)، جاءَ أَبُو سَفْيَانَ إلى رَسولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَهُ: أَنَشُدُكَ اللَّهَ وَالرَّجِمَ أَلَسْتُ تَزْعُمُ أَنَّكَ بُعِثْتَ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ قَالَ: «بلى» فقال: قَتَلْتَ الْأَبَاءَ بِالسَّيْفِ وَالْأَبْنَاءَ بِالْجُوعِ. فَنَزَلَتْ^(٢).

والمعنى لو كشفنا عنهم ما أصابهم من القحطِ والهزالِ برحمتنا إيّاهم ووجدوا الخصبَ لارتدّوا إلى ما كانوا عليه من الكُفْرِ والاستكبارِ ولذهبَ عنهم هذا التملُّقُ والإبلاسُ وقد كان كذلك.

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ﴾ استئنافٌ مسوقٌ للاستشهادِ على مضمونِ الشَّرْطِيَةِ. والمرادُ بالعذابِ ما نالهم يومَ بدرٍ من القتلِ والأسْرِ وما أصابهم من فنونِ العذابِ التي من جملتها القَحْطُ المذكور. واللّامُ جوابُ قسمٍ محذوفٍ أي وبالله لقد أَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ ﴿فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ﴾ بذلك أي لم يخضعوا ولم يتذلّلوا على أنّه إمّا استفعالٌ من الكَوْنِ لأنَّ الخاضعَ ينتقل من كَوْنٍ إلى كَوْنٍ، أو افتعالٌ من السُّكُونِ قد أُشْبِعَتْ فتحته كمنتزاحٍ في مُنتزَحٍ. بل أقاموا على ما كانوا عليه من العُتُوِّ والاستكبارِ.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا يَتَضَرَّعُونَ﴾ اعتراضٌ مُقرَّرٌ لمضمون ما قبل، أي وليس من عادتهم التَّضَرُّعُ إليه تعالى ﴿حَتَّى إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ هو عذاب الآخرة كما يُنبئُ عنه التَّهْوِيلُ بفتح الباب والوصفُ بالشَّدةِ. وقرئ فَتَحْنَا بِالشَّدِيدِ ﴿إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ﴾ أي متحيرون آيسون من كلّ خيرٍ أي محناهم بكلِّ محنةٍ من القتلِ والأسْرِ والجوعِ وغير ذلك فما رُئيَ منهم لِيُنْ مَقَادَةٌ وتوجهٌ إلى الإسلامِ قط. وأمّا ما أظهره أَبُو سَفْيَانَ فليس من الاستكانةِ له تعالى والتَّضَرُّعُ إليه تعالى في شيءٍ وإنّما هو نوعٌ خُنُوعٍ إلى أن يَتَمَّ غرضُه، فحالُه كما قيل إِذَا جَاعَ ضَعْفًا وَإِذَا شَبِعَ طَعْفًا^(٣).

وأكثرهم مستمرّون على ذلك إلى أن يَرَوْا عَذَابَ الآخرة فحينئذٍ يُبْلِسُونَ. وقيل

(١) العلهز: وير يُخلط بدماء الحلم كانت العرب في الجاهلية تأكله أيام الجذب وفي حديث عكرمة: كان طعام أهل الجاهلية العلهز.

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره (١٩/٦٠).

(٣) ينظر: الملل والنحل للشهرستاني (٤٨/٢).

المراد بالباب الجوع فإنه أشد وأعم من القتل والأسر. والمعنى أخذناهم أولاً بما جرى عليهم يوم بدر من قتل صناديدهم وأسرههم، فما وجد منهم تضرع واستكانة حتى فتحنا عليهم باب الجوع الذي هو أطم وأنتم فأبليسوا الساعة وخضعت رقابهم وجاءك أعتاهم وأشدهم شكيمه في العناد يستعطفك، والوجه هو الأول.

﴿وهو الذي أنشأ لكم السمع والأبصار﴾ لتشهدوا بها الآيات التنزيلية والتكوينية ﴿والأفئدة﴾ لتفكروا بها فيما تشهدونه وتعتبروا اعتباراً لائقاً ﴿قليلاً ما تشكرون﴾ أي شكرًا قليلاً غير معتد به تشكرون تلك النعم الجليلة لما أن العمدة في الشكر صرف تلك القوى التي هي في أنفسها نعم باهرة إلى ما خلقت هي له وأنتم تخلون بذلك إخلالاً عظيماً.

﴿وهو الذي ذرأكم في الأرض﴾ أي خلقكم وبثكم فيها بالتناسل ﴿وإليه تحشرون﴾ أي تجمعون يوم القيامة بعد تفرقكم لا إلى غيره فما لكم لا تؤمنون به ولا تشكرونه ﴿وهو الذي يحيي ويميت﴾ من غير أن يشاركه في ذلك شيء من الأشياء ﴿وله﴾ خاصة ﴿اختلاف الليل والنهار﴾ أي هو المؤثر في اختلافهما أي تعاقبهما أو اختلافهما ازدياداً وانتقاصاً أو لأمره وقضائه اختلافهما ﴿أفلا تعقلون﴾ أي ألا تتفكرون فلا تعقلون أو أتفكرون فلا تعقلون بالنظر والتأمل أن الكل منا وأن قدرتنا نعم جميع الممكنات التي من جملتها البعث.

وقرئ (يعقلون)^(١) على أن الالتفات إلى الغيبة لحكاية سوء حال المخاطبين غيرهم، وقيل: على أن الخطاب الأول لتغليب المؤمنين وليس بذلك ﴿بل قالوا﴾ عطف على مضمير يقتضيه المقام أي فلم يعقلوا بل قالوا ﴿مثل ما قال الأولون﴾ أي آباؤهم ومن دان بدينهم ﴿قالوا أئذا متنا وكنا تراباً وعظاماً أئنا لمبعوثون﴾ تفسير لما قبله من المبهم وتفصيل لما فيه من الإجمال وقد مر الكلام فيه ﴿لقد وعدنا نحن وآبائنا هذا﴾ أي البعث ﴿من قبل﴾ متعلق بالفعل من حيث إسناده إلى آباؤهم لا إليهم أي ووعد آباؤنا من قبل. أو بمحذوف وقع حالاً من آباؤنا أي كائين من قبل.

﴿إن هذا﴾ أي ما هذا ﴿إلا أساطير الأولين﴾ أي أكاذيبهم التي سطرها جمع أسطورة كأحدوث وأعجوبة. وقيل: جمع أساطير جمع سطر ﴿قل لمن الأرض ومن فيها﴾ من المخلوقات تغليبا للعقلاء على غيرهم ﴿إن كنتم تعلمون﴾ جوابه محذوف

(١) قرأ بها: أبو عمرو (في رواية).

ينظر: البحر المحيط (٤١٨/٦)، والكشاف للزمخشري (٤٠/٣)، وتفسير الرازي (٢٣/١١٤).

ثقةً بدلالة الاستفهام عليه أي إن كنتم تعلمون شيئاً ما فأخبروني به، فإن ذلك كافٍ في الجواب. وفيه من المبالغة في وضوح الأمر وفي تجهيلهم ما لا يخفى أو إن كنتم تعلمون ذلك فأخبروني وفيه استهانة بهم وتقديرٌ لجهْلهم ولذلك أخبر بجوابهم قبل أن يجيبوا حيث قيل: ﴿سيقولون لله﴾ لأنَّ بديهة العقل تضطرهم إلى الاعتراف بأنَّه تعالى خالقها.

﴿قل﴾ أي عند اعترافهم بذلك تبكيئاً لهم ﴿أفلا تذكرون﴾ أي أتعلمون [ذلك] أو^(١) تقولون ذلك فلا تذكرون أن من فطر الأرض وما فيها ابتداءً قادرٌ على إعادتها ثانياً فإنَّ البدء ليس بأهونَ من الإعادة بل الأمر بالعكس في قياس العقول. وقرئ (تذكرون) على الأصل.

﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ أعيد الربُّ تنويهاً لشأن العرش ورفعاً لمحلّه عن أن يكون تبعاً للسَّمَوَاتِ وجُوداً وذكراً، ولقد روعي في الأمر بالسؤال التَّرقِّي من الأدنى إلى الأعلى ﴿سيقولون لله﴾ باللام نظراً إلى معنى السؤال فإنَّ قولك: مَنْ رَبُّهُ ولمن هو في معنى واحد. وقرئ هو وما بعده بغير^(٢) لام نظراً إلى لفظ السؤال.

﴿قُلْ﴾ إفتحاً لهم وتوبيخاً ﴿أفلا تتقون﴾ أي تعلمون ذلك ولا تقون أنفسكم عقاباً بعدم العمل بموجب العلم حيث تكفرون به وتُنكرون البعث وتثبتون له شريكاً في الربوبية ﴿قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ ممَّا ذكر وما لم يذكر أي ملكه التَّامُّ القاهرُ وقيل: خزائنه ﴿وهو يجزي﴾ أي يُغيث غيره إذا شاء ﴿ولا يُجار عليه﴾ أي ولا يُغيث أحدٌ عليه أي لا يُمنع أحدٌ منه بالتَّصر عليه ﴿إن كنتم تعلمون﴾ أي شيئاً ما أو ذلك فأجيبوني على ما سبق ﴿سيقولون لله﴾ أي لله ملكوت كلِّ شيء وهو الذي يجزي ولا يُجار عليه ﴿قل فأنى تُسحرون﴾ أي فيمن أين تُخدعون وتُصرفون عن الرُّشد مع علمكم به إلى ما أنتم عليه من الغي فإنَّ مَنْ لا يكون مسحوراً مختلَّ العقل لا يكون كذلك.

﴿بل أتيناهم بالحق﴾ الذي لا محيدَ عنه من التَّوحيد والوعد بالبعث ﴿وإنهم لكاذبون﴾ فيما قالوا من الشُّرك وإنكار البعث ﴿ما اتَّخذ الله من ولدٍ﴾ كما يقوله النَّصارى والقائلون بأنَّ الملائكة بناتُ الله (تعالى عن ذلك علواً كبيراً) ﴿وما كان معه من إله﴾ يشاركه في الألوهية كما يقوله عبدة الأوثان وغيرهم ﴿إذا لذهب كلُّ إله بما

(١) سقط في خ.

(٢) قرأ بها: أبو عمرو، وعبد الله بن مسعود، والحسن، والجحدري، وابن وثاب، ونصر بن عاصم، وأبو الأشهب، ويعقوب، واليزيدي.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٠)، والبحر المحيط (٤١٨/٦)، والإعراب للنحاس (٤٢٥/٢)، والغيث للصفاسي ص (٣٠١)، والمجمع للطبرسي (١١٤/٧)، والمعاني للفراء (٢٥٠/٢).

﴿خَلَقَ﴾ جوابٌ لمَحَاجَّتِهِمْ، وجزاءٌ لشرطٍ قد حُذِفَ لدلالة ما قبله عليه أي لو كان معه آلهةٌ كما يزعمون لذهب كلُّ واحدٍ منهم بما خلقه واستبدَّ به وامتاز ملكه عن ملك الآخرين ووقع بينهم التَّغَالُبُ والتَّحَارُبُ كما هو الجاري فيما بين المُلُوكِ.

﴿وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ فلم يكن بيده وَحْدَهُ ملكوتٌ كلُّ شيءٍ وهو باطلٌ لا يقولُ به عاقلٌ قط مع قيام البُرْهان على استناد جميع المُمكنات إلى واجب الوجودِ واحد بالذَّاتِ ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ أي يصفونه من أن يكون له أندادٌ وأولادٌ ﴿عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ بالجرِّ على أنه بدلٌ من الجلالة. وقيل: صفةٌ لها. وقرئ بالرفع^(١) على أنه خبرٌ مبتدأ محذوف.

وأياً ما كان فهو دليلٌ آخرٌ على انتفاء الشريك بناءً على توافقه في تفرُّده تعالى بذلك ولذلك رُتِّبَ عليه بالفاءِ قوله تعالى: ﴿فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ فإنَّ تفرُّده تعالى بذلك موجبٌ لتعالیه عن أن يكون له شريك.

﴿قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِينِي﴾ أي إن كان لا بُدَّ من أن تريني ﴿مَا يُوعَدُونَ﴾ من العذابِ الدُّنيويِّ المُستأصلِ، وأمَّا العذابُ الآخرويُّ فلا يناسبُه المقامُ ﴿رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ أي قَرِينًا لهم فيما هم فيه من العذابِ.

وفيه إيذانٌ بكمالِ فِطْاعةٍ ما وُعدوه من العذابِ وكونه بحيثُ يجبُ أن يستعيذَ منه مَنْ لا يكادُ يمكنُ أن يَحِيقَ به، ورَدٌّ لِإنْكَارِهِمْ إِيَّاهُ واستعْجَالِهِمْ به على طريقة الاستهزاء به.

وقيل: أُمِرَ به عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ هُضْماً لِنَفْسِهِ.

وقيل: لَأَنَّ شُؤْمَ الْكَفَرَةِ قد يَحِيقُ بمن وَرَاءَهُمْ كقوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ [سورة الأنفال، الآية ٢٥] ورُوي أنه تعالى أخبرَ نبيَّه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ بأنَّ له في أُمَّتِهِ نَقْمَةٌ ولم يُطلعه على وقتها فأمره بهذا الدُّعاءِ وتكريرِ النَّداءِ. وتصديرُ كلِّ من الشَّرْطِ والجزاءِ به لإبرازِ كمالِ الصَّرَاعةِ والابتِهالِ ﴿وَإِنَّا عَلَى أَنْ نُرِيكَ مَا نَعْدُهُمْ﴾ من العذابِ ﴿لِقَادِرُون﴾ ولكنَّا نُؤَخِّرُهُ لَعَلَّمْنَا بِأَنَّ بَعْضَهُمْ أو بعضَ أعقابِهِمْ سيؤمنون أو لأنَّا لا نُعَذِّبُهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ. وقيل: قد أَرَاهُ ذَلِكَ وهو ما أَصَابَهُمْ يومَ بدرٍ أو فتحِ مَكَّةَ ولا يَخْفَى بَعْدُهُ فَإِنَّ الْمُتَبَادَرَ أن يكونَ ما

(١) قرأ بها: نافع، وحزمة، والكسائي، وعاصم، وشعبة، وخلف، وأبو جعفر، والحسن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٠)، والإعراب للنحاس (٢/٤٢٥)، والإملاء للعكبري (٢/

٨٣)، والبحر المحيط (٦/٤١٩)، والتبيان للطوسي (٧/٣٤٥)، والتيسير للداني ص (١٦٠).

يستحقونه من العذاب الموعود عذاباً هائلاً مستأصلاً لا يظهر على يديه عليه الصلاة والسلام للحكمة الداعية إليه .

﴿ادفع بالتى هي أحسن السيئة﴾ وهو الصفح عنها والإحسان في مقابلتها لكن لا بحيث يؤدي إلى وهن في الدين . وقيل : هي كلمة التوحيد والسيئة الشرك . وقيل : هو الأمر بالمعروف والسيئة المنكر وهو أبلغ من : ادفع بالحسنة السيئة لما فيه من التنصيص على التفضيل . وتقديم الجار والمجرور على المفعول في الموضعين للاهتمام ﴿نحن أعلم بما يصفون﴾ أي بما يصفونك به أو بوصفهم إياك على خلاف ما أنت عليه وفيه وعيد لهم بالجزاء والعقوبة وتسلية لرسول الله ﷺ وإرشاد له عليه السلام إلى تفويض أمره إليه تعالى .

﴿وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين﴾ أي وساوسهم المغرية على خلاف ما أمرت به من المحاسن التي من جملتها دفع السيئة بالحسنة وأصل الهمز النخس، ومنه مهماز الرائض . شبه حثهم للناس على المعاصي بهمز الرائض الدواب على الإسراع أو الوثب، والجمع للمرات أو لتنوع الوسواس أو لتعدد المضايك إليه ﴿وأعوذ بك رب أن يحضرون﴾ أمر عليه السلام بأن يعوذ به تعالى من حضورهم بعد ما أمر بالعوذ به من همزاتهم للمبالغة في التحذير من ملابتهم . وإعادة الفعل مع تكرير النداء لإظهار كمال الاعتناء بالمأمور به وعرض نهاية الابتهاال في الاستدعاء، أي أعوذ بك من أن يحضروني ويحوموا حولي في حال من الأحوال . وتخصيص حال الصلاة وقراءة القرآن كما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما . وحال حلول الأجل كما روي عن عكرمة رحمه الله لأنها أخرى الأحوال بالاستعاذة منها .

حَقَّ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ﴿٩٩﴾ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٠٠﴾ فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ﴿١٠١﴾ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٠٢﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴿١٠٣﴾ تَلَفُحَ وَجُوهُهُمْ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ﴿١٠٤﴾ أَلَمْ تَكُنْ عَائِيَّتِي تُنَادِي عَلَى كَيْفَ فُكِّنْتُ بِهَا ثَكْدِيبُوتَ ﴿١٠٥﴾ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴿١٠٦﴾ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴿١٠٧﴾ قَالَ اخْسَرُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ ﴿١٠٨﴾ إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُوا رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿١٠٩﴾ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِحْرًا حَقًّا أَنْسَوَكُمُ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ ﴿١١٠﴾ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَآرِقُونَ ﴿١١١﴾ قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ﴿١١٢﴾ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ

فَسْئَلُ الْعَادِينَ ﴿١١٣﴾ قُلْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١١٤﴾ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴿١١٥﴾ فَتَعَلَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَوْبَرِ ﴿١١٦﴾ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿١١٧﴾ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿١١٨﴾

﴿حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ﴾ حَتَّى هِيَ الَّتِي يُبْتَدَأُ بِهَا الْكَلَامُ دَخَلَتْ عَلَى الْجُمْلَةِ الشَّرْطِيَّةِ وَهِيَ مَعَ ذَلِكَ غَايَةٌ لِمَا قَبْلُهَا مُتَعَلِّقَةٌ بِ (يَصْفُونَ) وَمَا بَيْنَهُمَا اعْتِرَاضٌ مُؤَكِّدٌ لِلْإِفْضَاءِ بِالِاسْتِعَاذَةِ بِهِ تَعَالَى مِنَ الشَّيَاطِينِ أَنْ يَلُوءَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَنِ الْحِلْمِ وَيُغْرَوَهُ عَلَى الْإِنْتِقَامِ لَكِنْ لَا بِمَعْنَى أَنَّهُ الْعَامِلُ فِيهِ لِفَسَادِ الْمَعْنَى، بَلْ بِمَعْنَى أَنَّهُ مَعْمُولٌ لِمَحْذُوفٍ يَدُلُّ عَلَيْهِ ذَلِكَ. وَتَعَلُّقُهَا بِ (كَاذِبُونَ) فِي غَايَةِ الْبُعْدِ لَفْظًا وَمَعْنَى، أَيْ يَسْتَمِرُّونَ عَلَى الْوَصْفِ الْمَذْكُورِ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمْ أَيْ أَحَدٌ كَانَ الْمَوْتُ الَّذِي لَا مَرَدَّ لَهُ وَظَهَرَتْ لَهُ أَحْوَالُ الْآخِرَةِ ﴿قَالَ﴾ تَحَسُّرًا عَلَى مَا قَرَّطَ فِيهِ مِنَ الْإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ.

﴿رَبِّ ارْجِعُون﴾ أَيْ رُدَّنِي إِلَى الدُّنْيَا. وَالْوَاوُ لَتَعْظِيمِ الْمَخَاطَبِ وَقِيلَ: لَتَكْرِيرِ قَوْلِهِ ارْجِعْنِي كَمَا قِيلَ فِي: [الطويل]

قَفَا نَبُك (١)

وَنظَائِرُهُ ﴿لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ﴾ أَيْ فِي الْإِيمَانِ الَّذِي تَرَكْتَهُ لَمْ يَنْظُمَهُ فِي سَلَكِ الرَّجَاءِ كَسَائِرِ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ بِأَنْ يَقُولَ لَعَلِّي أُوْمِنُ فَأَعْمَلُ الْخَيْرَ، لِلْإِشْعَارِ بِأَنَّهُ أَمْرٌ مُقَرَّرٌ الْوُقُوعُ غَنِيِّ عَنِ الْإِخْبَارِ بِوُقُوعِهِ قِطْعًا فَضْلًا عَنْ كَوْنِهِ مَرْجُوًّا الْوُقُوعُ أَيْ لَعَلِّي أَعْمَلُ فِي الْإِيمَانِ الَّذِي آتَى بِهِ الْبَتَّةَ عَمَلًا صَالِحًا وَقِيلَ: فِيمَا تَرَكْتَهُ مِنَ الْمَالِ أَوْ مِنَ الدُّنْيَا.

وَعَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «إِذَا عَايَنَ الْمُؤْمِنُ الْمَلَائِكَةَ قَالُوا: أُنْزِجْكَ إِلَى الدُّنْيَا؟ فَيَقُولُ: إِلَى دَارِ الْهُمُومِ وَالْأَحْزَانِ بَلْ قُدُومًا إِلَى اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيَقُولُ: أَرْجِعُونِي» (٢).

(١) جزء من صدر بيت لامرئ القيس وتماه:

... مِنْ ذِكْرِي حَيْيَبٌ وَمَنْزَلٌ بِسَقَطِ اللَّوْى بَيْنَ الدَّخُولِ فَحُومِلِ

والبيت لامرئ القيس في ديوانه، ص (٨)، والأزهية، ص (٢٤٤)، وجمهرة اللغة، ص (٥٦٧)، والجنى الداني، ص (٦٣)، وخزانة الأدب (١/٣٣٢)، والدرر (٦/٧١)، الكتاب (٤/٢٠٥)، ومجالس ثعلب، ص (١٢٧).

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره (١٩/٦٩).

﴿كَلَّا﴾ ردع عن طلب الرجعة واستبعاد لها ﴿إِنَّهَا﴾ أي قوله: رب أرجعون... الخ ﴿كلمة هو قائلها﴾ لا محالة لتسلط الحسرة عليه ﴿ومن ورائهم﴾ أي أمامهم والضمير لأحدهم والجمع باعتبار المعنى لأنه في حكم كلهم كما أن الأفراد في الضمائر الأول باعتبار اللفظ ﴿بَرَزَ﴾ حائل بينهم وبين الرجعة ﴿إلى يوم يبعثون﴾ يوم القيامة وهو إقناط كلّي عن الرجعة إلى الدنيا لما علم أنه لا رجعة يوم البعث إلى الدنيا وإنما الرجعة يومئذ إلى الحياة الأخرى.

﴿فإذا نفخ في الصور﴾ لقيام الساعة وهي النفخة الثانية التي يقع عندها البعث والنشور وقيل: المعنى فإذا نفخ في الأجساد أرواحها على أن الصور جمع الصورة لا القرن، ويؤيده القراءة بفتح الواو^(١) وبه مع كسر^(٢) الصاد ﴿فلا أنساب بينهم﴾ تنفعهم لزوال التراحم والتعاطف من فرط الحيرة واستيلاء الدهشة بحيث يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبه وبنيه أو لا أنساب يفتخرون بها ﴿يومئذ﴾ كما هي بينهم اليوم ﴿ولا يتساءلون﴾ أي لا يسأل بعضهم بعضاً لاشتغال كل منهم بنفسه ولا يناقضه قوله تعالى: ﴿فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون﴾ [سورة الصافات، الآية ٥٠] لأن هذا عند ابتداء النفخة الثانية وذلك بعد ذلك.

﴿فمن ثقلت موازينه﴾ موزونات حسناته من العقائد والأعمال أي فمن كانت له عقائد صحيحة وأعمالاً سالحة يكون لها وزن وقدر عند الله تعالى ﴿فأولئك هم المفلحون﴾ الفائزون بكل مطلوب الناجون من كل مهروب ﴿ومن خفت موازينه﴾ أي ومن لم يكن له من العقائد والأعمال ما له وزن وقدر عنده تعالى وهم الكفار لقوله تعالى: ﴿فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً﴾ [سورة الكهف، الآية ١٠٥] وقد مر تفصيل ما في هذا المقام من الكلام في تفسير سورة الأعراف ﴿فأولئك الذين خسروا أنفسهم﴾ ضيعوها بتضييع زمان استكمالها وأبطلوا استعدادها لنيل كمالها. واسم الإشارة في الموضعين عبارة عن الموصول وجمعه باعتبار معناه كما أن أفراد الضمير في الصلتين باعتبار لفظه ﴿في جهنم خالدون﴾ بدل من الصلة أو خبر ثانٍ لأولئك. ﴿تلفح وجوههم النار﴾ تحرقها. واللفح كالنفخ إلا أنه أشد تأثيراً منه، وتخصيص الوجوه بذلك لأنها أشرف الأعضاء بيان حالها أزجر عن المعاصي المؤدية إلى النار

(١) قرأ بها: ابن عباس، والحسن، وابن عياض.

ينظر: البحر المحيط (٦/٤٢١)، والكشاف للزمخشري (٣/٤٣)، وتفسير الرازي (٢٣/١٢١).

(٢) قرأ بها: أبو رزين.

ينظر: البحر المحيط (٦/٤٢١)، والكشاف للزمخشري (٣/٤٣)، وتفسير الرازي (٢٣/١٢١).

وهو السَّرُّ في تقديمها على الفاعل ﴿وهم فيها كالْحُون﴾ من شدَّة الاحتراق. والكُلُوح: تقلُّص الشَّفَتَيْنِ عن الأسنان. وقرئ كَلِحُون^(١).

﴿أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ على إضمارِ القول أي يُقال لهم تعنيفًا وتوبيخًا وتذكيرًا لما به استحقُّوا ما ابتُلُوا به من العذاب: أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الدُّنْيَا ﴿فَكَنتُمْ بِهَا تَكْذِبُونَ﴾ حينئذٍ ﴿قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا﴾ أي ملكتنا ﴿شِقْوَتُنَا﴾ التي اقترناها بسوء اختيارنا كما ينبئ عنه إضافتها إلى أنفسهم. وقرئ (شَقْوَتُنَا)^(٢) بالفتح وشقاوتُنَا أيضًا بالفتح^(٣) والكسر^(٤) ﴿وَكُنَّا﴾ بسبب ذلك ﴿قَوْمًا ضَالِّينَ﴾ عن الحقِّ ولذلك فعلنا من التَّكْذِيبِ وهذا كما ترى اعترافٌ منهم بأنَّ ما أصابهم قد أصابهم بسوء صنيعهم وأما ما قيل من أنَّه اعتذارٌ منهم بغلبة ما كُتِبَ عليهم من الشَّقَاوَةِ الْأَزَلِيَّةِ فمع أنَّه باطلٌ في نفسه لما أنَّه لا يُكْتَبُ عليهم من السَّعَادَةِ وَالشَّقَاوَةِ إِلَّا مَا عَلَّمَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُمْ يَفْعَلُونَهُ بِاخْتِيَارِهِمْ ضَرُورَةً أَنَّ الْعِلْمَ تَابِعٌ لِلْمَعْلُومِ يَرُدُّهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ﴾ أي أَخْرِجْنَا مِنَ النَّارِ وَارْجِعْنَا إِلَى الدُّنْيَا فَإِنْ عُدْنَا بَعْدَ ذَلِكَ إِلَى مَا كُنَّا عَلَيْهِ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي فَإِنَّا مُتَجَاوِزُونَ الْحَدَّ فِي الظُّلْمِ وَلَوْ كَانَ اعْتِقَادُهُمْ أَنَّهُمْ مُجْبُورُونَ عَلَى مَا صَدَرَ عَنْهُمْ لَمَّا سَأَلُوا الرَّجْعَةَ إِلَى الدُّنْيَا وَلَمَّا وَعَدُوا الْإِيمَانَ وَالطَّاعَةَ بَلْ قَوْلُهُمْ: فَإِنْ عُدْنَا صَرِيحٌ فِي أَنَّهُمْ حِينَئِذٍ عَلَى الْإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ وَإِنَّمَا الْمَوْعُودُ عَلَى تَقْدِيرِ الرَّجْعَةِ إِلَى الدُّنْيَا الثَّبَاتُ عَلَيْهَا لَا إِحْدَاثُهَا ﴿قَالَ اخْسَوْا فِيهَا﴾ أَي اسْكُتُوا فِي النَّارِ سَكُوتَ هَوَانٍ وَذَلُولًا وَانْزَجَرُوا وَانْزَجَرَ الْكَلَابُ^(٥) إِذَا رُجِرَتْ. مِنْ

(١) قرأ بها: أبو حيوة، وأبو بحرية، وابن أبي عبله.

ينظر: البحر المحيط (٦/٤٢٢)، والكشاف للزمخشري (٣/٤٣)، وتفسير الرازي (٢٣/١٢٣).

(٢) قرأ بها: شبل.

ينظر: البحر المحيط (٦/٤٢٣)، والكشاف للزمخشري (٣/٤٤)، وتفسير الرازي (٢٣/١٢٤).

(٣) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وعاصم، والمفضل، وخلف، والحسن، والأعمش، وعبد الله بن مسعود، وقتادة، وأبان، والزعفراني، وابن مقسم.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٠)، والإعراب للنحاس (٢/٤٢٨)، والإملاء للعكبري (٢/٨٣)، والبحر المحيط (٦/٤٢٢)، والحجة لابن خالويه ص (٢٥٨)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٤٨).

(٤) قرأ بها: قتادة، والحسن، وخالد بن حوشب.

ينظر: البحر المحيط (٦/٤٢٢، ٤٢٣)، والكشاف للزمخشري (٣/٤٤)، وتفسير الرازي (٢٣/١٢٤).

(٥) يشعر بهذا التفسير إلى أن في الآية استعارة مكنية حيث شبههم بالكلاب ثم حذف المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه، إبلاغًا في إذلالهم وإهانتهم، وعبرة أبي السعود هي عبارة الشيخ الزمخشري في الكشاف.

خَسَأْتُ الْكَلْبَ إِذَا زَجَرْتَهُ فَخَسِياً أَي انزَجَرَ ﴿وَلَا تُكَلِّمُونَ﴾ أَي بِاسْتِدْعَاءِ الْإِخْرَاجِ مِنَ النَّارِ، وَالرَّجْعُ إِلَى الدُّنْيَا وَقِيلَ: لَا تُكَلِّمُونَ فِي رَفْعِ الْعَذَابِ وَيَرُدُّهُ التَّعْلِيلُ الْآتِي.

وقيل: لَا تُكَلِّمُونَ رَأْسًا وَهُوَ آخِرُ كَلَامٍ يَتَكَلَّمُونَ بِهِ ثُمَّ لَا كَلَامَ بَعْدَ ذَلِكَ إِلَّا الشَّهِيْقُ وَالزَّفِيرُ وَالْعَوَاءُ كَعَوَاءِ الْكَلْبِ لَا يَفْهَمُونَ وَلَا يَفْهَمُونَ وَيَرُدُّهُ الْخَطَابَاتُ الْآتِيَةُ قَطْعًا.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ﴾ تَعْلِيلٌ لِمَا قَبْلَهُ مِنَ الزَّجَرِ عَنِ الدُّعَاءِ أَي أَنَّ الشَّأْنَ. وقرئ بالفتح^(١) أَي لَأَنَّ الشَّأْنَ ﴿كَانَ فَرِيقٌ مِنْ عِبَادِي﴾ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ. وقيل: هم الصَّحَابَةُ. وقيل: أَهْلُ الصُّفَّةِ رَضَوَانَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ ﴿يَقُولُونَ﴾ فِي الدُّنْيَا ﴿رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا﴾ أَي اسْكُتُوا عَنِ الدُّعَاءِ بِقَوْلِكُمْ: رَبَّنَا إِلَهْ، لِأَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ بِالذَّاعِينَ بِقَوْلِهِمْ: رَبَّنَا آمَنَّا... إِلَهْ، وَتَتَشَاغَلُونَ بِاسْتَهْزَائِهِمْ ﴿حَتَّى أَنْسُوكُمْ﴾ أَي الْاسْتَهْزَاءَ بِهِمْ ﴿ذِكْرِي﴾ مِنْ فِرطِ اسْتِغَالِكُمْ بِاسْتَهْزَائِهِمْ ﴿وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضَحَّكُونَ﴾ وَذَلِكَ غَايَةُ الْاسْتَهْزَاءِ.

وقوله تعالى: ﴿إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ﴾ اسْتِثْنَاءٌ لِبَيَانِ حُسْنِ حَالِهِمْ وَأَنَّهُمْ انْتَفَعُوا بِمَا آذَوْهُمْ ﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ بِسَبَبِ صَبْرِهِمْ عَلَى أَذْيَتِكُمْ. وقوله تعالى: ﴿أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ ثَانِي مَفْعُولِي الْجَزَاءِ أَي جَزَيْتُهُمْ فَوَزَهُمْ بِمَجَامِعِ مَرَادَاتِهِمْ مَخْصُوصِينَ بِهِ. وقرئ بكسر^(٢) الهمزة عَلَى أَنَّهُ تَعْلِيلٌ لِلْجَزَاءِ وَبَيَانٌ لَكُونِهِ فِي غَايَةِ مَا يَكُونُ مِنَ الْحُسْنِ.

﴿قَالَ﴾ أَي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَوِ الْمَلِكُ الْمَأْمُورُ بِذَلِكَ تَذْكِيرًا لِمَا لَبَّثُوا فِيهَا سَأَلُوا الرَّجُوعَ إِلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا بَعْدَ التَّنْبِيهِ عَلَى اسْتِحَالَتِهِ بِقَوْلِهِ: اخْسَأُوا فِيهَا... إِلَهْ. وقرئ قُل^(٣)، عَلَى الْأَمْرِ لِلْمَلِكِ ﴿كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ الَّتِي تَدْعُونَ أَنْ تَرْجِعُوا إِلَيْهَا ﴿عَدَدَ

= ينظر: البحر المحيط (٤٢٣/٦)، والكشاف (٤٤/٣)، والفتوحات الإلهية (٢٠٣/٣).

(١) قرأ بها: أبي، وهارون، والعنكي.
ينظر: البحر المحيط (٤٢٣/٦)، والكشاف للزمخشري (٤٤/٣)، والمحتسب لابن جني (٩٨/٢)، وتفسير الرازي (١٢٥/٢٣).

(٢) قرأ بها: حمزة، والكسائي، ونافع، وخارجة، وزيد بن علي، والأعمش.
ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢١)، والإملاء للعكبري (٨٣/٢)، والبحر المحيط (٤٢٣/٦)، والتبيان للطوسي (٣٥٣/٧)، والغيث للصفاسي ص (٣٠١)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٤٩)، والمعاني للفراء (٢٤٣/٢).

(٣) قرأ بها: ابن كثير، وحمزة، والكسائي، وابن محيصن، والأعمش.
ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢١)، والإملاء للعكبري (٨٣/٢)، والبحر المحيط (٤٢٤/٦)، والتبيان للطوسي (٣٥٣/٧)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٤٩)، والغيث للصفاسي ص (٣٠١)، والمجمع للطبرسي (١١٨/٧)، وتفسير الرازي (١٢٦/٢٣).

سنين ﴿ تَمَيِّزُ لَكُمْ ﴾ ﴿قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ استقصارًا لمدّة لبثهم فيها ﴿فَاسْأَلِ الْعَادِّينَ﴾ أي المتمكّنين من العدّ فإنا بما دهمنا من العذاب بمعزلٍ من ذلك، أو الملائكة العادّين لأعمار العباد وأعمالهم. وقرئ (العادّين)^(١) بالتخفيف، أي المتعدّين فإنّهم أيضًا يقولون ما نقول كأنّهم الاتّباع يُسمّون الرؤساء بذلك لظلمهم إيّاهم بإضلالهم. وقرئ (العادّين)^(٢) أي القدماء المُعمرين فإنّهم أيضًا يستقصرون مدّة لبثهم ﴿قَالَ﴾ أي الله تعالى أو الملك. وقرئ قل^(٣)، كما سبق ﴿إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ تصديقًا لهم في ذلك ﴿لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أي تعلمون شيئًا أو لو كنتم من أهل العلم والجواب محذوف ثقة بدلالة ما سبق عليه أي لعلمتم يومئذ قلّة لبثكم فيها كما علمتم اليوم ولعلمتم بموجبه ولم تُخلدوا إليها.

﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾ أي ألم تعلموا شيئًا فحسبتم أنّما خلقناكم بغير حكمة بالغية حتّى أنكرتم البعث. ف (عبثًا) حالّ من نون العظمة أي عابثين، أو مفعول له أي إنّما خلقناكم للعبث ﴿وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجِعُونَ﴾ عطف على أنّما فإنّ خلقكم بغير بعث من قبيل العبث وإنّما خلقناكم لنعيدكم ونجازيكم على أعمالكم. وقرئ (تُرجعون)^(٤) بفتح التاء من الرجوع.

﴿فَتَعَالَى اللَّهُ﴾ استعظام له تعالى ولشئونه التي تُصرف عليها عباده من البدء والإعادة والإثابة والعقاب بموجب الحكمة البالغة أي ارتفع بذاته وتنزه عن مماثلة المخلوقين في ذاته وصفاته وأحواله وأفعاله وعن خلوّ أفعاله عن الحكم والمصالح والغايات الحميدة ﴿الْمَلِكُ الْحَقُّ﴾ الذي يحقّ له الملّك على الإطلاق إيجابًا وإعدامًا

(١) قرأ بها: الكسائي، والحسن.

(٢) ينظر: الإملاء للعكبري (٨٣/٢)، والبحر المحيط (٤٢٤/٦)، والكشاف للزمخشري (٤٤/٣)، وتفسير الرازي (١٢٧/٢٣).

(٣) ينظر: البحر المحيط (٤٢٤/٦)، والكشاف للزمخشري (٤٤/٣)، وتفسير الرازي (١٢٧/٢٣).

(٤) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وابن كثير، والأعمش.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢١)، والبحر المحيط (٤٢٤/٦)، والتبيان للطوسي (٣٥٣/٧)، والحجة لأبي زرعة ص (٤٩٣)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٤٩)، والغيث للصفاسي ص (٣٠١)، والكشف للقيسي (١٥٩/١)، والمجمع للطبرسي (١١٨/٧).

(٤) قرأ بها: حمزة، والكسائي، ويعقوب، وخلف.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢١)، والبحر المحيط (٤٢٤/٦)، والتبيان للطوسي (٣٥٣/٧)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٥٠)، والغيث للصفاسي ص (٣٠١)، والمجمع للطبرسي (١٢٠/٧)، والكشف للقيسي (١٣٢/٢).

بَدْءًا وَإِعَادَةً إِحْيَاءَ وَإِمَاتَةً عِقَابًا وَإِثَابَةً، وَكُلُّ مَا سِوَاهُ مَمْلُوكٌ لَهُ مَقْهُورٌ تَحْتَ مَلَكُوتِهِ ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ فَإِنَّ كُلَّ مَا عَدَاهُ عَبِيدُهُ.

﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ فكيف بما تحته ومحاط به من الموجودات كائنًا ما كان. ووصفه بالكرم إمَّا لأنَّه منه ينزلُ الوحي الذي منه القرآن الكريم أو الخير والبركة والرحمة. أو لنسبته إلى أكرم الأكرمين وقرئ (الكريم)^(١) بالرفع على أنه صفةُ الرَّبِّ كما في قوله تعالى: ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾ [سورة البروج، الآية ١٥].

﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ يعبدُه إفرادًا أو إشراكًا ﴿لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ﴾ صفةٌ لازمةٌ لـ (إِلَهِهَا) كقوله تعالى: ﴿يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ [سورة الأنعام، الآية ٣٨] جيء بها للتأكيد وبناء الحكم عليه تنبيهًا على أَنَّ التَّدينَ بما لا دليلَ عليه باطلٌ فكيف بما شهدت بديهته العقولُ بخلافه. أو اعتراضٌ بين الشرط والجزاء كقولك: مَنْ أَحْسَنَ إِلَى زَيْدٍ. لَا أَحَقَّ مِنْهُ بِالْإِحْسَانِ. فالله مثيبه ﴿فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ فهو مجازٍ له على قدرٍ ما يستحقُّه ﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ أي إِنَّ الشَّانَ... إلخ. وقرئ بالفتح^(٢) على أنه تعليلٌ أو خبرٌ ومعناه حِسَابُهُ عَدَمُ الْفَلَاحِ. والأصل: حِسَابُهُ أَنَّهُ لَا يُفْلِحُ هو فَوْضَعُ الْكَافِرُونَ مَوْضَعُ الضَّمِيرِ لأنَّ مَنْ يَدْعُ فِي مَعْنَى الْجَمْعِ وكذلك حِسَابُهُ أَنَّهُ لَا يُفْلِحُ فِي مَعْنَى: «حِسَابُهُمْ أَنَّهُمْ لَا يُفْلِحُونَ».

بُدِئَتِ السُّورَةُ الْكَرِيمَةُ بِتَقْرِيرِ فَلَاحِ الْمُؤْمِنِينَ وَخُتِمَتْ بِنَفْيِ الْفَلَاحِ عَنِ الْكَافِرِينَ ثُمَّ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْإِسْتِغْفَارِ وَالِاسْتِرْحَامِ فَقِيلَ: ﴿وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾ إِذَا نَا بَأَنَّهُمَا مِنْ أَهَمِّ الْأُمُورِ الدِّينِيَّةِ حَيْثُ أَمَرَ بِهِ مَنْ قَدْ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ فَكَيْفَ بِمَنْ عَدَاهُ.

عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْمُؤْمِنِينَ بِشَرِّئِهِ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ وَالرِّيْحَانِ وَمَا تَقَرَّبَ بِهِ عَيْنُهُ عِنْدَ نَزُولِ مَلَكِ الْمَوْتِ»^(٣). وَعَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ: «لَقَدْ أُنْزِلَتْ عَلَيَّ عَشْرُ آيَاتٍ مِنْ أَقَامِهِنَّ دَخَلَ الْجَنَّةَ ثُمَّ قَرَأَ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ حَتَّى

(١) قرأ بها: ابن كثير، وابن محيصة، وإسماعيل، وأبان بن تغلب، وأبو جعفر.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢١)، والبحر المحيط (٦/٤٢٤)، وتفسير القرطبي (١٢/١٥٧)، والكشاف للزمخشري (٣/٤٥).

(٢) قرأ بها: الحسن، وقتادة.

ينظر: الإملاء للعكبري (٢/٨٣)، والبحر المحيط (٦/٤٢٥)، والكشاف للزمخشري (٣/٤٥)، والمحتسب لابن جني (٢/٩٨)، وتفسير الرازي (٢٣/١٢٨).

(٣) أخرجه الثعلبي في تفسيره (٧/٣٧).

خَتَمَ الْعَشْرَ^(١). وَرُوي أَنَّ أَوَّلَهَا وَآخِرَهَا مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ مِنْ عَمَلٍ بِثَلَاثِ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِهَا وَتَعَطَّى بِأَرْبَعٍ مِنْ آخِرِهَا فَقَدْ نَجَا وَأَفْلَحَ^(٢).

(١) أخرجه عبد الرزاق (٣/٣٨٣) برقم (٢٢٣) ومن طريقه أحمد (١/٣٤)، وعبد بن حميد ص (٣٤) برقم (١٥)، والترمذي (٥/٣٢٦) كتاب تفسير القرآن، باب: سورة المؤمنون، برقم (٣١٧٣)، والنسائي في السنن الكبرى (١/٤٥٠) برقم (١٤٣٩) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

(٢) تقدم تخريجه.

سُورَةُ النُّورِ

مدينة وهي اثنتان أو أربع وستون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ يَبَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١﴾ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شَهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا يَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةٌ أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٤﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥﴾ وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَهَادَةٌ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَدُوا أَحَدِهِمْ أَرْبَعَ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٦﴾ وَالْخَمْسَةَ أَنْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٧﴾ وَيَدْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٨﴾ وَالْخَمْسَةَ أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٩﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١﴾ لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُبِينٌ ﴿١٢﴾ لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شَهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴿١٣﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَسَكُتُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٤﴾ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيئًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ﴿١٥﴾ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَنَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ ﴿١٦﴾ يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾ وَيَسِّرُ اللَّهُ لَكُمْ الْأَيَّاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٩﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٢٠﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢١﴾ وَلَا يَأْتِلُ أُولَؤُلَا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ

أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْفَاحِشَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٢٣﴾ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾ يَوْمَذِ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴿٢٥﴾ لَخَبِثَتِ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ أَطْيَبَتْ أُولَئِكَ مِرَّةً وَرَزَقٌ كَرِيمٌ ﴿٢٦﴾

﴿سورة﴾ خبرٌ مبتدأٌ محذوفٌ أي هذه سورةٌ وإنَّما أُشير إليها مع عدم سبق ذكرها لأنها باعتبار كونها في شرف الذكر في حكم الحاضر المُشاهد^(١).

وقوله تعالى: ﴿أَنْزَلْنَاهَا﴾ مع ما عطف عليه صفاتٌ لها مؤكدةٌ لما أفاده التَّنْكِيرُ من الفخامة من حيث الذاتُ بالفخامة من حيث الصفات. وأمَّا كونها مبتدأً محذوفَ الخبرِ على أن يكون التَّقْدِيرُ فيما أوحينا إليك سورةٌ أنزلناها فيأباهُ أن مقتضى المقام بيان شأن هذه السورةِ الكريمةِ لا أن في جملة ما أوحى إلى النبي عليه الصلاة والسلام سورةٌ شأنها كذا وكذا، وحملها على السورةِ الكريمةِ بمعونة المقام يؤهم أن غيرَها من السورِ الكريمةِ ليست على تلك الصفات، وقرئ بالنصب^(٢) على إضمارِ فعلٍ يُفسِّره (أنزلناها) فلا محلَّ له حينئذٍ من الإعرابِ أو على تقديرِ إقرأ ونحوه أو دُونَكَ عند من يُسَوِّغُ عند حذف أداة الإغراءِ فمحلُّ (أنزلنا) النَّصْبُ على الوصفيةِ.

﴿وَفَرَضْنَاهَا﴾ أي أوجبنا ما فيها من الأحكامِ إيجاباً قطعياً، وفيه من الإيذانِ بغاية وكادةِ الفرضيةِ ما لا يخفى.

وقرئ (فَرَضْنَاهَا)^(٣) بالتَّشْدِيدِ لتأكيدِ الإيجابِ أو لتعددِ الفرائضِ أو لكثرةِ المفروضِ عليهم من السَّلفِ والخلفِ ﴿وَأَنْزَلْنَا فِيهَا﴾ أي في تضاعيفِ السورةِ ﴿آيَاتٍ

(١) في ط: الشاهد.

(٢) قرأ بها: أبو عمرو، وابن محيصن، ومجاهد، وعمر بن عبد العزيز، وعيسى بن عمر الثقفي، وعيسى بن عمر الهمداني، وابن أبي عبلة، وأبو حيوة، ومحبوب، وأم الدرداء، وطلحة بن مصرف، وورش.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٢)، والإعراب للنحاس (٢/٤٣١)، والإملاء للعكبري (٢/٨٣)، والبحر المحيط (٦/٤٢٧)، وتفسير القرطبي (١٢/١٥٨)، والكشاف للزمخشري (٣/٤٦)، والمجمع للطبرسي (٧/١٢٣)، والمحتسب لابن جني (٢/٩٢)، والمعاني للفراء (٢٣/١٢٩).

(٣) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، وابن محيصن، واليزيدي، وعبد الله بن مسعود، وعمر بن عبد العزيز، ومجاهد، وقتادة.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٢)، والإملاء للعكبري (٢/٨٣)، والبحر المحيط (٦/٤٢٧)، والبيان للطوسي (٧/٣٥٧)، والغيث للصفاقسي ص (٣٠٢)، والمعاني للفراء (٢/٢٤٤).

بَيِّنَاتٍ ﴿إِنْ أُريدَ بها الآياتُ التي نيطتْ بها الأحكامُ المفروضةُ وهو الأظهرُ فكونُها في السُّورةِ ظاهرٌ ومعنى كونِها بيناتٍ وضوحُ دلالَتِها على أحكامِها لا على معانيها على الإطلاقِ فإنَّها أسوَةٌ لسائرِ الآياتِ في ذلك، وتكريرُ أنزلنا مع استلزامِ إنزالِ السُّورةِ لإنزالِها لإبرازِ كمالِ العنايةِ بشأنِها وإن أُريدَ جميعُ الآياتِ فالظُّرفيةُ باعتبارِ اشتمالِ الكلِّ على كلِّ واحدٍ من أجزائه، وتكريرُ أنزلنا مع أنَّ جميعَ الآياتِ عينُ السُّورةِ وإنزالُها لاستقلالِها بعنوانِ رائي رادعٍ إلى تخصيصِ إنزالِها بالذكرِ إبانةً لخطَرِها ورفعًا لمحلِّها كقوله تعالى: ﴿ونجيناهم من عذابِ غليظٍ﴾ [سورة هود، الآية ٥٨] بعد قوله تعالى: ﴿نجينا هودًا والذين آمنوا معه برحمةٍ منا﴾

لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿بحذفِ إحدى التَّائينِ.

وقرئ بإدغامِ الثانيةِ في الدَّالِ^(١) أي تَتَذَكَّرُونَهَا فتعملونَ بموجبِها عند وقوعِ الحوادثِ الدَّاعيةِ إلى إجراءِ أحكامِها وفيه إيذانٌ بأنَّ حقَّها أن تكونَ على ذكرٍ منهم بحيثُ متى مسَّتِ الحاجةُ إليها استحضروها.

الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي ﴿شروعٌ في تفصيلِ ما ذُكرَ من الآياتِ البَيِّناتِ وبيانِ أحكامِها، والزَّانِيَةُ هي المرأةُ المُطَاوَعَةُ لِلزَّنا الممكَّنَةُ منه كما تُنبِئُ عنه الصَّيغَةُ لا المَزيَّةُ كُرْهاً وتقديمُها على الزَّانِي لأنَّها الأصلُ في الفعلِ لكونِ الدَّاعيةِ فيها أوفرَ ولولا تمكينُها منه لم يقعَ.

ورفعُهما على الابتداءِ، والخبرُ قوله تعالى: ﴿فاجلدوا كلَّ واحدٍ منهما مائةَ جلدةٍ﴾ والفاءُ لتضمينِ المبتدأِ معنى الشرطِ إذ اللَّامُ^(٢) بمعنى الموصولِ والتقديرُ التي زنتِ والذي زَنَى كما في قوله تعالى: ﴿واللَّذانِ يأتِيانِها منكم فأدْهُما﴾ [سورة النساء، الآية ١٦] وقيل الخبرُ محذوفٌ أي فيما أنزلنا أو فيما فرضنا الزَّانيةَ والزَّانِي أي حكمُهما.

وقوله تعالى ﴿فاجلدوا﴾ إلخ بيانٌ لذلك الحكمِ وكانَ هذا عامًّا في حقِّ المُحصَنِ وغيره وقد نُسخَ في حقِّ المُحصَنِ قَطْعًا ويكفيْنا في تعيينِ النَّاسِخِ القَطْعُ بأنَّه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ قد رَجَمَ ماعِزًا وغيره فيكونُ من بابِ نسخِ الكتابِ بالسُّنَّةِ المشهُورةِ.

وفي الإيضاحِ الرَّجْمُ حكمٌ ثبتَ بالسُّنَّةِ المشهُورةِ المتفقِ عليها فجازتِ الزيادةُ بها

(١) قرأ بها: ابن عامر، وأبو عمرو، ونافع، وابن كثير، ويعقوب، وأبو جعفر.
ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٢)، والغيث للصفافسي ص (٣٠٢)، والكشاف للزمخشري (٤٦/٣)، وتفسير الرازي (١٣٠/٢٣)، والنشر لابن الجزري (٢٦٦/٢).

(٢) في ط: اللازم.

على الكتاب ورؤي عن علي رضي الله عنه: جلدتها بكتاب الله ورجمها بسنة رسول الله ﷺ^(١).

وقيل نسخ بآية منسوخة التلاوة هي «الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَنِيا فَارْجُمُوهُمَا أَلْبَتَهُ نِكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» ويأباه ما روي عن علي رضي الله عنه.

«وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ» وقرئ بفتح^(٢) الهمزة وبالمدة^(٣) أيضًا على فعالة أي رحمة ورقة. «فِي دِينِ اللَّهِ» في طاعته وإقامة حده فتعطلوه أو تسامحوا فيه وقد قال رسول الله ﷺ: «لَوْ سَرَقْتُ فَاطِمَةَ بِنْتُ مُحَمَّدٍ لَقَطَعْتُ يَدَهَا»^(٤).

«إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ» مِنْ بَابِ التَّهْيِيجِ وَالْإِلْهَابِ فَإِنَّ الْإِيمَانَ بِهِمَا يَقْتَضِي الْجَدَّ فِي طَاعَتِهِ تَعَالَى وَالْاجْتِهَادَ فِي إِجْرَاءِ أَحْكَامِهِ. وَذَكَرَ الْيَوْمَ الْآخِرَ لِتَذْكِيرِ مَا فِيهِ مِنَ الْعِقَابِ فِي مَقَابِلَةِ الْمُسَامَحَةِ وَالتَّعْطِيلِ.

«وَلِيَشْهَدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» أي ليحضره زيادة في التَّنْكِيلِ، فَإِنَّ التَّفْضِيحَ قَدْ يُنْكَلُ أَكْثَرَ مِمَّا يُنْكَلُ التَّعْذِيبُ وَالطَّائِفَةُ فِرْقَةٌ يُمَكِّنُ أَنْ تَكُونَ حَافَّةً حَوْلَ شَيْءٍ مِنَ الطُّوفِ وَأَقْلَاهُ ثَلَاثَةٌ كَمَا رُوي عَنْ قَتَادَةَ. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَرْبَعَةٌ إِلَى أَرْبَعِينَ. وَعَنْ الْحَسَنِ: عَشْرَةٌ وَالْمَرَادُ جَمْعٌ يَحْصُلُ بِهِ التَّشْهِيرُ وَالزَّجْرُ. «الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ» حَكَمَ مُؤَسَّسٌ عَلَى الْغَالِبِ الْمُعْتَادِ جِيءَ بِهِ لَزَجِرِ الْمُؤْمِنِينَ عَنْ نِكَاحِ الزَّوَانِي بَعْدَ زَجْرِهِمْ عَنْ الزَّانَا بِهِنَّ وَقَدْ رَغِبَ بَعْضُ مَنْ ضَعَفَ الْمُهَاجِرِينَ فِي نِكَاحِ مُوسِرَاتٍ كَانَتْ بِالْمَدِينَةِ مِنْ بَغَايَا الْمُشْرِكِينَ فَاسْتَأْذَنُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي ذَلِكَ فُنْفَرُوا عَنْهُ بَيَانٌ أَنَّهُ مِنْ أَفْعَالِ الزَّانَةِ وَخَصَائِصِ الْمُشْرِكِينَ كَأَنَّهُ قِيلَ الزَّانِي لَا يَرُغِبُ إِلَّا فِي نِكَاحِ إِحْدَاهُمَا وَالزَّانِيَةُ لَا

(١) أخرجه البخاري (١١٧/١٢) في الحدود حديث (٦٨١٢)، وأحمد (٩٣/١)، (١٠٧، ١٤١، ١٥٣) من طريق سلمة بن كهيل عن الشعبي.

(٢) قرأ بها: ابن كثير، وقيل، والبي. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٢)، والإملاء للعكبري (٨٣/٢)، والبحر المحيط (٤٢٩/٦)، والحجة لابن خالويه ص (٢٦٠)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٥٢)، والغيث للصفاف ص (٣٠٢)، والمجمع للطبرسي (١٢٣/٧).

(٣) قرأ بها: عاصم، وابن كثير، وابن جريج. ينظر: الإملاء للعكبري (٨٣/٢)، والبحر المحيط (٤٢٩/٦)، وتفسير القرطبي (١٦٦/١٢)، وتفسير الرازي (١٤٨/٢٣).

(٤) أخرجه البخاري (١٩٤/٧) كتاب أحاديث الأنبياء، برقم (٣٤٧٥)، ومسلم (١٣١٥/٤) كتاب الحدود، باب: قطع السارق الشريف وغيره، برقم (١٦٨٨/٨) من حديث عائشة رضي الله عنها.

يرغبُ في نكاحِها إلا أحدهما فلا تحومُوا حوله كيلا تنتظمُوا في سلكهما أو تسمُوا بسميتهما فإيرادُ الجملة الأولى مع أنَّ مناطَ التَّنْفِيرِ هي الثانيةُ إمَّا للتعريضِ بقصرهم الرَّغْبَةَ عليهنَّ حيثُ استأذِنُوا في نكاحهنَّ أو لتأكيدِ العلاقةِ بين الجانبينِ مُبالغةً في الزَّجَرِ والتَّنْفِيرِ وعدمِ التَّعَرُّضِ في الجملة الثانية للمُشْرَكَةِ للتنبيهِ على أنَّ مناطَ الزَّجَرِ والتَّنْفِيرِ هو الزَّنا لا مجردُ الإِشْرَاكِ وإنَّما تَعَرَّضَ لها في الأولى إشباعًا في التَّنْفِيرِ عن الزَّانيةِ بنظمها في سلكِ المُشْرَكَةِ.

﴿وَحُرِّمَ ذَلِكَ﴾ أي نكاحُ الزَّواني ﴿عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ لما أنَّ فيه من التَّشْبِهِ بالفِسْقَةِ والتَّعَرُّضِ لِلتُّهْمَةِ والتَّسْبِيبِ لِسُوءِ الْقَالَةِ والطَّعْنِ فِي النِّسْبِ واختلالِ أَمْرِ الْمَعَاشِ وغيرِ ذَلِكَ مِنَ الْمَفَاسِدِ ما لا يَكَادُ يَلِيقُ بِأَحَدٍ مِنَ الْأَدَانِي وَالْأَرَاذِلِ فَضْلًا عَنِ الْمُؤْمِنِينَ وَلِذَلِكَ عَبَّرَ عَنِ التَّنْزِيهِ بِالتَّحْرِيمِ مُبالغةً فِي الزَّجَرِ وَقِيلَ النَّفْيُ بِمَعْنَى النَّهْيِ وَقَدْ قُرِئَ بِهِ^(١).

والتَّحْرِيمُ عَلَى حَقِيقَتِهِ^(٢) وَالْحَكْمُ إمَّا مَخْصُوصٌ بِسَبَبِ التَّزْوِيلِ أَوْ مَنْسُوخٌ بِقَوْلِهِ

(١) قرأ بها: عمرو بن عبيد.

ينظر: البحر المحيط (٤٣١/٦)، والكشاف للزمخشري (٥٠/٣)، وتفسير الرازي (١٤٩/٢٣).

(٢) اعلم أنه قد وقع خلاف في نكاح الزانية: فذهب الجمهور إلى جواز نكاحها؛ متمسكين بما جاء في الحديث أن رجلاً قال للنبي ﷺ في زوجته: إنها لا ترد يد لامس، فقال له النبي ﷺ: «طلقها»، فقال: «إني أحبها»، فقال له: «فأمسكها» فأمر النبي ﷺ الرجل بإمساك تلك المرأة التي لا ترد يد اللامس بعد قوله: «إني أحبها» يقتضي أن نكاح الزانية جائز؛ إذ لو لم يكن جائزاً لما أمره بإمساكها. وذهب قوم إلى منع نكاح الزانية إن لم تظهر التوبة من الزنا، فإذا زنا أحد الزوجين يفسخ النكاح بينهما عند هؤلاء القوم الذين قالوا بالمنع.

وقال بعضهم: لا يفسخ النكاح، وإنما يؤمر الرجل بطلاق زوجته إذا زنت، فإن أمسكها أثم. وقال بعض العلماء: الزنا عيب من العيوب التي توجب الخيار، فلو تزوجت امرأة برجل فبين لها أنه ممن يعرف بالزنا، ثبت لها الخيار في البقاء معه أو فراقه.

وعن الحسن حرمة نكاح العفيف للزانية إذا كانت مجلودة، فالمجلودة عنده لا تتزوج إلا مجلوداً. وما روي عن الحسن موافق لما في بعض الأخبار؛ فقد أخرج أبو داود، وابن المنذر، وجماعة عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا ينكح الزاني المجلود إلا مثله».

وأخرج سعيد بن منصور، وابن المنذر أن رجلاً تزوج امرأة، ثم زنا، فأقيم عليه الحد، فجاءوا به إلى علي كرم الله وجهه ففرق بينه وبين امرأته، وقال له: لا تتزوج إلا مجلودة مثلك.

وعن ابن مسعود، والبراء بن عازب: أن من زنا بامرأة لا يجوز له أن يتزوجها أصلاً. وقال أبو بكر الصديق وابن عمر وابن عباس وجماعة من التابعين، والأئمة الأربعة: إنه يجوز لمن زنا بامرأة أن يتزوجها؛ يدل لذلك ما أخرجه الطبراني، والدارقطني من حديث عائشة رضی الله عنها قالت: سئل رسول الله ﷺ عن رجل زنا بامرأة وأراد أن يتزوجها، فقال: «الحرام لا يحرم الحلال».

تعالى: ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ﴾ [سورة النور، الآية ٣٢] فَإِنَّهُ مَتَنَاوَلٌ لِّلْمَسَافِحَاتِ

وسبب الخلاف بين الذين أجازوا نكاح الزانية وبين الذين منعه: اختلافهم في مفهوم قوله تعالى: ﴿وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرْمٌ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النور: ٢]: هل خرج مخرج الدم، أو مخرج التحريم؟ واختلافهم في الإشارة: هل راجعة إلى الزنا المفهوم مما قبلها؟ أو راجعة إلى نكاح الزانية؟

فذهب الجمهور إلى أنه خرج مخرج الدم، وأن الإشارة مرجعها إلى الزنا؛ فجوزوا نكاح الزانية. وحجتهم في ذلك: الحديث السابق، وهو أن رجلاً قال للنبي ﷺ في زوجته: إنها لا ترد يد لامس، فقال النبي ﷺ: «طلقها»، فقال: إني أحبها، فقال له: «فأمسكها».

وقال المخالفون: النهي للتحريم، وإن الإشارة راجعة إلى النكاح؛ وبناء على ذلك قالوا بالمنع؛ وذلك لأن العفيف غيرته تأبى عليه أن يتزوج بالزانية التي ولغ فيها غيره، قال الشاعر:

وَتَجْتَنِبُ الْأَسْوَدَ وَرُودَ مَاءٍ إِذَا كَانَ الْكِلَابُ وَلَغَنَ فِيهِ

إذا ثبت هذا، فهل تنتشر الحرمة بالزنا كما تنتشر بالنكاح؟ اختلفوا في ذلك، وتظهر ثمرة الخلاف فيما إذا زنا رجل بامرأة، هل تحرم على أصوله وفصوله أو لا تحرم؟

فمن يرى أن الزنى ينشر الحرمة، كما ينشرها النكاح، يقول: تحرم على أصوله وفصوله.

وإلى هذا ذهب الحنفية والحنابلة، وعمران بن حصين، والشعبي، وعطاء، والحسن، وسفيان الثوري، وإسحاق، وطاوس، ومجاهد، وهو قول لمالك رحمه الله إلا أن المشهور عند المالكية خلافه. ومن يرى أن الزنا لا يحرم، يقول: لا تحرم على أصوله وفصوله، وإلى هذا ذهب أصحابنا الشافعية، والمالكية في أصح الأقوال عندهم، وهو أيضاً مذهب ابن عباس، وسعيد بن المسيب، وعروة بن الزبير، وأبي ثور، والزهري، وابن المنذر.

وعلى هذا المذهب، فلو عقد الرجل على من زنا بها أبوه أو ابنه، كان النكاح صحيحاً؛ لأن من شرط صحة النكاح ألا تكون المرأة محرمة على الرجل، والمرأة التي زنا بها الأب أو الابن غير محرمة؛ فيصح نكاحها.

وأما على المذهب الأول، فإن النكاح يكون فاسداً.

والخلاف في هذا فرعُ الخلاف في حقيقة النكاح:

فقال أصحابنا الشافعية ومن معهم: النكاح حقيقة في العقد مجاز في الوطء، وحملوا النكاح في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [النساء: ٢٢] على العقد دون الوطء، وبنوا على هذا قولهم بحرمة من عقد عليها الآباء دون من زنا بها.

وقالت الحنفية: النكاح حقيقة في الوطء مجاز في العقد، وحملوا النكاح في الآية على الوطء، وقالوا: يحرم على الرجل أن يتزوج بمن وطئها أبوه حلالاً كان أو حراماً، وأما المعقود عليها، ولم توطأ فقد قالوا: إن حرمتها ثبتت بالإجماع.

وقد استدل الشافعية ومن معهم بالكتاب والسنة والمعقول:

أما الكتاب: فقول الله تعالى: ﴿وَرِبَائِبُكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُم مِّن نِّسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ﴾ [النساء: ٢٣].

ووجه الدلالة من الآية: أن الله سبحانه وتعالى حرم الربائب من النساء المضافة إلى المخاطبين، وقالوا: إنما تكون المرأة مضافة إلى المخاطبين بالنكاح لا بالزنا.

وَيُؤَيِّدُهُ مَا رُوي أَنَّهُ ﷺ سُئِلَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ:

وعلى هذا فالموطوءة بالزنا لا يصدق عليها أنها من نسائه؛ فإن عرف الاستعمال جارٍ على أن إضافة المرأة إلى الرجل تقتضي كونها زوجة له، فإذا قال إنسان مثلاً: هذه من نساء فلان، فهم منه أنها من زوجاته؛ فيكون الدخول بالنكاح شرطاً في ثبوت الحرمة، والزنا دخول بلا نكاح؛ فلا تثبت به الحرمة.

وأما السنة:

فأولاً: ما روي عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال: «لَا يُفْسِدُ الْحَرَامُ الْحَلَائِلَ»، وفي رواية: «وَلَا يُحَرِّمُ الْحَرَامُ الْحَلَائِلَ».

ووجه الدلالة من هذا الحديث: أن النبي ﷺ أخبر أن الحرام لا يحرم الحلال، ومعلوم أن الزنا حرام؛ فلا يحرم به الحلال، وهو النكاح.

وثانياً: ما روي عنها أيضاً أنها قالت: سئل رسول الله ﷺ عن الرجل يتبع المرأة حراماً أينكح أمها، أو يتبع الأم حراماً أينكح ابنتها؟ فقال رسول الله ﷺ: «لَا يُحَرِّمُ الْحَرَامُ الْحَلَائِلَ إِنَّمَا يُحَرِّمُ مَا كَانَ بَيْنَكَاحٍ حَلَائِلَ» رواه الطبراني في «الأوسط». والحديث صريح في أن الحرام لا يحرم، والزنا حرام؛ فلا يحرم الحلال.

وأما المعقول: فقد قالوا: المصاهرة نعمة، والنعمة لا تنال بالمحذور، أما كون المصاهرة نعمة؛ فلما فيها من ثمرة المودة، وما يحدث بين أقارب الزوج والزوجة من الموالاة والمناصرة، ولا سيما بين الأولاد وأخوالهم، بل وأقارب والدتهم كافة، ثم إن من أخص صفاتها أنها تلحق الأجنيات بالمحارم في جواز الخلوة بهن، والسفر معهن، وإذا ثبت للمصاهرة هذه الميزة، ثبت كونها نعمة من النعم العظمى؛ ولذلك نجد الله سبحانه وتعالى يَمُنُّ على عباده بها، كما مَنَّ عليهم بالنسب، فقال في كتابه العزيز: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا﴾ [الفرقان: ٥٤].

وأما كون النعمة لا تنال بالمحذور؛ فلانتفاء المناسبة بين الحكم وسببه؛ فإن المحذور لا يناسب أن يكون سبباً للحكم بإثابة النعمة، وإنما يناسب أن يكون سبباً للحكم بإزالة النعمة. وقد نوقشت هذه الأدلة بما يأتي:

أما الآية: فقد قيل فيها: إنها بمعزل عن الدلالة لكم؛ لأنها تقتضي حرمة ربيته من امرأته التي دخل بها بعد النكاح، أو قبله بالزنا، فإن اسم الدخول يقع على الحلال والحرام.

أضف إلى ذلك أنه يحتمل أن يكون المراد بالدخول في الآية الدخول بعد النكاح، ويحتمل أن يكون قبله، والدليل إذا احتمل هذا واحتمل ذاك لا يصح الاحتجاج به مع الاحتمال، ولا سيما أن الاحتياط في الفروج يقضي بالحرمة فيهما.

ويقال لهم في الحديث الأول: إنه لم يصح عن رسول الله ﷺ، وإنما هو من كلام ابن بعض قضاة العراق، كما قال الإمام أحمد، وقيل: إنه من قول ابن عباس، رضي الله عنهما.

ويقال لهم في الحديث الثاني: إن فيه عثمان بن عبد الرحمن الزهري، وهو متروك؛ فلا يصح الاحتجاج به.

ويقال لهم في المعقول: إن أردتم بقولكم: المصاهرة نعمة، أن نفس المصاهرة نعمة، فهذا مسلم، فإنها من أعظم النعم، إلا أن هذا لا يفيدكم؛ لأننا لم نقل: إن الزنا يوجب المصاهرة، بل قلنا: إن الزنا يوجب حرمة المصاهرة.

= وإن أردتم بقولكم: المصاهرة نعمة، أن حرمة المصاهرة نعمة، فهذا غير مسلم؛ فإن التحريم تضييق ونقمة لا نعمة، والحرام سبب في التضييق والنقم، كما قال الله تعالى: ﴿فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم﴾ [النساء: ١٦٠] فقد بين الله سبحانه وتعالى أنه حرم عليهم الطيبات بسبب ظلمهم.

وأما الحنفية، ومن معهم، فقد استدلوا بالسنة، والمعقول. أما السنة فأولاً: ما روي أن النبي ﷺ قال: «لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ نَظَرَ إِلَى فَرْجِ امْرَأَةٍ وَابْتَنَيْهَا». ووجه الدلالة من الحديث: أن النبي ﷺ أخبر أن الله لا ينظر إلى من نظر إلى فرج امرأة وابتنتها، وهو عام في كل نظر، سواء أكان حلالاً أو حراماً.

وثانياً: ما روي أن النبي ﷺ قال: «مَلْعُونٌ مَنْ نَظَرَ إِلَى فَرْجِ امْرَأَةٍ وَابْتَنَيْهَا». ووجه الدلالة من الحديث: أنه لو لم يكن النظر إلى فرج الأم محرماً للنظر إلى فرج ابنتها لما استحق عليه اللعن الذي هو الطرد والإبعاد من رحمة الله، وإذا ثبتت الحرمة بالنظرة؛ فثبوتها بالوطء أولى. وأما المعقول: فقد استدلوا على ثبوت حرمة المصاهرة بالزنا بقياس الوطء الحرام على الوطء الحلال؛ بجامع أن كلا سبب في إيجاد الولد، وعدوا الحكم وهو ثبوت حرمة المصاهرة من الأصل؛ وهو الوطء الحلال، إلى الفرع: وهو الوطء الحرام؛ فثبت له حكم الأصل، وهو ثبوت حرمة المصاهرة به، وقالوا: إن وصف الحل في الأصل لاغٍ لا دخل له في الحكم. وقد نوقشت هذه الأدلة بما يأتي:

أما الأحاديث، فقد قيل لهم فيها: إنها تحمل على النظر في النكاح المستند للعقد، ولا تتناول النظر بالزنا، ولكن ترد هذه المناقشة بأن النظر هنا عام في كل نظر، سواء أكان مستنداً لنكاح أم لا، والاحتياط في الفروج يقضي بذلك.

وقيل لهم في المعقول: لا نسلم تعدية الحكم، وهو ثبوت حرمة المصاهرة من الأصل إلى الفرع؛ فإن هذا إنما يتم لو قلنا: إن وصف الحل في الأصل لاغٍ لا دخل له في الحكم، ولكننا لا نقول بذلك، بل نعتبر وصف الحل في المناط.

وترد هذه المناقشة من قبل الحنفية: بأننا لا نعتبر وصف الحل في الأصل؛ فوصف الحل في الأصل لاغٍ، ولا دخل له في الحكم، ومناط الحكم هو أنه وطء سبب في الولد.

والدليل على إلغاءه: تخلف الحكم عنه في كثير من المسائل، وذلك كوطء الأمة المشتركة، والمحبوسة، وجارية الابن، والمكاتب، والحائض، والنفساء، والمنكوحه نكاحاً فاسداً، والمشتراة شراء فاسداً، وكوطء المحرم والصائم فإن كل هذا الوطء حرام، ومع ذلك يكون من آثاره التحريم عندهم، فما ذلك إلا لأن العلة هي كونه سبباً للولد فقط، ولا اعتبار لكونه حلالاً أو حراماً، وإلا لما وجد الحكم وهو التحريم مع خلوه من ذلك الوصف في المسائل التي ذكرناها.

والنظر في الأدلة يقضي بترجيح مذهب الحنفية ومن معهم، وهو أن الزنا ينشر الحرمة؛ كما ينشرها الوطء في النكاح. وأنه لا يحل للرجل بأن يتزوج بمن زنا بها أبوه أو ابنه، خصوصاً أن النفس تأبى أن يفترش الإنسان امرأة يعلم أنه قد زنا بها أبوه أو ابنه.

ومن ناحية أخرى: فإن الرجل إذا علم أنه إذا زنا بامرأة ستحرم على أصوله وفصوله، فإن ذلك يردعه عن الزنا الذي يترتب عليه تحريمها على من ذكر؛ فيكون ذلك وسيلة لمنع الزنا.

«أَوَّلُهُ سِفَاحٌ وَآخِرُهُ نِكَاحٌ وَالْحَرَامُ لَا يُحَرِّمُ الْحَلَالَ»^(١) وما قيل من أن المراد بالنكاح هو الوطء بين البطلان.

﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ بيان لحكم العَفَائِفِ إذا نُسِبَ إلى الزَّنا بعد بيان حُكْمِ الزَّوَانِي وَيُعتَبَرُ في الإحصان هَاهُنَا مع مدلوله الوضعي الذي هو العِفَّةُ عن الزَّنا الحرِّيةَ والْبُلُوغَ والإِسْلَامَ وفي التَّعبيرِ عن التَّفَوُّه بما قالُوا في حقِّهنَّ بِالرَّمْيِ المنبئ عن صلابَةِ الآلَةِ وإِلْطَامِ المَرْمِيِّ وبعده عن الرَّمْيِ إيذانٌ بِشِدَّةِ تأثيره فيهنَّ وكونه رجماً بالغيبِ والمرادُ به رَمِيهِنَّ بِالزَّنا لا غير، وعدمُ التَّصريحِ به لَلْاكتِفَاءِ بِإِيرادهنَّ عَقِيبَ الزَّوَانِي وَوصِفِهِنَّ بِالْإِحصَانِ الدَّالُّ بِالْوَضْعِ على نِزَاهَتِهِنَّ عَنِ الزَّنا خَاصَّةً فَإِنَّ ذَلِكَ بِمَنْزِلَةِ التَّصريحِ بِكونِ رَمِيهِنَّ به لا محالة ولا حاجة في ذلك إلى الاستشهادِ بِاعتبارِ الأربعةِ مِنَ الشُّهَدَاءِ على أَنَّ فيه مَوْنَةً بِبيانِ تَأْخُرِ نزولِ الآيَةِ عَنِ قولِهِ تعالى: ﴿فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً﴾ [سورة النساء، الآية ١٥] ولا بعدمِ وجوبِ الحدِّ بِالرَّمْيِ بِغَيْرِ الزَّنا على أَنَّ فيه شَبَهَةَ المُصادَرَةِ كَأَنَّهُ قِيلَ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْعَفَائِفَ الْمُنْزَهَاتِ عَمَّا رُمِيَ بِهِ مِنَ الزَّنا ﴿ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءِ﴾ يَشْهَدُونَ عَلَيْهِنَّ بِما رَمَوْهِنَّ بِهِ، وفي كَلِمَةِ ثُمَّ إِشْعَارٌ بِجَوَازِ تَأْخِيرِ الْإِتْيَانِ بِالشُّهُودِ كما أَنَّ في كَلِمَةِ لَمْ إِشَارَةً إِلَى تَحَقُّقِ الْعَجْزِ عَنِ الْإِتْيَانِ بِهِمْ وَتَقَرُّرِهِ خِلالَ أَنَّ اجْتِمَاعَ الشُّهُودِ لَا بُدَّ مِنْهُ عِنْدَ الْأَدَاءِ خِلافًا لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَإِنَّهُ جَوَّزَ التَّرَاخِي بَيْنَ الشَّهَادَاتِ كما بَيْنَ الرَّمْيِ وَالشَّهَادَةِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ أَحَدُهُمْ زَوْجَ الْمَقْدُوفَةِ خِلافًا لَهُ أَيْضًا وَقَرَأَ (بأربعة شهداء)^(٢) ﴿فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾ لظَهْوَرِ كَذِبِهِمْ وَافْتِرَائِهِمْ بِعَجْزِهِمْ عَنِ الْإِتْيَانِ بِالشُّهَدَاءِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَإِذَا لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ [سورة النور، الآية ١٣] وَانْتِصَابُ ثَمَانِينَ كَانْتِصَابُ الْمَصَادِرِ وَنَصْبُ جَلْدَةٍ عَلَى التَّمْيِيزِ. وَتَخْصِيصُ رَمِيهِنَّ بِهَذَا الْحُكْمِ مَعَ أَنَّ حُكْمَ رَمْيِ الْمُحْصَنِينَ أَيْضًا كَذَلِكَ لِخُصُوصِ الْوَاقِعَةِ وَشِوَعِ الرَّمْيِ فِيهِنَّ.

(١) غريب بهذا اللفظ، وأخرجه الطبراني في المعجم الأوسط (١٠٤/٥)، برقم (٤٨٠٣)، والدارقطني (٢٦٨/٣)، كتاب النكاح، باب: المهر، من طريق عثمان بن عبد الرحمن الزهري عن ابن شهاب، عن عروة، عن عائشة - رضي الله عنها - بلفظ:

لا يحرم الحرام الحلال: وزاد الطبراني: إنما يحرم ما كان بنكاح حلال.

قال الهيثمي في المجمع (٤٩٣/٤): «رواه الطبراني في الأوسط، وفيه عثمان بن عبد الرحمن الزهري وهو متروك» ا.هـ.

(٢) قرأ بها: أبو زرعة بن عمرو بن جرير، وعبد الله بن مسلم بن يسار.

ينظر: الإعراب للنحاس (٤٣٢/٢)، والبحر المحيط (٤٣١/٦)، والكشاف للزمخشري (٥٠/٣)،

والمجمع للطبرسي (١٢٥/٧)، والمحاسب لابن جني (١٠١/٢).

﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً﴾ عَطَفَ عَلَى اجْلَدُوا دَاخِلٌ فِي حَكْمِهِ تَمَّةٌ لَهُ لَمَّا فِيهِ مِنْ مَعْنَى الزَّجْرِ؛ لِأَنَّهُ مُؤَلِّمٌ لِلْقَلْبِ كَمَا أَنَّ الْجِلْدَ مُؤَلِّمٌ لِلْبَدَنِ وَقَدْ آذَى الْمَقْدُوفَ بِلِسَانِهِ فَعُوقِبَ بِإِهْدَارِ مَنْفَعِهِ جَزَاءً وَفَاءً.

وَاللَّامُ فِي «لَهُمْ» مُتَعَلِّقَةٌ بِمَقْدُوفٍ هُوَ حَالٌ مِنْ شَهَادَةٍ قَدِمَتْ عَلَيْهَا لَكُونُهَا نَكْرَةً وَلَوْ تَأَخَّرَتْ عَنْهَا لَكَانَتْ صِفَةً لَهَا، وَفَائِدَتُهَا تَخْصِيصُ الرَّدِّ بِشَهَادَتِهِمُ النَّاشِئَةَ عَنْ أَهْلِيَّتِهِمُ الثَّابِتَةَ لَهُمْ عِنْدَ الرَّمْيِ وَهُوَ السَّرُّ فِي قَبُولِ شَهَادَةِ الْكَافِرِ الْمَحْدُودِ فِي الْقَذْفِ بَعْدَ التَّوْبَةِ وَالْإِسْلَامِ لِأَنَّهَا لَيْسَتْ نَاشِئَةً عَنْ أَهْلِيَّتِهِ السَّابِقَةِ بَلْ عَنْ أَهْلِيَّةٍ حَدَّثَتْ لَهُ بَعْدَ إِسْلَامِهِ فَلَا يَتَنَاوَلُهَا الرَّدُّ فَتَدْبَرُ وَدَعُ عَنْكَ مَا قِيلَ مِنْ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ لَا يَعْبَثُونَ بِنَسَبِ^(١) الْكَافِرِ فَلَا يَلْحَقُ الْمَقْدُوفُ بِقَذْفِ الْكَافِرِ مِنَ الشَّيْنِ وَالشَّنَارِ مَا يَلْحَقُهُ بِقَذْفِ الْمُسْلِمِ فَإِنَّ ذَلِكَ بَدُونٌ مَا مَرَّ مِنَ الْإِعْتِبَارِ تَعْلِيلٌ فِي مُقَابَلَةِ النَّصِّ وَلَا يَخْفَى حَالُهُ فَالْمَعْنَى لَا تَقْبَلُوا مِنْهُمْ شَهَادَةً مِنَ الشَّهَادَاتِ حَالُ كَوْنِهَا حَاصِلَةً لَهُمْ عِنْدَ الرَّمْيِ ﴿أَبَدًا﴾ أَيُّ مُدَّةٍ حَيَاتِهِمْ وَإِنْ تَابُوا وَأَصْلَحُوا لَمَّا عَرَفَتْ مِنْ أَنَّهُ تَمَّةٌ لِلْحَدِّ كَأَنَّهُ قِيلَ فَاجْلِدُوهُمْ وَرَدُّوا شَهَادَتَهُمْ أَيُّ فَاجْمَعُوا لَهُمُ الْجِلْدَ وَالرَّدَّ فَيَقَى كَاصِلِهِ.

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ كَلَامٌ مُسْتَأْنَفٌ مُقَرَّرٌ لَمَّا قَبْلَهُ وَمُبَيِّنٌ لِسُوءِ حَالِهِمْ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. وَمَا فِي اسْمِ الْإِشَارَةِ مِنْ مَعْنَى الْبُعْدِ لِلإِيْذَانِ بَعْدَ مَنْزِلَتِهِمْ فِي الشَّرِّ وَالْفُسَادِ أَيُّ أُولَئِكَ هُمُ الْمَحْكُومُ عَلَيْهِمُ بِالْفُسْقِ وَالْخُرُوجِ عَلَى الطَّاعَةِ وَالتَّجَاوُزِ عَنِ الْحُدُودِ الْكَامِلُونَ فِيهِ كَأَنَّهُمْ هُمُ الْمُسْتَحَقُّونَ لِإِطْلَاقِ اسْمِ الْفَاسِقِ عَلَيْهِمْ لَا غَيْرُهُمْ مِنَ الْفَاسِقَةِ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ اسْتِثْنَاءٌ مِنَ الْفَاسِقِينَ كَمَا يُنْبِئُ عَنْهُ التَّعْلِيلُ الْآتِي وَمَحَلُّ الْمُسْتِثْنَى النَّصْبُ لِأَنَّهُ عَنْ مُوجِبٍ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَنْ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ لَتَهْوِيلِ الْمَتُوبِ عَنْهُ أَيُّ مَنْ بَعْدَ مَا اقْتَرَفُوا ذَلِكَ الذَّنْبَ الْعَظِيمَ الْهَائِلَ ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ أَيُّ أَصْلَحُوا أَعْمَالَهُمُ الَّتِي مِنْ جُمْلَتِهَا مَا فَرَطَ مِنْهُمْ بِالتَّلَافِي وَالتَّدَارِكِ وَمِنْهُ الْإِسْتِسْلَامُ لِلْحَدِّ وَالِاسْتِحْلَالُ مِنَ الْمَقْدُوفِ ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ تَعْلِيلٌ لَمَّا يُفِيدُهُ الْإِسْتِثْنَاءُ مِنَ الْعَفْوِ عَنِ الْمَوَازِيءِ بِمُوجِبِ الْفُسْقِ كَأَنَّهُ قِيلَ فَحِينَئِذٍ لَا يُوَاخِذُهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِمَا فَرَطَ مِنْهُمْ وَلَا يَنْظِمُهُمْ فِي سَلَكِ الْفَاسِقِينَ لِأَنَّهُ تَعَالَى مَبَالِغٌ فِي الْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ هَذَا وَقَدْ عَلَّقَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ الْإِسْتِثْنَاءَ بِالنَّهْيِ فَمَحَلُّ الْمُسْتِثْنَى حِينَئِذٍ الْحَرْجُ عَلَى الْبِدْلِيَّةِ مِنَ الضَّمِيرِ فِي لَهُمْ وَجَعَلَ الْأَبَدَ عِبَارَةً عَنْ مُدَّةٍ كَوْنَهُ قَاضِيًا فَتَنْتَهِي بِالتَّوْبَةِ فَتُقْبَلُ شَهَادَتُهُ بَعْدَهَا.

﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ﴾ بيان لحكم الرّامين لأزواجهم خاصّة بعد بيان حكم الرامين لغيرهنّ لكن لا بأن يكون هذا مخصصاً للمحصنات بالأجنبيات ليلزم بقاء الآية السّابقة ظنيّة فلا يثبت بها الحدّ. فإنّ من شرائط التّخصيص ألا يكون المخصّص متراخيّ النزول. بل بكونه ناسخاً لعمومها ضرورة تراخي نزولها كما سيأتي فتبقى الآية السّابقة قطعية الدّلالة فيما بقي بعد النّسخ لما بيّن في موضعه أنّ دليل النّسخ غير مُعلّل ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ﴾ يشهدون بما رموهنّ به من الزّنى. وقرئ^(١) بتأنيث الفعل ﴿إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ بدل من شهداء أو صفة لها على أنّ إلّا بمعنى غير جعلوا من جملة الشّهداء إيذاناً من أول الأمر بعدم إلغاء قولهم بالمرّة ونظمه في سلك الشّهادة في الجملة وبذلك ازداد حسن إضافة الشّهادة إليهم في قوله تعالى: ﴿فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ﴾ أي شهادة كلّ واحدٍ منهم وهو مبتدأ وقوله تعالى: ﴿أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ﴾ خبره أي فشهادتهم المشروعة أربع شهادات ﴿بِاللَّهِ﴾ متعلّق بشهادات لقربها وقيل بـ«شهادة» لتقدّمها. وقرئ^(٢): «أربع شهادات» بالنّصب على المصدر والعامل فشهادة على أنّه إمّا خبرٌ لمبتدأ محذوف [أي فالواجب شهادة أحدهم، وإمّا مبتدأ محذوف]^(٣) الخبر فشهادة أحدهم واجبة ﴿إِنَّهُ لَمَنْ الصّادِقِينَ﴾ أي فيما رماها به من الزّنا، وأصله على أنّه إلخ فحذف الجار، وكُسرت إنّ وعلّق العامل عنها للتّأكيد ﴿وَالْخَامِسَةُ﴾ أي الشهادة الخامسة للأربع المتقدّمة أي الجاعلة لها خمساً بانضمامها إليهنّ، وإفراؤها عنهنّ مع كونها شهادة أيضاً لاستقلالها بالفحوى ووكدتها في إفادة ما يُقصد بالشّهادة من تحقيق الخبر وإظهار الصّدق وهي مبتدأ خبره ﴿أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ فيما رماها به من الزّنا فإذا لاعن الزّوج حبست الزّوجة حتّى تعترف فترجم أو تلاعن ﴿وَيَدْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابَ﴾ أي العذاب الدنيوي وهو الحبس المغنيّ على أحد الوجهين بالرّجم الذي هو أشدّ العذاب ﴿أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ﴾ أي الزوج ﴿لَمَنْ الْكَاذِبِينَ﴾ أي فيما رماني به من الزّنا.

﴿وَالْخَامِسَةُ﴾ بالنّصب عطفًا على أربع شهادات ﴿أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ﴾

(١) ينظر: البحر المحيط (٦/٤٣٣)، والكشاف للزمخشري (٣/٥٢)، وتفسير الرازي (٢٣/١٦٦).

(٢) قرأ بها: ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وأبو عمرو، وعاصم، وشعبة، ويعقوب، وأبو جعفر.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٢)، والإعراب للنحاس (٢/٤٣٣)، والإملاء للعكبري (٢/

٨٤)، والبحر المحيط (٦/٤٣٤)، وتفسير القرطبي (١٢/١٨٢)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٢)،

والسبعة لابن مجاهد ص (٤٥٢).

(٣) سقط في خ.

أي الزوج ﴿مَنْ الصَّادِقِينَ﴾ أي فيما رَمَانِي به من الزَّنا. وقرئ (والخامسة)^(١) بالرفع على الابتداء وقرئ (أَنْ)^(٢) بالتخفيف في الموضعين، ورفع اللَّعْنَةُ والغضب. وقرئ (أَنْ غَضِبُ اللَّهُ)^(٣). وتخصيصُ الغضب بجانب المرأة للتغليظ عليها لما أَنَّها مادةُ الفجور ولأنَّ النساءَ كثيرًا ما يستعملن اللَّعنَ فيما يجترئن على التفوُّه به لسقوط وقعِه عن قلوبهنَّ بخلاف غضبه تعالى.

رُوي أَنَّ آيةَ القذفِ لما نزلت قرأها رسولُ اللَّهِ ﷺ على المنبرِ فقامَ عاصمُ بنُ عديّ الأنصاري رضي الله عنه فقال: جعلني الله فداك إنَّ وجدَ رجلٌ مع امرأته رجلاً فأخبرَ جلد ثمانينَ وردَّتْ شهادتهُ وفُسِّقَ وإنَّ ضربه بالسَّيفِ قُتِلَ وإنَّ سكَّتْ سكَّتَ على غيظٍ وإلى أن يجيءَ بأربعةِ شهداءَ فقد قضى الرَّجلُ حاجتهُ ومضى اللهم افتحْ وخرجْ فاستقبله هلالُ بن أمية أو عُويمَرُ فقال: ما وراءك؟ قال: شرٌّ وجدتُ على امرأتي خولةَ - وهي بنتُ عاصم - شريكِ ابنِ سَحْمَاءَ فقال: واللَّهِ هذا سُؤالي ما أُسرِعَ ما ابتليتَ به فرجعا فأخبرا رسولَ اللَّهِ ﷺ فكلَّم خولةَ فأنكرتُ فنزلت فلاعَنَ بينهما^(٤).

والفرقةُ الواقعةُ باللَّعانِ^(٥) في حُكم التَّطليقةِ البائنةِ عند أبي حنيفةٍ ومحمَّدٍ رحمهما

(١) قرأ بها: ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو عمرو، وعاصم، وشعبة، وخلف، ويعقوب، وأبو جعفر.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٣)، والإملاء للعكبري (٨٤/٢)، والبحر المحيط (٤٣٤/٦)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٥٣)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٢)، والكشاف للزمخشري (٢/١٣٥)، والمجمع للطبرسي (١٢٧/٧).

(٢) قرأ بها: نافع.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٢)، والإعراب للنحاس (٤٣٤/٢)، والإملاء للعكبري (٢/٨٤)، والبحر المحيط (٤٣٧/٦)، والتبيان للطوسي (٣٦٨/٧)، والمجمع للطبرسي (١٢٩/٧)، وتفسير الرازي (١٧٤/٢٣).

(٣) قرأ بها: عاصم، والحسن، ويعقوب، والأعرج، وأبو رجاء، وقتادة، وعيسى، وسلام، وعمرو بن ميمون.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٢)، والإملاء للعكبري (٨٤/٢)، والبحر المحيط (٤٣٤/٦)، والمحتسب لابن جني (١٠٢/٢)، وتفسير الرازي (١٦٦/٢٣).

(٤) أخرجه مسلم (١١٣٣/٢) أول كتاب اللعان، برقم (١٠/١٤٩٥).

(٥) اللعان مشتق من اللعن؛ لأن كل واحد من الزوجين يلعن نفسه في الخامسة إن كان كاذباً. وقيل سمي بذلك؛ لأن الزوجين لا ينفكان من أن يكون أحدهما كاذباً، فتحصل اللعنة عليه، وهي الطرد والإبعاد.

وقد تنوعت مذاهب الفقهاء في نوع الفرقة الحاصلة باللعان هل هي فرقة فسخ أم طلاق على

مذهبين:

اللَّهُ ولا يتأبَّدُ حُكْمُهَا حَتَّى إِذَا أَكْذَبَ الرَّجُلُ نَفْسَهُ بَعْدَ ذَلِكَ فَحُذَّ جَارَ لَهُ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا، وعند أبي يوسف وزُفر والحسن بن زياد^(١) والشَّافعي رحمهم الله: هي فُرْقَةٌ بغير طلاقٍ تُوجِبُ تحريمًا مؤبَّدًا ليس لهما اجتماعٌ بعد ذلك أبداً.

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ﴾ التفاتٌ إلى خطابِ الرَّامِينَ والمَرْمِيَّاتِ بطريقِ التَّغْلِيْبِ لتوفيةِ مقامِ الامْتِنَانِ حَقَّهُ. وجوابُ (لولا) محذوفٌ لتهويله والإشعارِ بضيقِ العبارةِ عن حصره كأنه قيل ولولا تفضُّله تعالى عليكم ورحمته وأنه تعالى مبالغٌ في قبولِ التَّوْبَةِ حَكِيمٌ في جميعِ أفعاله وأحكامه التي من جُمْلَتِها ما

= المذهب الأول: وبه قال أبو حنيفة، ومحمد بن الحسن إلى أن الفرقة الواقعة في اللعان تعد من باب الطلاق

واستدلوا على ذلك: بما روي أن رسول الله ﷺ لما لاعن بين عويمر العجلاني وبين امرأته فقال عويمر: كذبت عليها يا رسول الله إن أمسكتها فهي طالق ثلاثاً، وفي بعض الروايات كذبت عليها إن لم أفارقها فهي طالق ثلاثاً.

وجه الدلالة من هذا الحديث: أنه صار طلاق الزوج عقيب اللعان سنة المتلاعنين؛ لأن عويمر طلق زوجته ثلاثاً بعد اللعان عند رسول الله ﷺ فأنفذها عليه رسول الله ﷺ فيجب على كل ملاعن أن يطلق فإذا امتنع ينوب القاضي منابه في التفريق فيكون طلاقاً كما في العنين.

ولأن سبب هذه الفرقة قذف الزوج؛ لأنه يوجب اللعان واللعان يوجب التفريق والتفريق يوجب الفرقة فكانت الفرقة بهذه الوسائط مضافة إلى القذف السابق وكل فرقة تكون من الزوج أو يكون فعل الزوج سببها تكون طلاقاً كما في العنين والخلع والإيلاء ونحو ذلك.

المذهب الثاني: وبه قال المالكية، والشافعية، والحنابلة، أن فرقة اللعان فرقة فسخ. واستدلوا على ذلك: بأنها فرقة توجب تحريماً مؤبداً، فكانت فسخاً، كفرقة الرضاع. ولأن اللعان ليس بصريح في الطلاق، ولا نوى به الطلاق، فلم يكن طلاقاً، كسائر ما ينفسخ به النكاح، ولأنه لو كان طلاقاً، لوقع بلعان الزوج دون لعان المرأة. ينظر: المغني لابن قدامة (٥٣/٨).

الرأي المختار

والذي يظهر اختياره من القولين السابقين هو ما ذهب إليه أصحاب القول الثاني؛ لأن فرقة اللعان مؤبدة إذا لم يكذب الملاعن نفسه، وفرقة الثلاث لا تتأبد ولا تتعلق بالتماضي على حكم اللعان.

ينظر: تبیین الحقائق شرح كنز الدقائق (١٨/٣)، والعناية شرح الهداية (٢٨٦/٤)، وبدائع الصنائع (٢٤٥/٣، ٢٤٦)، وحاشية العدوي على شرح كفاية الطالب الرباني (١٠٩/٢)، ومواهب الجليل (١٣٨/٤)، ومغني المحتاج إلى معرفة ألفاظ المنهاج (٧١/٥)، والمغني لابن قدامة (٥٣/٨).

(١) الحسن بن زياد اللؤلؤي، صاحب الإمام أبي حنيفة. نسبته إلى بيع اللؤلؤ، من أهل الكوفة، نزل ببغداد، أخذ عن أبي يوسف ونفر أيضاً، كان مثلاً للأخذ بالسنة، مقدماً في السؤال والتفريع، ولي القضاء بالكوفة ثم استعفى منه. من تصانيفه: أدب القاضي، ومعاني الإيمان، والخراج، توفي سنة أربع ومائتين هـ.

ينظر: الجواهر المضية (١٩٣/١)، والفوائد البهية ص (٦٠).

شرع لكم من حكم اللعان لكان ما كان مما لا يحيط به نطاق البيان ومن جملته أنه تعالى لو لم يشرع لهم ذلك لوجب على الزوج حد القذف مع أن الظاهر صدقه لأنه أعرف بحال زوجته وأنه لا يفترى عليها لاشتراكهما في الفضاحة، وبعدما شرع لهم ذلك لو جعل شهادته موجبة لحد الزنا عليها لفات النظر لها، ولو جعل شهادتها موجبة لحد القذف عليه لفات النظر له ولا ريب في خروج الكل عن سنن الحكمة والفضل والرحمة فجعل شهادات كل منهما مع الجزم بكذب أحدهما حتمًا دارئة لما توجه إليه من الغائلة الدنيوية وقد ابتلي الكاذب منهما في تضاعيف شهادته من العذاب بما هو أتم مما درأته عنه وأطم، وفي ذلك من أحكام الحكم البالغة وآثار التفضل والرحمة ما لا يخفى أمّا على الصادق فظاهرٌ وأمّا على الكاذب فهو إمهاله والستر عليه في الدنيا ودرء الحد عنه وتعرضه للتوبة حسبما ينبى عنه التعرض لعنوان توابيته^(١) سبحانه ما أعظم شأنه وأوسع رحمته وأدق حكمته.

﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ﴾ أي بأبلغ ما يكون من الكذب والافتراء وقيل هو البهتان لا تشعر به حتى يفجأك وأصله الإفك وهو القلب لأنه مأفوك عن وجهه وسننه والمراد به ما أفك به الصديقة أم المؤمنين رضي الله عنها، وفي لفظ المجيء إشارة إلى أنهم أظهروه من عند أنفسهم من غير أن يكون له أصل وذلك أن رسول الله ﷺ كان إذا أراد سفرًا أقرع بين نسائه فأيتهن خرجت قرعتها استصحبها قالت عائشة رضي الله عنها: فأقرع بيننا في غزوة غزاها، قيل^(٢) غزوة بني المصطلق فخرج سهمي فخرجت معه عليه السلام بعد نزول آية الحجاب فحملت في هودج فسرنا حتى إذا قفلنا ودنونا من المدينة نزلنا منزلًا ثم نودي بالرحيل فقمتم ومشيت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأني أقبلت إلى رجلي فلمست صدري فإذا عهدي من جزع ظفار قد انقطع فرجعت فالتمسته فحبسني ابتغاؤه، وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلون بي فاحتملوا هودجي فرحلوه على بعيري وهم يحسبون أنني فيه لخفتي فلم يستكروا خفة اليهودج وذهبوا بالبعير ووجدت عهدي بعدما استمرت الجيش فجت منازلهم وليس فيها دأع ولا مجيب فتيمنت منزلي وظننت أنني سيفقدوني ويعودون في طلبني فبينما أنا جالسة في منزلي غلبتني عيني فتمت وكان صفوان بن المعطل السلمي من وراء الجيش فلما رأي عرفتني فاستيقظت باسترجاعه فخمرت وجهي بجلبابي ووالله ما تكلمنا بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه وهوى حتى أناخ راحلته فوطئ على يديها

(١) في خ: الربوبية إليه.

(٢) في ط: قبل.

فَقَمْتُ إِلَيْهَا فَرَكِبْتُهَا وَانْطَلَقَ يَقُودُ بِي الرَّاحِلَةَ حَتَّى أَتَيْنَا الْجَيْشَ مُوْغِرِينَ فِي نَحْرِ^(١) الظَّهِيْرَةِ وَهُمْ نَزُولٌ وَافْتَقَدْنِي النَّاسُ حِينَ نَزَلُوا وَمَا جَ الْقَوْمُ فِي ذِكْرِي فَبَيْنَا النَّاسُ كَذَلِكَ إِذْ هَجَمْتُ عَلَيْهِمْ فَخَاضَ النَّاسُ فِي حَدِيثِي فَهَلَكَ مَن هَلَكَ^(٢).

وقوله تعالى: ﴿عُصْبَةٌ مِنْكُمْ﴾ خبر (إن) أي جماعة وهي من العشرة إلى الأربعين وكذا العصابة وهم عبد الله بن أبيّ وزيد بن رفاعه وحسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحننة بنت جحش ومن ساعدهم. وقوله تعالى: ﴿لَا تَحْسِبُوهُ شَرًّا لَّكُمْ﴾ استئناف خوطب به رسول الله ﷺ وأبو بكر وعائشة وصفوان رضي الله عنهم تسليّة لهم من أول الأمر، والضّميْر للإفك ﴿بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ لاكتسابكم به الثّواب العظيم وظهور كرامتكم على الله عزّ وجلّ بإنزال ثمانى عشرة آية في نزاهة ساحتكم وتعظيم شأنكم وتشديد الوعيد فيمن تكلم فيكم والثناء على من ظنّ بكم خيراً ﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ﴾ أي من أولئك العصابة ﴿مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ﴾ بقدر ما خاض فيه ﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ﴾ أي معظمه. وقرئ بضمّ الكاف^(٣) وهي لغة فيه ﴿مِنْهُمْ﴾ من العصابة وهو ابن أبيّ فإنّه بدأ به وأذاعه بين الناس عداوة لرسول الله ﷺ وقيل هو وحسان ومسطح فإنهما شايعاه بالتّصريح^(٤) به، فإفراد الموصول حينئذ باعتبار الفوج أو الفريق أو نحوهما ﴿لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ أي في الآخرة أو في الدنيا أيضاً فإنهم جلدوا وردّت شهادتهم وصار ابن أبيّ مطروداً مشهوداً عليه بالتّفاق وحسان أعمى وأشلّ اليدين ومسطح مكفوف البصر. وفي التّعبير عنه بـ (الذي) وتكرير الإسناد وتكثير العذاب ووصفه بالعظم من تهويل الخطب ما لا يخفى.

﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ﴾ تلويح للخطاب وصرف له عن رسول الله ﷺ وذويه إلى

(١) في ط: بحر.

(٢) أخرجه البخاري (٢٥٧/٥) كتاب الهبة، باب هبة المرأة لغير زوجها حديث (٢٥٩٣) وأطرافه في (٢٦٣٧، ٣٦٦١، ٢٦٨٨، ٢٨٧٩، ٤٠٢٥، ٤٦٩٠)، ومسلم (٢١٢٩/٤)، كتاب التوبة: باب في حديث الإفك حديث (٢٧٧٠/٥٦).

(٣) قرأ بها: الكسائي، وأبو عمرو، ويعقوب، وأبو رجاء، وسفيان الثوري، ويزيد بن قطيب، ومحبوب، والحسن، وعمرة بنت عبد الرحمن، والزهري، ومجاهد، وأبو البرهسم. والأعمش، وحמיד، والأعرج، وابن أبي عبلة، والزعفراني، وابن مقسم، وسورة، وأبو جعفر.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٣)، والإعراب للنحاس (٤٣٤/٢)، والإملاء للعكبري (٢/٨٤)، والمجمع للطبرسي (١٢٩/٧)، وتفسير الرازي (١٧٤/٢٣)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٣١).

(٤) في ط: لتصریح.

الخائضينَ بطريق الالتفاتِ لتشديدِ ما في (لولا) التَّحْضِيضِ مِنَ التَّوْبِيخِ ثُمَّ العدولِ عنه إلى الغيبةِ في قوله تعالى: ﴿ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا﴾ لتأكيدِ التَّوْبِيخِ والتَّشْنِيعِ لَكُنْ لَا بطريقِ الإِعْرَاضِ عَنْهُمْ وَحكايةِ جَنَايَاتِهِمْ لغيرهم على وجهِ المُبَاثَّةِ بَلْ بِالتَّوَسُّلِ بِذَلِكَ إِلَى وصفهم بما يوجبُ الإِتْيَانَ بِالْمَحْضَضِ عَلَيْهِ وَيَقْتَضِيهِ اقْتِضَاءُ تَامًا وَيَزَجُّهُمْ عَنْ ضِدِّهِ زَجْرًا بَلِغًا فَإِنَّ كَوْنَ وَصِفِ الْإِيمَانَ مِمَّا يَحْمِلُهُمْ عَلَى إِحْسَانِ الظَّنِّ وَيَكْفُهُمْ عَنْ إِسَاءَتِهِ بِأَنْفُسِهِمْ أَيْ بِأَبْنَاءِ جَنَسِهِمُ النَّازِلِينَ مِنْزِلَةً أَنْفُسَهُمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ [سورة البقرة، الآية ٨٥] وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [سورة الحجرات، الآية ١١] مِمَّا لَا رَيْبَ فِيهِ فإِخْلَالُهُمْ بِموجبِ ذَلِكَ الوصفِ أَقْبَحُ وَأَشْنَعُ وَالتَّوْبِيخُ عَلَيْهِ أَدْخُلُ مَعَ مَا فِيهِ مِنَ التَّوَسُّلِ بِهِ إِلَى التَّصْرِيحِ بِتَوْبِيخِ الْخَائِضَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَانَ الْمِرَادُ بِالْإِيمَانِ الْإِيمَانَ الْحَقِيقِيَّ فَإِجَابُهُ لِمَا ذُكِرَ وَاضِحٌ وَالتَّوْبِيخُ خَاصٌّ بِالْمُؤْمِنِينَ وَإِنْ كَانَ مَطْلَقَ الْإِيمَانِ الشَّامِلِ لِمَا يُظْهِرُهُ الْمُنَافِقُونَ أَيْضًا فَإِجَابُهُ لَهُ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُمْ كَانُوا يَحْتَرِزُونَ عَنْ إِظْهَارِ مَا يُنَافِي مُدْعَاهُمْ فَالتَّوْبِيخُ حِينَئِذٍ مُتَوَجِّهٌ إِلَى الْكُلِّ، وَتَوْسِيطُ الظَّرْفِ بَيْنَ لَوْلَا وَفَعْلِهَا لِتَخْصِيسِ التَّحْضِيزِ بِأَوَّلِ زَمَانٍ سَمَاعِهِمْ، وَقَصْرُ التَّوْبِيخِ عَلَى تَأْخِيرِ الْإِتْيَانِ بِالْمَحْضَضِ عَلَيْهِ عَنْ ذَلِكَ الْآنَ وَالتَّرَدُّدِ فِيهِ لِيَفِيدَ أَنَّ عَدَمَ الْإِتْيَانِ بِهِ رَأْسًا فِي غَايَةِ مَا يَكُونُ مِنَ الْقَبَاحَةِ وَالشَّنَاعَةِ أَيْ كَانَ الْوَاجِبُ أَنْ يَظُنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ أَوَّلَ مَا سَمِعُوهُ مِمَّنْ اخْتَرَعَهُ بِالذَّاتِ أَوْ بِالْوَاسِطَةِ مِنْ غَيْرِ تَلَعُّمٍ وَتَرَدُّدٍ بِمِثْلِهِمْ مِنْ آحَادِ الْمُؤْمِنِينَ خَيْرًا ﴿وَقَالُوا﴾ فِي ذَلِكَ الْآنَ ﴿هَذَا إِفْكٌ مُبِينٌ﴾ أَيْ ظَاهِرٌ مَكْشُوفٌ كَوْنُهُ إِفْكًا فَكَيْفَ بِالصَّدِيقَةِ ابْنَةِ الصَّدِيقِ [أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ] ^(١) حُرْمَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ﴿لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ﴾ إِمَّا مِنْ تَمَامِ الْقَوْلِ الْمُحْضَضِ عَلَيْهِ مَسْووقٌ لِحَثِّ السَّامِعِينَ عَلَى الْإِزَامِ الْمَسْمُوعِينَ وَتَكْذِيبِهِمْ إِثْرَ تَكْذِيبِ مَا سَمِعُوهُ مِنْهُمْ بِقَوْلِهِمْ هَذَا إِفْكٌ مُبِينٌ وَتَوْبِيخُهُمْ عَلَى تَرْكِه أَيْ هَلَّا جَاءَ الْخَائِضُونَ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ يَشْهَدُونَ عَلَى مَا قَالُوا ﴿فَإِذَا لَمْ يَأْتُوا﴾ بِهِمْ وَإِنَّمَا قِيلَ ﴿بِالشُّهَدَاءِ﴾ لَزِيَادَةِ التَّقْرِيرِ ﴿فَأُولَئِكَ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى الْخَائِضِينَ وَمَا فِيهِ مِنْ مَعْنَى الْبُعْدِ لِلْإِذْنِ بِغُلُوبِهِمْ فِي الْفَسَادِ وَبُعْدِ مَنْزِلَتِهِمْ فِي الشَّرِّ أَيْ أُولَئِكَ الْمُفْسِدُونَ ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ أَيْ فِي حُكْمِهِ وَشَرْعِهِ الْمَوْسَسِ عَلَى الدَّلَائِلِ الظَّاهِرَةِ الْمُتَقَنَةِ ﴿هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ الْكَامِلُونَ فِي الْكَذْبِ الْمَشْهُودُ عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ الْمَسْتَحَقُّونَ لِإِطْلَاقِ الْاسْمِ عَلَيْهِمْ دُونَ غَيْرِهِمْ وَلِذَلِكَ رُتِّبَ عَلَيْهِ الْحَدُّ خَاصَّةً، وَإِمَّا كَلَامٌ مُبْتَدَأٌ مَسْووقٌ مِنْ جِهَتِهِ تَعَالَى

للاحتجاج على كذبهم بكون ما قالوه قولاً لا يساعده الدليل أصلاً ﴿ولولا فضلُ الله عليكم﴾ خطابٌ للسامعين والمسمعين جميعاً ﴿ورحمته في الدنيا﴾ من فنون النعم التي من جملتها الإمهالُ للتوبة ﴿والآخرة﴾ من ضروب الآلاء التي من جملتها العفو والمغفرة بعد التوبة ﴿لمسكم﴾ عاجلاً ﴿فيما أفضتُم فيه﴾ بسبب ما خضتُم فيه من حديث الإفك، والإبهامُ لتحويل أمره والاستهجانِ بذكره. يقالُ أفاضَ في الحديث وخاضَ واندفعَ وهضَبَ بمعنى ﴿عذابٌ عظيمٌ﴾ يستحقرُ دونه التوبيخُ والجلدُ ﴿إذ تلقونه﴾ بحذف إحدى التاءين ظرفٌ للمسَّ أي لمسكم ذلك العذابُ العظيم وقت تلقِيكم إياه من المخترعين ﴿بألسنتكم﴾ والتلقي والتلقُّفُ والتلقُّنُ معانٍ متقاربةٌ خلا أنَّ في الأول معنى الاستقبالِ وفي الثاني معنى الحُطَفِ والأخذِ بسرعةٍ وفي الثالث معنى الحِذْقِ والمهارة. وقرئ (تَلْقُونَهُ)^(١) على الأصل و(تلقونه)^(٢) من لقيه و(تلقونه) بكسر حرف المضارعة و(تلقونه)^(٣) من إلقاء بعضهم على بعض و(تيلقونه)^(٤) و(تألقونه)^(٥) من الوليِّ والألق وهو الكذب و(تثقفونه)^(٦) من ثقفته إذا طلبته فوجدته و(تتقفونه)^(٧) أي تبعونه ﴿وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم﴾ أي تقولون قولاً مختصاً بالأفواه من غير أن يكون له مصداقٌ ومنشأٌ في القلوبِ لأنه ليس بتعبيرٍ عن علم به في قلوبكم كقوله تعالى: ﴿يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم﴾ [سورة الفتح، الآية ١١].

(١) قرأ بها: أبي، وابن مسعود.

ينظر: البحر المحيط (٤٣٨/٦)، وتفسير الطبري (٧٨/١٨)، والكشاف للزمخشري (٥٤/٣)، والمعاني للفرأ (٢٤٨/٢)، وتفسير الرازي (١٧٩/٢٣).

(٢) قرأ بها: ابن السميع.

ينظر: البحر المحيط (٤٣٨/٦)، والكشاف للزمخشري (٥٤/٣).

(٣) قرأ بها: ابن السميع.

ينظر: الإملاء للعكبري (٨٤/٢)، والبحر المحيط (٤٣٨/٦)، وتفسير القرطبي (٢٠٤/١٢)، والكشاف للزمخشري (٥٤/٣)، والمجمع للطبرسي (١٢٩/٧)، والمحتسب لابن جني (١٠٤/٢)، وتفسير الرازي (١٧٩/٢٣).

(٤) قرأ بها: يعقوب.

ينظر: البحر المحيط (٤٣٨/٦).

(٥) قرأ بها: أبو جعفر، وابن أسلم.

ينظر: البحر المحيط (٤٣٨/٦)، والكشاف للزمخشري (٥٤/٣)، وتفسير الرازي (١٧٩/٢٣).

(٦) قرأ بها: أم سفيان، وابن مسعود، وأبي.

ينظر: البحر المحيط (٤٣٨/٦)، والكشاف للزمخشري (٥٤/٣)، وتفسير الرازي (١٧٩/٢٣).

(٧) قرأ بها: ابن مسعود.

ينظر: المحتسب لابن جني (١٠٤/٢).

﴿وتحسبونه هيناً﴾ سهلاً لا تبعه له أو ليس له كثير عقوبة ﴿وهو عند الله﴾ والحال أنه عنده عز وجل ﴿عظيم﴾ لا يُقادر قدره في الوزر واستجرار العذاب.

﴿ولولا إذ سمعتموه﴾ من المخترعين أو المشايعين لهم ﴿قلتم﴾ تكذيباً لهم وتهويلاً لما ارتكبوه ﴿ما يكون لنا﴾ ما يمكننا ﴿أن نتكلم بهذا﴾ وما يصدر عنا ذلك بوجه من الوجوه وحاصله نفى وجود التكلم به لا نفى وجوده على وجه الصحة والاستقامة والانبغاء وهذا إشارة إلى ما سمعوه.

وتوسيط الظرف بين (لولا) و(قلتم) لما مر من تخصيص التحضيض بأول وقت السماع وقصر التوبيخ واللوم على تأخير القول المذكور عن ذلك الآن ليفيد أنه المحتمل للوقوع المفتقر إلى التحضيض على تركه وأما ترك القول نفسه رأساً فمما لا يُتوهم وقوعه حتى يحضض على فعله ويلازم على تركه، وعلى هذا ينبغي أن يحمل ما قيل إن المعنى أنه كان الواجب عليهم أن يتفادوا أول ما سمعوا بالإفك عن التكلم به فلما كان ذكر الوقت أهم وجب التقديم وأما ما قيل من أن ظروف الأشياء منزلة منزلة أنفسها لوقوعها فيها وأنها لا تنفك عنها فلذلك يتسع فيها ما لا يتسع في غيرها فهي ضابطة ربما تستعمل فيما إذا وضع الظرف موضع المظروف بأن جعل مفعولاً صريحاً لفعلٍ مذكور كما في قوله تعالى: ﴿واذكروا إذ جعلكم خلفاء﴾ [سورة الأعراف، الآية ٦٩ و٧٤] أو مقدّر كعامة الظروف المنصوبة بإضمار اذكر، وأما هاهنا فلا حاجة إليها أصلاً لما تحققت أن مناط التقديم توجيه التحضيض إليه وذلك ينحقق في جميع متعلقات الفعل كما في قوله تعالى: ﴿فلولا إن كنتم غير مدينين ترجعونها﴾ [سورة الواقعة، الآية ٨٧].

﴿سبحانك﴾ تعجب ممن تفوه به وأصله أن يذكر عند معاينة العجيب من صنائعه تعالى تنزيهاً له سبحانه عن أن يصعب عليه أمثاله ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه أو تنزيه له تعالى عن أن تكون^(١) حُرمة نبيه فاجرة فإن فجورها تنفير عنه ومخل بمقصود الزواج فيكون تقريراً لما قبله وتمهيداً لقوله تعالى: ﴿هذا بهتان عظيم﴾ لعظمة المبهوت عليه واستحالة صدقه فإن حقارة الذنوب وعظمتها باعتبار متعلقاتها.

﴿يعظّمكم الله﴾ أي [ينصّحكم]^(٢) ﴿أن تعودوا لمثله﴾ أي كراهة أن تعودوا أو يزجركم من أن تعودوا، أو في أن تعودوا من قولك: وعظته في كذا فتركه ﴿أبداً﴾ أي مدة حياتكم ﴿إن كنتم مؤمنين﴾ فإن الإيمان وازع عنه لا محالة وفيه تهيج وتقريع

﴿وَيَبِينُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ﴾ الدَّالَّةَ عَلَى الشَّرَائِعِ وَمَحَاسِنِ الْآدَابِ دَلَالَةً وَاضِحَةً لَتَتَّعْظُوا وَتَتَذَكَّبُوا بِهَا أَيْ يُنْزِلُهَا كَذَلِكَ أَيْ مَبِينَةً ظَاهِرَةً الدَّالَّةَ عَلَى مَعَانِيهَا لَا أَنَّهُ يُبَيِّنُهَا بَعْدَ أَنْ^(١) لَمْ تَكُنْ كَذَلِكَ وَهَذَا كَمَا فِي قَوْلِهِمْ: سَبْحَانَ مَنْ صَغُرَ الْبَعُوضُ وَكَبُرَ الْفِيلُ أَيْ خَلَقَهُمَا صَغِيرًا وَكَبِيرًا وَمِنْهُ قَوْلُكَ: ضَيِّقْ فَمَ الرِّكْبَةِ وَوُسِّعْ أَسْفَلَهَا.

وَإِظْهَارُ الْأَسْمِ الْجَلِيلِ فِي مَوْقِعِ الْإِضْمَارِ لِتَفْخِيمِ شَأْنِ الْبَيَانِ ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بِأَحْوَالِ جَمِيعِ مَخْلُوقَاتِهِ جَلَائِلِهَا وَدَقَائِقِهَا ﴿حَكِيمٌ﴾ فِي جَمِيعِ تَدَابِيرِهِ وَأَفْعَالِهِ فَأَنْتَ يُمْكِنُ صَدَقَ مَا قِيلَ فِي حَقِّ حُرْمَةِ مَنْ اصْطَفَاهُ لِرِسَالَاتِهِ وَبَعَثَهُ إِلَى كَافَّةِ الْخَلْقِ لِيُرْشِدَهُمْ إِلَى الْحَقِّ وَيُزَكِّيَهُمْ وَيُطَهِّرَهُمْ تَطْهِيرًا. وَإِظْهَارُ الْأَسْمِ الْجَلِيلِ هَاهُنَا لِتَأْكِيدِ اسْتِقْلَالِ الْإِعْتِرَاضِ التَّذْيِيلِيِّ وَالْإِشْعَارِ بِعِلَّةِ الْأُلُوْهِيَّةِ لِلْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ﴾ أَيْ يُرِيدُونَ وَيَقْصِدُونَ ﴿أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ﴾ أَيْ تَنْتَشِرَ الْخَصْلَةُ الْمَفْرُطَةُ فِي الْقُبْحِ وَهِيَ الْفَرِيَّةُ وَالرَّمْيُ بِالزُّنَا أَوْ نَفْسُ الزُّنَا فَالْمُرَادُ بِشُيُوعِهَا شُيُوعُ خَبَرِهَا أَيْ يُحِبُّونَ شُيُوعَهَا وَيَتَصَدَّدُونَ مَعَ ذَلِكَ لِإِشَاعَتِهَا وَإِنَّمَا لَمْ يُصَرِّحْ بِهِ اِكْتِفَاءً بِذِكْرِ الْمَحَبَّةِ فَإِنَّهَا مُسْتَبْعَةٌ لَهُ لَا مُحَالَةٌ ﴿فِي الَّذِينَ آمَنُوا﴾ مُتَعَلِّقٌ بِ (تَشِيعَ) أَيْ تَشِيعَ فِيمَا بَيْنَ النَّاسِ.

وَذَكَرَ الْمُؤْمِنِينَ لِأَنَّهُمُ الْعَمْدَةُ فِيهِمْ أَوْ بِمَضْمَرٍ هُوَ حَالٌ مِنَ الْفَاحِشَةِ فَالْمَوْصُولُ عِبَارَةٌ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ خَاصَّةً أَيْ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ كَائِنَةً فِي حَقِّ الْمُؤْمِنِينَ وَفِي شَأْنِهِمْ ﴿لَهُمْ﴾ بِسَبَبِ مَا ذَكَرَ ﴿عَذَابُ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا﴾ مِنَ الْحَدِّ وَغَيْرِهِ مِمَّا يَتَّفِقُ مِنَ الْبَلَايَا الدُّنْيَوِيَّةِ وَلَقَدْ ضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ أَبِي وَحْشَانَ وَمُسْطَحًا حَدَّ الْقَذْفِ^(٢) وَضَرَبَ صَفْوَانَ حَسَنًا ضَرْبَةً بِالسَّيْفِ وَكُفَّ بَصْرَهُ ﴿وَالْآخِرَةُ﴾ مِنْ عَذَابِ النَّارِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا يَعْلَمُهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ جَمِيعَ الْأُمُورِ الَّتِي مِنْ جُمْلَتِهَا مَا فِي الضَّمَائِرِ مِنَ الْمَحَبَّةِ الْمَذْكُورَةِ ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ مَا يَعْلَمُهُ تَعَالَى بَلْ إِنَّمَا تَعْلَمُونَ مَا ظَهَرَ لَكُمْ مِنَ الْأَقْوَالِ وَالْأَفْعَالِ الْمَحْسُوسَةِ فَايْنُوا أُمُورَكُمْ عَلَى مَا تَعْلَمُونَهُ وَعَاقِبُوا فِي الدُّنْيَا عَلَى مَا تَشَاهَدُونَهُ مِنَ الْأَحْوَالِ الظَّاهِرَةِ وَاللَّهُ سَبْحَانَهُ هُوَ الْمَتَوَلَّى لِلسَّرَائِرِ فَيَعَاقِبُ فِي الْآخِرَةِ عَلَى مَا تَكُنُّهُ الصُّدُورُ.

هَذَا إِذَا جُعِلَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ فِي الدُّنْيَا عِبَارَةً عَنْ حَدِّ الْقَذْفِ أَوْ مُنْتَظَمًا لَهُ كَمَا

(١) فِي ط: إِنْ.

(٢) أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْمَعْجَمِ الْكَبِيرِ (٢٣/١٥٢)، بِرَقْم (٢٢٨)، وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي الْمَجْمَعِ (٧/٨٠).
رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ، وَفِيهِ ابْنُ لَهْيَعَةَ وَفِيهِ ضَعْفٌ، وَبَقِيَّةُ رِجَالِهِ رِجَالُ الصَّحِيحِ.

أطبق عليه الجمهورُ أمّا إذا أبقى على إطلاقه يُراد بالمحبّة نفسها من غير أن يقارنها التّصديّ للإشاعة وهو الأنسبُ بسياق النّظم الكريم فيكون ترتيبُ العذابِ عليها تنبيهًا على أن عذاب مَنْ يباشر الإشاعة ويتولّاها أشد وأعظم ويكون الاعتراضُ التّذييليّ أعني قوله تعالى: ﴿والله يعلم وأنتم لا تعلمون﴾ [سورة النور، الآية ١٩] تقريرًا لثبوت العذابِ الأليم لهم وتعليلًا له.

﴿ولولا فضلُ الله عليكم ورحمته﴾ تكريرٌ للمنة بترك المعاجلة بالعقاب للتنبيه على كمال عظم الجريمة ﴿وأن الله رءوفٌ رحيمٌ﴾ عطفت على (فضلُ الله). وإظهارُ الاسمِ الجليلِ لتربية المهابة والإشعارِ باستتباع صفة الألوهية للرأفة والرحمة، وتغييرُ سبكه وتصديره بحرفِ التّحقيقِ لما أن المرادَ بيانُ اتّصافه تعالى في ذاته بالرأفة التي هي كمالُ الرحمة والرحيمية التي هي المبالغة فيها على الدوام والاستمرار لا بيانُ حدوثِ تعلّق رأفته ورحمته بهم كما أنه المراد بالمعطوفِ عليه. وجوابُ لولا محذوفٌ لدلالة ما قبله عليه.

﴿يا أيّها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان﴾ أي لا تسلكوا مسالكه في كل ما تأتون وما تذرّون من الأفاعيل التي من جملتها إشاعة الفاحشة وحُبّها. وقرئ (خطوات) ^(١) بسكون الطاء وافتحها ^(٢) أيضًا ﴿ومن يتبع خطوات الشيطان﴾ وُضع الظّاهران موضع ضميريهما حيث لم يُقل: ومن يتبعها أو ومن يتبع خطواته لزيادة التّقرير والمبالغة في التّنفير ^(٣) والتّحذير ﴿فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر﴾ علّة للجزاء وضعت موضعَه كأنه قيل: فقد ارتكب الفحشاء والمنكر؛ لأن دأبه المستمر أن يأمر بهما فمن اتبع خطواته فقد امثلَ بأمره قطعًا. والفحشاء: ما أفرط قبحه كالفاحشة، والمنكر: ما يُنكره الشرع. وضميرُ إنّه للشيطان وقيل: للشأن على رأي من لا يوجبُ عودَ الضّمير من الجملة الجزائية إلى اسم الشرط، أو على أن الأصل يأمره وقيل: هو عائدٌ إلى من أي فإنّ ذلك المتّبع يأمرُ النَّاسَ بهما لأنَّ شأنَ الشيطان هو الإضلالُ فمن اتّبعه يترقى من رتبة الضلال والفساد إلى رتبة الإضلال والفساد.

- (١) قرأ بها: نافع، وحمة، وأبو عمرو، وعاصم، وابن كثير، والبزي، والأعمش، وشعبة.
ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٣)، والتيسير للداني ص (٧٨)، وتفسير القرطبي (١٢/٢٠٧)،
والكشاف للزمخشري (٣/٥٦)، وتفسير الرازي (٢٣/١٨٥)، والنشر لابن الجزري (٢/٢١٦).
(٢) قرأ بها: أبو السمال.
ينظر: المحتسب لابن جني (٢/١٠٥).
(٣) في ط: النفي.

﴿ولولا فضلُ الله عليكم ورحمته﴾ بما مِنْ جُمْلته هاتيكِ البياناتُ والتَّوفيقُ للتَّوبَةِ الماحِصَةِ للذُّنُوبِ، وشرعَ الحُدُودِ المُكْفَرَةِ لها ﴿مَا زَكَّى﴾ أي ما طَهَّرَ من دنسِها. وقرئ (ما زَكَّى)^(١) بالتَّشديدِ أي ما طَهَّرَ الله تعالى.

وَمِنْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مِنْكُمْ﴾ بَيَانُهُ. وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مِنْ أَحَدٍ﴾ زَائِدَةٌ وَأَحَدٌ فِي حَيْزِ الرَّفْعِ عَلَى الْفَاعِلِيَّةِ عَلَى الْقِرَاءَةِ الْأُولَى، وَفِي مَحَلِّ النَّصْبِ عَلَى الْمَفْعُولِيَّةِ عَلَى الْقِرَاءَةِ الثَّانِيَةِ ﴿أَبَدًا﴾ لَا إِلَى نَهَايَةٍ ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَزَكِّي﴾ يُطَهِّرُ ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ مِنْ عِبَادِهِ بِإِفَاضَةِ آثَارِ فَضْلِهِ وَرَحْمَتِهِ عَلَيْهِ، وَحَمَلَهُ عَلَى التَّوبَةِ ثُمَّ قَبُولِهَا مِنْهُ كَمَا فَعَلَ بِكُمْ ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ مَبَالُغٌ فِي سَمْعِ الْأَقْوَالِ الَّتِي مِنْ جُمْلَتِهَا مَا أَظْهَرُوهُ مِنَ التَّوبَةِ ﴿عَلِيمٌ﴾ بِجَمِيعِ الْمَعْلُومَاتِ الَّتِي مِنْ جُمْلَتِهَا نِيَّاتُهُمْ، وَفِيهِ حُثٌّ لَهُمْ عَلَى الْإِخْلَاصِ فِي التَّوبَةِ. وَإِظْهَارُ الْأَسْمِ الْجَلِيلِ لِلإِذْنِ بِاسْتِدْعَاءِ الْأُلُوهِيَّةِ لِلسَّمْعِ وَالْعِلْمِ مَعَ مَا فِيهِ مِنْ تَأْكِيدِ اسْتِقْلَالِ الْإِعْتِرَاضِ التَّذْيِيلِيِّ.

﴿وَلَا يَأْتَلُ﴾ أَي لَا يَحْلِفُ، افْتِعَالٌ مِنَ الْأَلْيَةِ وَقِيلَ: لَا يُقْصَرُ مِنَ الْأَلْوِ. وَالْأَوَّلُ هُوَ الْأَظْهَرُ لِنَزُولِهِ فِي شَأْنِ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ حَلَفَ أَلَّا يَنْفَقَ عَلَى مِسْطَحٍ بَعْدَ وَكَانَ يَنْفَقُ عَلَيْهِ لَكُونِهِ ابْنِ خَالَتِهِ وَكَانَ مِنْ فُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ. وَيَعْضُدُهُ قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ (وَلَا يَتَأَل)^(٢).

﴿أَوَلَوْ الْفَضْلُ مِنْكُمْ﴾ فِي الدِّينِ وَكَفَى بِهِ دَلِيلًا عَلَى فَضْلِ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ﴿وَالسَّعَةِ﴾ فِي الْمَالِ ﴿أَنْ يُتَوَاتَا﴾ أَيَّ عَلَى أَلَا يُتَوَاتَا.

وَقَرَأَ بِنَاءَ الْخُطَابِ^(٣) عَلَى الْإِلْتِفَاتِ ﴿أُولِي الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ صِفَاتٌ لِمَوْصُوفٍ وَاحِدٍ جِيءَ بِهَا بِطَرِيقِ الْعَطْفِ تَنْبِيْهًا عَلَى أَنَّ كَلَامًا مِنْهَا عِلَّةٌ مُسْتَقَلَّةٌ لِمُسْتَحَقِّهِ الْإِيْتَاءِ، وَقِيلَ: لِمَوْصُوفَاتٍ أُقِيمَتْ هِيَ مَقَامُهَا وَحُذِفَ الْمَفْعُولُ الثَّانِي لِمَقَامِهِ الظُّهْرِ أَي عَلَى أَلَا يُتَوَاتَهُمْ شَيْئًا ﴿وَلِيَعْفُوا﴾ مَا قَرَّطَ مِنْهُمْ ﴿وَلِيَصْفَحُوا﴾

(١) قرأ بها: الحسن، وأبو حيو، وروح، وأبو جعفر، ويعقوب، وابن محيصة.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٣)، والبحر المحيط (٤٣٩/٦)، وتفسير القرطبي (٢٠٧/١٢)، والمجمع للطبرسي (١٣٣/٧)، وتفسير الرازي (١٨٥/٢٣).

(٢) قرأ بها: أبو جعفر، والحسن، وزيد بن أسلم، وعبد الله بن عياش بن أبي ربيعة، وأبو رجاء، وأبو مجلز، وعباس بن عياش بن أبي ربيعة.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر، ص (٣٢٣)، والإعراب للنحاس (٤٣٦/٢).

(٣) قرأ بها: أبو حيو، وابن قطيب، وأبو البرهسم.

ينظر: البحر المحيط (٤٤٠/٦)، والكشاف للزمخشري (٥٦/٣).

بالإغضاء عنه. وقد قرئ الأمران بقاء الخطاب^(١) على وفق قوله تعالى: ﴿أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ أي بمقابلة عفوكم وصفحكم وإحسانكم إلى من أساء إليكم ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ مبالغ في المغفرة والرحمة مع كمال قدرته على المؤاخذه وكثرة ذنوب العباد الداعية إليها. وفيه ترغيب عظيم في العفو ووعد كريم بمقابلته كأنه قيل: ألا تحبون أن يغفر الله لكم فهذا من موجباته. روي أنه عليه الصلاة والسلام قرأها على أبي بكر رضي الله عنه فقال: بلى أحب أن يغفر الله لي فرجع إلى مسطح نفقته وقال: والله لا أنزعها أبداً^(٢).

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ أي العفاف ممّا رُمين به من الفاحشة ﴿الْغَافِلَاتِ﴾ عنها على الإطلاق بحيث لم يخطر ببالهنّ شيء منها ولا من مقدّماتها أصلاً. ففيها من الدلالة على كمال النزاهة ما ليس في المحصنات أي السليمات الصدور والنقيات القلوب عن كلّ سوء ﴿المؤمنات﴾ أي المتصفات بالإيمان بكلّ ما يجب أن يؤمن به من الواجبات والمحظورات وغيرها إيماناً حقيقياً تفصيلياً كما ينبغي عنه تأخير المؤمنات عمّا قبلها مع أصالة وصف الإيمان فإنه للإيذان بأن المراد بها المعنى الوصفى المعرب عما ذكر لا المعنى الاسمي المصحح لإطلاق الاسم في الجملة كما هو المتبادر على تقدير التقديم، والمراد بها عائشة الصديقة رضي الله عنها. والجمع باعتبار أن رميها رمي لسائر أمّهات المؤمنين لاشتراك الكل في العصمة والنزاهة والانتساب إلى رسول الله ﷺ كما في قوله تعالى: ﴿كَذَبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ﴾ [سورة الشعراء، الآية ١٠٥] ونظائره وقيل: أمّهات المؤمنين فيدخل فيهنّ الصديقة دُخولاً أولياً وأما ما قيل من أن المراد هي الصديقة والجمع باعتبار استتباعها للمتصفات بالصفات المذكورة من نساء الأمة فيأباه أن العقوبات المترتبة على رمي هؤلاء عقوبات مختصة بالكفار والمنافقين ولا ريب في أن رمي غير أمّهات المؤمنين ليس بكفر فيجب أن يكون المراد إيّاهنّ على أحد الوجهين فإنهنّ قد خصصن من بين سائر المؤمنات فجعل رميهنّ كفراً إبرازاً لكرامتهنّ على الله عزّ وجلّ وحمايةً لحمى الرسالة من أن يحوم حوله أحد بسوء حتى إن ابن عباس رضي الله عنهما جعله أغلظ من سائر أفراد الكفر حين سئل عن هذه الآيات فقال: من أذنب ذنباً ثم تاب منه قبلت

(١) قرأ بها: عبد الله بن مسعود، والحسن، وسفيان بن الحسين، وأسماء بنت يزيد، وعلي بن أبي طالب. ينظر: البحر المحيط (٦/٤٤٠)، والمحتسب لابن جني (٧/١٣٣).

(٢) أخرجه البخاري (٨/١٩٧) كتاب المغازي، باب: حديث الإفك، برقم (٤١٤١)، ومسلم (٤/٢١٢٩) كتاب التوبة، باب: حديث الإفك وقبول توبة القاذف، برقم (٥٦/٢٧٧٠).

توبته إلا مَنْ خاضَ في أمرِ عائشة رضي الله عنها^(١). وهلْ هو منه رضي الله عنه إلا لتهويلِ أمرِ الإفكِ والتنبيهِ على أنَّه كفرٌ غليظٌ.

﴿لَعَنُوا﴾ بما قالوه في حقهنَّ ﴿في الدنيا والآخرة﴾ حيثُ يلعنُهم اللاعنونَ من المؤمنينَ والملائكةَ أبدًا ﴿ولهم﴾ مع ما ذكر من اللعنِ الأبديِّ ﴿عذابٌ عظيمٌ﴾ هائلٌ لا يُقادر قدره لغاية عظم ما اقترفوه من الجناية. وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تشهدُ عليهم﴾ إلخ، إمَّا متصلٌ بما قبله مسوقٌ لتقرير العذاب المذكور بتعيين وقت حلوله وتهويله ببيان ظهور جنائيتهم الموجبة له مع سائر جنائياتهم المستتعة لعقوباتها على كيفية هائلة وهيئة خارقة للعادات. فيومَ ظرفتُ لما في الجارِّ والمجرور المتقدم من معنى الاستقرار لا لعذاب وإنْ أغضينا عن وصفه لإخلاله بجزالة المعنى. وإمَّا منقطعٌ عنه مسوقٌ لتهويل اليوم بتهويل ما يحويه على أنَّه ظرفتُ لفعل مؤخرٍ قد ضرب عنه الذكرُ صفحًا للإيدان بقصور العبارة عن تفصيل ما يقع فيه من الظَّامة الثَّامة والدَّاهية العامة كأنَّه قيل: يَوْمَ تشهدُ عليهم ﴿السُّتُهم وأيديهم وأرجلُهم بما كانوا يعملون﴾ يكونُ من الأحوال والأحوال ما لا يحيطُ به حيطَةُ المقالِ على أنَّ الموصولَ المذكورَ عبارةٌ عن جميع أعمالهم السيئة وجنائياتهم القبيحة لا عن جنائيتهم المعهودة فقط ومعنى شهادة الجوارح المذكورة بها أنَّه تعالى يُنطقها بقدرته فتخبر كلُّ جارحةٍ منها بما صدرَ عنها من أفاعيل صاحبها لا أنَّ كلاً منها يخبرُ بجنائيتهم المعهودة فحسب. والموصولُ المحذوفُ عبارةٌ عنها وعن فنونِ العقوباتِ المترتبةِ عليها كافةٌ لا عن إحداها خاصةً ففيه من ضروبِ التَّهويلِ بالإجمالِ والتَّفصيلِ ما لا مزيدَ عليه وجعلُ الموصولِ المذكورِ عبارةً عن خصوصِ جنائيتهم المعهودة وحملُ شهادة الجوارح على إخبارِ الكلِّ بها فقط تحجيرٌ للواسع وتهوينٌ لأمرِ الوازع والجمعُ بين صيغتي الماضي والمستقبلِ للدلالة على استمرارهم عليها في الدنيا. وتقديمُ عليهم على الفاعلِ للمُسارعةِ إلى بيانِ كونِ الشَّهادة ضارة لهم مع ما فيه من التَّشويقِ إلى المؤخرِ كما مرَّ مرارًا.

وقوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يُوفِيهِمُ اللهُ دينَهُمَ الْحَقَّ﴾ أي يَوْمَ إذ تشهدُ جوارحُهم بأعمالهم القبيحة يُعطيهم الله تعالى جزاءهم الثَّابت الذي يحقُّ أنْ يثبتَ لهم لا محالةً وافيًا كاملاً. كلامٌ مبتدأٌ مسوقٌ لبيانِ ترتيبِ حكمِ الشَّهادة عليها متضمنٌ لبيانِ ذلك المبهم المحذوفِ على وجهِ الإجمالِ، ويجوزُ أنْ يكونَ (يَوْمَ تشهدُ) ظرفًا لـ (يُوفِيهِمُ)،

(١) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١٥٣/٢٣) برقم (٢٣٤).

ويومئذٍ بدلاً منه، وقيل: هو منصوبٌ على أنه مفعولٌ لفعلٍ مضمرٍ أي اذكر يومَ تشهدُ. وقرئ (يومَ يشهدُ)^(١) بالتذكير للفصل ﴿ويعلمون﴾ عند معانيهم الأهوال والخُطوب حسبما نطق به القرآن الكريم ﴿أنَّ الله هو الحقُّ﴾ الثابت الذي يحقُّ أن يثبت لا محالة في ذاته وصفاته وأفعاله التي من جملتها كلماته الثامات المنبئة عن الشؤون التي يُشاهدونها منطبقه عليها ﴿المبين﴾ المظهر للأشياء كما هي في أنفسها أو الظاهر أنه هو الحق وتفسيره بظهور ألوهيته تعالى وعدم مشاركة الغير له فيها وعدم قدرة ما سواه على الثواب والعقاب ليس له كثيرٌ مناسبة للمقام كما أن تفسير الحق بذِي الحق البين العادل الظاهر عدله كذلك ولو تتبعنا ما في الفرقان المجيد من آيات الوعيد الواردة في حق كلِّ كفَّارٍ مريدٍ وجبارٍ عنيدٍ لا تجد شيئاً منها فوق هاتيك القوارع المشحونة بفنون التهديد والتشديد، وما ذاك إلا لإظهار منزلة النبي ﷺ في علو الشأن والنباهة وإبراز رتبة الصِّدِّيقِ رضي الله عنها في العفة والنزاهة.

وقوله تعالى: ﴿الخبياث﴾ إلخ، كلامٌ مستأنفٌ مسوقٌ على قاعدة السنَّة الإلهية الجارية فيما بين الخلق على موجب أن الله تعالى ملكاً يسوقُ الأهلَ إلى الأهل أي الخبياث من النساءِ ﴿للخبِيثين﴾ من الرجال أي مختصات بهم لا يكذنُ يتجاوزنهم إلى غيرهم على أن اللام للاختصاصِ ﴿والخبِيثون﴾ أيضاً ﴿للخبياث﴾ لأنَّ المُجانسة من دواعي الانضمامِ ﴿والطَّيِّبَات﴾ منهنَّ ﴿للطَّيِّبين﴾ منهم ﴿والطَّيِّبُونَ﴾ أيضاً ﴿للطَّيِّبَات﴾ منهنَّ بحيث لا يكادون يجاوزونهن إلى من عداهنَّ وحيث كان رسولُ الله ﷺ أطيَّب الأَطْيَبين وخيرة الأولين والآخرين تبين كونُ الصِّدِّيقِ رضي الله عنها من أطيَّب الطَّيِّبَات بالضرورة واتضح بطلانُ ما قيل في حقها من الخرافات حسبما نطق به قوله تعالى: ﴿أولئك مبرءون ممَّا يقولون﴾ على أن الإشارة إلى أهل البيت المنتظمين للصِّدِّيقِ انتظاماً أولياً، وقيل: إلى رسولِ الله ﷺ والصِّدِّيقِ وصفوان، وما في اسم الإشارة من معنى البعد للإيذان بعلو رتبة المشار إليهم وبعده منزلتهم في الفضل أي أولئك الموصوفون بعلو الشأن مبرءون ممَّا تقوله أهلُ الإفك في حقهم من الأكاذيب الباطلة. وقيل: الخبياث من القول للخبِيثين من الرجالِ

(١) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وخلف، والزعفراني، وابن مقسم، وابن سعدان، والأعمش، ويحيى، وعبدالله بن مسعود.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٤)، والإملاء للعكبري (٨٤/٢)، والبحر المحيط (٦/٤٤٠)، والتيبان للطوسي (٧/٣٧٢)، والتيسير للداني ص (١٦١)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٥٤)، والكشاف للزمخشري (٣/٥٦).

وَالنِّسَاءِ أَي مَخْتَصَّةٌ وَلَا ثِقَّةَ بِهِمْ لَا يَنْبَغِي أَنْ تُقَالَ فِي حَقِّ غَيْرِهِمْ وَكَذَا الْخَبِيثُونَ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ أَحِقَّاءُ بِأَنْ يُقَالَ فِي حَقِّهِمْ خَبَائِثُ الْقَوْلِ وَالطَّيِّبَاتُ مِنَ الْكَلِمِ لِلطَّيِّبِينَ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ مَخْتَصَّةٌ وَحَقِيقَةٌ بِهِمْ وَهُمْ أَحِقَّاءُ بِأَنْ يُقَالَ فِي شَأْنِهِمْ طَيِّبَاتُ الْكَلِمِ أَوْلَثُكَ الطَّيِّبُونَ مَبْرَّوْنَ مِمَّا يَقُولُ الْخَبِيثُونَ فِي حَقِّهِمْ فَمَالُهُ تَنْزِيهُ الصَّدِيقَةِ أَيْضًا، وَقِيلَ: خَبِيثَاتُ الْقَوْلِ مَخْتَصَّةٌ بِالْخَبِيثِينَ مِنْ فَرِيقَي الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ لَا تَصْدُرُ عَنْ غَيْرِهِمْ وَالْخَبِيثُونَ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ مَخْتَصُّونَ بِخَبَائِثِ الْقَوْلِ مُتَعَرِّضُونَ لَهَا وَالطَّيِّبَاتُ مِنَ الْكَلَامِ لِلطَّيِّبِينَ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ أَي مَخْتَصَّةٌ بِهِمْ لَا تَصْدُرُ عَنْ غَيْرِهِمْ وَالطَّيِّبُونَ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ مَخْتَصُّونَ بِطَيِّبَاتِ الْكَلَامِ لَا يَصْدُرُ عَنْهُمْ غَيْرُهَا أَوْلَثُكَ الطَّيِّبُونَ مَبْرَّوْنَ مِمَّا يَقُولُهُ الْخَبِيثُونَ مِنَ الْخَبَائِثِ أَي لَا يَصْدُرُ عَنْهُمْ مِثْلُ ذَلِكَ فَمَالُهُ تَنْزِيهُ الْقَائِلِينَ سُبْحَانَكَ هَذَا بِهَتَانُ عَظِيمٌ.

﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ عَظِيمَةٌ لِمَا لَا يَخْلُو عَنْهُ الْبَشَرُ مِنَ الذُّنُوبِ ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ هُوَ الْجَنَّةُ.

يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكَكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٢٧﴾ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٨﴾ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٢٩﴾ قُلِ لِلْمُؤْمِنِينَ يَفْعَلُوا مِنْ أَمْرِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٣٠﴾ وَقُلِ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَفْعَلْنَ مِنْ أَمْرِنَ وَلَا يَصْرُنَّ يَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ خِطْرَهُنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنَاتِ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنَاتِ أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوْ التَّبَاعِيْنَ غَيْرِ أُولَى الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا إِلَيْهِ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٣١﴾ وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَسْعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٢﴾ وَلْيَسْتَعْفِفِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكُلِّمُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَءَاتُوهُمْ مِّنْ مَّالِ اللَّهِ الَّذِي ءَاتَاكُمْ وَلَا تُكْرِهُوا فَتِنَتَكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ إِنْ أَرَدْتَ تَحَصُّنًا لِّبَنَاتِكَ عَرْضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهْهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرِهِهِنَّ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٣٣﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ ءَايَاتٍ مُّبِينَاتٍ وَمَثَلًا

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ﴾ إِنْ مَّا فَصَلَ الزَّوْجَرُ عَنِ الزَّوْجَةِ
وعن رمي العفاف عنه شُرِعَ في تفصيل الزَّوْجَرِ عَمَّا عَسَى يُؤَدِّي إلى أحدهما من
مُخَالَطَةِ الرَّجَالِ بِالنِّسَاءِ ودخولهم عليهنَّ في أوقات الخلوات وتعليم الآداب الجميلة
والأفاعيل المرضية المستتعبة لسعادة الدارين ووصف البيوت بمغايرة بيوتهم خارج
مخرج العادة التي هي سُكْنَى كُلِّ أَحَدٍ فِي مَلِكِهِ وَإِلَّا فَالْمَآجِرُ^(١) وَالْمُعِيرُ أَيْضًا مِنْهَيَّانِ
عَنِ الدُّخُولِ بِغَيْرِ إِذْنٍ. وَقَرَأَ بِبُيُوتًا^(٢) غَيْرَ بُيُوتِكُمْ بِكَسْرِ الْبَاءِ لِأَجْلِ الْيَاءِ ﴿حَتَّى
تَسْتَأْذِنُوا﴾ أَي تَسْتَأْذِنُوا مَنْ يَمْلِكُ الْإِذْنَ مِنْ أَصْحَابِهَا مِنَ الْإِسْتِثْنَاءِ بِمَعْنَى الْإِسْتِعْلَامِ
مِنْ أَنْسِ الشَّيْءِ إِذَا أَبْصَرَهُ فَإِنَّ الْمُسْتَأْذِنَ مُسْتَعْلَمٌ لِلْحَالِ مُسْتَكْشَفٌ أَنَّهُ هَلْ يُؤْذَنُ لَهُ أَوْ
مِنَ الْإِسْتِثْنَاءِ الَّذِي هُوَ خِلَافُ الْإِسْتِخَاشِ لَمَّا أَنَّ الْمُسْتَأْذِنَ مُسْتَوْحِشٌ خَائِفٌ أَنْ لَا
يُؤْذَنَ لَهُ فَإِذَا أُذِنَ لَهُ اسْتَأْذَنَ ﴿وَتَسَلَّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا﴾ عِنْدَ الْإِسْتِثْنَاءِ. رَوَى عَنْ
النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ التَّسْلِيمَ أَنْ يَقُولَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، أَدْخَلَ؟ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَإِنْ أُذِنَ لَهُ دَخَلَ
وَإِلَّا رَجَعَ^(٣) ﴿ذَلِكَ﴾ أَي الْإِسْتِثْنَاءُ مَعَ التَّسْلِيمِ ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ مِنْ أَنْ تَدْخُلُوا بَغْتَةً أَوْ
عَلَىٰ تَحِيَّةِ الْجَاهِلِيَّةِ حَيْثُ كَانَ الرَّجُلُ مِنْهُمْ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ بَيْتًا غَيْرَ بَيْتِهِ يَقُولُ:
حَيْتُمْ صَبَاحًا حَيْتُمْ مَسَاءً فَيَدْخُلُ فَرِيْمَا أَصَابَ الرَّجُلَ مَعَ امْرَأَتِهِ فِي لِحَافٍ. وَرَوَى أَنَّ
رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: أَسْتَأْذِنُ عَلَىٰ أُمِّي؟ قَالَ لَهُ: «نَعَمْ» قَالَ: لَيْسَ لَهَا خَادِمٌ غَيْرِي
أَسْتَأْذِنُ عَلَيْهَا كُلَّمَا دَخَلْتُ؟ قَالَ ﷺ: «أَتَحِبُّ أَنْ تَرَاهَا عَرِيَانَةً؟» قَالَ: لَا. قَالَ ﷺ:
«فَأَسْتَأْذِنُ»^(٤) ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِمُضْمَرِ أَيِ أَمْرَتِهِ بِهِ أَوْ قِيلَ لَكُمْ هَذَا كَيْ
تَتَذَكَّرُوا وَتَتَعَطَّوْا وَتَعْمَلُوا بِمَوْجِبِهِ ﴿فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا﴾ أَيِ مِمَّنْ يَمْلِكُ الْإِذْنَ
عَلَىٰ أَنْ مَنْ لَا يَمْلِكُهُ مِنَ النِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ وَجِدَانُهُ كَقُفْدَانِهِ أَوْ أَحَدًا أَصْلًا عَلَىٰ أَنْ
مَدْلُولُ النَّصِّ الْكَرِيمِ عِبَارَةٌ هُوَ النَّهْيُ عَنِ دُخُولِ الْبُيُوتِ الْخَالِيَةِ لَمَّا فِيهِ مِنَ الْإِطْلَاعِ
عَلَىٰ مَا يَعْتَادُ النَّاسُ إِخْفَاءَهُ مَعَ أَنَّ التَّصَرُّفَ فِي مَلِكِ الْغَيْرِ مُحْظُورٌ مُطْلَقًا وَأَمَّا حُرْمَةُ

(١) فِي ط: فَالْآجِر.

(٢) قَرَأَ بِهَا: عَاصِمٌ، وَحُمَزَةٌ، وَالْكَسَائِيُّ، وَابْنُ كَثِيرٍ، وَنَافِعٌ، وَابْنُ عَامِرٍ، وَخَلْفٌ.

(٣) يَنْظُرُ: إِتْحَافٌ فَضْلَاءُ الْبَشَرِ (٣٢٤، ٣٢٦)، وَالْإِعْرَابُ لِلْنَّحَاسِ (٤٣٨/٢)، وَالتَّيْسِيرُ لِلدَّانِي ص (٨٠)، وَالْغَيْثُ لِلصَّفَاقِسِيِّ (٣٠٢، ٣٠٤)، وَالْكَشَافُ لِلزَّمْخَشَرِيِّ (٦٢/٣)، وَالنَّشْرُ لِابْنِ الْجَزَرِيِّ (٢٤٨/٢).

(٤) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (٣٦٨/٥)، وَأَبُو دَاوُدَ (٧٦٦/٢) كِتَابَ الْأَدَبِ، بَابُ: كَيْفَ الْإِسْتِثْنَاءِ، بِرَقْمِ (٥١٧٧)، وَالنَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ الْكُبْرَى (٨٧/٦) بِرَقْمِ (١٠١٤٨)، وَابْنُ خَالَوَيْهِ فِي الْأَدَبِ الْمَفْرُودِ ص (٣٧٢) بِرَقْمِ (١٠٨٤)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي السَّنَنِ الْكُبْرَى (٨/٣٤٠).

(٤) أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (١٨/١١٢)، وَأَبُو دَاوُدَ فِي الْمَرَاثِيلِ بِرَقْمِ (٤٨٨).

دخول ما فيه للنساء والولدان فثابتة بدلالة النص لأنَّ الدخول حيث حُرِّمَ مع ما ذكر من العلة فلأنَّ يحُرِّم عند انضمام ما هو أقوى منه إليه أعني الاطلاع على العورات أولى ﴿فَلَا تَدْخُلُوهَا﴾ واصبروا ﴿حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾ أي من جهة مَنْ يملك الإذن عند إتيانه. وَمَنْ فَسَّرَه بقوله: حَتَّى يَأْتِيَ مَنْ يَأْذَنُ لَكُمْ أو حَتَّى تَجِدُوا مَنْ يَأْذَنُ لَكُمْ فقد أبرز القطعيَّ في معرض الاحتمال، ولما كان جعلُ النهي مغنيًا بالإذن ممَّا يُوهم الرخصة في الانتظار على الأبواب مُطلقًا بل في تكرير الاستئذان ولو بعد الردِّ دُفع ذلك بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا﴾ أي إِنْ أُمِرْتُمْ من جهة أهل البيت بالرجوع سواء كان الأمرُ ممَّن يملك الإذن أو لَا فارْجِعُوا ولا تلحوا بتكرير الاستئذان كما في الوجه الأول لا تلحوا بالإصرار على الانتظار إلى أن يَأْتِيَ الآذَنُ كما في الثاني فإنَّ ذلك ممَّا يجلبُ الكراهة في قلوب النَّاسِ ويقدحُ في المروءة أي قدح ﴿هُوَ﴾ أي الرَّجُوعُ ﴿أَزْكَى لَكُمْ﴾ أي أَطْهَرُ ممَّا لَا يَخْلُو عَنْهُ اللَّجُّ والعناد والوقوف على الأبواب من دنس الدناءة والرَّذالة ﴿وَاللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ فيعلم ما تأتون وما تذرون ممَّا كلفتموه فيجازيكم عليه.

﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا﴾ أي بغير استئذانٍ ﴿بِبُيُوتٍ غَيْرَ مَسْكُونَةٍ﴾ أي غير موضوعةٍ لسكنى طائفةٍ مخصوصةٍ فقط بل لِيَتَمَتَّعَ بها من يُضْطَرُّ إليها كائنًا من كان من غير أن يتخذها سكنًا كالرَّيْطِ والخانات والحوانيت والحمامات ونحوها فإنَّها معدَّة لمصالح النَّاسِ كافةٍ كما يُنبِئ عنه قوله تعالى: ﴿فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ﴾ فإنَّه صفةٌ للبيوت أو استئنافٌ جارٍ مجرى التعليل لعدم الجُنَاح أي فيها حقُّ تمتعٍ لكم كالاستئذان من الحرِّ والبرد وإيواء الأمتعة والرحال والشراء والبيع والاعتسالي وغير ذلك ممَّا يليقُ بحال البيوت وداخلها^(١) فلا بأس بدخولها بغير استئذانٍ من داخلها من قبل ولا ممَّن يتولَّى أمرها ويقومُ بتدبيرها من قوام الرِّباطات والخانات وأصحاب الحوانيت ومتصرفي الحمامات ونحوهم. ويروى أنَّ أبا بكر رضي الله عنه قال: يا رسول الله، إنَّ الله تعالى قد أنزل عليك آيةً في الاستئذان وإنَّا نختلفُ في تجارتنا فننزل هذه الخانات أفلا ندخلها إلَّا بإذن؟ فنزلت^(٢). وقيل: هي الخربات يُتَبَرَّزُ فيها والمتاع التَّبَرُّزُ.

والظاهر أنَّها من جملة ما ينتظمه البيوت لا أنها المرادة فقط.

(١) في خ: وداخلها.

(٢) ذكره فخر الدين الرازي في تفسيره (١٧٤/٢٣).

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ﴾ وعيدٌ لمن يدخلُ مدخلًا من هذه المداخل لفسادٍ أو اطلاعٍ على عورات. ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ شروعٌ في بيان أحكام كَلِيَّةٍ شاملة للمؤمنين كافةٍ يندرج فيها حكمُ المستأذنين عند دخولهم البيوت اندراجًا أوليًا. وتلويحُ الخطاب وتوجيهه إلى رسولِ الله ﷺ وتفويضُ ما في حيزه من الأوامر والنواهي إلى رأيهِ عليه الصَّلَاة والسَّلَام لأنها تكاليفُ متعلِّقةٌ بأمورٍ جُزئيةٍ كثيرة الوقوع حقيقةً بأن يكون الأمرُ بها والامتصدي لتدبيرها حافظًا ومُهميًا عليهم. ومفعولُ الأمر أمرٌ آخر قد حُذف تعويلًا على دلالة جوابه عليه أي قُلْ لهم غُصُوا ﴿يَغْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ﴾ عمَّا يحرم ويقتصروا به على ما يحلُّ ﴿ويحفظوا فروجهم﴾ إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم. وتقييدُ الغُصِّ بمن التبعية دون الحفظ لما في أمر النَّظَر من السَّعة. وقيل: المرادُ بالحفظ هاهنا خاصَّة هو السُّتْرُ.

﴿ذلك﴾ أي ما ذُكر من الغُصِّ والحفظ ﴿أزكى لهم﴾ أي أظهرُ لهم من دنس الرِّبِّية ﴿إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ لا يخفى عليه شيءٌ ممَّا يصدرُ عنهم من الأفاعيل التي من جُمليتها إجمالة النَّظَر واستعمالُ سائرِ الحواس وتحريكِ الجوارح وما يقصدون بذلك فليكونوا على حذرٍ منه في كلِّ ما يأتون وما يذرون ﴿وقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ﴾ فلا ينظرن إلى ما لا يحلُّ لهنَّ النَّظَرُ إليه ﴿ويحفظن فروجهنَّ﴾ بالتَّستر أو التَّصونِ عن الزَّنا. وتقديمُ الغُصِّ لأنَّ النَّظَرَ بريدُ الزَّنا ورائدُ الفسادِ ﴿ولا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ﴾ كالحُلِيِّ وغيرها ممَّا يُتزين به وفيه من المبالغة في النَّهي عن إبداء مواضعها ما لا يخفى ﴿إلا ما ظهرَ منها﴾ عند مُزاولةِ الأمور التي لا بُدَّ منها عادةً كالخاتم والكحل والخضاب ونحوها فإنَّ في سترها حرجًا بينًا. وقيل: المرادُ بالزَّينة مواضعها على حذفِ المضافِ أو ما يعُمُّ المحاسنَ الخلقيَّة والتَّزينة. والمُستثنى هو الوجهُ والكفَّانِ لأنها ليست بعورة. ﴿وليضربن بخمرهن على جيوبهنَّ﴾ إرشادٌ إلى كَيْفِيَّةِ إخفاءِ بعضِ مواضع الزَّينة بعد النَّهي عن إبدائها. وقد كانتِ النِّساءُ على عادةِ الجاهلية يسدِّلن خُمَرَهُنَّ من خلفهنَّ فتبْدُو نحورهنَّ وقلائدهنَّ من جيوبهنَّ لوسعها فأمرن بإرسالِ خمرهنَّ إلى جيوبهنَّ سترًا لما يبدُو منها وقد ضُمِّن الضَّرْبُ معنى الإلقاء فعُدِّي بـ (على).

وقرئ^(١) بكسرِ الجيم كما تقدَّم ﴿ولا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ﴾ كرر النَّهي لاستثناء بعضِ

(١) قرأ بها: ابن كثير، وحمزة، والكسائي، وابن عامر، وابن ذكوان، وشعبة.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٤)، والإعراب للنحاس (٢/٤٣٨)، والبحر المحيط (٦/٤٤٨)،

موادَّ الرُّخصة عنه باعتبار النَّاظِرِ بعد ما استثنى عنه بعضُ موادَّ الضَّرورة باعتبارِ المنظور ﴿إِلَّا لِبَعُولَتِهِنَّ﴾ فَإِنَّهُمْ الْمُقْصودُونَ بِالزَّينةِ ولَهُمْ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى جَمِيعِ بَدَنِهِنَّ حَتَّى الْمَوْضِعِ الْمُعْهُودِ ﴿أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءَ بَعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءَ بَعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ﴾ لكثرة المخالطة الضَّرورية بينهم وبينهنَّ وقلة توقع الفتنة من قبلهم لما في طباعِ الفريقين من النَّفَرَة عن مماسة القرائبِ ولَهُمْ أَنْ يَنْظُرُوا مِنْهُنَّ مَا يَبْدُو عِنْدَ الْمَهْنَةِ وَالْخِدْمَةِ.

وعَدَمُ ذِكْرِ الْأَعْمَامِ وَالْأَخْوَالِ لِمَا أَنَّ الْأَحْوَظَ أَنْ يَتَسَتَّرْنَ عَنْهُمْ حَذَارًا^(١) مِنْ أَنْ يَصْفَوْهُنَّ لِأَبْنَائِهِمْ ﴿أَوْ نَسَائِهِنَّ﴾ الْمُخْتَصَّاتُ بِهِنَّ بِالصُّحْبَةِ وَالْخِدْمَةِ مِنْ حَرَائِرِ الْمُؤْمِنَاتِ فَإِنَّ الْكُوفَرَ لَا يَتَحَرَّجَنَّ عَنْ وَصْفِهِنَّ لِلرُّجَالِ.

﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ﴾ أَيِ مِنَ الْإِمَاءِ فَإِنَّ عَبْدَ الْمَرْأَةِ بِمَنْزِلَةِ الْأَجْنَبِيِّ مِنْهَا. وَقِيلَ مِنَ الْإِمَاءِ وَالْعَبِيدِ لِمَا رُوي أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَتَى فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِعَبْدٍ وَهَبَهُ لَهَا وَعَلَيْهَا ثَوْبٌ إِذَا قَنَعَتْ بِهِ رَأْسَهَا لَمْ يَبْلُغْ رَجُلُهَا وَإِذَا غَطَّتْ رَجُلُهَا لَمْ يَبْلُغْ رَأْسَهَا فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «إِنَّهُ لَيْسَ عَلَيْكَ بِأَسٍّ إِنَّمَا هُوَ أَبُوكَ وَغُلَامُكَ»^(٢) ﴿أَوْ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرُّجَالِ﴾ أَيِ أُولِي الْحَاجَةِ إِلَى النِّسَاءِ وَهُمْ الشُّيُوخُ [الهِمَّ]^(٣) وَالْمَمْسُوحُونَ^(٤). وَفِي الْمَجْبُوبِ^(٥) وَالْخَصِيِّ خِلَافٌ، وَقِيلَ هُمُ الْبُلَهُ الَّذِينَ

⁼ والتيسير للداني ص (١٦١)، والغيث للصفافسي ص (٣٠٢)، والكشاف للزمخشري (٣/٦٢)، وتفسير الرازي (٢٣/٢٠٦).

(١) في خ: حذرًا.

(٢) أخرجه أبو داود (٢/٤٦٠) كتاب اللباس، باب: العبد ينظر إلى شعر مولاته، برقم (٤١٠٦)، ومن طريقه البيهقي في السنن الكبرى (٧/٩٥) كتاب النكاح، باب: ما جاء في إبدائها زينتها لما ملكت يمينها، من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٣) سقط في خ.

(٤) الممسوح لغة: اسم مفعول من مسح، ومن معانيه في اللغة: الخصي إذا سلت مذاكيره، والمغير عن خلقته والمعنى الاصطلاحي لا يخرج عن المعنى اللغوي.

ويعبر الحنفية والمالكية عن الممسوح في الغالب بلفظ المجبوب.

فقد قال البابرتي: المجبوب هو الذي استؤصل ذكره وخصيته.

وقال الشلبي: المجبوب هو مقطوع الذكر والخصيتين

ينظر: شرح المحلي على المنهاج (٤/٥٠)، ومغني المحتاج (٣/١٣٠)، وشرح منتهى الإرادات

(٢/٦٢٥)، والعناية شرح الهداية بهامش فتح القدير (٢/٤٤٧)، وحاشية الشلبي بهامش تبيين

الحقائق (٣/٢٢)، والمغرب للمطرزي، ص (٧٤).

(٥) في خ: المحبوبين.

يَتَّبِعُونَ النَّاسَ لِفَضْلِ طَعَامِهِمْ وَلَا يَعْرِفُونَ شَيْئًا مِنْ أُمُورِ النَّسَاءِ. وَقرئ^(١) غَيْرَ بِالنَّصْبِ عَلَى الْحَالِيَّةِ ﴿أَوْ الطُّفْلَ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النَّسَاءِ﴾ لَعَدَمِ تَمْيِيزِهِمْ. مِنْ الظُّهُورِ بِمَعْنَى الْإِظْلَاجِ أَوْ لَعَدَمِ بَلُوغِهِمْ حَدَّ الشَّهْوَةِ، مِنْ الظُّهُورِ بِمَعْنَى الْعَلْبَةِ. وَالطُّفْلَ جُنْسٌ وَضَعُ مَوْضِعِ الْجَمْعِ اكْتِفَاءً بِدَلَالَةِ الْوَصْفِ. ﴿وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يَخْفَيْنَ﴾ أَيُّ مَا يَخْفِيهِ مِنَ الرُّؤْيَةِ ﴿مَنْ زِينَتِهِنَّ﴾ أَيُّ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ الْأَرْضَ لِيَتَقَعَّقَ خِلْخَالُهُنَّ فَيُعْلَمَ أَنَّهُنَّ ذَوَاتُ الْخِلْخَالِ فَإِنَّ ذَلِكَ مِمَّا يُورِثُ الرِّجَالَ مِيلًا إِلَيْهِنَّ وَيُوْهِمُ أَنَّ لَهُنَّ مِيلًا إِلَيْهِمْ. وَفِي النَّهْيِ [عَنْ^(٢)] إِبْدَاءِ صَوْتِ الْحُلَى بَعْدَ النَّهْيِ عَنْ إِبْدَاءِ عَيْنِهَا مِنَ الْمُبَالِغَةِ فِي الرَّجْرِ عَنْ إِبْدَاءِ مَوَاضِعِهَا مَا لَا يَخْفَى ﴿وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا﴾ تَلْوِينٌ لِلخُطَابِ وَصَرَفٌ لَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْكُلِّ بِطَرِيقِ التَّغْلِيبِ لِإِبْرَازِ كَمَالِ الْعَنَایَةِ بِمَا فِي حَيِّزِهِ مِنْ أَمْرِ التَّوْبَةِ وَأَنَّهَا مِنْ مَعْظَمَاتِ الْمَهْمَّاتِ الْحَقِيقَةِ بِأَنْ يَكُونَ سَبْحَانُهُ وَتَعَالَى هُوَ الْأَمْرُ بِهَا لِمَا أَنَّهُ لَا يَكَادُ يَخْلُو أَحَدٌ مِنَ الْمَكْلُفِينَ عَنْ نَوْعِ تَفْرِيطٍ فِي إِقَامَةِ مَوَاجِبِ التَّكَالِيفِ كَمَا يَنْبَغِي. وَنَاهِيكَ بِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ (شَيَّبَنِي سُوْرَةُ هُوْدٍ)^(٣) لِمَا فِيهَا مِنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ ﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتُ﴾ [سورة هود، الآية ١١٢] لَا سَيِّمًا إِذَا كَانَ الْمَأْمُورُ بِهِ الْكَفُّ عَنِ الشَّهَوَاتِ. وَقِيلَ تَوْبُوا عَمَّا كُنْتُمْ تَفْعَلُونَهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَإِنَّهُ وَإِنْ جُبَّ بِالْإِسْلَامِ لَكِنْ يُجِبُّ بِالنَّدَمِ عَلَيْهِ وَالْعَزْمِ عَلَى تَرْكِهِ كُلِّمَا خَطَرَ بِآلِهِ. وَفِي تَكْرِيرِ الْخُطَابِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ﴾ تَأْكِيدٌ لِلْإِجَابِ وَإِذْنًا بِأَنْ وَصَفَ الْإِيمَانَ مُوجِبًا لِلَامْتِثَالِ حَتْمًا. وَقرئ^(٤) (أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ)

(١) قرأ بها: ابن عامر، وعاصم، وشعبة، وأبو جعفر، ويزيد بن القعقاع.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٤)، والإعراب للنحاس (٤٣٩/٢)، والبحر المحيط (٤٤٩/٦)، والتبيان للطوسي (٣٧٩/٧)، والتيسير للداني ص (١٦١)، والحجة لابن خالويه ص (٢٦١)، والمجمع للطبرسي (١٣٦/٧).

(٢) سقط في خ.

(٣) أخرجه الترمذي (٣٢٥/٥)، كتاب التفسير: باب ومن سورة الواقعة، حديث (٣٢٥) وفي الشرائع المحمدية (٤١) وفي «العلل الكبير» (٦٤- بترتيب القاضي) وابن سعد (٤٣٥/١) وابن أبي شيبه (٣٥٣/١٠)، والحاكم (٣٤٣/٢)، وأبو نعيم في الحلية (٣٥٠/٤)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٣٥٧/١)، من حديث ابن عباس. وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه من حديث ابن عباس إلا من هذا الوجه وصححه الألباني في «الصحيحة» (٩٥٥).

(٤) قرأ بها: ابن عامر.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٤)، والإعراب للنحاس (٤٣٩/٢)، والإملاء للعكبري (٢/٢)

﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ تفوزون بذلك بسعادة الدارين.

﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ﴾ بعدما زجر تعالى عن السفاح ومبادئه القريبة والبعيدة أمر بالنكاح فإنه مع كونه مقصوداً بالذات من حيث كونه مناصلاً لبقاء النوع خير مزجرة عن ذلك. وأيامى مقلوب أيام جمع أيم وهو من لا زوج له من الرجال والنساء بكراً كان أو ثيباً كما يفصح عنه قول من قال: [الطويل]

فإن تنكحي أنكح وإن تتأيمي وإن كنت أفتى منكم أتأيم^(١)

أي زوجوا من لا زوج له من الأحرار والحرائر ﴿وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ﴾ أي أن الخطاب للأولياء والسادات. واعتبار الصلاح في الأرقاء لأن من لا صلاح له منهم بمعزل من أن يكون خليفاً بأن يعتني مولاه بشأنه ويشفق عليه ويتكلف في نظم مصالحه بما لا بد منه شرعاً وعادة من بذل المال والمنافع، بل حقه ألا يستبقيه عنده وأما عدم اعتبار الصلاح في الأحرار والحرائر فلأن الغالب فيهم الصلاح على أنهم مستبدون في التصرفات المتعلقة بأنفسهم وأموالهم فإذا عزموا النكاح فلا بد من مساعدة الأولياء لهم إذ ليس عليهم في ذلك غرامة حتى يعتبر في مقابلتها غنمة عائدة إليهم عاجلة أو آجلة. وقيل المراد هو الصلاح للنكاح والقيام بحقوقه ﴿إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ إزاحة لما عسى يكون وأزعا من النكاح من فقر أحد الجانبين أي لا يمنع فقر الخاطب أو المخطوبة من المُنَاكِحَةِ فإن في فضل الله عز وجل غنية عن المال فإنه غادٍ ورائحٌ يرزق من يشاء من حيث لا يحتسب أو وعد منه سبحانه بالإغناء لقوله عليه الصلاة والسلام «اطْلُبُوا الْغِنَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ»^(٢) لكنه مشروط بالمشيئة كما في قوله تعالى: ﴿وإن خِفْتُمْ عِيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ﴾ [سورة التوبة، الآية ٢٨] ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ غني ذو سعة لا يرزؤه إغناء الخلائق إذ لا نفاذ لنعمته ولا غاية لقدرته ومع ذلك ﴿عَلِيمٌ﴾ يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة.

= (٨٥)، والتبيان للطوسي (٣٧٩/٧)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٥٥)، والنشر لابن الجزري (٢/١٤٢).

(١) البيت بلا نسبة في لسان العرب (٣٩/١٢) (أيم) ويروى العجز هكذا:

يدا الدهر ما لم تنكحي أتأيم

(٢) ذكره البيضاوي في «تفسيره» (١٨٥/٤).

وقال المناوي في «الفتح السماوي» (٨٧١/٢): لم أقف عليه وينظر «تفسير الماوردي» المسمى «بالنكت والعيون» (٩٨/٤).

﴿وَلِيَسْتَعْفِفَ﴾ إرشادٌ للعاجزين عن مبادي النكاح وأسبابها إلى ما هو أولى لهم وأخرى بهم بعد بيان جواز مُناكحة الفقراء أي ليجتهد في العفة وقمع الشهوة ﴿الذين لا يجدون نكاحًا﴾ أي أسباب نكاح أو لا يتمكّنون ممّا يُنكح به من المال ﴿حتى يغنيهم الله من فضله﴾ عدة كريمة بالتّفضّل عليهم بالغنّى ولطف بهم في استعفافهم وتقوية لقلوبهم وإيدان بأنّ فضله تعالى أولى بالإعفاء وأدنى من الصّلحاء ﴿والذين يبتغون الكتاب﴾ بعدما أمر بإنكاح صالحي المماليك الأحقّاء بالإنكاح أمر بكتابة من يستحقّها منهم. والكتاب مصدر كاتب كالمكاتبة أي الذين يطلبون المُكاتبة ﴿ممّا ملكتم أيمانكم﴾ عبدًا كان أو أمةً وهي أن يقول المولى لمملوكه كاتبك على كذا درهمًا تؤدّيه إليّ وتعتق، ويقول المملوك قبلته أو نحو ذلك فإن أدّاه إليه عتق قالوا معناه كتبت لك على نفسي أن تعتق مني إذا وفّيت بالمال وكتبت لي على نفسك أن تفني بذلك أو كتبت عليك الوفاء بالمال وكتبت عليّ العتق عنده، والتّحقيق أنّ المكاتبة اسمٌ للعقد الحاصل من مجموع كلاهما كسائر العقود الشرعيّة المُعقّدة بالإيجاب والقبول. ولا ريب في أنّ ذلك لا يصدر حقيقةً إلا من المتعاقدين وليس وظيفة كلّ منهما في الحقيقة إلا الإتيان بأحد شرطيه مُعربًا عمّا يتّم من قبله ويصدر عنه من الفعل الخاصّ به من غير تعرّض لما يتّم من قبل صاحبه ويصدر عنه من فعله الخاصّ به إلا أنّ كلًّا من ذينك الفعلين لما كان بحيث لا يمكن تحقّقه في نفسه إلا منوطًا بتحقيق الآخر ضرورة أنّ التزام العتق بمقابلة البدل من جهة المولى لا يتصور تحقّقه وتحصّله إلا بالتزام البدل من طرف العبد كما أنّ عقد البيع الذي هو تملك المبيع بالثمن من جهة البائع لا يمكن تحقّقه إلا بتملّكه به من جانب المُشتري لم يكن بدّ من تضمين أحدهما الآخر وقت الإنشاء فكما أنّ قول البائع بعث إنشاء لعقد البيع على معنى أنّه إيقاع لما يتّم من قبله أصالةً ولما يتّم من قبل المُشتري ضمناً إيقاعًا متوقّفًا على رأيه توقّفًا شبيهاً بتوقّف عقد الفضوليّ كذلك قول المولى كاتبك على كذا إنشاء لعقد الكتابة أي إيقاع لما يتّم من قبله من التزام العتق بمقابلة البدل أصالةً ولما يتّم من قبل العبد من التزام البدل ضمناً إيقاعًا متوقّفًا على قبوله فإذا قبل تمّ العقد، ومحل الموصول الرّفْع على الابتداء خبره ﴿فكاتبوهم﴾ والفاء لتضمّنه معنى الشرط أو النّصب على أنّه مفعولٌ لمضمرٍ يفسّره هذا والأمر فيه للنّدب لأنّ الكتابة عقدٌ يتضمّن الإرفاق فلا تجب كغيرها ويجوز حالًا ومؤجّلًا ومنجمًا^(١) وغير منجم. وعند الشافعيّ

(١) تنجيم الدّين: هو أن يُقدّر عطاؤه في أوقات معلومة متتابعة مشاهرة مساناة ومنه تنجيم المكاتب

رحمه الله لا يجوزُ إلا مؤجَّلاً منجَّماً وقد فُصِّل في موضعه ﴿إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ أي أمانة ورُشدًا وقدرة على أداء البديل بتحصيله من وجهٍ حلالٍ وصلاًحاً لا يؤذي النَّاسَ بعد العتق وإطلاق العنانِ.

﴿وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ﴾ أمرٌ للموالي ببذل شيءٍ من أموالهم وفي حكمه حطُّ شيءٍ من مال الكتابة ويكفي في ذلك أقلُّ ما يُتموَّل. وعن عليٍّ رضي الله عنه: حطُّ الرُّبُع وعن ابن عباسٍ رضي الله عنهما: الثُّلُث. وهو للندبِ عندنا وعند الشافعيِّ للوجوبِ ويردُّه قوله عليه الصَّلَاة والسَّلَام: «المُكَاتَبُ عَبْدٌ مَا بَقِيَ عَلَيْهِ دَرَاهِمٌ»^(١). إذ لو وجب الحطُّ لسقط عنه الباقي حتماً وأيضاً لو وجب الحطُّ لكان وجوبه معلّقاً بالعقد فيكون العقد مُوجِباً ومُسَقِّطاً معاً وأيضاً فهو عقدٌ مُعاوضةٌ فلا يُجبر على الحَطيطة [كالبيع]^(٢) وقيل معنى أتوهم أقرضوهم وقيل هو أمرٌ لهم بأن يُنفقوا عليهم بعد أن يؤدُّوا ويعتقوا. وإضافةُ المال إليه تعالى ووصفه بإيتائه إيَّاهم للحثِّ على الامتثال بالأمر بتحقيق المأمور به كما في قوله تعالى: ﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ﴾ [سورة الحديد، الآية ٧] فإنَّ ملاحظة وصولِ المال إليهم من جهته تعالى مع كونه هو المالك الحقيقيُّ له من أقوى الدَّواعي إلى صرفه إلى الجهة المأمور بها وقيل هو أمرٌ بإعطاء سهمهم من الصَّدقات، فالأمرُ للوجوبِ حتماً والإضافةُ والوصفُ لتعيين المأخذِ وقيل هو أمرٌ ندبٍ لعامة المسلمين بإعانة المُكَاتِبِينَ بالتَّصدق عليهم، ويحلُّ ذلك للمولى وإن كان غنياً لتبدل العنوان حسبما ينطقُ به قوله عليه الصَّلَاة والسَّلَام في حديثٍ بَريرة: «هو لها صدقةٌ ولنا هديَّة»^(٣).

﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَانَكُمْ﴾ أي إماءكم فإنَّ كُلاًّ من الفَتَى والفتاة كنايةٌ مشهورة^(٤) عن

= ونجوم الكتابة، وأصله أن العرب كانت تجعل مطالع منازل القمر ومساقطها مواقيت حلول ديونها فتقول إذا طلع عليك النجم: حلٌّ عليك لي: فلماً جاء الإسلام جعل الله تعالى الأهلَّة مواقيت لما يحتاجون إليه من معرفة أوقات الحجِّ والصوم ومجلِّ الديون وسموها نجومًا اعتباراً بالرسم القديم.

(١) أخرجه أبو داود (٤١٤/٢) كتاب العتق، باب: المكاتب يؤدي بعض كتابته فيعجز أو يموت، برقم (٣٩٢٦)، ومن طريقه البيهقي في السنن الكبرى (٣٢٤/١٠) كتاب المكاتب، باب: المكاتب عبد ما بقي عليه درهم، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

(٢) سقط في خ.

(٣) أخرجه البخاري (١٢٤/٤) كتاب الزكاة، باب: إذا تحولت الصدقة، برقم (١٤٩٥)، ومسلم (٢/١١٤٣) كتاب العتق، باب: إنما الولاء لمن أعتق، برقم (١٥٠٤/١١) من حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها.

(٤) أي من باب الكناية عن الصفة، والكناية لون بياني حده: إطلاق لفظ وإرادة لازم معناه مع قرينة غير =

العبد والأمة وعلى ذلك مبنى قوله عليه الصلاة والسلام: «يَقْلُ أَحَدُكُمْ فِتْنِي وَفِتْنَانِي وَلَا يَقْلُ عَبْدِي وَأَمْتِي»^(١) ولهذه العبارة في هذا المقام باعتبار مفهومها الأصلي حسن موقع ومزيد مناسبة لقوله تعالى: ﴿على البغاء﴾ وهو الزنا من حيث صدوره عن النساء لأنهن اللاتي يتوقع منهن ذلك غالباً دون من عداهن من العجائز والصغائر. وقوله تعالى: ﴿إن أردن تحصناً﴾ ليس لتخصيص النهي بصورة إرادتهن التّعفف عن الزنا وإخراج ما عداها من حكمه كما إذا كان الإكراه بسبب كراهتهن الزنا لخصوص الزاني أو لخصوص الزمان أو لخصوص المكان أو لغير ذلك من الأمور المصححة للإكراه في الجملة بل للمحافظة على عاداتهم المستمرة حيث كانوا يكرهونهن على البغاء وهن يردن التّعفف عنه مع وفور شهوتهن الآمرة بالفجور وقصورهن في معرفة الأمور الداعية إلى المحاسن الزاجرة عن تعاطي القبائح فإن عبد الله بن أبي كانت له ست جوار يكرههن على الزنا وضرب عليهن ضرائب فشكت اثنتان منهن إلى رسول الله ﷺ فنزلت^(٢). وفيه من زيادة تقييد حالهم وتشجيعهم على ما كانوا عليه من القبائح ما لا يخفى فإن من له أدنى مروءة لا يكاد يرضى بفجور من يحويه حرمة من إمائِه فضلاً عن أمرهن به أو إكراههن عليه لا سيما عند إرادتهن التّعفف فتأمل ودع عنك ما قيل من أن ذلك لأن الإكراه لا يتأتى إلا مع إرادة التّحصن [وما قيل من أنه إن جعل شرطاً للنهي لا يلزم من عدمه جواز الإكراه لجواز أن يكون ارتفاع النهي لامتناع المنهي عنه فإنهما بمعزل من التحقيق، وإيثار كلمة إن على إذا مع تحقق الإرادة في مورد النصّ حتماً للإيذان بوجوب الانتهاء عن الإكراه عند كون إرادة التّحصن]^(٣) في حيز التردد والشك فكيف إذا كانت مُحَقَّقة الوقوع كما هو الواقع، وتعليقه بأن الإرادة المذكورة منهن في حيز الشاذ النادر مع خلوه عن الجدوى بالكلية يابأه اعتبار تحققها إباءً ظاهراً. وقوله تعالى: ﴿لتبتغوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ قيد للإكراه لكن لا باعتبار أنه مدار للنهي عنه بل باعتبار أنه المعتاد فيما بينهم كما قبله

= مانعة من إرادة المعنى الحقيقي.

ينظر: نقد الشعر (١٧٨)، والصناعتين (٣٥٠) وما بعدها، ودلائل الإعجاز (٩٩ - ٢٠١، ١٧١ - ٤٤)، وسر الفصاحة (٢٧١)، والعمدة (٣١٢/١) وما بعدها، وتأويل مشكل القرآن لابن قتيبة (٢٠٩)، والكشاف (٧٧/١، ٩١، ٢٩٣، ٥٠٨، ١٩٨/٢، ٢٥١/٤، ٤١٥)، والمثل السائر (٤٩/٣)، ٥١، ٥٢، ٦٩، ٧٢)، والطراز للعلوي (٣٧٢/١، ٣٧٣)، وشروح التلخيص (٢٧٤/٤).

(١) تقدم تخريجه.

(٢) ذكره الثعلبي في تفسيره (٩٩/٧).

(٣) سقط في خ.

جيء به تشنيعاً لهم فيما هم عليه من احتمال الوزر الكبير لأجل النزر الحقيق أي لا تفعلوا ما أنتم عليه من إكراههم على البغاء لطلب المتاع السريع الزوال الوشيك الاضمحلال فالمراد [بالابتغاء]^(١) الطلب المقارن لنيل المطلوب واستيفائه بالفعل إذ هو الصالح لكونه غاية للإكراه مترتباً عليه لا المطلق المتناول للطلب السابق الباعث عليه ﴿وَمَنْ يَكْرِهَهُمْ﴾ . . . إلخ جملة مستأنفة سيقت لتقرير النهي وتأكيده وجوب العمل به ببيان خلاص المكراهات عن عقوبة المكروه عليه عبارة، ورجوع غائلة الإكراه إلى المكروهين إشارة، أي ومن يكرههم على ما ذكر من البغاء.

﴿فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي لهم كما وقع في مصحف ابن مسعود وعليه قراءة ابن عباس رضي الله تعالى عنهم وكما ينبئ عنه قوله تعالى: ﴿مَنْ بَعْدَ إِكْرَاهِهِمْ﴾ أي كونهم مكراهات على أن الإكراه مصدر من المبني للمفعول فإن توسيطه بين اسم إن وخبرها للإيذان بأن ذلك هو السبب للمغفرة والرحمة. وكان الحسن البصري رحمه الله إذا قرأ هذه الآية يقول لهم والله لهم والله^(٢). وفي تخصيصهما بهم وتعيين مدارهما مع سبق ذكر المكروهين أيضاً في الشرطية دلالة بينة على كونهم محرومين منهما بالكلفة كأنه قيل لا للمكروه، ولظهور هذا التقدير اكتفى به عن العائد إلى اسم الشرط فتجوز تعلقهما بهم بشرط التوبة استقلالاً أو معهن إخلال بجزالة النظم الجليل وتهوين الأمر النهي في مقام التهويل، وحاجتهن إلى المغفرة المنبئة عن سابقة الإثم إما باعتبار أنهم وإن كن مكراهات. لا يخلون في تضاعيف الزنا عن شائبة مطاوعة ما بحكم الجبلية البشرية وإما باعتبار أن الإكراه قد يكون قاصراً عن حد الإلجاء المزيل للاختيار بالمرّة وإما لغاية تهويل أمر الزنا وحث المكراهات على التثبت في التجافي عنه والتشديد في تحذير المكروهين ببيان أنهم حيث كن عرضة للعقوبة لولا أن تداركهن المغفرة والرحمة مع قيام العذر في حقهن فما حال من يكرههم في استحقاق العذاب؟.

﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبِينَاتٍ﴾ كلام مستأنف جيء به في تضاعيف ما ورد من الآيات السابقة والأحققة لبيان جلالة شؤونها المستوجبة للإقبال الكلي على العملي بمضمونها وضد القسم الذي تعرب عنه اللأم لإبراز كمال العناية بشأنه أي وبالله لقد أنزلنا إليكم في هذه السورة الكريمة آيات مبيّنات لكل ما بكم حاجة إلى بيانه من الحدود

(١) في خ: به الابتغاء.

(٢) أخرجه ابن سلام في غريب الحديث (١/٣٤٤).

وسائر الأحكام والآداب وغير ذلك ممّا هو [من] ^(١) مبادي بيانها على أن إسناد التبيين إليها مجازيٌّ. أو آياتٍ واضحة تصدّقها الكتب القديمة والعقول السليمة على أن مبينات من بين بمعنى تبين ومنه المثل: «قد بين الصبح لذي عينين» ^(٢).

وقرئ ^(٣) على صيغة المفعول أي التي بُيِّنَتْ وأوضحت في هذه السورة من معاني الأحكام والحدود وقد جُوز أن يكون الأصل مبيناً فيها الأحكام فأتسع في الظرف بإجرائه مُجرى المفعول ﴿ومثلاً من الذين خلّوا من قبلكم﴾ عطف على آيات أي وأنزلنا مثلاً كائناً من قبيل أمثال الذين مضوا من قبلكم من القصص العجيبة والأمثال المضروبة لهم في الكتب السابقة والكلمات الجارية على السنة الأنبياء عليهم السلام فينتظم قصة عائشة رضي الله عنها المحاكية لقصة يوسف عليه السلام وقصة مريم رضي الله عنها وسائر الأمثال الواردة في السورة الكريمة انتظاماً واضحاً. وتخصيص الآيات المبيّنات بالسوابق وحمل المثل على القصة العجيبة فقط ياباه تعيب الكلام بما سيأتي من التمثيلات ﴿وموعظة﴾ تتعظون [به] ^(٤) وتنزجرون عما لا ينبغي من المحرمات والمكروهات وسائر ما يخل بمحاسن الآداب فهي عبارة عما سبق من الآيات والمثل لظهور كونها من المواعظ بالمعنى المذكور. ومدار العطف هو التّغايّر العنوائيّ المنزّل منزلة التّغايّر الذاتيّ وقد حصّت الآيات بما يبيّن الحدود والأحكام والموعظة بما وعظ به من قوله تعالى: ﴿ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله﴾ [سورة النور، الآية ٢] وقوله تعالى: ﴿لولا إذ سمعتموه﴾ [سورة النور، الآية ١٢] وغير ذلك من الآيات الواردة في شأن الآداب وإنّما قيل ﴿للمتّقين﴾ مع شمول الموعظة لكل حسب شمول الإنزال لقوله تعالى: ﴿أنزلنا إليكم﴾ [سورة الأنبياء، الآية ١٠] حتّى للمخاطبين على الاعتناء بالانتظام في سلك المتّقين ببيان أنّهم المغتصمون لأنوارها المقتبسون من أنوارها فحسب. وقيل المراد بالآيات المبيّنات والمثل والموعظة جميع ما في القرآن المجيد من الآيات والأمثال والمواعظ.

❖ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكُورٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ

(١) سقط في خ.

(٢) يضرب مثلاً للأمر ينكشف ويظهر.

ينظر: مجمع الأمثال للميداني (٣٢/٢)، وجمهرة الأمثال (١٠٦/٢).

(٣) قرأ بها: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وشعبة، وأبو جعفر، ويعقوب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٤)، والبحر المحيط (٤٥٣/٦)، والبيان للطوسي (٣٨٦/٧)،

والتيسير للداني ص (١٦٢)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٣)، والمعاني للفراء (٢٥١/٢).

(٤) سقط في خ.

كَانَهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبْرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُّورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣٥﴾ فِي ثُبُوتِ آذِنِ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴿٣٦﴾ رِجَالٌ لَا لُئْلِيهِمْ تَحِدرَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴿٣٧﴾ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٨﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْثَانُ مَاءً حَاقًّا إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فُوفْلَهُ حِسَابُهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٣٩﴾ أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُّجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّن فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّن فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَكْدُهُ لَمْ يَكْدِ بِرَبِّهَا وَمَنْ لَمْ يَحْمِلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُّورٍ ﴿٤٠﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَّتْ كُلُّ قَدِّ عِلْمٍ صَلَاتُهُمْ وَتَسْبِيحُهُمُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٤١﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿٤٢﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُرْسِئُ سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدَّكَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ ﴿٤٣﴾ يَقُلُّبُ اللَّهُ الْيَلَّ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿٤٤﴾ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٥﴾

فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾... إلخ حينئذٍ استئنافٌ مَسْوقٌ لتقريرٍ ما فيها من البيانِ مع الإشعارِ بكونه في غاية الكمالِ على الوجه الذي ستعرفُهُ، وَأَمَّا عَلَى الْأَوَّلِ فلتحقيقُ أَنَّ بيانه تعالى ليس مقصودًا على ما وردَ في السُّورة الكريمة بل هو شاملٌ لكلِّ ما يحقُّ بيانه من الأحكام والشَّرَائِعِ^(١) ومبادئها وغاياتها المترتبة عليها في الدنيا والآخرة وغير ذلك ممَّا له مدخلٌ في البيانِ وأَنَّهُ واقعٌ منه تعالى على أتمِّ الوجوه وأكملها حيث عبَّرَ عنه بالتَّوْنِيرِ الذي هو أقوى مراتب البيانِ وأجلاها وعبَّرَ عن المنورِ بنفسِ النُّورِ تنبيهًا على قُوَّةِ التَّنْوِيرِ وشِدَّةِ التَّأثيرِ وإيدانًا بأنَّهُ تعالى ظاهرٌ بذاته، وكلُّ ما سواه ظاهرٌ بإظهاره، كما أَنَّ النُّورَ نيرٌ بذاته وما عداه مستنير به وأضيفَ النُّورُ إلى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى كمالِ شيوخِ البيانِ المُستعارِ له وغايةِ شمولِهِ لكلِّ ما يليقُ به من الأمور التي لها مدخلٌ في إرشادِ النَّاسِ بوساطةِ بيانِ شمولِ المُستعارِ منه لجميعِ ما يقبله ويستحقُّه من الأجرامِ العلويةِ والسُّفليةِ فإنَّهما

قُطْرَانٍ لِلْعَالَمِ الْجِسْمَانِيِّ الَّذِي لَا مَظْهَرَ لِلنُّورِ الْحَسِيِّ سِوَاهُ [أَوْ^(١)] عَلَى شَمُولِ الْبَيَانِ لِأَحْوَالِهِمَا وَأَحْوَالِ مَا فِيهِمَا مِنَ الْمَوْجُودَاتِ، إِذَا مَا مِنْ مَوْجُودٍ إِلَّا وَقَدْ بُيِّنَ مِنْ أَحْوَالِهِ مَا يَسْتَحِقُّ الْبَيَانَ إِمَّا تَفْصِيلًا أَوْ إِجْمَالًا، كَيْفَ لَا وَلَا رَيْبَ فِي بَيَانِ كَوْنِهِ دَلِيلًا عَلَى وَجُودِ الصَّانِعِ وَصِفَاتِهِ وَشَاهِدًا بِصَحَّةِ الْبَعْثِ أَوْ عَلَى تَعَلُّقِ الْبَيَانِ بِأَهْلِهِمَا كَمَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: هَادِي أَهْلِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَهَمُ بِنُورِهِ يَهْتَدُونَ وَبِهَدَاهِ مِنْ حَيْرَةِ الضَّلَالَةِ يَنْجُونَ^(٢)، هَذَا وَأَمَّا حَمْلُ التَّنْوِيرِ عَلَى إِخْرَاجِهِ تَعَالَى لِلْمَاهِيَّاتِ مِنَ الْعَدَمِ إِلَى الْوُجُودِ. إِذْ هُوَ الْأَصْلُ فِي الْإِظْهَارِ كَمَا أَنَّ الْإِعْدَامَ هُوَ الْأَصْلُ فِي الْإِخْفَاءِ - أَوْ عَلَى تَزْيِينِ السَّمَوَاتِ بِالنُّيِّرِينَ وَسَائِرِ الْكَوَاكِبِ وَمَا يَفِيضُ عَنْهَا مِنَ الْأَنْوَارِ أَوْ بِالْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَتَزْيِينِ الْأَرْضِ بِالْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَالْعُلَمَاءِ وَالْمُؤْمِنِينَ أَوْ بِالنَّبَاتِ وَالْأَشْجَارِ أَوْ عَلَى تَدْبِيرِهِ تَعَالَى لِأُمُورِهِمَا وَأُمُورِ مَا فِيهِمَا. فَمِمَّا لَا يِلَاقُ الْمَقَامَ وَلَا يَسَاعِدُهُ حَسَنُ النِّظَامِ.

﴿مَثَلُ نُورِهِ﴾ أَيُّ نُورِهِ الْفَائِضُ مِنْهُ تَعَالَى عَلَى الْأَشْيَاءِ الْمُسْتَنِيرَةِ بِهِ وَهُوَ الْقُرْآنُ الْمُبِينُ كَمَا يَعْرَبُ عَنْهُ مَا قَبْلَهُ مِنْ وَصْفِ آيَاتِهِ بِالْإِنْزَالِ وَالتَّبْيِينِ وَقَدْ صَرَّحَ بِكَوْنِهِ نُورًا أَيْضًا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ [سورة النساء، الآية ١٧٤] وَبِهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَالْحَسَنُ وَزَيْدُ بْنُ أَسْلَمٍ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى، وَجَعَلَهُ عِبَارَةً عَنِ الْحَقِّ وَإِنْ شَاعَ اسْتِعَارَتُهُ [لَهُ]^(٣) كَاسْتِعَارَةِ الظُّلْمَةِ لِلْبَاطِلِ بِأَبَاهِ مَقَامُ بَيَانِ شَأْنِ الْآيَاتِ وَوَصَفِهَا بِمَا ذَكَرَ مِنَ التَّبْيِينِ مَعَ عَدَمِ سَبْقِ ذِكْرِ الْحَقِّ وَلِأَنَّ الْمَعْتَبَرَ فِي مَفْهُومِ النُّورِ هُوَ الظُّهُورُ وَالْإِظْهَارُ كَمَا هُوَ شَأْنُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ. وَأَمَّا الْحَقُّ فَالْمَعْتَبَرُ فِي مَفْهُومِهِ مِنْ حَيْثُ هُوَ حَقٌّ هُوَ الظُّهُورُ لَا الْإِظْهَارُ، وَالْمُرَادُ بِالْمَثَلِ الصِّفَةُ الْعَجِيبَةُ أَيْ صِفَةُ نُورِهِ الْعَجِيبَةِ ﴿كَمَشْكَاةٍ﴾ أَيْ صِفَةُ كُوَّةٍ غَيْرِ نَافِذَةٍ فِي الْجِدَارِ فِي الْإِنَارَةِ وَالتَّنْوِيرِ ﴿فِيهَا مَصْبَاحٌ﴾ سَرَاجٌ ضَخْمٌ ثَاقِبٌ، وَقِيلَ الْمَشْكَاةُ الْأَنْبُوبَةُ فِي وَسْطِ الْقَنْدِيلِ وَالْمَصْبَاحُ الْفَتِيلَةُ الْمَشْتَعَلَةُ ﴿الْمَصْبَاحُ فِي رُجَاجَةٍ﴾ أَيْ قَنْدِيلٍ مِنَ الرُّجَاجِ الصَّافِي الْأَزْهَرِ. وَقُرِئَ بِفَتْحِ الزَّايِ^(٤) وَكُسْرِهَا فِي^(٥) الْمَوْضِعَيْنِ ﴿الرُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ

(٢) ذكره الثعلبي في تفسيره (٧/١٠٠).

(١) سقط في خ.

(٣) سقط في خ.

(٤) قرأ بها: ابن أبي عبيدة، ونصر بن عاصم، وابن مجاهد.

ينظر: البحر المحيط (٦/٤٥٦)، وتفسير القرطبي (١٢/٢٦١)، والكشاف للزمخشري (٣/٦٨)، والمجمع للطبرسي (٢/١٠٩)، وتفسير الرازي (٢٣/٢٣٥).

(٥) قرأ بها: أبو رجاء، ونصر بن عاصم.

ينظر: البحر المحيط (٦/٤٥٦)، والكشاف للزمخشري (٣/٦٨).

دُرِّيٌّ متلألئٌ وقادٌ شبيه بالدُرِّ في صفائه وزهرته. ودراري الكواكب عظامها المشهورة. وقرئ **دُرِّيٌّ** ^(١) بدالٍ مكسورة وراءٍ مشددةً وياءٍ ممدودةً بعدها همزة، على أنه فعيلٌ من الدَّرء وهو الدَّفْعُ أي مبالغٌ في دفع الظلام بضوئه أو في دفع بعض أجزاء ضيائه لبعض عند البريق واللمعان. وقرئ **بَضْمُ الدَّالِ** ^(٢)، والباقي على حاله، وفي إعادة المصباح والزجاجة معروفين إثر سبقهما مُنكرين والإخبار عنهما بما بعدهما مع انتظام الكلام بأن يقال كمشكاة فيها مصباحٌ في زجاجةٍ كأنها كوكبٌ دُرِّيٌّ - من تفخيم شأنهما ورفع مكانهما بالتفسير إثر الإبهام والتفصيل بعد الإجمال وإثبات ما بعدهما لهما بطريق الإخبار المنبئ عن القصد الأصلي دون الوصف المبني على الإشارة إلى الثبوت في الجملة - ما لا يخفى. ومحلُّ الجملة الأولى الرَّفْعُ على أنها صفةٌ لمصباحٍ، ومحلُّ الثانية الجرُّ على أنها صفةٌ لزجاجةٍ واللَّامُ مغنيةٌ عن الرابط كأنه قيل فيها مصباحٌ هو في زجاجةٍ [هي] ^(٣) كأنها كوكبٌ دُرِّيٌّ.

يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ أي يبتدأ بإقاد المصباح من شجرةٍ **مُبَارَكَةٍ** أي كثيرة المنافع بأن رويت ذبائله بزيتها، وقيل إنما وُصفت بالبركة لأنها تنبت في الأرض التي بارك الله تعالى فيها للعالمين **زيتونةٍ** بدلٌ من شجرةٍ وفي إبهامها ووصفها بالبركة ثم الإبدال منها تفخيمٌ لشأنها. وقرئ تُوقَدُ بالتاء ^(٤) على أنَّ الضَّميرَ القائم مقامَ الفاعل للزجاجة دون المصباح. وقرئ تَوَقَّدَ ^(٥) على صيغة الماضي من التَّفَعُّلِ أي ابتداءً

(١) قرأ بها: أبو عمرو، والكسائي، وعاصم اليزيدي.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٤)، والإعراب للنحاس (٤٤١/٢)، والتيسير للداني ص (١٦٢)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٥٦)، والكشف للقيسي (١٣٧/٢)، والمحتسب لابن جني (١٤١/٧)، والنشر لابن الجزي (٣٣٢/٢).

(٢) قرأ بها: حمزة، وعاصم، والمطوعي، وشعبة، والأعمش.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٤)، والإعراب للنحاس (٤٤٢/٢)، والبحر المحيط (٤٥٦/٦)، والتيسير للداني ص (١٦٢)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٥٦)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٣)، والكشف للقيسي (١٣٧/٢).

(٣) سقط في خ.

(٤) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وعاصم، ونافع، وشعبة، والأعمش، والحسن، وزيد بن علي، وقتادة، وابن وثاب، وطلحة، وعيسى، والأعمش، وحفص، وخلف.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٥)، والإعراب للنحاس (٤٤٣/٢)، والإملاء للعكبري (٢/٨٥)، والتيسير للداني ص (١٦٢)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٥٦)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٣)، والنشر لابن الجزي (٣٣٢/٢).

(٥) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر، ويعقوب، واليزيدي، والحسن، وأبو حاتم، وأبو عبيد، وأبو عبد الرحمن السلمي، ومجاهد.

ثقوب المصباح منها. وقرئ تَوَقَّدُ^(١) بحذف إحدى التاءين من تتوقد على إسناده إلى الزُّجاجة ﴿لَا شَرْقِيَّةَ وَلَا غَرْبِيَّةَ﴾ تقع الشمس عليها حيناً دُونَ حينٍ بل بحيث تقع عليها طول النهار كالتي على قُلَّةٍ أو صحراء واسعة فتقع الشمس عليها حالتي الطلوع والغروب وهذا قول ابن عباس رضي الله عنهما، وسعيد بن جبير، وقتادة. وقال الفراء والزجاج: لا شَرْقِيَّةَ وحدها ولا غَرْبِيَّةَ وحدها لكنَّها شَرْقِيَّةٌ وغَرْبِيَّةٌ أي تصيبها الشمس عند طلوعها وعند غروبها فتكون شَرْقِيَّةٌ وغَرْبِيَّةٌ تأخذ حظها من الأمرين فيكون زيتها أضوأ. وقيل لا نابتة في شرق المعمورة ولا في غربها بل في وسطها وهو الشام فإن زيوتها أجود ما يكون وقيل لا في مَضْحَى تشرق الشمس عليها دائماً فتحرِّقها ولا في مَقْنَأَةٍ تغيب عنها دائماً فتتركها نِيئَةً. وفي الحديث: «لا خير في شجرة ولا [في]^(٢) نبات في مَقْنَأَةٍ^(٣) ولا خير فيهما في مَضْحَى^(٤)».

﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يَضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ﴾ أي هو في الصِّفَاءِ^(٥) والإنارة بحيث يكاد يضيء بنفسه من غير مساسٍ نارٍ أصلاً. وكلمة لو في أمثال هذه المواقع ليست لبيان انتفاء شيء في الزَّمان الماضي لانتفاء غيره فيه فلا يُلاحظ لها جوابٌ قد حُذف ثقةً بدلالة ما قبلها عليه ملاحظة قصديَّةٍ إلا عند القصد إلى بيان الإعراب على القواعد الصناعية بل هي لبيان تحقُّق ما يفيدُه الكلامُ السَّابِقُ من الحكم الموجبِ أو المنفيِّ على كل حالٍ مفروض من الأحوال المُقارَنة له إجمالاً بإدخالها على أبعدها منه إما لوجود المانع كما في قوله تعالى: ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ﴾ [سورة النساء، الآية ٧٨] وإما لعدم الشرط كما في هذه الآية الكريمة ليظهر بشبوته أو انتفائه معه ثبوته أو انتفائه مع ما عداه من الأحوال بطريق الأولوية لما أن

= ينظر: إتحاف فضلاء البشر، ص (٣٢٥)، والإملاء للعكبري (١٥/٢).

(١) قرأ بها: عاصم، وأبو عمرو، ونصر بن عاصم، وأبو عبد الرحمن السلمي، وقتادة، وابن محيصن، وسلام، ومجاهد، وابن أبي إسحاق، والمفضل، والحسن، وهارون.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٥)، والإعراب للنحاس (٤٤٣/٢)، والبحر المحيط (٤٥٦/٦)، وتفسير القرطبي (٢٦٢/١٢)، والكشاف للزمخشري (٦٨/٣)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٥٦)، والمعاني للفراء (٢٥٢/٢)، وتفسير الرازي (٢٣٦/٢٣).

(٢) سقط في خ.

(٣) المقنأة والمقنوة: الموضع الذي لا تصيبه الشمس في الشتاء وقال غير أبي عمرو: مقناة ومقنوة، بغيرهم نقيض المضحاة.

والمضحاة: الأرض البارزة التي لا تكاد الشمس تغيب عنها.

(٤) ذكره الزيلعي في تخريج الكشاف (٤٤٦/٢) وقال: غريب جداً.

(٥) في خ: الضياء.

الشيء متى تحقَّق مع ما ينافيه من وجود المانع أو عدم الشرط فلا يُتحقَّق بدون ذلك أولى ولذلك لا يُذكر معه شيء آخر من سائر الأحوال ويكتفى عنه بذكر الواوِ العاطفة للجُملة على نظيرتها المقابلة لها المتناولة لجميع الأحوال المغايرة لها عند تعدُّدها وهذا معنى قولهم أنها لاستقصاء الأحوال على سبيل الإجمال وهذا أمر مطَّرد في الخبر الموجب والمنفي فإنَّك إذا قلت: فلانٌ جوادٌ يُعطي ولو كان فقيراً أو بخيل لا يُعطي ولو كان غنياً تريد بيان تحقُّق الإعطاء في الأوَّل وعدم تحقُّقه في الثاني في جميع الأحوال المفروضة والتَّقدير يُعطي لو لم يكن فقيراً، ولو كان فقيراً، ولا يُعطي لو لم يكن غنياً، ولو كان غنياً، فالجُملة مع ما عطفَت هي عليه في حيِّز النَّصب على الحاليَّة من المستكَّن في الفعل الموجب أو المنفي أي يُعطي أو لا يُعطي كائنًا على جميع الأحوال. وتقدير الآية الكريمة يكادُ زيتها يضيء لو مسَّته نارٌ ولو لم تمسسه نارٌ أي يضيء كائنًا على كلِّ حال من وجود الشرط وعدمه وقد حُذفت الجُملة الأولى حسبما هو المطَّرد في الباب لدلالة الثانية عليها دلالة واضحة ﴿نور﴾ خبر مبتدأ محذوف. وقوله تعالى: ﴿على نور﴾ متعلِّق بمحذوف هو صفة له مؤكَّدة لما أفاده التَّنكير من الفخامة. والجُملة فذلِكة للتَّمثيل وتصريح بما حصلَ منه وتمهيدٌ لما يعقبه أي ذلك النور الذي عبَّرَ به عن القرآن ومثلَّت صفته العجيبة الشَّأن بما فُصِّل من صفة المشكاة نورٌ عظيمٌ كائن على نور كذلك لا على أنَّه عبارة عن نورٍ واحدٍ معيَّن، أو غير معيَّن فوق نور آخر مثله ولا عن مجموع نورين اثنين فقط بل عن نورٍ متضاعفٍ من غير تحديد لتضاعفه بحدٍّ معيَّن، وتحديد مراتب تضاعف ما مثَّل به من نور المشكاة بما ذُكر لكونه أقصى مراتب تضاعفه عادةً فإنَّ المصباح إذا كان في مكانٍ متضايق كالمشكاة كان أضواءُ له وأجمع لنوره بسبب انضمام الشعاع المنعكس منه إلى أصل الشعاع بخلاف المكان المتَّسع فإنَّ الضَّوء ينبُث فيه ويتشرُّ والقنديل أعونُ شيء على زيادة الإنارة وكذلك الزيت وصفاءه، وليس وراء هذه المراتب ممَّا يزيد نورها إشراقاً ويمدُّه بإضاءةٍ مرتبةٍ أخرى عادةً هذا وجعل النور عبارةً عن النور المشبه به ممَّا لا يليق بشأن التَّنزيل الجليل ﴿يَهْدِي اللهُ لِنُورِهِ﴾ أي يَهْدِي هدايةً خاصَّةً موصلةً إلى المطلوب حتمًا لذلك النور المتضاعف العظيم الشَّأن. وإظهاره في مقام الإضمار لزيادة تقريره وتأكيد فخامته الدَّائِية بفخامته الإضافية النَّاشئة من إضافته إلى ضميره عزَّ وجلَّ ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ هدايته من عباده بأنَّ يوفِّقهم لفهم ما فيه من دلائل حقيقته وكونه من عند الله تعالى من الإعجاز والإخبار عن الغيب وغير ذلك من موجبات الإيمان به وفيه إيدانٌ بأنَّ مناط هذه الهداية وملاكها ليس إلا مشيئته تعالى وأنَّ تظاهر الأسباب بدونها بمعزلٍ من الإفضاء إلى المطالب.

﴿ويضربُ الله الأمثالَ للنَّاسِ﴾ في تضاعيف الهداية حسبما يقتضي حالهم فإنَّ له دخلاً عظيماً في باب الإرشاد لأنَّه إبرازٌ للمعقول في هيئة المحسوس وتصويرٌ لأوابد المعاني بصورة المأنوس ولذلك مُثلَ نورُه المعبرُ به عن القرآن المُبين بنور المشكاة. وإظهارُ الاسم الجليل في مقام الإضمار للإيذان باختلاف حال ما أُسند إليه تعالى من الهداية الخاصَّة وضرب الأمثال الذي هو من قبيل الهداية العامَّة كما يُفصح عنه تعليقُ الأُولى بمن يشاء والثَّانية بالنَّاس كافَّة ﴿والله بكلِّ شيءٍ عليمٌ﴾ معقولاً كان أو محسوساً ظاهراً كان أو باطناً، ومن قضيَّته أن تتعلَّق مشيئته بهداية مَنْ يليق بها ويستحقُّها من النَّاسِ دُونَ مَنْ عداهم لمخالفتِه الحكمة التي عليها مبنَى التَّكوين والتَّشريع وأن تكون هدايته العامَّة على فنونٍ مختلفة وطرائقٍ شتى حسبما تقتضيه أحوالهم. والجملة اعتراضٌ تذييليٌّ مقررٌ لما قبله، وإظهارُ الاسم الجليل لتأكيد استقلال الجملة والإشعار بعلة الحكم وبما ذُكر من اختلاف حال المحكوم به ذاتاً وتعلُّقاً.

﴿في بيوتٍ أذنَ الله أن ترفعَ ويذكرَ فيها اسمه﴾ لَمَّا ذُكر شأن القرآن الكريم في بيانه للشُّرائع والأحكام ومبادئها وغاياتها المترتبة عليها من الثَّواب والعقاب وغير ذلك من أحوال الآخرة وأحوالها وأشير إلى كونه في غاية ما يكون من التَّوضيح والإظهار حيث مُثلَ بما فُصل من نور المشكاة، وأشير إلى أنَّ ذلك النور مع كونه في أقصى مراتب الظُّهور إنَّما يهتدي بهداه من تعلَّقت مشيئته الله تعالى بهدايته دُونَ مَنْ عداه عقب ذلك بذكر الفريقين وتصوير بعض أعمالهم المُعربة عن كَيْفِيَّةِ حالهم في الاهتداء وعدمه. والمراد بالبيوت المساجد كُلُّها حسبما رُوي عن ابن عبَّاس رضي الله عنهما وقيل: هي المساجد التي بناها نبيُّ من أنبياء الله تعالى: كالكعبة التي بناها إبراهيم وإسماعيلُ عليهما السَّلام وبيت المقدس الذي بناه داود وسليمانُ عليهما السَّلام ومسجد المدينة ومسجد قُباء اللذين بناهما رسولُ الله ﷺ. وتنكيرُها للتَّفخيم والمراد بالإذن في رفعها الأمرُ ببنائها رفيعاً لا كسائر البيوت وقيل: هو الأمر برفع مقدارها بعبادة الله تعالى فيها فيكون عطفُ الذِّكرِ عليه من قبيل العطف التفسيري. وأياً ما كان ففي التَّعبير عنه بالإذن تلويحٌ بأنَّ اللَّاتِقَ بحال المأمور أن يكون متوجَّهاً إلى المأمور به قبل ورود الأمر به ناوياً لتحقيقه كأنَّه مستأذن في ذلك فيقع الأمرُ به موقعَ الإذن فيه. والمراد بذكر اسمه تعالى ما يَعْمُ جميعُ أذكاره تعالى. وكلمة في متعلِّقة بقوله تعالى: ﴿يُسَبِّحُ لَهُ﴾ وقوله تعالى: ﴿فِيهَا﴾ تكريرٌ لها للتَّأكيد والتَّذكير لما

بينهما من الفاصلة [و] ^(١) للإيذان بأن التَّقديمَ للاهتمام لا لقصر التَّسبيح على الوقوع في البيوت فقط. وأصلُ التَّسبيح التَّنزيه والتَّقدیس، يُستعملُ باللام وبدونها أيضًا كما في قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [سورة الأعلى، الآية ١] قالوا: أريد به الصَّلوات المفروضة كما يُنبئ عنه تعيينُ الأوقات بقوله تعالى: ﴿بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ أي بالغَدَوَاتِ والعَشَايَا على أَنَّ الغُدُوَّ إمَّا جمعُ غداةٍ [كقُنِّي في جمع قَنَاة] ^(٢) كما قيل. أو مصدرٌ أُطلق على الوقت حسبما يُشعر به اقترانه بالآصال وهو جمع أصيل وهو العَشِيَّة وهو شامل لأوقات ما عدا صلاة الفجر المؤداة بالغداة، ويجوز أن يراد به نفسُ التَّنزيه على أنه عبارة عما يقع منه في أثناء الصَّلوات وأوقاتها لزيادة شرفه وإنافته على سائر أفرادهِ أو عما يقع في جميع الأوقات. وإفرادُ طَرْفِي النَّهَارِ بالذكر لقيامهما مقامَ كُلِّها لكونهما العمدَةَ فيها بكونهما مشهورين وكونهما أشهرَ ما يقع فيه المباشرةُ للأعمال والاشتغال بالأشغال. وقرئ والإيصال ^(٣) وهو الدُّخولُ في الأصيل. وقوله تعالى: ﴿رَجَالٌ﴾ فاعلٌ يسبِّح، وتأخيرُهُ عن الطُّرُوفِ لما مرَّ مرارًا من الاعتناء بالمقدِّم والتَّشويق إلى المؤخَّر ولأنَّ في وصفه نوعَ طَوْلٍ فيخلُّ تقديمه بحسن الانتظام. وقرئ يُسَبِّح ^(٤) على البناء للمفعول بإسناده إلى أحد الطُّرُوف. ورجالٌ مرفوعٌ بما ينبئ عنه حكايةُ الفعل من غير تسميةِ الفاعل على طريقة قوله: [الطويل]

لِيُبَكَّ يَزِيدُ ضَارِعٌ لَخَصُومَةٍ في خ (٥)

كأنه قيل: مَنْ يُسَبِّح له؟ فقيل: يُسَبِّح له رجالٌ. وقرئ تُسَبِّح ^(٦) بتأنيثِ الفعل مبنياً

(١) سقط في خ.

(٢) في خ: كفتي في جمع فتاة.

(٣) قرأ بها: أبو مجلز، وسعيد بن جبیر.

ينظر: البحر المحيط (٤٥٨/٦)، والتبيان للطوسي (٣٨٩/٧)، والمحتسب لابن جني (١١٣/٢١)، وتفسير الرازي (٤/٢٤).

(٤) قرأ بها: ابن عامر، وعاصم، وأبو عمرو، وحفص، والبحري، ومحبوب، وشعبة، والمنهال، ويعقوب، والمفضل، وأبان.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٥)، والإعراب للنحاس (٤٤٤/٢)، والبحر المحيط (٤٥٨/٦)، والتبيان للطوسي (٣٨٨/٧)، والتيسير للداني ص (١٦٢)، والغيث للصفاقسي ص (٣٠٣)، والمجمع للطبرسي (١٤١/٧).

(٥) صدر بيت وعجزه:

..... ومختبِطٌ مما تُطِيحُ الطوائِخُ

وتقدم تخريجه.

(٦) قرأ بها: أبو جعفر.

للفاعلِ لأنَّ جمعَ التَّكْسِيرِ قد يُعاملُ معاملةَ المؤنَّثِ ومبنيًا للمفعولِ على أنْ يُسندَ إلى أوقاتِ العدوِّ والآصالِ بزيادةِ الباءِ وتجعلُ الأوقاتُ مَسْبُحَةً مع كونها مسبِّحًا فيها أو يُسندَ إلى ضميرِ التَّسْبِيحَةِ أي تُسَبِّحُ له التَّسْبِيحَةُ على المجازِ المسوَّغِ لإسناده إلى الوقتينِ كما خرَّجُوا قراءةَ أبي جعفرٍ لِيُجْزَى قَوْمًا أي لِيُجْزَى الجزاءَ قَوْمًا بل هذا أولى من ذلك إذ ليس هنا مفعولٌ صريحٌ ﴿لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ﴾ صفةٌ لرجالٍ مؤكَّدةٌ لما أفاده التَّنْكِيرُ من الفخامةِ مفيدةٌ لكمالِ تَبَتُّلِهِمْ إلى الله تعالى واستغراقهم فيما حُكي عنهم من التَّسْبِيحِ من غيرِ صارفٍ يلوِيهِمْ ولا عاطفٍ يثنِيهِمْ كائنًا ما كان وتخصيصُ التَّجَارَةِ بالذكرِ لكونها أقوى الصَّوَارِفِ عندهم وأشهرها أي لا يشغَلُهُمْ نوعٌ من أنواعِ التَّجَارَةِ ﴿وَلَا بَيْعٌ﴾ أي ولا فردٌ من أفرادِ البياعاتِ وإنْ كان في غايةِ الرِّبْحِ. وإفراذه بالذكرِ مع اندراجِهِ تحتِ التَّجَارَةِ للإيذانِ بإنافَتِهِ على سائرِ أنواعِها لأنَّ ربحَهُ متيقَّنٌ ناجزٌ وربْحُ ما عداه متوقَّعٌ في ثاني الحال عند البيعِ فلم يلزِمَ من نفيِ إلهاءٍ ما عداه نفيُّ إلهائِهِ ولذلك كُرِّرَتِ كلمةٌ لا لتذكيرِ النَّفْيِ وتأكيدِهِ وقد نُقِلَ عن الواقديَّ أنَّ المرادَ بالتَّجَارَةِ هو الشُّرَاءُ لأنَّه أصلُها ومبدؤها. وقيل: هو الجَلْبُ لأنَّه الغالبُ فيها ومنه يُقال: تَجَرَّ في كَذَا أي جَلَبَهُ.

﴿عن ذكرِ الله﴾ بالتَّسْبِيحِ والتَّحْمِيدِ ﴿وإِقَامِ الصَّلَاةِ﴾ أي إقامَتِها لمواقِيتها من غير تأخيرٍ وقد أُسْقِطَتِ التَّاءُ الْمُعَوِّضَةُ عن العينِ السَّاقِطَةُ بالإعلالِ وَعَوِّضَ عنها الإضافةُ كما في قوله: [البسيط]

..... وَأَخْلَفُوكَ عِدَّ الْأَمْرِ الَّذِي وَعَدُوا^(١)

أي عِدَّةُ الْأَمْرِ ﴿وإِيْتَاءِ الزَّكَاةِ﴾ أي المال الذي فُرضَ إخراجهُ للمستحقِّينَ، وإيراده هاهُنَا وإنْ لم يكن ممَّا يُفْعَلُ في البيوتِ لكونه قَرِينَةً لا تُفَارِقُ إقامَةَ الصَّلَاةِ في عامَّةِ المواضعِ مع ما فيه من التَّنْبِيهِ على أنَّ محاسنَ أعمالِهِمْ غيرُ منحصرةٍ فيما يقعُ في المساجدِ وكذلك قوله تعالى: ﴿يَخَافُونَ﴾... إلخ، فإنه صفةٌ ثانيةٌ لرجالٍ أو حالٍ من

= ينظر: البحر المحيط (٤٥٨/٦).

(١) عجز بيت وصدره:

إن الخليط أجدوا البينَ فانجردوا

والبيت للفضل بن عباس في شرح التصريح (٣٩٦/٢)، وشرح شواهد الشافية ص (٦٤)، ولسان العرب (غلب)، (خلط)، والمقاصد النحوية (٥٧٢/٤)، وبلا نسبة في: الإشباه والنظائر (٢٤١/٥)، وأوضح المسالك (٤٠٧/٤)، والخصائص (١٧١/٣)، وشرح الأشموني (٣٠٤/٢)، وشرح عمدة الحفاظ، ص (٤٨٦)، ولسان العرب (وعد)، (خلط).

مفعول لا تلهيهم، وأياً ما كان فليس خوفهم مقصوراً على كونهم في المساجد وقوله تعالى: ﴿يَوْمًا﴾ مفعول ليخافون لا ظرف له. وقوله تعالى: ﴿تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ صفة ليومًا أي تضطرب وتتغير في أنفسها من الهول والفرع وتشخص كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ﴾ [سورة الأحزاب، الآية ١٠] أو تتغير أحوالها وتتقلب فتتفقه القلوب بعد أن كانت مطبوعاً عليها وتبصر الأبصار بعد أن كانت عمياء أو تتقلب القلوب بين توقع النجاة وخوف الهلاك والإبصار من أي ناحية يؤخذ بهم ويؤتى كتابهم ﴿لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ﴾ متعلق بمحذوف يدل عليه ما حكي من أعمالهم المرضية أي يفعلون ما يفعلون من المداومة على التسبيح والذكر وإيتاء الزكاة والخوف من غير صارف لهم عن ذلك ليجزيهم الله تعالى ﴿أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا﴾ أي أحسن جزاء أعمالهم حسبما وعد لهم بمقابلة حسنة واحدة عشر أمثالها إلى سبعمئة ضعف ﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي يتفضل عليهم بأشياء لم تُوعدهم بخصوصيتها أو بمقاديرها ولم تخطر ببالهم كيفياتها ولا كمياتها بل إنما وُعدت بطريق الإجمال في مثل قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ﴾ [سورة يونس، الآية ٢٦] وقوله عليه الصلاة والسلام حكاية عنه عز وجل: «أعدت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر»^(١) وغير ذلك من المواعيد الكريمة التي من جملتها قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ فإنه تذييل مقرر للزيادة ووعد كريم بأنه تعالى يعطيهم غير أجزية أعمالهم من الخيرات ما لا يفي من الحساب وأما عدم سبق الوعد بالزيادة ولو إجمالاً وعدم خطورها ببالهم ولو بوجه ما فيأباه نظمها في سلك الغاية. والموصول عبارة عن ذكر صفاتهم الجميلة كأنه قيل: والله يرزقهم بغير حساب، ووضعه موضع ضميرهم للتنبيه بما في حيز الصلة على أن مناط الرزق المذكور محض مشيئته تعالى لا أعمالهم المحكية كما أنها المناط لما سبق من الهداية لنوره تعالى لا لتظاهر الأسباب وللإيدان بأنهم ممن شاء الله تعالى أن يرزقهم كما أنهم ممن شاء الله تعالى أن يهديهم لنوره حسبما يُعرب عنه ما فصل من أعمالهم الحسنة فإن جميع ما ذكر من الذكر والتسبيح وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وخوف اليوم الآخر وأهواله ورجاء الثواب مقتبس من القرآن الكريم الذي هو المعني بالنور وبه يتم بيان أحوال من اهتدى بهداه على أوضح وجه وأجلاه هذا.

وقد قيل: قوله تعالى: ﴿فِي بَيوت﴾... إلخ، من تَمَتَّة التَّمثِيلِ وكَلِمَةُ فِي متعلِّقةٌ بمحذوفٍ هي صفةٌ لمشكاةٍ أي كائنةٌ في بيوتٍ، وقيل: لمصباح، وقيل: لزجاجة، وقيل: متعلِّقةٌ بَيُوقَدَ والكلُّ مما لا يليقُ بشأنِ التَّنْزِيلِ الجليلِ كيف لا وأنَّ ما بعد قوله تعالى: ﴿ولو لم تمسسه نارٌ﴾ [سورة النور، الآية ٣٥] على ما هو الحقُّ أو ما بعد قوله تعالى: ﴿نورٌ على نورٍ﴾ [سورة النور، الآية ٣٥] على ما قيل إلى قوله تعالى: ﴿بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [سورة النور، الآية ٣٥] كلامٌ متعلِّقٌ بالتَّمثِيلِ قطعاً فتوسيطه بين أجزاء التَّمثِيلِ مع كونه من قبيل الفصل بين الشَّجر ولحائه بالأجنبيِّ. يؤدِّي إلى كون ذكر حال المتنفعين بالتَّمثِيلِ المهديين بنور القرآن الكريم بطريق الاستتباع والاستطراد مع كون بيان حال أضدادهم مقصوداً بالذات، ومثُلُ هذا ممَّا لا عهدَ به في كلام النَّاسِ فضلاً أن يُحمَلَ عليه الكلامُ المعجِزُ. ﴿والذين كفروا﴾ عطف على ما ينساق إليه ما قبله كأنه قيل: الذين آمنوا أعمالهم حالاً ومآلاً كما وُصِفَ والذين كفروا ﴿أعمالهم﴾ أي أعمالهم التي هي من أبواب البرِّ كصلة الأرحام وفكُّ العُناة وسقاية الحاجِّ وعمارة البيت وإغاثة الملهوفين وقرى الأضياف ونحو ذلك ممَّا لو قارنَه الإيمانُ لاستتبع الثواب كما في قوله تعالى: ﴿مثلُ الذين كفروا برَّبِّهم أعمالهم كرمادٍ﴾ [سورة إبراهيم، الآية ١٨] الآية ﴿كسرابٍ﴾ وهو ما يُرى في الفلوات من لَمَعَانِ الشَّمْسِ عليها وقتَ الظَّهيرة فيُظَنُّ أنه ماءٌ يشرب أو^(١) يجري ﴿بقيعةٌ﴾ متعلِّقٌ بمحذوفٍ هو صفةٌ لسرابٍ أي كائن في قاعٍ وهي الأرضُ المنبسطةُ المستوية، وقيل: هي جمعُ قاعٍ كجيرة جمعُ جارٍ. وقرئ بقيعاتٍ^(٢) بناءً ممدودةً كديماتٍ إمَّا على أنها جمعُ قِيعَةٍ أو على أنَّ الأصلَ قِيعَةٌ قد أُشْبعت فتحةُ العين فتولَّدَ منها أَلِفٌ ﴿يحسبه الظَّمانُ ماءً﴾ صفةٌ أخرى لسرابٍ وتخصيصُ الحسبان^(٣) بالظَّمانِ مع شموله لكلِّ مَنْ يراه كائناً من كان من العطشانِ والريانِ لتكميلِ التَّشْبِيهِ بتحقيقِ شركة^(٤) طرفيه في وجه

(١) في ط: أي.

(٢) قرأ بها: مسلمة بن محارب.

ينظر: البحر المحيط (٦/ ٤٦٠)، وتفسير القرطبي (١٢/ ٢٨٣)، والمحتسب لابن جني (١١٣/ ٢).

(٣) في ط: الحساب.

(٤) هذا من التَّمثِيلِ عند البلاغيين جميعاً لتركيب الوجه وعقليته، وقد ذكر الرماني أن وجه الشبه أنهمما اجتماعاً في بطلان المتوهم مع شدة الحاجة وعظم الفاقة، وقال السكاكي في تقسيم وجه الشبه: وإما أن يكون مستنداً إلى العقل كما إذا شبهت أعمال الكفرة بالسراب في المنظر المسطع مع المخير المؤيس والغرض منه هو تقرير حالة المشبه في ذهن السامع، وهو إخراج لما لا يقع عليه الحاسبة إلى ما يقع عليه وهو من تشبيه المعنى بالصورة، وهو من أبلغ صور التشبيه لتمثيله المعاني الموهومة

الشَّبَه الذي هو المَطْلَعُ المَطْمَعُ والمَقْطَعُ المَوْزُسُ ﴿حتى إذا جاء﴾ أي إذا جاء العطشانُ ما حَسِبَهُ ماءً، وقيل: موضَعَهُ ﴿لم يجدْهُ﴾ أي ما حَسِبَهُ ماءً وَعَلَّقَ به رجاءُهُ ﴿شيئًا﴾ أصلًا لا مُحَقَّقًا، ولا متوَهَّمًا كما كان يراه من قَبْلُ فضلًا عن وجدانه ماء وبه تَمَّ بيانُ^(١) أحوالِ الكفرة بطريق التَّمثِيلِ وقوله تعالى: ﴿ووجدَ اللهُ عنده فوقاهُ حسابَه والله سريعُ الحسابِ﴾ بيانُ لَبَقِيَّةِ أحوالهم العارضة لهم بعد ذلك بطريق التَّكْمِلَةِ لئلاَّ يتوَهَّم أن قُصارى أمرهم هو الخِيبةُ والقُنُوطُ فقط كما هو شأنُ الظَّمانِ ويظهر أنه يعترِبهم بعد ذلك من سوءِ الحالِ ما لا قَدَرُ عنده للخِيبةِ أصلًا فليستِ الجملةُ معطوفةً على لم يجدْهُ شيئًا بل على ما يُفهم منه بطريق التَّمثِيلِ من عدم وجدانِ الكفرة من أعمالهم المذكورة عينًا ولا أثرًا كما في قوله تعالى: ﴿وقدْنا إلى ما عملُوا من عملٍ فجعلْناه هباءً منثورًا﴾ [سورة الفرقان، الآية ٢٣] كيف لا وأنَّ الحكم بأنَّ أعمالَ الكفرة كسرابٍ يحسبه الظمانُ ماءً حتَّى إذا جاءه لم يجدْهُ شيئًا حكمٌ بأنَّها بحيث يحسبونها في الدُّنيا نافعةً لهم في الآخرة حتَّى إذا جاءوها لم يجدوها شيئًا كأنَّه قيل: حتَّى إذا جاء الكفرة يومَ القيامةِ أعمالهم التي كانوا في الدُّنيا يحسبونها نافعةً لهم في الآخرة لم يجدوها شيئًا ووجدوا الله أي حكمه وقضاءه عند المجيء وقيل: عند العملِ فوقاهم أي أعطاهم وافيًا كاملاً حسابهم أي حساب أعمالهم المذكورة وجزاءها فإنَّ اعتقادهم لنفعها بغير إيمانٍ وعملهم بموجبه كفرٌ على كفرٍ موجب للعقاب قطعًا وإفراؤ الضَّميرين الرَّاجعين إلى الذين كفروا إمَّا لإرادة الجنس كالظَّمانِ الواقع في التَّمثِيلِ وإمَّا للحملِ على كلِّ واحدٍ منهم وكذا إفراؤ ما يرجع إلى أعمالهم، هذا وقد قيل: نزلت في عُتْبَةَ بنِ أَبِي ربيعةَ بنِ أُمَيَّةَ كان قد تعبَّد في الجاهليَّةِ ولبس المسوخَ والتَّمَسَّ الدِّينَ فلمَّا جاء الإسلامُ كفرَ.

﴿أو كظلماتٍ﴾ عطفٌ على كسرابٍ وكلمةٌ أو للتَّنويعِ إثرَ ما مُثِّلَت أعمالهم التي

= بالصور المشاهدة كما قال ابن الأثير وعند ابن عاشور أن هذا التمثيل صالح لتفريق أجزائه وهو عنده أحسن التشبيه.

ينظر: جامع القرطبي (٦/٤٨٢١)، وتفسير ابن كثير (٣/٢٩٦)، والكشاف (٣/٦٩، ٧٠)، والفتوحات الإلهية (٣/٢٢٩)، والبحر المحيط (٦/٤٦١)، والتحرير والتنوير (١٨/٢٥٤) وما بعدها، ومفاتيح الغيب للرازي (٧/٢٤) وما بعدها، والجمان في تشبيهات القرآن (١٦٩)، وأنوار التنزيل للبيضاوي (١/٢٩)، وروح المعاني للألوسي (١/١٧٠) وما بعدها، وحاشية محيي الدين شيخ زاده على البيضاوي (١/١٦٤) وما بعدها وغرائب القرآن ورغائب الفرقان للنيسابوري (١/١٦٣) وما بعدها، وثلاث رسائل في إعجاز القرآن (٨٢) وما بعدها، والصناعتين (٢٦٢)، ومفتاح العلوم (٣٣٨)، والمثل السائر (٢/١٣٠).

(١) زاد في خ: كيفية.

كانُوا يَعْتَمِدُونَ عَلَيْهَا أَقْوَىٰ اعْتِمَادٍ وَيَفْتَخِرُونَ بِهَا فِي كُلِّ وَادٍ وَنَادٍ بِمَا ذُكِرَ مِنْ حَالِ السَّرَابِ مَعَ زِيَادَةِ حِسَابٍ وَعِقَابٍ مُثَلَّتْ أَعْمَالُهُمُ الْقَبِيحَةُ الَّتِي لَيْسَ فِيهَا شَائِبَةٌ خَيْرِيَّةٌ^(١) يَغْتَرُّ بِهَا الْمَغْتَرُّونَ بِظُلُمَاتٍ كَائِنَةٍ ﴿فِي بَحْرِ لُجِّي﴾ أَيِ عَمِيقٍ كَثِيرِ الْمَاءِ مَنْسُوبٍ إِلَى اللَّجِّ وَهُوَ مَعْظَمُ مَاءِ الْبَحْرِ وَقِيلَ: إِلَى اللَّجَّةِ وَهِيَ أَيْضًا مَعْظَمُهُ ﴿يَغْشَاهُ﴾ صِفَةُ أُخْرَى لِلْبَحْرِ أَيْ يَسْتَرُهُ وَيُغْطِيهِ بِالْكُلِّيَّةِ ﴿مَوْجٌ﴾ وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَنْ فَوْقَهُ مَوْجٌ﴾ جَمْلَةٌ مِنْ مَبْتَدَأٍ وَخَبَرٍ مَحَلُّهَا الرَّفْعُ عَلَى أَنَّهَا صِفَةٌ لِمَوْجٍ أَوْ الصِّفَةُ هِيَ الْجَارُ وَالْمَجْرُورُ وَمَوْجُ الثَّانِي فَاعِلٌ لَهُ لِعِظَمِ اعْتِمَادِهِ عَلَى الْمَوْصُوفِ وَالْكَلَامُ فِيهِ كَمَا مَرَّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾ [سورة النور، الآية ٣٥] أَيْ يَغْشَاهُ أَمْوَاجٌ مُتْرَاكِمَةٌ مُتْرَاكِبَةٌ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَنْ فَوْقَهُ سَحَابٌ﴾ صِفَةٌ لِمَوْجٍ الثَّانِي عَلَى أَحَدِ الْوَجْهَيْنِ الْمَذْكُورَيْنِ أَيْ مِنْ فَوْقِ ذَلِكَ الْمَوْجِ سَحَابٌ ظُلُمَانِيٌّ سَتَرَ أَضْوَاءَ النُّجُومِ^(٢) وَفِيهِ إِيْمَاءٌ إِلَى غَايَةِ تَرَاكُمِ الْأَمْوَاجِ وَتَضَاعُفِهَا حَتَّى كَانَتْهَا بَلَغَتِ السَّحَابَ ﴿ظُلُمَاتٌ﴾ خَبَرٌ مَبْتَدِئٌ مَحْذُوفٌ أَيْ هِيَ ظُلُمَاتٌ ﴿بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ﴾ أَيْ مُتَكَاثِفَةٌ مُتْرَاكِمَةٌ وَهَذَا بَيَانٌ لِكَمَالِ شِدَّةِ الظُّلُمَاتِ كَمَا أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾ [سورة النور، الآية ٣٥] بَيَانٌ لَغَايَةِ قُوَّةِ النُّورِ خِلَا أَنَّ ذَلِكَ مُتَعَلِّقٌ بِالْمَشْبَهِ وَهَذَا بِالْمَشْبَهَةِ بِهِ كَمَا يُعْرَبُ عَنْهُ مَا بَعْدَهُ. وَقَرَأَ^(٣) بِالْجَرِّ عَلَى الْإِبْدَالِ مِنَ الْأُولَى، وَقَرَأَ^(٤) بِإِضَافَةِ السَّحَابِ إِلَيْهَا ﴿إِذَا أَخْرَجَ﴾

(١) اختلف المفسرون في أو، ولعل الصحيح أن المثلين للأعمال، وأن (أو) للتقسيم باعتبار وقتين فالمثيل الأول تصوير للأعمال في الآخرة، والثاني: تمثيل للأعمال في الدنيا، وقد بدأ بالأول لأنه أكد في الإخبار لما فيه من ذكر ما يؤول إليه أمرهم من العقاب الدائم والعذاب السرمدي كما ذكر أبو حيان والشهاب الخفاجي. ونظم التشبيهن وسياق السورة يعين على ذلك، ووجه الشبه هو أنه شبه أعمال الكفار في حيلولتها بين القلب وما يهندي به من الظلمة التي وضعت بهذه الأوصاف الطويلة من حيث الحيرة والتباس الأمور عليهم، والغرض من تقييح المشبه في ذهن السامع. ينظر: الكشاف (٣/٦٩، ٧٠)، والفتوحات الإلهية (٣/٢٢٩)، والبحر المحيط (٦/٤٦١)، والتحرير والتنوير (١٨/٢٥٤) وما بعدها، والجمان في تشبيهات القرآن (١٦٩)، وحاشية محيي الدين شيخ زاده على البيضاوي (١/١٦٤) وما بعدها، والصناعتين (٢٦٢)، ومفتاح العلوم (٣٣٨)، والمثل السائر (٢/١٣٠)، وثلاث رسائل في إعجاز القرآن (٨٢) وما بعدها، وروح المعاني للألوسي (١/١٧٠) وما بعدها، ومفاتيح الغيب (٧/٢٤) وما بعدها، وتفسير البيضاوي (٢٩١).

(٢) في خ: النجم.

(٣) قرأ بها: قبل.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٥)، والإملاء للعكبري (٢/٨٦)، والبحر المحيط (٦/٤٦٢)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٥٧)، والغيث للصفاقسي ص (٣٠٣)، والكشف للقيسي (٢/١٣٩)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٣٢).

(٤) قرأ بها: ابن كثير، واليزي، وابن محيصن.

أَي مَن ابْتُلِيَ بِهَا . وَإِضْمَارُهُ مِنْ غَيْرِ ذِكْرِهِ لِدَلَالَةِ الْمَعْنَى عَلَيْهِ دَلَالَةٌ وَاضِحَةٌ ﴿يَدُهُ﴾ وجعلها بمرأى منه قربةً من عينه لينظر إليها ﴿لَمْ يَكُ يَرَاهَا﴾ وهي أقرب شيء منه فضلاً عن أن يراها ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا﴾ . . . إلخ، اعتراضٌ تذييليٌّ جيء به لتقرير ما أفاده التَّمثِيلُ مِنْ كَوْنِ أَعْمَالِ الْكُفْرَةِ كَمَا فُضِّلَ، وتحقيق أنَّ ذلك لعدم هدايته تعالى إِيَّاهُمْ لنوره، وإيرادُ الموصولِ للإشارة بما في حيزِ الصَّلَةِ إِلَى عِلَّةِ الْحُكْمِ وَأَنَّهُمْ مَمَّنْ لَمْ يَشَأْ اللَّهُ تَعَالَى هِدَايَتَهُمْ أَيِ وَمَنْ لَمْ يَشَأْ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ لِنُورِهِ الَّذِي هُوَ الْقُرْآنُ هِدَايَةً خَاصَّةً مُسْتَتَبَعَةً لِلْإِهْتِدَاءِ حَتْمًا وَلَمْ يُؤَفِّقْهُ لِلْإِيمَانِ بِهِ ﴿فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ أَيِ فَمَا لَهُ هِدَايَةٌ مَا مِنْ أَحَدٍ أَصْلًا .

وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ . . . إلخ، استئنافٌ خُوطِبَ بِهِ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِلإِذْنِ بِأَنَّهُ تَعَالَى قَدْ أَفَاضَ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ أَعْلَى مَرَاتِبِ النُّورِ وَأَجْلَاهَا وَبَيَّنَّ لَهُ مِنْ أَسْرَارِ الْمُلْكِ وَالْمَلَكُوتِ أَدَقُّهَا وَأَخْفَاهَا . وَالْهَمْزَةُ لِلتَّقْرِيرِ أَيِ قَدْ عَلِمْتَ عِلْمًا يَقِينًا شَبِيهَاً بِالْمَشَاهِدَةِ فِي الْقُوَّةِ وَالرِّصَانَةِ بِالْوَحْيِ الصَّرِيحِ وَالِاسْتِدْلَالِ الصَّحِيحِ ﴿أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ﴾ أَيِ يَنْزِعُهُ تَعَالَى عَلَى الدَّوَامِ فِي ذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ عَنْ كُلِّ مَا لَا يَلِيقُ بِشَأْنِهِ الْجَلِيلِ مِنْ نَقْصٍ أَوْ خَلَلٍ ﴿مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أَيِ مَا فِيهِمَا إِمَّا بِطَرِيقِ الْإِسْتِقْرَارِ فِيهِمَا مِنَ الْعُقْلَاءِ وَغَيْرِهِمْ كَانَتْ مَا كَانَ أَوْ بِطَرِيقِ الْجُزْئِيَّةِ مِنْهُمَا تَنْزِيهَاً مَعْنَوِيًّا تَقْهَمُهُ الْعُقُولُ السَّلِيمَةُ فَإِنَّ كُلَّ مَوْجُودٍ مِنَ الْمَوْجُودَاتِ الْمُمَكِّنَةِ مُرَكَّبًا كَانَ أَوْ بَسِيطًا فَهُوَ مِنْ حَيْثُ مَا هَيْئَتُهُ وَوُجُودُهُ وَأَحْوَالُهُ يَدُلُّ عَلَى وَجُودِ صَانِعٍ وَاجِبِ الْوُجُودِ مُتَّصِفٌ بِصِفَاتِ الْكَمَالِ مُقَدَّسٌ عَنْ كُلِّ مَا لَا يَلِيقُ بِشَأْنِهِ مِنْ شُؤُونِهِ الْجَلِيلَةِ وَقَدْ نَبَّهَ عَلَى كَمَالِ قُوَّةِ تِلْكَ الدَّلَالَةِ وَغَايَةِ وَضُوحِهَا حَيْثُ عَبَّرَ عَنْهَا بِمَا يَخْصُصُ الْعُقْلَاءَ مِنَ التَّسْبِيحِ الَّذِي هُوَ أَقْوَى مَرَاتِبِ التَّنْزِيهِ وَأَظْهَرُهَا تَنْزِيلًا لِللسانِ الْحَالِ مَنْزِلَةً لِسَانِ الْمَقَالِ وَأَكَّدَ ذَلِكَ بِإِيْثَارِ كَلِمَةٍ مِّنْ عَلَى مَا كَانَ كُلَّ شَيْءٍ مِّمَّا عَزَّ وَهَانَ وَكُلَّ فَرْدٍ مِنْ أَفْرَادِ الْأَعْرَاضِ وَالْأَعْيَانِ عَاقِلٌ نَاطِقٌ وَمُخْبِرٌ صَادِقٌ بَعْلُو شَأْنِهِ تَعَالَى وَعِزَّةُ سُلْطَانِهِ، وَتَخْصِيصُ التَّنْزِيهِ بِالذِّكْرِ مَعَ دَلَالَةِ مَا فِيهِمَا عَلَى اتِّصَافِهِ تَعَالَى بِنَعَوَاتِ الْكَمَالِ أَيْضًا لِمَا أَنَّ مَسَاقَ الْكَلَامِ لَتَقْبِيحِ حَالِ الْكُفْرَةِ فِي إِخْلَالِهِم بِالتَّنْزِيهِ بِجَعْلِهِم الْجَمَادَاتِ شُرَكَاءَ لَهُ فِي الْأُلُوْهِيَّةِ وَنَسَبَتِهِمْ إِيَّاهُ إِلَى اتِّخَاذِ الْوَلَدِ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا .

وحملُ التَّسْبِيحِ عَلَى مَا يَلِيقُ بِكُلِّ نَوْعٍ مِنْ أَنْوَاعِ الْمَخْلُوقَاتِ بِأَنْ يُرَادَ بِهِ مَعْنَى

= ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٥)، والإعراب للنحاس (٢/٤٤٦)، والإملاء للعكبري (٢/

١٨٥)، والبحر المحيط (٦/٤٦٢)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٥٧)، والغيث للمصفاقي ص

(٣٠٣)، والكشف للقيسي (٢/١٣٩).

مجازيٌّ شاملٌ لتسبيح العقلاء وغيرهم حسبما هو المتبادرُ من قوله تعالى: ﴿كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ﴾ [سورة النور، الآية ٤١] يرُدُّه أنَّ بعضًا من العقلاء وهم الكفرة من الثقلين لا يسبحونه بذلك المعنى قطعًا وإنَّما تسبيحهم ما ذكر من الدلالة التي يُشاركهم فيها غيرُ العقلاء أيضًا وفيه مزيدٌ تخطئة لهم وتعبيرٌ ببيان أنَّهم يسبحونه تعالى باعتبارٍ أحسنَّ جهاتهم التي هي الجمادية والجسمية والحيوانية ولا يسبحونه باعتبارٍ أشرفها التي هي الإنسانية ﴿وَالطَّيْرُ﴾ بالرفع عطفاً على مَنْ وتخصيصها بالذكر مع اندراجها في جملة ما في الأرض لعدم استمرار قرارها فيها واستقلالها بصنع بارع وإنشاء رائع قصد بيان تسبيحها من تلك الجهة لوضوح إنباؤها عن كمال قدرة صانعها ولطف تدبير مبدعها حسبما يُعرب عنه التقييد بقوله تعالى: ﴿صَافَاتٍ﴾ أي تُسبحه تعالى حال كونها صافاتٍ أجنحتها فإنَّ إعطاءه تعالى للأجرام الثقلة ما تتمكن به من الوقوف في الجوِّ والحركة كيف تشاء من الأجنحة والأذنان الخفيفة وإرشادها إلى كيفية استعمالها بالقبض والبسط حجةٌ نيرةٌ واضحة المكنون وآيةٌ بيّنة لقوم يعقلون دالةً على كمال قدرة الصانع المجيد وغاية حكمة المبدئ المعيد.

وقوله تعالى: ﴿كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ﴾ بيانٌ لكمال عراقة كلِّ واحدٍ ممَّا ذكر في التنزيه ورسوخ قدمه فيه بتمثيل حاله بحالٍ مَنْ يَعْلَمُ ما يصدرُ عنه من الأفاعيل فيفعلها عن قصدٍ ونيةٍ لا عن اتفاقٍ بلا رويةٍ وقد أدمج في تضاعيفه الإشارة إلى أنَّ لكلِّ واحدٍ من الأشياء المذكورة مع ما ذكر من التنزيه حاجةٌ ذاتيةٌ إليه تعالى واستفاضة منه لما يهيم بلسان استعدادِه وتحقيقه أنَّ كلَّ واحدٍ من الموجودات الممكنة في حدِّ ذاته بمعزلٍ من استحقاق الوجود لكنَّه مستعدٌّ لأنَّ يفيضَ عليه منه تعالى ما يليقُ بشأنه من الوجود وما يتبعه من الكمالات ابتداءً وبقاءً فهو مستفيضٌ منه تعالى على الاستمرار فيفيض عليه في كلِّ آنٍ من فيوض الفنون المتعلقة بذاته وصفاته ما لا يحيطُ به نطاقُ البيانِ بحيث لو انقطع ما بينه وبين العناية الربانية من العلاقة لانعدم بالمرَّة وقد عبَّر عن تلك الاستفاضة المعنوية بالصلاة التي هي الدعاء والابتهال لتكميل التمثيل وإفادة المزايا المذكورة فيما مرَّ على التفصيل وتقديمها على التسبيح في الذكر لتقدمها عليه في الرتبة هذا ويجوز أن يكون العلمُ على حقيقته ويراد به مطلق الإدراك وبما ناب عنه التَّنوينُ في كلِّ أنواع الطَّيرِ وأفرادها وبالصلاة والتسبيح ما ألهمه الله تعالى كلَّ واحدٍ منها من الدعاء والتسبيح المخصوصين به لكن لا على أنَّ يكون الطَّيرُ معطوفاً على كلمة مَنْ مرفوعاً برفعها فإنَّه يؤدي إلى أنَّ يُراد بالتسبيح معنى مجازيٌّ شاملٌ للتسبيح المقالي والحالي من العقلاء وغيرهم وقد عرفت ما فيه،

الاسم الجليل في موقع الإضمار لتربية المهابة والإشعار بعلّة الحكم. ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا﴾ الإجزاء سوق الشيء برفق وسهولة غلب في سوق شيء يسير أو غير معتد به، ومنه البضاعة المزجاة فيه إيماء إلى أَنَّ السَّحَابَ بالنسبة إلى قدرته تعالى ممّا لا يعتدّ به ﴿ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ﴾ أي بين أجزائه بضمّ بعضها إلى بعض. وقرئ^(١) يُؤَلِّفُ بغير همزة ﴿ثُمَّ يجعله رُكَامًا﴾ أي مُتراكمًا بعضه فوق بعض ﴿فَتَرَى الْوَدْقَ﴾ أي المطر إثر تراكمه وتكاثفه، وقوله تعالى: ﴿يُخْرِجُ مِنْ خَلَالِهِ﴾ أي من فوقه. حال من الودق لأنّ الرؤية بصرية وفي تعقيب الجعل المذكور برؤيته خارجًا لا بخروجه من المبالغة في سرعة الخروج على طريقة قوله تعالى: ﴿أَن اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ﴾ [سورة الشعراء، الآية ٦٣] ومن الاعتناء بتقرير الرؤية [ما]^(٢) لا يخفى. والخلال جمع خلل كجبال وجبل، وقيل: مفرد كحجاب وحجاز ويؤيده أنّه قرئ^(٣) من خَلَلِهِ ﴿وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ من الغمام فإن كلّ ما علاك سماء ﴿مِنْ جِبَالٍ﴾ أي من قطع عظام تُشبه الجبال في العظم كائنة ﴿فِيهَا﴾ وقوله تعالى: ﴿مَنْ بَرَدٍ﴾ مفعول ينزل على أَنَّ مِنْ تَبْعِيضِيَّةٍ والأوليان لا ابتداء الغاية على أَنَّ الثّانية بدل اشتمال من الأولى بإعادة الجارّ أي ينزل مبتدئًا من السّماء من جبال فيها بعض برّد، وقيل: المفعول محذوف ومن برّد بيان للجبال أي ينزل مُبتدئًا من السّماء من جبال فيها من جنس البرّد برّدًا والأوّل أظهر لخلوه عن ارتكاب الحذف والتّصريح ببعضيّة المنزل، وقيل: المفعول من جبالٍ على أَنَّ مِنْ تَبْعِيضِيَّةٍ ومن برّد بيان للجبال أي ينزل من السّماء بعض جبال كائنة فيها من برّد أي مشبهة بالجبال في الكثرة، وأيًا ما كان فتقديم الجارّ والمجرور على المفعول لما مرّ غير مرّة من الاعتناء بالمقدّم والتّشويق إلى المؤخّر، وقيل: المراد بالسّماء المظلة وفيها جبال من برّد كما أَنَّ في الأرض جبالًا من حجرٍ وليس في العقل ما ينفيه من قاطع والمشهور أَنَّ الأبخرة إذا تصاعدت ولم تحللها حرارةً فبلغت الطّبقة الباردة من الهواء وقوي البرّد اجتمع هناك وصار سَحَابًا وإن لم يشتدّ البرّد تقاطر مطرًا وإن اشتدّ فإنّ

(١) قرأ بها: نافع، وورش، وأبو جعفر.

(٢) ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٥)، والبحر المحيط (٦/٤٦٤)، وتفسير القرطبي (١٢/٢٨٨)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٥٧)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٣).

(٣) سقط في خ.

(٣) قرأ بها: أبو عمرو، والأعمش، والضحاك، وابن مسعود، وابن عباس، والزعفراني، ومعاذ العنبري، وأبو العالية.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٥)، والإعراب للنحاس (٢/٤٤٧)، والبحر المحيط (٦/٤٦٤)، وتفسير القرطبي (١٢/٢٨٩)، والكشاف للزمخشري (٣/٧٠)، وتفسير الرازي (٢٤/١٣).

وصل إلى الأجزاء البخارية قبل اجتماعها نزل ثُلُجًا وإلا نزل بَرَدًا وقد يبرد الهواء برَدًا مُفَرَّطًا فينقبض وينعقد سحابًا وينزل منه المطر أو الثلج وكل ذلك مستند إلى إرادة الله تعالى ومشيتته المبنية على الحكيم والمصالح ﴿فَيَصِيبُ بِهِ﴾ أي بما ينزله من البرد ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ أَنْ يَصِيبَهُ بِهِ فَيُنَالَهُ مَا يَنَالُهُ مِنْ ضَرَرٍ فِي نَفْسِهِ وَمَالِهِ ﴿وَيَصْرِفُهُ عَمَّنْ يَشَاءُ﴾ أَنْ يَصْرِفَهُ عَنْهُ فَيَنْجُو مِنْ غَائِلَتِهِ ﴿يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ﴾ أي ضوء برق السحاب الموصوف بما مرَّ من الإزجاء والتأليف وغيرهما. وإضافة البرق إليه قبل الإخبار بوجوده فيه للإيذان بظهور أمره واستغنائه عن التصريح به. وقرئ بالمد^(١) بمعنى الرفعة والعلو وبإدغام^(٢) الدال في السين. وبرقه بفتح الراء^(٣) على أنه جمع بَرَقَة وهي مقدار من البرق كالغرفة وبضمها للإتباع لضممة الباء ﴿يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ﴾ أي يخطفها من فرط الإضاءة وسرعة ورودها، وفي إطلاق الأبصار مزيد تهويل لأمره وبيان لشدة تأثيره فيها كأنه يكاد يذهب بها ولو عند الإغماض وهذا من أقوى الدلائل على كمال القدرة من حيث أنه توليد للضد من الضد. وقرئ يذهب^(٤) من الإذهاب على زيادة الباء ﴿يَقْلِبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ بالمُعاقبة بينهما أو بنقص أحدهما وزيادة الآخر أو بتغير أحوالهما بالحر والبرد وغيرهما ممَّا يقع فيهما من الأمور التي من جملتها ما ذكر من إزجاء السحاب وما ترتب عليه.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما فُضِّلَ آنفًا، وما فيه من معنى البعد مع قُرب المشار إليه للإيذان بعلو رُتْبَتِهِ وَبُعد منزلته ﴿لَعِبْرَةً﴾ أي لدلالة واضحة على وجود الصانع القديم ووحدته وكمال قدرته وإحاطة علمه بجميع الأشياء ونفاذ مشيئته وتنزهه عمَّا لا يليقُ بِشأنه العليّ ﴿لَأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ لكلِّ مَنْ لَهُ بَصَرٌ ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ﴾ أي كلَّ

(١) قرأ بها: طلحة بن مصرف.

ينظر: البحر المحيط (٦/٤٦٥)، وتفسير القرطبي (١٢/٢٩٠)، والمحتسب لابن جني (٢/١١٤)، وتفسير الرازي (٢٤/١٥).

(٢) ينظر: الغيث للصفاسي ص (٣٠٤)، والكشاف للزمخشري (٣/٧٠).

(٣) قرأ بها: طلحة بن مصرف.

ينظر: البحر المحيط (٦/٤٦٥)، وتفسير القرطبي (١٢/٢٩٠)، والكشاف للزمخشري (٣/٧٠)، وتفسير الرازي (٢٤/١٥).

(٤) قرأ بها: أبو جعفر.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٥)، والبحر المحيط (٦/٤٦٥)، والبيان للطوسي (٧/٣٩٣)، والمجمع للطبرسي (٧/١٤٧)، والمحتسب لابن جني (٢/١١٤)، والمعاني للفراء (٢/٢٥٧)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٣٢).

حيوانٍ يدبُّ على الأرض. وقرئ خالق^(١) كلِّ دابةٍ بالإضافة ﴿من ماءٍ﴾ هو جزء مادته أو ماءٍ مخصوص هو النطفة فيكون تنزيلاً للغالب منزلة الكلِّ لأنَّ من الحيوانات ما يتولَّد لا عن نطفةٍ وقيل: من ماءٍ متعلِّق بدابةٍ وليست صلةً لخلقٍ ﴿فمنهم من يمشي على بطنه﴾ كالحية وتسمية حركتها مشياً مع كونها زحفاً بطريق الاستعارة أو المشاكلة^(٢) ﴿ومنهم من يمشي على رجلين﴾ كالإنس والطير ﴿ومنهم من يمشي على أربع﴾ كالنعم والوحش وعدم التعرض لما يمشي على أكثر من أربع كالعناكب ونحوها من الحشرات لعدم الاعتداد بها. وتذكير الضمير في منهم لتغليب العقلاء، والتعبير عن الأصناف بكلمة من ليوافق التفصيل الإجمال، والترتيب لتقديم ما هو أعرف في القدرة ﴿يخلق الله ما يشاء﴾ ممَّا ذكر وممَّا لم يُذكر بسيطاً كان أو مركباً على ما يشاء من الصُّور والأعضاء والهيئات والحركات والطبائع والقوى والأفاعيل مع اتِّحاد العنصر. وإظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار لتفخيم شأن الخلق المذكور والإيدان بأنَّه من أحكام الألوهية ﴿إنَّ الله على كلِّ شيءٍ قديرٌ﴾ فيفعل ما يشاء كما يشاء. وإظهار الجلالة لما ذكر مع تأكيد استقلال الاستئناف التعليلي.

لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُّبَيِّنَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤٦﴾ وَيَقُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَا رَسُولَ اطَّعْنَا ثُمَّ يَتَوَكَّلُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ﴿٤٩﴾ أَفِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولَهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٥٠﴾ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ

(١) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وخلف، وابن وثاب، والأعمش، وعبد الله بن مسعود، وأبو إسحاق السبيعي، وعبد الله بن معقل.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٦)، والتيسير للداني ص (١٣٤)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٥٧)، والغيث للصفار ص (٣٠٣)، والكشف للقيسي (١٤٠/٢)، والنشر لابن الجزري (٢/٢٩٨).

(٢) يقصد استعارة بالكناية، والمشاكلة لون بديعي.

ينظر: في اللونين شروح التلخيص (١٤١/٤) وما بعدها، والإيضاح مع البغية (١٤٦/٣) وما بعدها، وأسرار البلاغة للخفاجي (٢١٢/١، ٢٢٢، ٩٨/٢، ٩٩، ١١١، ١٢١)، والمطول (٣٠٦)، ودلائل الإعجاز (١٠٧)، والمشاكلة الإيضاح (٢٢/٤)، وشروح التلخيص (٣٠٩/٤)، والمصباح لابن مالك (٢١) وما بعدها، والإشارات والتنبيهات (٢٦٧)، والمطول (٤٢٣)، وشروح عقود الجمان (١١٠)، وحلية اللب المصون (١٣٤)، وأنوار الربيع (٢١٠)، وحسن الصنيع (١٧٣)، ومفتاح العلوم (٤٢٤).

الْمُفْلِحُونَ ﴿٥١﴾ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَّقِ اللَّهَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٥٢﴾ ﴿٥٣﴾ وَاللَّهُ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لَا تُفْسِمُوا طَاعَةَ مَعْرُوفَةٍ إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ يِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٥٤﴾ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلْغُ الْمُبِينُ ﴿٥٥﴾ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥٦﴾ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٥٧﴾ لَا تَحْصِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَعْجَزَتِكَ فِي الْأَرْضِ وَمَا وَنَهُمُ النَّارُ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ ﴿٥٨﴾

﴿لقد أنزلنا آياتٍ مبينات﴾ أي لكل ما يليق ببيانه من الأحكام الدينية والأسرار التكوينية ﴿والله يهدي من يشاء﴾ أن يهديه بتوفيقه للنظر الصحيح فيها وإرشاده إلى التأمل في مطاويها ﴿إلى صراطٍ مستقيم﴾ موصل إلى حقيقة الحق والفوز بالجنة. ﴿ويقولون آمنا بالله وبالرسول﴾ شروع في بيان أحوال بعض من لم يشأ الله هدايته إلى الصراط المستقيم. قال الحسن: نزلت في المنافقين الذين كانوا يظهرُونَ الإيمانَ ويُسرُونَ الكفر^(١)، وقيل: نزلت في بشرِ المنافقِ خاصمَ يهوديًا فدعاهُ إلى كعب بن الأشرف واليهودي يدعوه إلى النبي عليه الصلاة والسلام. وقيل: في المغيرة بن وائل خاصمَ عليًا رضي الله عنه في أرض [وماء]^(٢) فأبى أن يُحاكِمَ إلى الرسول عليه الصلاة والسلام، وأيًا ما كان فصيغة الجمع للإيذان بأن للقاتل طائفة يُساعدونه ويُشايعونه في تلك المقاتلة كما يُقال: بنو فلان قتلوا فلانًا والقاتل واحدٌ منهم ﴿وأطعنا﴾ أي أطعناها في الأمرِ والنهي ﴿ثم يتولَّى﴾ عن قبول حكمه ﴿فريقٌ منهم من بعد ذلك﴾ أي من بعد ما صدرَ عنهم ما صدرَ من ادِّعاءِ الإيمانِ بالله وبالرسول والطاعة لهما على التفصيل، وما في ذلك من معنى البُعد للإيذان بكونه أمرًا معتدًا به واجب المُرَاعاة ﴿وما أولئك﴾ إشارة إلى القائلين لا إلى الفريق المتولَّى منهم فقط لعدم اقتضاء نفي الإيمان عنهم نفيه عن الأولين بخلاف العكس فإن نفيه عن القائلين مقتضى نفيه عنهم على أبلغ وجهٍ وأكده وما فيه من معنى البُعد للإشعار ببُعد منزلتهم في الكفر والفساد أي وما أولئك الذين يدعون الإيمان والطاعة ثم يتولَّى بعضهم الذين يُشاركون في العقد والعمل ﴿بالمؤمنين﴾ أي المؤمنين حقيقة كما يُعرب عنه اللام أي ليسوا بالمؤمنين المعهودين

(١) ذكره فخر الرازي في تفسيره (١٩/٢٤).

(٢) سقط في خ.

بالإخلاص في الإيمان والثبات عليه ﴿وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ﴾ أي الرسول ﴿بَيْنَهُمْ﴾ لأنه المباشر حقيقة للحكم وإن كان ذلك حكم الله حقيقة. وذكر الله تعالى لتفخيمه عليه السلام والإيدان بجلالة محله عنده تعالى ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ أي فاجأ فريق منهم الإعراض عن المحاكمة إليه عليه السلام لكون الحق عليهم وعلمهم بأنه عليه السلام يحكم بالحق عليهم وهو شرح للتولي ومبالغة فيه ﴿وإن يكن لهم الحق﴾ لا عليهم ﴿يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ﴾ مُنْقَادِينَ لجزيمهم بأنه عليه السلام يحكم لهم. وإلى صلة ليأتوا فإن الإتيان والمجيء يُعَدَّيان بالي، أو لمذعنين على تضمين معنى الإسراع والإقبال كما في قوله تعالى: ﴿فَأَقْبِلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ﴾ [سورة الصافات، الآية ٩٤] والتقديم للاختصاص ﴿أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ إنكار واستقباح لإعراضهم المذكور وبيان لمنشئه بعد استقصاء عدّة من القبائح المحققة فيهم والمتوقّعة منهم وترديد المنشئة بينها فمدار الاستفهام ليس نفس ما وليته الهمزة وأم من الأمور الثلاثة بل هو منشئتها له كأنه قيل: أذلك أي إعراضهم المذكور لأنهم مرضى القلوب لكفرهم ونفاقهم.

﴿أَمْ﴾ لأنهم ﴿ارْتَابُوا﴾ في أمر نبوته عليه السلام مع ظهور حقيقتها ﴿أَمْ﴾ لأنهم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله ﴿ثُمَّ﴾^(١) أضرب عن الكل وأبطلت منشئته وحكم بأن المنشأ شيء آخر من شنائعهم حيث قيل: ﴿بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ أي ليس ذلك الشيء ممّا ذكر، أمّا الأولان فلأنه لو كان لشيء منهما لأعرضوا عنه عليه السلام عند كون الحق لهم ولما أتوا إليه عليه السلام مُذْعِنِينَ لحكمه لتحقيق نفاقهم وارتيابهم حينئذ أيضاً وأمّا الثالث فلانتفائه رأساً حيث كانوا لا يخافون الحيف أصلاً لمعرفتهم بتفاصيل أحواله عليه السلام في الأمانة والثبات على الحق بل لأنهم هم الظالمون يريدون أن يظلموا من له الحق عليهم ويتم لهم جحوده فيأبون المحاكمة إليه عليه الصلاة والسلام لعلمهم بأنه عليه الصلاة والسلام يقضي عليهم بالحق فمناط النفي المستفاد من الإضراب في الأولين هو وصف منشئتهما للإعراض فقط مع تحقيقهما في نفسيهما وفي الثالث هو الأصل والوصف جميعاً هذا وقد خصّ الارتياب بما له منشأ مصحح لعروضه لهم في الجملة والمعنى أم ارتابوا بأن رأوا منه عليه الصلاة والسلام تهمّة فزالَتْ ثقتهم ويقينهم به عليه الصلاة والسلام فمدار النفي حينئذ نفس الارتياب ومنشئته معاً فتأمل فيما ذكر على التفصيل ودع عنك ما قيل وقيل حسبما يقتضيه النظر الجليل.

﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بِالنَّصْبِ عَلَى أَنَّهُ خَبْرٌ كَانَ، وَإِنْ مَعَ مَا فِي حَيْزِهَا اسْمُهَا. وَقُرِئَ بِالرَّفْعِ عَلَى الْعَكْسِ^(١) وَالْأَوَّلُ أَقْوَى صِنَاعَةً لِأَنَّ الْأَوَّلَى لِلْإِسْمِيَّةِ مَا هُوَ أَوْغَلُ فِي التَّعْرِيفِ وَذَلِكَ هُوَ الْفِعْلُ الْمَصْدَرُ بِأَنَّهُ لَا سَبِيلَ إِلَيْهِ لِلتَّنْكِيرِ بِخِلَافِ قَوْلِ الْمُؤْمِنِينَ فَإِنَّهُ يَحْتَمِلُهُ كَمَا إِذَا اعْتَزَلَتْ عَنْهُ الْإِضَافَةُ، لَكِنْ قِرَاءَةُ الرَّفْعِ أَقْعَدُ بِحَسَبِ الْمَعْنَى وَأَوْفَى لِمُقْتَضَى الْمَقَامِ لَمَّا أَنَّ مَصَبَّ الْفَائِدَةِ وَمَوْقِعَ الْبَيَانِ فِي الْجُمْلِ هُوَ الْخَبْرُ فَلَا حَقَّ بِالْخَبَرِيَّةِ مَا هُوَ أَكْثَرُ إِفَادَةً وَأَظْهَرُ دَلَالَةً عَلَى الْحُدُوثِ وَأَوْفَرُ اشْتِمَالًا عَلَى نَسْبِ خَاصَّةٍ بَعِيدَةٍ مِنَ الْوُقُوعِ فِي الْخَارِجِ وَفِي ذَهْنِ السَّامِعِ. وَلَا رَيْبَ فِي أَنَّ ذَلِكَ هُنَا فِي أَنَّ مَعَ مَا فِي حَيْزِهَا أَنْتُمْ وَأَكْمَلُ فَإِذَا هُوَ أَحَقُّ بِالْخَبَرِيَّةِ، وَأَمَّا مَا تَفِيدُهُ الْإِضَافَةُ مِنَ النِّسْبَةِ الْمُطْلَقَةِ الْإِجْمَالِيَّةِ فَحَيْثُ كَانَتْ قَلِيلَةً الْجَدْوَى سَهْلَةً الْحُصُولِ خَارِجًا وَذَهْنًا كَانَ حَقُّهَا أَنْ تُلَاحَظَ مِلَاحَظَةً مُجْمَلَةً وَتُجْعَلَ عُتَوَانًا لِلْمَوْضُوعِ فَالْمَعْنَى إِنَّمَا كَانَ مَطْلَقُ الْقَوْلِ الصَّادِرِ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ﴾ أَيِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ﴿بَيْنَهُمْ﴾ أَيِ وَبَيْنَ خُصُومِهِمْ سَوَاءً كَانُوا مِنْهُمْ أَوْ مِنْ غَيْرِهِمْ ﴿أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ أَيِ خُصُوصِيَّةِ هَذَا الْقَوْلِ الْمُحْكَمِيِّ عَنْهُمْ لَا قَوْلًا آخَرَ أَصْلًا. وَأَمَّا قِرَاءَةُ النَّصْبِ فَمَعْنَاهَا إِنَّمَا كَانَ قَوْلُ الْمُؤْمِنِينَ أَيِ إِنَّمَا كَانَ قَوْلًا لَهُمْ عِنْدَ الدَّعْوَةِ خُصُوصِيَّةِ قَوْلِهِمُ الْمُحْكَمِيِّ عَنْهُمْ فَفِيهِ مِنْ جَعَلٍ أَخَصَّ النِّسْبَتَيْنِ وَأَبْعَدَهُمَا وَقَوْعًا وَحُضُورًا فِي الْأَذْهَانِ وَأَحَقَّهُمَا بِالْبَيَانِ مَفْرُوعًا عَنْهَا عُتَوَانًا لِلْمَوْضُوعِ وَإِبْرَازِ مَا هُوَ بِخِلَافِهَا فِي مَعْرِضِ الْقَصْدِ الْأَصْلِيِّ مَا لَا يَخْفَى. وَقُرِئَ لِيُحْكَمَ^(٢) عَلَى بِنَاءِ الْفِعْلِ لِلْمَفْعُولِ مُسْتَدًا إِلَى مَصْدَرِهِ مُجَاوِبًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِذَا دُعُوا﴾ أَيِ لِيُفْعَلَ الْحُكْمُ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾ [سورة الأنعام، الآية ٩٤] أَيِ وَقَعَ التَّقَطُّعُ بَيْنَكُمْ.

﴿وَأُولَئِكَ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ بِاعْتِبَارِ صُدُورِ الْقَوْلِ الْمَذْكُورِ عَنْهُمْ، وَمَا فِيهِ مِنْ مَعْنَى الْبُعْدِ لِلْإِشْعَارِ بَعْلُو رُتَبَتِهِمْ وَبُعْدِ مَنْزِلَتِهِمْ فِي الْفَضْلِ أَيِ أُولَئِكَ الْمَنْعُوتُونَ بِمَا ذُكِرَ مِنَ النَّعْتِ الْجَمِيلِ ﴿هُمْ الْمُفْلَحُونَ﴾ أَيِ هُمُ الْفَائِزُونَ بِكُلِّ مَطْلَبٍ وَالتَّاجُونَ مِنْ كُلِّ

(١) قرأ بها: الحسن، وعلى بن أبي طالب، وابن أبي إسحاق.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٦)، والإعراب للنحاس (٢/ ٤٥٠)، والإملاء للعكبري (٢/ ٨٦)، والكشاف للزمخشري (٣/ ٧٢)، والمجمع للطبرسي (٧/ ١٤٩)، والمحاسب لابن جني (٢/ ١١٥)، وتفسير الرازي (٢٤/ ٢٢٢).

(٢) قرأ بها: أبو جعفر، والجحدري، وخالد بن إلياس.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٦)، والبحر المحيط (٦/ ٤٦٧، ٤٦٨)، وتفسير القرطبي (١٢/ ٢٩٥)، والكشاف للزمخشري (٣/ ٧٢)، والمجمع للطبرسي (٧/ ١٤٩)، والنشر لابن الجزري (٢/ ٢٢٧).

محذوف ﴿وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ استثناءً جيء به لتقرير مضمون ما قبله من حُسن حال المؤمنين وترغيب مَنْ عداهم في الانتظام في سلكهم أي وَمَنْ يُطْعِمُهُمَا كائناً مَنْ كان فيما أمرا به من الأحكام الشرعية اللازمة والمتعدية وقيل: في الفرائض والسُنن والأوَّل هو الأنسب بالمقام ﴿وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقَهُ﴾ بإسكان القاف المبنى على تشبيهه بكثف. وقرئ بكسر القاف والهاء^(١) وبإسكان الهمزة^(٢) أي وَيَخْشَى اللَّهَ عَلَى مَا مَضَى مِنْ ذُنُوبِهِ وَيَتَّقَهُ فِيمَا يَسْتَقْبِلُ ﴿فَأُولَئِكَ﴾ الموصوفون بما ذكر من الطاعة والخشية والالتقاء ﴿هُمْ الْفَائِزُونَ﴾ بالنَّعِيمِ الْمُقِيمِ لَا مَنْ عَدَاهُمْ ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ﴾ حكايةً لبعض آخر من أكاذيبهم مؤكِّد بالإيمان الفاجرة وقوله تعالى: ﴿جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ نُصِبَ عَلَى أَنَّهُ مُصَدِّرٌ مُؤَكِّدٌ لِفَعْلِهِ الَّذِي هُوَ فِي حَيْزِ النَّصَبِ عَلَى أَنَّهُ حَالٌّ مِنْ فَاعِلٍ أَقْسَمُوا أَي أَقْسَمُوا بِهِ تَعَالَى يَجْهَدُونَ أَيْمَانَهُمْ جَهْدًا وَمَعْنَى جَهْدِ الْيَمِينِ بِلَوْغِ غَايَتِهَا بِطَرِيقِ الاستعارة من قولهم: جَهْدَ نَفْسِهِ إِذَا بَلَغَ أَقْصَى وَسَعِيهَا وَطَاقَتِهَا أَي جَاهِدِينَ بِالْغَيْنِ أَقْصَى مَرَاتِبِ الْيَمِينِ فِي الشَّدَّةِ وَالْوَكَادَةِ، وَقِيلَ: هُوَ مُصَدِّرٌ مُؤَكِّدٌ لِأَقْسَمُوا أَي أَقْسَمُوا إِقْسَامَ اجْتِهَادٍ فِي الْيَمِينِ. قَالَ مِقَاتِلٌ: مَنْ حَلَفَ بِاللَّهِ فَقَدْ اجْتَهَدَ فِي الْيَمِينِ^(٣) ﴿لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ﴾ أَي بِالْخُرُوجِ إِلَى الْغَزْوِ لَا عَنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ كَمَا قِيلَ لِأَنَّهُ حكايةٌ لِمَا كَانُوا يَقُولُونَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: أَيْنَمَا كُنْتَ نَكُنْ مَعَكَ لَئِنْ خَرَجْتَ خَرَجْنَا وَإِنْ أَقَمْتَ أَقَمْنَا وَإِنْ أَمَرْتَنَا بِالْجِهَادِ جَاهَدْنَا وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لِيُخْرِجَنَّ﴾ جَوَابٌ لِأَقْسَمُوا بِطَرِيقِ حكايةٍ فَعْلِهِمْ لَا حكايةٍ قَوْلِهِمْ وَحَيْثُ كَانَتْ مَقَالَتُهُمْ هَذِهِ كاذبةٌ وَيَمِينُهُمْ فَاجِرَةٌ أُمِرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِرَدِّهَا حَيْثُ قِيلَ: ﴿قُلْ﴾ أَي رَدًّا عَلَيْهِمْ وَزَجْرًا لَهُمْ عَنِ التَّفَوُّهِ بِهَا وَإِظْهَارًا لِعَدَمِ الْقَبُولِ لِكُونِهِمْ كَاذِبِينَ فِيهَا ﴿لَا تُقْسِمُوا﴾ أَي عَلَى مَا يَنْبِئُ عَنْهُ كَلَامُكُمْ مِنَ الطَّاعَةِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ﴾ خَيْرٌ مُبْتَدَأٌ مُحذوفٌ وَالجُمْلَةُ تَعْلِيلٌ لِلنَّهْيِ أَي لَا تُقْسِمُوا عَلَى مَا تَدْعُونَ مِنَ الطَّاعَةِ لِأَنَّ طَاعَتَكُمْ طَاعَةً نَفَاقِيَّةً وَاقِعَةً بِاللِّسَانِ فَقَطْ مِنْ غَيْرِ مُوَاطَاةٍ مِنَ الْقَلْبِ، وَإِنَّمَا عَبَّرَ عَنْهَا بِمَعْرُوفَةٍ لِلإِذَانِ بِأَنَّ

(١) قرأ بها: أبو عمرو، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، وشعبة، وهشام، وخباب، وابن وردان.
ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٦)، والتيسير للداني ص (١٦٢)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٥٧)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٣)، والكشف للقيسي (١٤٠/٢).

(٢) قرأ بها: نافع، وأبو عمرو، وابن جهم، وقالون، ويعقوب، وهشام، والبستي، وابن ذكوان.
ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٦)، والبحر المحيط (٤٦٨/٦)، والبيان للطوسي (٤٠٠/٧)، والتيسير للداني ص (١٦٣)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٥٧)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٣)، والنشر لابن الجزي (٣٠٧/١).

(٣) ذكره مقاتل في تفسيره ص (٣٦٥).

كونها كذلك مشهورٌ معروفٌ لكلِّ أحدٍ. وقرئ بالنصب^(١) والمعنى تُطيعون طاعةً معروفةً هذا وحملها على الطاعة الحقيقية بتقدير ما يناسبها من مبتدأ أو خبر أو فعل، مثل الذي يُطلب منكم طاعةً معروفةً حقيقيةً لا نفاقيةً أو طاعةً معروفةً أمثلُ أو ليكن طاعةً معروفةً أو أطيعوا طاعةً معروفةً ممَّا لا يُساعده المقام.

﴿إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من الأعمال الظاهرة والباطنة التي من جملتها ما تُظهرونه من الأكاذيب المؤكدة بالإيمان الفاجرة وما تُضمرونه في قلوبكم من الكفر والنفاق والعزيمة على مُخادعة المؤمنين وغيرها من فُنون الشرِّ والفساد، والجملة تعليلٌ للحكم بأن طاعتهم طاعةً نفاقيةً تشعر^(٢) بأن مدارَ شهرةٍ أمرها فيما بين المؤمنين إخباره تعالى بذلك ووعدٌ لهم بأنه تعالى مجازيهم بجميع أعمالهم السيئة التي منها نفاقهم ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ كرَّر الأمر بالقول لإبراز كمال العناية به والإشعار باختلافهما من حيث أن المقول في الأوَّل نهيٌ بطريق الردِّ والتَّقرُّيع كما في قوله تعالى: ﴿اخْسُوا فِيهَا وَلَا تَكْلُمُونَ﴾ [سورة المؤمنون، الآية ١٠٨] وفي الثاني أمرٌ بطريق التَّكليف والتَّشريع، وإطلاق الطاعة المأمور بها عن وصف الصَّحَّة والإخلاص ونحوهما بعد وصف طاعتهم بما ذُكر للتنبيه على أنها ليست من الطاعة في شيء أصلاً. وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ خطابٌ للمأمورين بالطاعة من جهته تعالى وارِدٌ لتأكيد الأمر بها والمبالغة في إيجاب الامتثال به والحمل عليه بالترهيب والترغيب لما أن تغيير الكلام المسوق لمعنى من المعاني وصرفه عن سننه المسلول ينبئ عن اهتمام جديد بشأنه من المتكلِّم ويستجلب مزيدَ رغبةٍ فيه من السَّامع كما أُشير إليه في تفسير قوله تعالى: ﴿ولو جئنا بمثله مَدَدًا﴾ [سورة الكهف، الآية ١٠٩] لا سيَّما إذا كان ذلك بتغيير الخطاب بالواسطة إلى الخطاب بالذَّات فإنَّ في خطابه تعالى إيَّاهم بالذَّات بعد أمره تعالى إيَّاهم بوساطته عليه السَّلام وتصديده لبيان حُكم الامتثال بالأمر والتولِّي عنه إجمالاً وتفصيلاً من إفادة ما ذُكر من التأكيد والمبالغة ما لا غاية وراءه وتوهم أنه داخل [تحت]^(٣) القولِ المأمور بحكايته من جهته تعالى وأنه أبلغ في التَّبكيِّت تعكيسٌ للأمر والفاء لترتيب ما بعدها على تبليغه عليه السَّلام للمأمور به إليهم، وعدم التَّصريح به للإيذان بغاية ظهورِ مسارعته عليه السَّلام إلى تبليغ ما أمر به وعدم الحاجة إلى الذِّكر أي إن تتولَّوا عن الطاعة إثر ما أمرتم بها ﴿فَإِنَّمَا

(١) قرأ بها: زيد بن علي، واليزيدي.

ينظر: الإملاء للعكبري (٨٦/٢)، والبحر المحيط (٤٦٨/٦)، والكشاف للزمخشري (٧٣/٣)،

وتفسير الرازي (٢٣/٢٤).

(٢) سقط في خ.

(٣) في ط: مشعرة.

عليه ﴿أي فاعلموا أننا عليه عليه السَّلام﴾ ﴿ما حُمِّلَ﴾ أي أمر به من التبليغ وقد شاهدتموه عند قوله: أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ﴿وعليكم ما حُمِّلْتُمْ﴾ أي ما أمرتم به من الطَّاعة، ولعلَّ التعبير عنه بالتَّحميل للإشعار بثقله وكونه مُؤنةً باقيةً في عهدتهم بعدُ، كأنَّه قيل: وحيث توليتم عن ذلك فقد بقيتم تحت ذلك الحملِ الثَّقيلِ. وقوله تعالى: ﴿ما حُمِّلَ﴾ محمولٌ على المُشاكلة ﴿وإن تُطيعوه﴾ أي فيما أمركم به من الطَّاعة ﴿تهتدوا﴾ إلى الحقِّ الذي هو المقصدُ الأصليُّ الموصولُ إلى كلِّ خيرٍ والمُنْجِي من كلِّ شرٍّ، وتأخيرُه عن بيانِ حكم التَّوليِّ لما في تقديم التَّرهيبِ من تأكيد التَّرهيبِ وتقريبه ممَّا هو من بابِه من الوعد الكريم. وقوله تعالى: ﴿وما على الرُّسولِ إلَّا البلاغُ المُبين﴾ اعتراضٌ مقررٌ لما قبله من أنَّ غائلةَ التَّوليِّ وفائدةَ الإطاعةِ مقصورتانِ عليهما واللامُ إمَّا للجنسِ المنتظمِ له عليه السَّلامُ انتظامًا أوليًا أو للعهدِ أي ما على جنسِ الرُّسولِ كائنًا من كان أو ما عليه عليه السَّلامُ إلَّا التبليغُ الموضحُ لكلِّ ما يحتاج إلى الإيضاح، أو الواضحُ على أنَّ المُبينَ من أبانَ بمعنى بانَ وقد علمتم أنَّه قد فعله بما لا مزيدَ عليه وإنما بقي ما حُمِّلْتُمْ.

وقوله تعالى: ﴿وعَدَ الله الذين آمنوا منكم﴾ استئنافٌ مقررٌ لما في قوله تعالى: ﴿وإن تُطيعوه تهتدوا﴾ [سورة النور، الآية ٥٤] من الوعد الكريم ومُعربٌ عنه بطريق التَّصريح ومبينٌ لتفاصيل ما أجمل فيه من فنون السَّعاداتِ الدِّنيَّةِ والدُّنيويَّةِ التي هي من آثارِ الاهتداءِ ومتضمَّنٌ لما هو المرادُ بالطَّاعةِ التي نيط بها الاهتداءُ والمرادُ بالذين آمنوا كلُّ من اتَّصف بالإيمان بعد الكُفر على الإطلاق من أيِّ طائفةٍ كان وفي أيِّ وقتٍ كان لا من آمن من طائفةِ المُنافقين فقط ولا من آمن بعد نزولِ الآيةِ الكريمةِ فحسب ضرورةَ عمومِ الوعد الكريم لكلِّ كافَّةٍ فالخطابُ في منكم لعامةِ الكُفَّرةِ لا للمنافقين خاصَّةً ومن تبعيضيَّةٍ.

﴿وعملوا الصَّالحاتِ﴾ عطفٌ على آمنوا داخلٌ معه في حيِّزِ الصَّلَةِ وبه يتمُّ تفسيرُ الطَّاعةِ التي أمر بها ورُتِّبَ عليها ما نُظِمَ في سلكِ الوعدِ الكريم كما أُشير إليه. وتوسيطُ الظَّرْفِ بين المعطوفين لإظهار أصالة الإيمان وعراقته في استتباع الآثارِ والأحكامِ وللإيذانِ بكونه أوَّلَ ما يُطلب منهم وأهمُّ ما يجبُ عليهم، وأمَّا تأخيرُه عنهما في قوله تعالى: ﴿وعَدَ الله الذين آمنوا وعملوا الصَّالحاتِ منهم مغفرةً وأجرًا عظيمًا﴾ [سورة المائدة، الآية ٩] فلأنَّ من هناك بَيَّانُةٌ والصَّميرُ للذين معه عليه السَّلامُ من خُلصِّ المؤمنين ولا ريبَ في أنَّهم جامعون بين الإيمان والأعمالِ الصَّالحةِ مثابرونَ عليهما فلا بُدَّ من ورودِ بيانهم بعد ذكر نُعوتهم الجليلةِ بكما إليها، هذا ومن جعلَ الخطابَ للنبيِّ عليه الصَّلَاةُ والسَّلامُ وللأمةِ عُمومًا على أنَّ من تبعيضيَّةٍ أو له

عليه السَّلامُ ولمن معه من المؤمنينَ خصوصًا على أنها بيانيَّةٌ فقد نأى عمَّا يقتضيه سباقُ النَّظمِ الكريمِ وسياقه بمنازلٍ، وأبعدَ عمَّا يليقُ بشأنه عليه السَّلامُ بمراحلٍ ﴿لِيَسْتَخْلَفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ جوابٌ للقسمِ إمَّا بالإضمار أو بتنزيل وعده تعالى منزلةَ القسمِ لتحقيق إنجازِه لا محالةَ أي ليجعلنَّهم خلفاء مُتصَرِّفين فيها تصرَّفَ الملوك في ممالكهم أو خَلَفًا من الذين لم يكونوا على حالهم من الإيمان والأعمالِ الصَّالحةِ.

﴿كما استخلف الذين من قبلهم﴾ هم بنو إسرائيل استخلفهم عزَّ وجلَّ في مصرَ والشَّامَ بعد إهلاكِ فرعونَ والجبابرةِ أو هم ومن قبلهم من الأممِ المؤمنةِ التي أُشير إليهم في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ﴾ [سورة إبراهيم، الآية ٩] إلى قوله تعالى: ﴿فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ وَلَنُسَكِّنَنَّكَمُ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ [سورة إبراهيم، الآية ١٣] ومحلُّ الكافِ النَّصْبُ على أنه مصدرٌ تشبيهيٌّ مؤكَّدٌ للفعل بعد تأكيدِه بالقسم وما مصدريةٌ أي ليستخلفنَّهم استخلافًا كائنًا كاستخلافِه للذين من قبلهم. وقرئ كما استُخلف^(١) على البناء للمفعول فليس العاملُ في الكاف حينئذٍ الفعل المذكور بل ما يدلُّ هو عليه من فعلٍ مبنيٍّ هو للمفعول جارٍ منه مجرى المطاوع فإنَّ استخلافَه تعالى إيَّاهم مستلزمٌ لكونهم مستخلفين لا محالة كأنَّه قيل: ليستخلفنَّهم في الأرض فيُستخلفنَّ فيها استخلافًا أي مستخلفيَّةً كائنةً كمستخلفيَّةٍ من قبلهم وقد مرَّ تحقيقُه في قوله تعالى: ﴿كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلِ﴾ [سورة البقرة، الآية ١٠٨] ومن هذا القبيلِ قوله تعالى: ﴿وَأُنَبِّتُهَا نَبَاتًا حَسَنًا﴾ [سورة آل عمران، الآية ٣٧] على أحدِ الوجهين أي فنبتت نباتًا حسنًا وعليه قولُ مَنْ قال: [الطويل]

وَعَصَّةٌ دَهْرٍ يَا ابْنَ مَرْوَانَ لَمْ تَدَعْ مِنْ الْمَالِ إِلَّا مُسَحَّتٌ أَوْ مُجْلَفٌ^(٢)
أي فلم يبقَ إلا مُسَحَّتٌ . . . إلخ ﴿وليمكننَّ لهم دينهم﴾ عطفتُ على ليستخلفنَّهم منتظمٌ معه في سلكِ الجوابِ وتأخيرُه عنه مع كونه أجلَّ الرِّغائبِ الموعودةِ وأعظمها لما أنَّ النَّفوسَ إلى الحظوظِ العاجلةِ أميلُ فتصديرِ المواعيدِ بها في الاستمالةِ أدخلُ والمعنى ليجعلنَّ دينهم ثابتًا مُقرَّرًا بحيثُ يستمروْنَ على العملِ بأحكامِه ويرجعون إليه

(١) قرأ بها: عاصم، وشعبة، والأعمش، وعيسى بن عمر، والمفضل.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٦)، والبحر المحيط (٦/٤٦٩)، والتبيان للطوسي (٧/٤٠٢)، والتيسير للداني ص (١٦٣)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٥٨)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٤)، والكشف للقيسي (٢/١٤٢).

(٢) تقدم تخريجه.

في كلِّ ما يأتون وما يذرون والتَّعبيرُ عن ذلك بالتمكين الذي هو جعل الشيء مكاناً لا آخر يُقال: مَكَّنْ له في الأرض أي جعلها مقراً له ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ﴾ [سورة الكهف، الآية ٨٤] ونظائره، وكلمة في للإيذان بأنَّ ما جُعل مقراً له قطعة منها لا كلها للدلالة على كمال ثبات الدِّين ورسالة أحكامه وسلامته من التَّغيير والتَّبديل لا بتناؤه على تشبيهه بالأرض في الثَّبات والقرار مع ما فيه من مُراعاة المناسبة بينه وبين الاستخلاف في الأرض. وتقديم صلة التَّمكين على مفعوله الصَّريح للمُسارة إلى بيان كون الموعود من منافعهم تشويقاً لهم إليه وترغيباً لهم في قبوله عند وروده ولأنَّ في توسيطها بينه وبين وصفه أعني قوله تعالى: ﴿الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ﴾ وفي تأخيرها عنه من الإخلال بجزالة النظم الكريم ما لا يخفى وفي إضافة الدِّين إليهم وهو دين الإسلام ثم وصفه بارتضائه لهم تأليف لقلوبهم ومزيد ترغيب فيه وفضلُ تثبيت عليه.

﴿وَلِيَبْلِغْنَهُمْ﴾ بالتشديد وقرئ بالتخفيف^(١) من الإبدال ﴿مَنْ بَعْدَ خَوْفِهِمْ﴾ أي من الأعداء ﴿أَمَنَّا﴾ حيث كان أصحاب النبي ﷺ قبل الهجرة عشر سنين بل أكثر خائفين ثم هاجروا إلى المدينة وكانوا يُصبحون في السَّلاح ويُمسون كذلك حتى قال رجلٌ منهم: ما يأتي علينا يومٌ نأمنُ فيه؟ فقال عليه الصَّلاة والسَّلام: «لا تعبُرُون إِلَّا يَسِيرًا حتى يجلس الرَّجلُ منكم في الملا العظيم مُحْتَبِياً ليس معه حديدة»^(٢) فأنزل الله عزَّ وجلَّ هذه الآية وأنجز وعده وأظهرهم على جزيرة العرب وفتح لهم بلاد الشَّرق والغرب وصاروا إلى حالٍ يخافهم كلُّ مَنْ عداهم. وفيه من الدَّلالة على صحَّة النبوة للإخبار بالغيب على ما هو عليه قبل وقوعه ما لا يخفى. وقيل: المراد الخوف من العذاب والأمن منه في الآخرة ﴿يَعْبُدُونِي﴾ حالٌ من الموصول الأوَّل مفيدة لتقييد الوعد بالثَّبات على التَّوحيد، أو استثناءً ببيان المُقتضي للاستخلاف وما انتظم معه في سلك الوعد ﴿لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا﴾ حالٌ من الواو أي يعبدونني غيرَ مشركين بي في العبادة شيئاً ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ أي اتَّصف بالكفر بأن ثبت واستمرَّ عليه ولم يتأثر بما مرَّ

(١) قرأ بها: ابن كثير، وعاصم، وشعبة، ويعقوب، والحسن، وابن محيصن، وسهل.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٦)، والإعراب للنحاس (٢/٤٥١)، والبحر المحيط (٦/٤٦٩)، والتيسير للداني ص (١٦٣)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٥٩)، والغيث للصفافسي ص (٣٠٤)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٣٣).

(٢) أخرجه ابن إسحاق في السيرة (٢/١٥٤) برقم (٢١٦)، والطبري (١٨/١٦٠)، وابن أبي حاتم (٨/٢٦٢٩) برقم (١٤٧٧٢).

من التَّهْيِيبِ والتَّرْغِيبِ فَإِنَّ الإِصْرَارَ عَلَيْهِ بعد مُشَاهِدَةِ دلائلِ التَّوْحِيدِ كَفَرُ مُسْتَأْنَفٌ زَائِدٌ عَلَى الْأَصْلِ، وَقِيلَ: كَفَرَ بِعَدِ الْإِيمَانِ وَقِيلَ: كَفَرَ هَذِهِ النِّعْمَةُ الْعَظِيمَةُ، وَالْأَوَّلُ هُوَ الْأَنْسَبُ بِالْمَقَامِ ﴿بعد ذلك﴾ أَي بعد ذلك الوَعْدِ الْكَرِيمِ بِمَا فُضِّلَ مِنَ الْمَطَالِبِ الْعَالِيَةِ الْمُسْتَوْجِبَةِ لِمَغَايَةِ الْإِهْتِمَامِ بِتَحْصِيلِهَا وَالسَّعْيِ الْجَمِيلِ فِي حَيَازَتِهَا ﴿فَأُولَئِكَ﴾ الْبُعْدَاءُ عَنِ الْحَقِّ التَّائِهُونَ فِي تِيهِ الْغَوَايَةِ وَالضَّلَالِ ﴿هُمْ الْفَاسِقُونَ﴾ الْكَامِلُونَ فِي الْفِسْقِ وَالْخُرُوجِ عَنْ حُدُودِ الْكُفْرِ وَالطُّغْيَانِ ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ عَطَفَ عَلَى مَقْدَرٍ يَنْسَحِبُ عَلَيْهِ الْكَلَامُ وَيَسْتَدْعِيهِ النَّظَامُ فَإِنَّ خُطَابَهُ تَعَالَى لِلْمَأْمُورِينَ بِالطَّاعَةِ عَلَى طَرِيقِ التَّهْيِيبِ مِنَ التَّوَلَّى بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ [سورة النور، الآية ٥٤] إِنْخ، وَتَرْغِيْبِهِ تَعَالَى إِيَّاهُمْ فِي الطَّاعَةِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا﴾ إِنْخ، وَوَعْدَهُ تَعَالَى إِيَّاهُمْ عَلَى الْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ بِمَا فُضِّلَ مِنَ الْإِسْتِخْلَافِ وَمَا يَتْلُوهُ مِنَ الرِّغَائِبِ الْمَوْعُودَةِ وَوَعِيدِهِ عَلَى الْكُفْرِ مِمَّا يَوْجِبُ الْأَمْرَ بِالْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ وَالتَّهْيِيبِ عَنِ الْكُفْرِ فَكَأَنَّهُ قِيلَ: فَآمِنُوا وَاعْمَلُوا صَالِحًا وَأَقِيمُوا أَوْ فَلَا تَكْفُرُوا وَأَقِيمُوا، وَعَطَفَهُ عَلَى أَطِيعُوا اللَّهَ مِمَّا لَا يَلِيقُ بِجَزَالَةِ النَّظْمِ الْكَرِيمِ ﴿وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ أَمَرَهُمُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِالذَّاتِ بِمَا أَمَرَهُمْ بِهِ بِوَسْطَةِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ طَاعَتِهِ الَّتِي هِيَ طَاعَتُهُ تَعَالَى فِي الْحَقِيقَةِ تَأْكِيدًا لِلأَمْرِ السَّابِقِ وَتَقْرِيرًا لِمُضْمُونِهِ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالْمُطَاعِ فِيهِ جَمِيعُ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ الْمُنْتَظِمَةِ لِلْأَدَابِ الْمَرْضِيَّةِ أَيْضًا أَيْ وَأَطِيعُوهُ فِي كُلِّ مَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ وَيَنْهَاكُمْ عَنْهُ أَوْ تَكْمِيلًا لِمَا قَبْلَهُ مِنَ الْأَمْرِ الْخَاصِّينَ الْمُتَعَلِّقِينَ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِمَا ذُكِرَ مَا عَدَاهُمَا مِنَ الشَّرَائِعِ أَيْ وَأَطِيعُوهُ فِي سَائِرِ مَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِنْخ.

وقوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ مُتَعَلِّقٌ عَلَى الْأَوَّلِ بِالْأَمْرِ الْأَخِيرِ الْمُشْتَمِلِ عَلَى جَمِيعِ الْأَوَامِرِ وَعَلَى الثَّانِي بِالْأَوَامِرِ الثَّلَاثَةِ أَيْ أَفْعَلُوا مَا ذُكِرَ مِنَ الْإِقَامَةِ وَالْإِيتَاءِ وَالْإِطَاعَةِ رَاجِعِينَ أَنْ تُرْحَمُوا.

﴿لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ لَمَّا بُيِّنَ حَالُ مَنْ أَطَاعَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَأُشِيرَ إِلَى فَوْزِهِ بِالرَّحْمَةِ الْمُطْلَقَةِ الْمُسْتَبْعَةِ لِسَعَادَةِ الدَّارِينَ عُقْبَ ذَلِكَ بَيَانِ حَالِ مَنْ عَصَاهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَمَالَ أَمْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ بعد بَيَانِ تَنَاهِيهِ فِي الْفِسْقِ تَكْمِيلًا لِأَمْرِ التَّرْغِيبِ وَالتَّهْيِيبِ وَالْخُطَابِ إِمَّا لِكُلِّ أَحَدٍ مِمَّنْ يَصْلَحُ لَهُ كَائِنًا مِنْ كَانَ وَإِمَّا لِلرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْهَاجِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [سورة يونس، الآية ١٠٥] وَنَظَائِرِهِ لِلْإِيْذَانِ بِأَنَّ الْحُسْبَانَ الْمَذْكُورَ مِنَ الْقُبْحِ وَالْمَحْذُورَةِ بِحَيْثُ يُنْهَى عَنْهُ مَنْ يَمْتَنِعُ صَدُورَهُ عَنْهُ فَكَيْفَ بِمَنْ يُمْكِنُ ذَلِكَ مِنْهُ؟ وَمَحَلُّ

الموصول النَّصْبُ على أنه مفعولٌ أوَّلٌ للحُسابانِ.

وقوله تعالى: ﴿مُعْجِزِينَ﴾ ثانيهما وقوله تعالى: ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ ظرفٌ لمعجزين لكن لا لإفادة كون الإعجاز المنفي فيها لا في غيرها فإن ذلك مما لا يحتاج إلى البيان بل لإفادة شمول عدم الإعجاز بجميع أجزائها أي لا تحسبَنَّهُم مُعْجِزِينَ الله عزَّ وجلَّ عن إدراكهم وإهلاكهم في قطر من أقطار الأرض بما رُحِبَتْ وإن هربوا منها كلَّ مهربٍ. وقرئ لا يَحْسَبَنَّ بَيَاءَ الْغَيْبَةِ^(١) على أَنَّ الفاعلَ كلُّ أَحَدٍ والمعنى كما ذُكِرَ أي لا يَحْسَبَنَّ أَحَدُ الْكَافِرِينَ معجزين له سبحانه في الأرض أو هو الموصول والمفعولُ الأوَّلُ محذوفٌ لكونه عبارةً عن أنفسهم كأنه قيل: لا يحسبنَّ الكافرونَ أَنفُسَهُمْ مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وأما جعلُ معجزين مفعولاً أوَّلَ وفي الأرض مفعولاً ثانيًا فبمعزلٍ من المُطابَقة لمقتضى المقام ضرورةً أَنَّ مصبَّ الفائدة هو المفعولُ الثاني ولا فائدة في بيان كون المُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وقد مرَّ في قوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [سورة البقرة، الآية ٣٠] وقوله تعالى: ﴿وَمَا وَاهِمُ النَّارُ﴾ معطوفٌ على جملة النَّهْيِ بتأويلها بجملة خبريةٍ لأنَّ المقصودَ بالنَّهْيِ عن الحُسابان تحقيقَ نفي الحُسابانِ كأنه قيل: ليس الذين كفروا مُعْجِزِينَ وَمَا وَاهِمُ الْإِلَهِ، أو على جملةٍ مقدَّرةٍ وقعت تعليلًا للنَّهْيِ كأنه قيل: لا تحسبنَّ الذين كفروا معجزين في الأرض فإنهم مُدْرَكُونَ وَمَا وَاهِمُ الْإِلَهِ، وقيل: الجملةُ المقدَّرةُ بل هم مقهورون فتدبَّرْ ﴿وَلِبَسَ الْمَصِيرُ﴾ جوابٌ لقسمٍ مقدَّرٍ والمخصوص بالذمِّ محذوفٌ أي وبالله لبسَ المصيرُ هي أي النَّارُ والجملةُ اعتراضٌ تذييليٌّ مقررٌ لما^(٢) قبله وفي إيراد النَّارِ بعنوان كونها مأوى ومصيرًا لهم إثرَ نفي قوتهم بالهرب في الأرض كلَّ مهربٍ من الجَزَالَةِ ما لا غايةَ وراءَهُ فَلِلَّهِ دَرُ شَانِ التَّنْزِيلِ.

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَسْتَذِينَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَوةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَوةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْدَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَفَاتٌ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٨﴾ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَذِينُوا كَمَا اسْتَذَنَ الَّذِينَ مِنَ

(١) قرأ بها: ابن عامر، وحمزة، وإدريس، وأبو حيو.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٦)، والإعراب للنحاس (٢/٤٥٢)، والإملاء للعكبري (٢/٨٦)، والتبيان للطوسي (٧/٤٠٥)، والتيسير للداني ص (١٦٣)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٤)، والكشف للقيسي (٢/١٤٢).

(٢) زاد في ط: في.

فَلَيْسَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٩﴾ وَالْفَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٦٠﴾ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْهُم مَفَاحِشُهُمْ أَوْ صَدِيقُهُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبْرَكَةٌ طَيِّبَةٌ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٦١﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوا الْإِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذِنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذِنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرَ لَهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٦٢﴾ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٣﴾ أَلَا إِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦٤﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ رجوع إلى بيان تنمة الأحكام السابقة بعد تمهيد ما يوجب الامتثال بالأوامر والنواهي الواردة فيها وفي الأحكام اللاحقة من التمثيلات والترغيب والترهيب والوعيد والوعيد. والخطابُ إمَّا للرجال خاصةً، والنساء داخلات في الحكم بدلالة النصِّ أو للفريقين جميعًا بطريق التعليل. رُوي أنَّ غلامًا لأسماء بنت أبي مرثد دخل عليها في وقت كرهته فنزلت، وقيل: أرسل رسول الله ﷺ مذلج بن عمرو الأنصاري وكان غلامًا وقت الظهيرة ليدعو عمر رضي الله عنه فدخل عليه وهو نائم قد انكشف عنه ثوبه، فقال عمر رضي الله عنه: لوددت أنَّ الله تعالى نهى آباءنا وأبنائنا وخدمنا أن لا يدخلوا علينا هذه الساعات إلا بإذن ثم انطلق معه إلى رسول الله ﷺ فوجده وقد أنزلت عليه هذه الآية^(١).

﴿ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم﴾ من العبيد والجواري ﴿والذين لم يبلغوا الحلم﴾ أي الصبيان القاصرون عن درجة البلوغ المعهود. والتعبير عنه بالحلم لكونه أظهر دلالة ﴿منكم﴾ أي من الأحرار ﴿ثلاث مرات﴾ أي ثلاثة أوقات في اليوم

واللَّيْلَةِ. والتَّعْبِيرُ عنها بالمرَّات للإيذانِ بأنَّ مدارَ وجوبِ الاستئذانِ مقارنةً تلك الأوقاتِ لمرورِ المستأذنينَ بالمخاطبينَ لا أنفُسِها ﴿من قبل صلاةِ الفجرِ﴾ لظهورِ أنَّه وقتُ القيامِ من المضاجعِ وطرحِ [ثيابِ النَّومِ ولبسِ] ^(١) ثيابِ اليقظةِ، ومحلُّه النَّصبُ على أنَّه بدلٌ من ثلاثِ مرَّاتٍ أو الرَّفْعُ على أنَّه خبرٌ لمبتدأٍ محذوفٍ أي أحدها من قبل إلخ ﴿وحين تضعون ثيابكم﴾ أي ثيابكم التي تلبسونها في النَّهارِ وتخلعونها لأجل القيلولةِ وقوله تعالى: ﴿من الظَّهيرة﴾ وهي شدَّةُ الحرِّ عند انتصافِ النَّهارِ بيانٌ للحينِ. والتَّصريحُ بمدارِ الأمرِ أعني وضعَ الثَّيابِ في هذا الحينِ دُونَ الأوَّلِ والآخِرِ لما أنَّ التَّجَرُّدَ عن الثَّيابِ فيه لأجل القيلولةِ لقلَّةِ زماينها كما ينبئُ عنها إيرادُ الحينِ مُضافاً إلى فعلٍ حادثٍ منقُضٌ ووقوعُها في النَّهارِ الذي هو مَبْنِيٌّ لكثرةِ الورودِ والصُّدُورِ ومَظَنَّةٌ لظهورِ الأحوالِ وبروزِ الأمورِ ليسَ من التَّحَقُّقِ والاطِّرادِ بمنزلةِ ما في الوقتينِ المذكورينِ فإنَّ تحقُّقَ التَّجَرُّدِ واطِّرادَه فيهما أمرٌ معروفٌ لا يحتاجُ إلى التَّصريحِ به ﴿ومن بعد صلاةِ العشاءِ﴾ ضرورةً أنَّه وقتُ التَّجَرُّدِ عن اللِّباسِ والالتحافِ باللِّحافِ وليسَ المرادُ بالقبليَّةِ والبعديَّةِ المذكورتينِ مطلقَهُما المتحقِّقَ في الوقتِ الممتدِّ المتخلِّلِ بين الصَّلَاتينِ كما في قوله تعالى: ﴿وإنَّ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ﴾ [سورة يوسف، الآية ٣] وقوله تعالى: ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي﴾ [سورة يوسف، الآية ١٠٠] بل ما يعرضُ منهما لطرفي ذلك الوقتِ الممتدِّ المتصلينِ بالصَّلَاتينِ المذكورتينِ اتِّصَالاً عادياً. وقوله تعالى: ﴿ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ﴾ خبرٌ مبتدأٌ محذوفٌ. وقوله تعالى: ﴿لَكُمْ﴾ متعلِّقٌ بمحذوفٍ هو صفةٌ لثلاثِ عوراتٍ أي كائنةٌ لكم والجملةُ استئنافٌ مسوقٌ لبيانِ علَّةِ وجوبِ الاستئذانِ أي هُنَّ ثلاثة أوقاتٍ يختلُّ فيها التَّسْتُرُ عادةً. والعورةُ في الأصلِ هو الخللُ غلبَ في الخللِ الواقعِ فيما يهْمُ حفظُه ويُعْتَنَى بسترِه. أُطْلِقَتْ على الأوقاتِ المُشْتَمِلَةِ عليها مبالغةً كأنَّها نفسُ العورةِ. وقرئ ثلاثُ عوراتٍ بالنَّصبِ ^(٢) بدلاً من ثلاثِ مرَّاتٍ.

﴿ليس عليكم ولا عليهم﴾ أي على المماليكِ والصُّبَّيَّانِ ﴿جَنَاحٌ﴾ أي إنَّمِ في الدُّخُولِ بغيرِ استئذانٍ لعدمِ ما يُوجِبُه من مخالفةِ الأمرِ والاطِّلاعِ على العوراتِ

(١) سقط في خ.

(٢) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وعاصم، وشعبة، وخلف، والحسن، والأعمش.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٦)، والإعراب للنحاس (٤٥٣/٢)، والإملاء للعكبري (٢/ ٨٦)، والتيسير للداني ص (١٦٣)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٥٩)، والغيث للصفاقسي ص (٣٠٤).

﴿بعدهن﴾ أي بعد كل واحدة من تلك العورات الثلاث وهي الأوقات المتخللة بين كل اثنتين منهن وإيرادها بعنوان البعدية مع أن كل وقت من تلك الأوقات قبل عورة من العورات كما أنها بعد أخرى منهن لتوفية حق التكليف والترخيص الذي هو عبارة عن رفعه [إذ]^(١) الرخصة إنما تتصور في فعل يقع بعد زمان وقوع الفعل المكلف، والجملة على القراءتين مستأنفة مسوقة لتقرير ما قبلها بالطرد والعكس وقد جُوز على القراءة الأولى كونها في محل رفع على أنها صفة أخرى لثلاث عورات وأما على القراءة الثانية فهي مستأنفة لا غير إذ لو جعلت صفة لثلاث عورات وهي بدل من ثلاث مرآت لكان التقدير ليستأذنكم هؤلاء في ثلاث عورات لا إثم في ترك الاستئذان بعدهن وحيث كان انتفاء الإثم حينئذ مما لم يعلمه السامع إلا بهذا الكلام لم يتسن إبرازه في معرض الصفة بخلاف قراءة الرفع فإن انتفاء الإثم حينئذ معلوم من صدر الكلام وقوله تعالى: ﴿ظَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ﴾ استئناف ببيان العذر المرخص في ترك الاستئذان وهي المخالطة الضرورية وكثرة المداخله وفيه دليل على تعليل الأحكام وكذا في الفرق بين الأوقات الثلاثة وبين غيرها بكونها عورات.

﴿بعضكم على بعض﴾ أي بعضكم طائف على بعض طوافاً كثيراً أو بعضكم يطوف على بعض ﴿كذلك﴾ إشارة إلى مصدر الفعل الذي بعده، وما فيه من معنى البعد لما مرّ مراراً من تفخيم شأن المشار إليه والإيدان ببعد منزلته وكونه من الوضوح بمنزلة المشار إليه حساً أي مثل ذلك التبيين ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ الدالة على الأحكام أي ينزلها بينة واضحة الدلالات عليها لا أنه تعالى يبينها بعد أن لم تكن كذلك والكاف مقحمة وقد مرّ تفصيله في قوله تعالى: ﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطاً﴾ [سورة البقرة، الآية ١٤٣] ولكم متعلق بيبين وتقديمه على المفعول الصريح لما مرّ مراراً من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر وقيل: يبين علل الأحكام وليس بواضح مع أنه مؤد إلى تخصيص الآيات مما ذكرها هنا ﴿والله عليم﴾ مبالغ في العلم بجميع المعلومات فيعلم أحوالكم ﴿حكيم﴾ في جميع أفاعيله فيشرع لكم ما فيه صلاح أمركم معاشاً ومعاداً.

﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ﴾ لما بين فيما مرّ أنفاً حكم الأطفال في أنه لا جناح عليهم في ترك الاستئذان فيما عدا الأوقات الثلاثة عقب بيان حالهم بعد البلوغ دفعاً لما عسى يتوهم أنهم وإن كانوا أجانِبَ ليسوا كسائر الأجانِبِ بسبب اعتيادهم

الدُّخُولَ أَي إِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ الْأَحْرَارُ الْأَجَانِبُ ﴿فَلْيَسْتَأْذِنُوا﴾ إِذَا أَرَادُوا الدُّخُولَ عَلَيْكُمْ وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ فِي حِيزِ النَّصَبِ عَلَى أَنَّهُ نَعَتْ لِمَصْدَرٍ مُؤَكَّدٍ لِلْفِعْلِ السَّابِقِ وَالْمَوْصُولِ عِبَارَةٌ عَمَّنْ قِيلَ لَهُمْ: ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا﴾ [سورة النور، الآية ٢٧] الْآيَةُ، وَوَصَفَهُمْ بِكَوْنِهِمْ قَبْلَ هَؤُلَاءِ بِاعْتِبَارِ ذِكْرِهِمْ قَبْلَ ذِكْرِهِمْ لَا بِاعْتِبَارِ بَلُوغِهِمْ قَبْلَ بَلُوغِهِمْ كَمَا قِيلَ لَمَّا أَنَّ الْمَقْصُودَ بِالتَّشْبِيهِ بَيَانُ كَيْفِيَّةِ اسْتِئْذَانِ هَؤُلَاءِ وَزِيَادَةُ إِضَاحِهِ وَلَا يَتَسَنَّى ذَلِكَ إِلَّا بِتَشْبِيهِهِ بِاسْتِئْذَانِ الْمَعْهُودِينَ عِنْدَ السَّامِعِ وَلَا رَيْبَ فِي أَنَّ بَلُوغَهُمْ قَبْلَ بَلُوغِ هَؤُلَاءِ مِمَّا لَا يَخْطُرُ بِبَالٍ أَحَدٍ وَإِنْ كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ فِي الْوَاقِعِ وَإِنَّمَا الْمَعْهُودُ الْمَعْرُوفُ ذِكْرَهُمْ قَبْلَ ذِكْرِهِمْ أَي فَلْيَسْتَأْذِنُوا اسْتِئْذَانًا كَائِنًا مِثْلَ اسْتِئْذَانِ الْمَذْكُورِينَ قَبْلَهُمْ بِأَنْ يَسْتَأْذِنُوا فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ وَيَرْجِعُوا إِنْ قِيلَ لَهُمْ: ارجِعُوا حَسْبَمَا فُصِّلَ فِيمَا سَلَفَ ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ الْكَلَامُ فِيهِ كَالَّذِي سَبَقَ وَالتَّكْرِيرُ لِلتَّأْكِيدِ وَالْمُبَالَغَةِ فِي الْأَمْرِ بِالْاسْتِئْذَانِ، وَإِضَافَةُ الْآيَاتِ إِلَى ضَمِيرِ الْجَلَالَةِ لِتَشْرِيفِهَا.

﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ أَيِ الْعَجَائِزِ اللَّاتِي قَعَدْنَ عَنِ الْحَيْضِ وَالْحَمْلِ ﴿اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا﴾ أَيِ لَا يَطْمَعْنَ فِيهِ لِكِبَرِهِنَّ ﴿فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ﴾ أَيِ الثِّيَابِ الظَّاهِرَةِ كَالْجَلْبَابِ وَنَحْوِهِ، وَالْفَاءُ فِيهِ لِأَنَّ اللَّامَ فِي الْقَوَاعِدِ بِمَعْنَى اللَّاتِي أَوْ لِلْوَصْفِ بِهَا ﴿غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ﴾ غَيْرَ مَظْهَرَاتٍ لَزِينَةٍ مِمَّا أَمَرَ بِإِخْفَائِهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ﴾ [سورة النور، الآية ٣١] وَأَصْلُ التَّبَرُّجِ التَّكَلُّفُ فِي إِظْهَارِ مَا يَخْفَى مِنْ قَوْلِهِمْ: سَفِينَةٌ بَارِجَةٌ لَا غَطَاءَ عَلَيْهَا وَالتَّبَرُّجُ سَعَةُ الْعَيْنِ بِحَيْثُ يُرَى بِيَاضُهَا مُحِيطًا بِسَوَادِهَا كُلِّهِ إِلَّا أَنَّهُ خُصَّ بِكَشْفِ الْمَرْأَةِ زِينَتَهَا وَمَحَاسِنَهَا لِلرِّجَالِ ﴿وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ﴾ بَتَرَكِ الْوَضْعِ ﴿خَيْرٌ لَّهُنَّ﴾ مِنَ الْوَضْعِ لُبُّعُهُ مِنَ التَّهْمَةِ ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ مَبَالِغٌ فِي سَمْعِ جَمِيعٍ مَا يُسْمَعُ فَيَسْمَعُ مَا يَجْرِي بَيْنَهُنَّ وَبَيْنَ الرِّجَالِ مِنَ الْمَقَاوِلَةِ ﴿عَلِيمٌ﴾ فَيَعْلَمُ مَقَاصِدَهُنَّ وَفِيهِ مِنَ التَّرْهِيْبِ مَا لَا يَخْفَى. ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ﴾ كَانَتْ هَؤُلَاءِ الطَّوَائِفُ يَتَحَرَّجُونَ مِنْ مَوَاقِلَةِ الْأَصْحَاءِ حِذَارًا مِنْ اسْتِغْذَارِهِمْ إِيَّاهُمْ وَخَوْفًا مِنْ تَأْذِيهِمْ بِأَفْعَالِهِمْ وَأَوْضَاعِهِمْ فَإِنَّ الْأَعْمَى رُبَّمَا سَبَقَتْ يَدُهُ إِلَى مَا سَبَقَتْ إِلَيْهِ عَيْنُ أَكِيلِهِ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ بِهِ وَالْأَعْرَجُ يَتَفَسَّحُ فِي مَجْلِسِهِ فَيَأْخُذُ أَكْثَرَ مِنْ مَوْضِعِهِ فَيَضِيقُ عَلَى جَلِيسِهِ وَالْمَرِيضُ لَا يَخْلُو عَنْ حَالِهِ تُؤْذِي قَرِينَهُ. وَقِيلَ: كَانُوا يَدْخُلُونَ عَلَى الرَّجُلِ لَطَلَبِ الْعِلْمِ فَإِذَا لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ مَا يُطْعَمُهُمْ ذَهَبَ بِهِمْ إِلَى بُيُوتِ آبَائِهِمْ وَأُمَّهَاتِهِمْ أَوْ إِلَى بَعْضِ مَنْ سَمَّاهُمْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ فَكَانُوا يَتَحَرَّجُونَ مِنْ ذَلِكَ وَيَقُولُونَ: ذَهَبَ بِنَا إِلَى بَيْتِ غَيْرِهِ وَلَعَلَّ

أَهْلَهُ كَارِهُونَ لِلذَّكَ وَكَذَا كَانُوا يَتَحَرَّجُونَ مِنَ الْأَكْلِ مِنْ أَمْوَالِ الَّذِينَ كَانُوا إِذَا خَرَجُوا إِلَى الْغَزْوِ خَلَّفُوا هَؤُلَاءِ الضُّعَفَاءَ فِي بَيْوتِهِمْ وَدَفَعُوا إِلَيْهِمْ مَفَاتِيحَهَا وَأَذْنُوا لَهُمْ أَنْ يَأْكُلُوا مِمَّا فِيهَا مَخَافَةً أَنْ لَا يَكُونَ إِذْنُهُمْ عَنْ طَيْبِ نَفْسٍ مِنْهُمْ وَكَانَ غَيْرُ هَؤُلَاءِ أَيْضًا يَتَحَرَّجُونَ مِنَ الْأَكْلِ فِي بَيْوتِ غَيْرِهِمْ فَقِيلَ لَهُمْ: لَيْسَ عَلَى الطَّوَائِفِ الْمَعْدُودَةِ ﴿وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ أَيِ عَلَيْكُمْ وَعَلَى مَنْ يُمَاطِلُكُمْ فِي الْأَحْوَالِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ ﴿أَنْ تَأْكُلُوا﴾ أَيِ تَأْكُلُوا أَنْتُمْ وَهُمْ مَعَكُمْ. وَتَعْمِيمُ الْخَطَابِ لِلطَّوَائِفِ الْمَذْكُورَةِ أَيْضًا يَأْبَاهُ مَا قَبْلَهُ وَمَا بَعْدَهُ فَإِنَّ الْخَطَابَ فِيهِمَا لَغَيْرِ أَوْلَئِكَ الطَّوَائِفِ حَتْمًا ﴿مَنْ بَيْوتَكُمْ﴾ أَيِ الْبَيْوتِ الَّتِي فِيهَا أَزْوَاجُكُمْ وَعِيَالُكُمْ فَيَدْخُلُ فِيهَا بَيْوتُ الْأَوْلَادِ لِأَنَّ بَيْتَهُمْ كَبَيْتِهِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «أَنْتَ وَمَالُكَ لِأَبِيكَ»^(١) وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «إِنَّ أَطْيَبَ مَالِ الرَّجُلِ مَنْ كَسَبَهُ وَإِنَّ وَلَدَهُ مِنْ كَسَبِهِ»^(٢) ﴿أَوْ بَيْوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بَيْوتِ أُمَّهَاتِكُمْ﴾ وَقُرِئَ بِكَسْرِ الهمزة والميم^(٣) وَبِكَسْرِ الْأُولَى وَفَتْحِ الثَّانِيَةِ^(٤) ﴿أَوْ بَيْوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بَيْوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بَيْوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بَيْوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بَيْوتِ أَخَوَالِكُمْ أَوْ بَيْوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتُمْ مَفَاتِحَهُ﴾ مِنَ الْبَيْوتِ الَّتِي تَمْلِكُونَ التَّصَرَّفَ فِيهَا بِإِذْنِ أَرْبَابِهَا عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي مَرَّ بَيَانُهُ، وَقِيلَ: هِيَ بَيْوتُ الْمَمَالِيكِ، وَالْمَفَاتِيحُ جَمْعُ مِفْتَاحٍ وَجَمْعُ الْمِفْتَاحِ مَفَاتِيحُ. وَقُرِئَ مُفْتَاحَهُ^(٥) ﴿أَوْ صَدِيقِكُمْ﴾ أَيِ أَوْ بَيْوتِ صَدِيقِكُمْ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ

(١) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (٢/٢٠٤)، وَأَبُو دَاوُدَ (٢/٣١١)، كِتَابُ الْإِجَازَةِ، بَابُ: الرَّجُلُ يَأْكُلُ مِنْ مَالِ وَلَدِهِ، بِرَقْمِ (٣٥٣٠)، وَابْنُ مَاجَةَ (٢/٧٦٩) كِتَابُ التَّجَارَاتِ، بَابُ: مَا لِلرَّجُلِ مِنْ مَالِ وَلَدِهِ، بِرَقْمِ (٢٢٩٢) مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٢) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (٦/٣١)، وَأَبُو دَاوُدَ (٢/٣١١) كِتَابُ الْإِجَازَةِ، بَابُ: الرَّجُلُ يَأْكُلُ مِنْ مَالِ وَلَدِهِ، بِرَقْمِ (٣٥٢٨)، وَالتِّرْمِذِيُّ (٣/٦٣٩) كِتَابُ الْأَحْكَامِ، بَابُ: الْوَالِدُ يَأْخُذُ مِنْ مَالِ وَلَدِهِ، بِرَقْمِ (١٣٥٨)، وَالنَّسَائِيُّ (٧/٢٤١) كِتَابُ الْبَيْعِ، بَابُ: الْحَثُّ عَلَى الْكَسْبِ، بِرَقْمِ (٤٤٥١)، وَابْنُ مَاجَةَ (٢/٧٢٣) كِتَابُ التَّجَارَاتِ، بَابُ الْحَثِّ عَلَى الْمَكَاسِبِ، بِرَقْمِ (٢١٣٧)، مِنْ حَدِيثِ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

قَالَ التِّرْمِذِيُّ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

(٣) قَرَأَ بِهَا: حِمْزَةً.

يَنْظُرُ: إِتْحَافٌ فَضْلًا الْبَشَرِ ص (٣٢٦)، وَالتَّبْسِيرُ لِلدَّانِي ص (٩٤)، وَالغَيْثُ لِلصَّفَاقِسِيِّ ص (٣٠٤)، وَالنَّشْرُ لِابْنِ الْجَزَرِيِّ (٢/٢٤٨).

(٤) قَرَأَ بِهَا: الْكَسَائِيُّ، وَطَلْحَةُ.

يَنْظُرُ: إِتْحَافٌ فَضْلًا الْبَشَرِ (٣٢٦، ٣٢٧)، وَالْبَحْرُ الْمَحِيطُ (٦/٤٧٤)، وَالتَّبْسِيرُ لِلدَّانِي ص (٩٤)، وَالغَيْثُ لِلصَّفَاقِسِيِّ ص (٣٠٤)، وَالنَّشْرُ لِابْنِ الْجَزَرِيِّ (٢/٢٤٨).

(٥) قَرَأَ بِهَا: أَبُو عَمْرٍو، وَقَتَادَةُ، وَهَارُونَ.

يَنْظُرُ: الْإِعْرَابُ لِلنَّحَاسِ (٢/٤٥٥)، وَالْبَحْرُ الْمَحِيطُ (٦/٤٧٤)، وَالْكَشَافُ لِلزَّمْخَشَرِيِّ (٣/٧٧)، =

بينكم وبينهم قرابةٌ نسبِيَّةٌ فإنَّهم أَرْضَى بالتَّبَسُّطِ وأسْرَبَ به من كثيرٍ من الأقرباءِ . رُوي عن ابن عَبَّاسٍ رضي الله عنهما أَنَّ الصَّدِيقَ أَكْبَرَ من الوالدينِ إِنْ الجَهنَميينِ لَمَّا استَغاثُوا لم يَسْتَغِيثُوا بِالْأَبَاءِ وَالْأُمَّهَاتِ وَإِنَّمَا قَالُوا: فما لنا من شافعينَ ولا صديقٍ حميمٍ، والصَّدِيقُ يَقَعُ على الواحدِ والجمعِ كَالْخَلِيطِ وَالْقَطِيبِ وَأَضْرَابُهُمَا وهذا فيما إذا عَلِمَ رَضًا صاحِبَ البيتِ بصريحِ الإِذْنِ أو بِقَرِينَةٍ دَالَّةٍ عليه ولذلك خُصَصَ هَؤُلَاءِ بِالذِّكْرِ لاعتِيادِهِم التَّبَسُّطَ فيما بَيْنَهُم وقولُهُ تعالى: ﴿ليس عليكم جناحٌ أنْ تأْكُلُوا جميعًا أو أَشْتَاتًا﴾ كَلَامٌ مُستأنَفٌ مسوق لبيانِ حكمٍ آخَرَ من جنسِ ما بُيِّنَ قبله حيثُ كانَ فريقٌ من المؤمنينَ كِبنِي لَيْثِ بنِ عمروٍ من كِنَانَةٍ يَتَحَرَّجُونَ أنْ يَأْكُلُوا طَعَامَهُمْ مُنفَردينَ وكانَ الرَّجُلُ منهم لا يَأْكُلُ ويمكُثُ يومَهُ حَتَّى يَجِدَ ضَيْفًا يَأْكُلُ معه فَإِنْ لم يَجِدْ من يُؤَاكِلُهُ لم يَأْكُلْ شَيْئًا ورُبَّمَا قَعَدَ الرَّجُلُ والطَّعَامُ بين يَدَيْهِ لا يَتَنَاوَلُهُ من الصَّبَاحِ إلى الرَّوَاحِ ورُبَّمَا كانتْ معه الإِبِلُ الحَقْلُ فلا يَشْرَبُ من ألبانِها حَتَّى يَجِدَ مَنْ يُشَارِبُهُ فإذا أَمسى ولم يَجِدْ أَحَدًا أَكَلَ، وقيل: كانَ الغنيُّ منهم يَدْخُلُ على الفقيرِ من ذوي قرابتهِ وصداقَتِهِ فيدْعُوهُ إلى طَعَامِهِ فيقول: إِنِّي أَتَحَرَّجُ أنْ أَكَلَ مَعَكَ وأنا غنيٌّ وأنتَ فقيرٌ، وقيل: كانَ قومٌ من الأنصارِ لا يَأْكُلُونَ إذا نَزَلَ بِهِمْ ضَيْفٌ إلا مع ضَيْفِهِمْ فَرُخِّصَ لَهُمْ في أنْ يَأْكُلُوا كيف شاءوا، وقيل: كانوا إذا اجتمعوا لِيَأْكُلُوا طَعَامًا عَزَلُوا للأعمى وأشباهِهِ طَعَامًا على حِدَةٍ فَبَيَّنَ اللهُ تعالى أنَ ذلك ليس بواجبٍ وقوله تعالى: ﴿جميعًا﴾ حالٌ من فاعِلٍ تَأْكُلُوا وأَشْتَاتًا عَطَفَ عليه داخلٌ في حُكْمِهِ وهو جَمْعُ شَتٍّ على أَنَّهُ صِفَةٌ كَالْحَقِّ يَقَالُ: أَمْرٌ شَتٌّ أي مُتَفَرِّقٌ أو على أَنَّهُ في الأصلِ مصدرٌ وصف به مبالغةً أي ليس عليكم جناحٌ أنْ تَأْكُلُوا مجتمعينَ أو مُتَفَرِّقينَ ﴿فإذا دخلْتُمْ﴾ شروع في بيانِ الآدابِ التي تجب رعايتها عند مباشرةِ ما رُخِّصَ فيه إثرَ بيانِ الرُّخْصَةِ فيه ﴿بِيوْتًا﴾ أي من البيوتِ المذكورةِ ﴿فَسَلِّمُوا على أَنْفُسِكُمْ﴾ أي على أهلِها الذين بمنزلةِ أَنْفُسِكُمْ لما بينكم وبينهم من القرابةِ الدِّينِيَّةِ والنَّسَبِيَّةِ الموجبةِ لذلك ﴿تحيةً من عند الله﴾ أي ثابتةً بأمرِهِ مشروعةً من لدنِهِ ويجوزُ أنْ يكونَ صَلَوةً لـ (تحية) فإنَّها طلبُ الحياةِ التي هي من عنده تعالى وانتصابُها على المصدرِيَّةِ لأنَّها بمعنى التَّسْلِيمِ ﴿مباركة﴾ مستتبعةٌ لزيادةِ الخيرِ والثَّوابِ ودوامِها ﴿طيبة﴾ تطيبُ بها نفسُ المستمعِ . وعن أنسٍ رضي الله عنه أَنَّهُ عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ قال: «متى لَقِيتَ أَحَدًا من أمتي فَسَلِّمْ عليه يَظُلْ عَمْرُكَ وإذا دخلْتَ بيتَكَ فَسَلِّمْ عليهم يَكْثُرُ خَيْرُ بيتِكَ وَصَلِّ صَلَاةً

الضُّحَى فَإِنَّهَا صَلَاةُ الْأَبْرَارِ الْأَوَابِينَ»^(١).

﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ﴾ تكرير لتأكيد الأحكام المختتمة به وتفخيمها ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ أي ما في تضاعيفها من الشرائع والأحكام وتعملون بموجبها وتحوزون بذلك سعادة الدارين، وفي تعليل هذا التبيين بهذه الغاية القصوى بعد تذييل الأولين بما يوجبهما من الجزالة ما لا يخفى ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ استئناف جيء به في أواخر الأحكام السابقة تقريراً لها وتأكيداً لوجوب مراعاتها وتكميلاً لها ببيان بعض آخر من جنسها وإنما ذكر الإيمان بالله ورسوله في حيز الصلة للموصول الواقع خبراً للمبتدأ مع تضمينه له قطعاً تقريراً لما قبله وتمهيداً لما بعده وإيضاحاً بأنه حفيظ بأن يجعل قريباً للإيمان بهما منتظماً في سلكه فقله تعالى: ﴿وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ﴾ معطوف على آمنوا داخل معه في حيز الصلة أي إنما الكاملون في الإيمان الذين آمنوا بالله ورسوله عن صميم قلوبهم وأطاعوهما في جميع الأحكام التي من جملتها ما فصل من قبل من الأحكام المتعلقة بعامة أحوالهم المطردة في الوقوع وأحوالهم الواقعة بحسب الاتفاق كما إذا كانوا معه عليه الصلاة والسلام على أمر مهم يجب اجتماعهم في شأنه كالجمعة والأعياد والحروب وغيرها من الأمور الداعية إلى اجتماع أولي الآراء والتجارب، ووصف الأمر بالجمع للمبالغة وقرئ أمر جميع^(٢) ﴿لَمْ يَذْهَبُوا﴾ أي من المجمع مع كون ذلك الأمر مما لا يوجب حضورهم لا محالة كما عند إقامة الجمعة ولقاء العدو بل يسوغ التخلف عنه ﴿حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ﴾ عليه الصلاة والسلام في الذهاب لا على أن نفس الاستئذان غاية لعدم الذهاب بل الغاية هي الإذن المنوط برأيه عليه الصلاة والسلام، والاقصرار على ذكره لأنه الذي يتم من قبلهم وهو المعتبر في كمال الإيمان لا الإذن ولا الذهاب المترتب عليه، واعتباره في ذلك لما أنه كالمصداق لصحته والمميز للمخلص فيه عن المناق فإن ديدنه التسلل للفرار ولتعظيم ما في الذهاب بغير إذنه عليه الصلاة والسلام من الجناية وللتنبه على ذلك عقب بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ فقضى بأن المستأذنين هم المؤمنون بالله ورسوله كما حكم في الأول بأن الكاملين في الإيمان هم الجامعون بين الإيمان بهما وبين الاستئذان وفي

(١) أخرجه أبو القاسم الجرجاني في تاريخ جرجان ص (٤٥٢)، والثعلبي في تفسيره (١٢٠/٧)، والبيهقي في شعب الإيمان (٤٢٧/٦) برقم (٨٧٥٨) من حديث أنس رضي الله عنه.

(٢) قرأ بها: اليماني.

ينظر: البحر المحيط (٤٧٦/٦)، والكشاف للزمخشري (٧٨/٣)، وتفسير الرازي (٣٩/٢٤).

أولئك من تفخيم شأن المستأذنين ما لا يخفى ﴿فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ﴾ [بيان لما هو وظيفته عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ في هذا الباب إثر بيان ما هو وظيفته المؤمنين وأن الإذن عند الاستئذان ليس^(١) بأمر محتوم بل هو مفوض إلى رأيه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ. والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها أي بعد ما تحقق أن الكاملين في الإيمان هم المستأذنون فإذا استأذنوك ﴿لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ﴾ أي لبعض أمرهم المهم وخطبهم الملم ﴿فَأَذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ﴾ لما علمت في ذلك من حكمة ومصالحة ﴿وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللَّهُ﴾ فإنَّ الاستئذان وإن كان لعذر قوي لا يخلو عن شائبة تقديم أمر الدنيا على أمر الآخرة ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ مبالغ في مغفرة فرطات العباد ﴿رَحِيمٌ﴾ مبالغ في إفادة آثار الرحمة عليهم. والجملة تعليل للمغفرة الموعودة في ضمن الأمر بالاستغفار لهم.

﴿لَا تَجْعَلُوا دَعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ﴾ استئناف مقرر لمضمون ما قبله والالتفات لإبراز مزيد الاعتناء بشأنه أي لا تجعلوا دعوته عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ إياكم في الاعتقاد والعمل بها ﴿كَدَعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ أي لا تقيسوا دعاءه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ إياكم على دعاء بعضهم بعضًا في حال من الأحوال وأمر من الأمور التي من جملتها المساهلة فيه والرجوع عن مجلسه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ بغير استئذان فإن ذلك من المحرمات وقيل: لا تجعلوا دعاءه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ ربه كدعاء صغيركم كبيركم يجيبه مرة ويرده أخرى فإن دعاءه مستجاب لا مرد له عند الله عز وجل وتقرير الجملة حينئذ لما قبلها إما من حيث إن استجابته تعالى لدعائه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ مما يوجب امتثالهم بأوامره عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ [ومتابعته له في الورد والصدور أكمل إيجاب وإما من حيث إنها موجبة للاحتراز عن التعرض لسخطه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ]^(٢) المؤدي إلى ما يوجب هلاكهم من دعائه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ عليهم، وأما ما قيل من أن المعنى لا تجعلوا نداءه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ كنداء بعضهم بعضًا باسمه ورفع الصوت والنداء من وراء الحجاب ولكن بقلبه المعظم مثل: يا رسول الله يا نبي الله، مع غاية التوقير والتفخيم والتواضع وخفض الصوت فلا يناسب المقام فإن قوله تعالى: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ﴾ إلخ، وعيد لمخالفي أمره عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ فيما ذكر من قبل فتوسيط ما ذكر بينهما مما لا وجه له، والتسلل الخروج من البين على التدرج والخفية وقد للتحقيق كما أن ربّ تعجى للتكثير حسبما بين في [مطلع]^(٣) سورة الحجر أي يعلم الله الذين يخرجون من الجماعة قليلاً قليلاً

(١) سقط في خ.

(٢) سقط في خ.

(٣) سقط في خ.

على خُفْيَةٍ ﴿لِوَاذًا﴾ أي مُلاوذةً بأن يستترَ بعضهم ببعضٍ حتَّى يخرجَ أو بأن يلوذَ بمن يخرجُ بالإذنِ إراءةً أَنَّهُ من أَتباعِهِ. وقرئ بفتح اللَّامِ وانتصابِهِ على الحالِيَةِ من^(١) ضمير يتسللون أي مُلاوذين أو على أَنَّهُ مصدرٌ مؤكَّد لفعلٍ مضمرٍ هو الحالُ في الحقيقة أي يلوذون لِوَاذًا، والفاء في قوله تعالى: ﴿فليحذرِ الذينَ يُخالفونَ عن أمرِهِ﴾ لترتيب الحذرِ أو الأمرِ به على ما قبلها من علمه تعالى بأحوالهم فإنَّه ممَّا يُوجب الحذرَ ألبتَّةَ أي يخالفون أمرَهُ بترك مقتضاه ويذهبونَ سمًّا خلافَ سمِّهِ و (عن) إما لتضمُّنِهِ معنى الإعراضِ أو حملِهِ على معنى يصدُّونَ على أمرِهِ دُونَ المؤمنينَ من خالفَهُ عن الأمرِ إذا صدَّ عنه دونه، وحذفَ المفعولِ لما أَنَّ المقصودَ بيانَ المُخالفِ والمُخالفِ عنه. والضَّميرُ لله تعالى لأنَّه الأمرُ حقيقةً أو للرَّسولِ عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ لأنَّه المقصودُ بالذكرِ ﴿أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ﴾ أي محنةٌ في الدُّنْيَا ﴿أو يصيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي في الآخرةِ وكلمةٌ أو لمنع الخلوِّ دون الجمعِ وإعادة الفعلِ صريحًا للاعتناء بالتهديد والتَّحذيرِ واستدلالٍ به على أَنَّ الأمرَ للإيجابِ فإنَّ ترتيب العذابينَ على مخالفته كما يُعرب عنه التَّحذيرُ عن إصابتهما يوجبُ وجوبَ الامتثالِ [به]^(٢) حتمًا.

﴿أَلَا إِنَّ اللَّهَ ما في السَّمَوَاتِ والأَرْضِ﴾ من الموجوداتِ بأسرها خَلَقًا ومُلْكًا وتَصَرُّفًا وإيجادًا وإعدامًا بَدْءًا وإعادةً ﴿قد يعلمُ ما أنتم عليه﴾ أيُّها المُكَلَّفونَ من الأحوالِ والأوضاعِ التي من جُمَلتها الموافقةُ والمخالفةُ والإخلاصُ والنِّفاقُ ﴿ويومُ يُرجعونَ إليه﴾ عطفٌ على ما أنتم عليه أي يعلمُ يومُ يرجعُ المنافقونَ المخالفونَ للأمرِ إليه تعالى للجزاءِ والعقابِ وتعليقٌ عليه تعالى بيومِ رجوعِهِم لا يرجعُهُم لزيادةِ تحقيقِ علمِهِ تعالى بذلك. وغايةُ تقريرِهِ لما أَنَّ العلمَ بوقتِ وقوعِ الشيءِ مستلزمٌ للعلمِ بوقوعِهِ على أبلغِ وجهٍ وآكدِهِ وفيهِ إشعارٌ بأنَّ علمَهُ تعالى لنفسِ رجوعِهِم من الظُّهورِ بحيثُ لا يحتاجُ إلى البيانِ قطعًا. ويجوزُ أن يكونَ الخطابُ أيضًا خاصًّا بالمنافقينَ على طريقةِ الالتفاتِ. وقرئ يرجعونَ مبنياً للفاعلِ^(٣) ﴿فينبئهم بما عملوا﴾ من الأعمالِ السيِّئةِ التي من جُمَلتها مخالفةُ الأمرِ فيرتَّبَ عليه ما يليقُ به من التَّوبيخِ والجزاءِ، وقد مرَّ وجهُ التَّعبيرِ عن الجزاءِ بالتنبئةِ في قوله تعالى: ﴿إنما بغِيكم على أنفسِكُم﴾ [سورة

(١) قرأ بها: يزيد بن قطيب.

ينظر: البحر المحيط (٤٧٧/٦)، والكشاف للزمخشري (٧٩/٣).

(٢) سقط في خ.

(٣) قرأ بها: أبو عمرو، ويعقوب، وابن يعمر، وابن أبي إسحاق.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٧)، والبحر المحيط (٤٧٧/٦)، والسبعة لابن مجاهد ص

(٤٥٩)، والنشر لابن الجزري (٢٠٨/٢).

البقرة، الآية [٢٨٢] الآية ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ لا يعزبُ عنه مثقالُ ذرَّةٍ في الأرضِ ولا في السَّماءِ.

عن النبي ﷺ: «مَنْ قرأ سورة النُّور أُعطي من الأجرِ عشرَ حسناتٍ [بعددِ كلِّ مؤمنٍ ومُؤمنةٍ]^(١) فيما مَضَى وفيما بَقِيَ»^(٢) والله سبحانه وتعالى أعلمُ.

(١) سقط في خ.

(٢) تقدم تخريجه.

سُورَةُ الْفُرْقَانِ

مَكِّيَّةٌ وَهِيَ سَبْعٌ وَسَبْعُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴿١﴾ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ مَقْدِيرًا ﴿٢﴾
وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ صَرًّا وَلَا خَفَاءً وَلَا
يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا ﴿٣﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ
قَوْمٌ ءَاخِرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا ﴿٤﴾ وَقَالُوا اسْطِطِرْ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ
بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٥﴾ قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّكُمْ كَانُمْرًا رَجِيمًا
﴿٦﴾ وَقَالُوا مَا لِيَ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا مَلَكٌ
فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ﴿٧﴾ أَوْ يُنْفَخَ إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ
الظَّالِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴿٨﴾ انْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَلَ فَضَلُّوا فَلَا
يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿٩﴾ تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ فُصُورًا ﴿١٠﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ﴿١١﴾ إِذَا
رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّطًا وَرَيفًا ﴿١٢﴾ وَإِذَا أَلْقَا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّرِينَ دَعَا هُنَالِكَ
ثُبُورًا ﴿١٣﴾ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ﴿١٤﴾ قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ
الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءٌ وَمَصِيرًا ﴿١٥﴾ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ كَانَتْ عَلَى رَبِّكَ
وَعْدًا مَسْئُولًا ﴿١٦﴾ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ ءَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ
أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ﴿١٧﴾ قَالُوا سُبْحَنَكَ مَا كَانَ يَلْبِغِي لَنَا أَنْ تَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ
مَتَّعْتَهُمْ وَإِبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ﴿١٨﴾ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا
تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا وَمَنْ يَظْلِمِ مِنْكُمْ نُذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴿١٩﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ
الرُّسُلِ إِلَّا إِنْهُمْ لِيَأْكُلُوا الطَّعَامَ وَيَمْشُوا فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً
أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴿٢٠﴾

﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ﴾ البركةُ النَّماءُ والزَّيادةُ حَسِيَّةٌ كَانَتْ أَوْ مَعْنَوِيَّةٌ، وكثرةُ الخيرِ دوامه أيضًا ونسبتُها إلى الله عزَّ وجلَّ على المَعْنَى الأوَّلِ وهو الأليقُ بالمقام باعتبار تعالیه عمَّا سواه في ذاته وصفاته وأفعاله التي من جُمَلِتها تنزيلُ القرآنِ الكريمِ المُعْجَزِ النَّاطِقِ بعلوِّ شأنه تعالى وسموِّ صفاته وابتناءِ أفعاله على أساسِ الحِكمِ والمصالحِ وخلوها عن شائبةِ الخللِ بالكُلِّيَّةِ. وصيغةُ التَّفَاعُلِ للمبالغةِ فيما ذُكِرَ فإنَّ ما لَا يُتَصَوَّرُ نسبتهُ إليه سبحانه حقيقةً من الصَّيغِ كالتَّكْبَرِ ونحوه لَا تُنسَبُ إليه تعالى إِلَّا باعتبار غايَتِها. وعلى المعنى الثاني باعتبار كثرةِ ما يفيضُ منه على مخلوقاته لَا سِيَّما على الإنسان من فُنونِ الخيراتِ التي من جُمَلِتها تنزيلُ القرآنِ المنظُومِ على جميعِ الخيراتِ الدُّنْيَوِيَّةِ والدُّنْيَوِيَّةِ. والصَّيْغَةُ حِينَئِذٍ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ لإفادةِ نَماءٍ تلكِ الخيراتِ وتزايدِها شيئًا فشيئًا وَأَنَا فَاتًا بحسبِ حدوثِها أو حدوثِ متعلِّقاتِها. ولا استقلالَ لها بالدَّلالةِ على غايةِ الكمالِ وتحقُّقِها بالفعلِ والإشعارِ بالتَّعْجُبِ المناسبِ للإنشاءِ والإنباءِ عن نهايةِ التَّعْظِيمِ لم يَجُزْ استعمالُها في حقِّ غيره تعالى ولا استعمالُ غيرها من الصَّيْغِ في حقِّه تعالى، والفرقانُ مصدرٌ فرَّقَ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ أَيْ فَصَلَ بَيْنَهُمَا سَمِّيَ بِهِ الْقُرْآنُ لِغَايَةِ فَرْقِهِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ بِأَحْكَامِهِ أَوْ بَيْنَ الْمُحَقِّقِ وَالْمُبْطِلِ بِإِعْجَازِهِ أَوْ لِكَوْنِهِ مَفْصُولًا بَعْضُهُ مِنْ بَعْضٍ فِي نَفْسِهِ أَوْ فِي إِنْزَالِهِ ﴿عَلَى عَبْدِهِ﴾ مُحَمَّدٍ ﷺ، وإيرادهُ عليه الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِذَلِكَ الْعُنْوَانِ لِتَشْرِيفِهِ وَالْإِذْنِ بِكَوْنِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي أَقْصَى مَرَاتِبِ الْعُبُودِيَّةِ وَالتَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّ الرَّسُولَ لَا يَكُونُ إِلَّا عَبْدًا لِلْمُرْسَلِ رَدًّا عَلَى النَّصَارَى ﴿لِيَكُونَ﴾ غَايَةُ لِلتَّنْزِيلِ أَيْ نَزَلَهُ عَلَيْهِ لِيَكُونَ هُوَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَوْ الْفَرْقَانُ ﴿لِلْعَامِلِينَ﴾ مِنَ الثَّقَلَيْنِ ﴿نَذِيرًا﴾ أَيْ مُنْذَرًا أَوْ إِنْذَارًا مَبَالِغَةً أَوْ لِيَكُونَ تَنْزِيلُهُ إِنْذَارًا وَعَدَمُ التَّعَرُّضِ لِلتَّبْشِيرِ لَانْسِيَاكِ الْكَلَامِ عَلَى أَحْوَالِ الْكُفْرَةِ. وتقديمُ اللامِ على عاملِها لِمُرَاعَاةِ الْفَوَاصِلِ، وإبرازُ تنزيلِ الفرقانِ في معرضِ الصَّلَاةِ الَّتِي مِنْ حَقِّهَا أَنْ تَكُونَ مَعْلُومَةً الثُّبُوتِ لِلْمَوْصُولِ عِنْدَ السَّمَاعِ مَعَ إِنْكَارِ الْكُفْرَةِ لَهُ لِأَجْرَائِهِ مُجْرَى الْمَعْلُومِ الْمُسَلَّمِ تَنْبِيْهَا عَلَى كَمَالِ قُوَّةِ دَلَالَتِهِ وَكَوْنِهِ بَحِيْثٌ لَا يَكَاذُ يَجْهَلُهُ أَحَدٌ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ [سورة البقرة، الآية ٢]. ﴿الَّذِي لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أَيْ لَهُ خَاصَّةٌ دُونَ غَيْرِهِ لَا اسْتِقْلَالَ وَلَا اشْتِرَاكَ لِلْمُلْطَانِ الْقَاهِرِ وَالْإِسْطِيْلَاءِ الْبَاهِرِ عَلَيْهِمَا الْمُسْتَلْزَمَانِ لِلْقُدْرَةِ التَّامَّةِ وَالتَّصَرُّفِ الْكُلِّيِّ فِيهِمَا وَفِيهَا إِيجَادًا وَإِعْدَامًا وَإِحْيَاءً وَإِمَاتَةً وَأَمْرًا وَنَهْيًا حَسْبَمَا تَقْتَضِيهِ مَشِيئَتُهُ الْمَبْنِيَّةُ عَلَى الْحِكْمِ وَالْمَصَالِحِ، وَمَحَلُّهُ الرِّفْعُ عَلَى أَنَّهُ خَيْرٌ لِمَبْتَدَأٍ مَحْذُوفٍ، وَالْجُمْلَةُ مُسْتَأْنَفَةٌ مُقَرَّرَةٌ لِمَا قَبْلَهَا أَوْ عَلَى أَنَّهُ نَعَتْ لِلْمَوْصُولِ الْأَوَّلِ أَوْ بَيَانٌ لَهُ أَوْ بَدَلٌ مِنْهُ وَمَا بَيْنَهُمَا لَيْسَ بِأَجْنَبِيٍّ لِأَنَّهُ مِنْ تَمَامِ صَلَاتِهِ، وَمَعْلُومِيَّةٌ مَضْمُونَةٌ لِلْكُفْرَةِ مِمَّا لَا

رَبِّ فِيهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ * سَيَقُولُونَ اللَّهُ﴾ [سورة المؤمنون، الآية ٨٦، ٨٧] ونظائره أو^(١) مدح له تعالى بالرفع أو بالنصب ﴿وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا﴾ كما يزعم الذين يقولون في حق المسيح والملائكة ما يقولون فسبحان الله عما يصفون وهو معطوف على ما قبله من الجملة الظرفية، ونظمه في سلك الصلة للإيدان بأن مضمونه من الوضوح والظهور بحيث لا يكاد يجهله جاهل لا سيما بعد تقرير ما قبله.

﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ﴾ أي مُلْكِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وهو أيضًا عطف على الصلة وإفراؤه بالذكر مع أن ما ذكر من اختصاص ملكهما به تعالى مستلزم له قطعاً للتصريح ببطان زعم الثنوية القائلين بتعدد الآلهة والدرء في نحورهم، وتوسط نفى اتخاذ الولد بينهما للتنبيه على استقلاله وأصالته والاحتراز عن توهم كونه تمتة للأول ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ أي أحدث كل موجود من الموجودات إحداثاً جارياً على سنن التقدير حسبما اقتضته إرادته المبنية على الحكم البالغة بأن خلق كلًّا منها من مواد مخصوصة على صور معينة ورتب فيه قوى وخواص مختلفة الآثار والأحكام ﴿فَقَدَرَهُ﴾ أي هيأه لما أراد به من الخصائص والأفعال اللائقة به ﴿تَقْدِيرًا﴾ بديعاً لا يُقادر قدره ولا يُبلغ كُنْهه كتهيئة الإنسان للفهم والإدراك والنظر والتدبر في أمور المعاش والمعاد واستنباط الصنائع المتنوعة ومزاولة الأعمال المختلفة وهكذا أحوال سائر الأنواع. وقيل: أريد بالخلق مطلق الإيجاد والإحداث مجازاً من غير ملاحظة معنى التقدير [وإن لم يخلُ عنه في نفس الأمر فالمعنى أوجد كل شيء فقدَره في ذلك الإيجاد تقديرًا] وأما ما قيل من أنه سَمِيَ إحداثه تعالى خَلْقًا لأنه تعالى لا يحدث شيئاً إلا على وجه التقدير^(٢) من غير تفاوت ففيه أن ارتكاب المجاز بحمل الخلق على مطلق الإحداث لتجريده عن معنى التقدير فاعتباره فيه بوجه من الوجوه مغلٌّ بالمرام قطعاً، وقيل: المراد بالتقدير الثاني هو التقدير للبقاء إلى الأجل المُسمى وأيًا ما كان فالجملة جارية مجرى التعليل لما قبلها من الجمل المنتظمة مثلها في سلك الصلة فإن خلقه تعالى لجميع الأشياء على ذلك النمط البديع كما يقتضي استقلاله تعالى باتصافه بصفات الألوهية يقتضي انتظام كل ما سواه كائنًا ما كان تحت ملكوته القاهر بحيث لا يشدُّ عنها شيء من ذلك قطعاً وما كان كذلك كيف يُتوهم كونه ولدًا له سبحانه أو شريكًا في ملكه.

(٢) سقط في خ.

(١) في ط: و.

﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً﴾ بعدما بيّن حقيقة الحقّ في مطلع السّورة الكريمة بذكر تنزيله تعالى للفرقان العظيم على رسوله ﷺ ووصفه تعالى بصفات الكمال وتنزيهه عمّا لا يليقُ بشأنه الجليل عقّب ذلك بحكاية أباطيل المُشركين في حقّ المنزّل سبحانه والمنزّل والمنزّل عليه على التّرتيب وإظهار بطلانها. والإضمار^(١) من غير جريان ذكرهم للثقة بدلالة ما قبله من نفي الشّريك عليهم أي اتّخذوا لأنفسهم. متجاوزين الله تعالى الذي ذُكر بعضُ شؤونه الجليّة من اختصاص مُلك السّموات والأرض به تعالى وانتفاء الولد والشّريك عنه وخلق جميع الأشياء وتقديرها أبدع تقدير - آلهة - لا يخلقون شيئاً﴾ أي لا يقدرون على خلق شيءٍ من الأشياء أصلاً ﴿وهم يُخلَقون﴾ كسائر المخلوقات وقيل: لا يقدرون على أن يخلقوا^(٢) شيئاً وهم يُخلَقون^(٣) حيث تختلقهم عبدتهم بالنّحت والتّصوير. وقوله تعالى: ﴿ولا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً﴾ لبيان ما لم يدلّ عليه ما قبله من مراتب عجزهم وضعفهم فإنّ بعض المخلوقين العاجزين عن الخلق ربّما يملك دفع الضّرّ وجلب النّفع في الجملة كالحيوان وهؤلاء لا يقدرون على التّصرف في ضّرّ ما ليدفعوه عن أنفسهم ولا في نفع ما حتّى يجلبوه إليهم فكيف يملكون شيئاً منهما لغيرهم. وتقديم ذكر الضّرّ لأنّ دفعه مع كونه أهمّ في نفسه أوّل مراتب النّفع وأقدمها. والتّنصيص على قوله تعالى: ﴿ولا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً﴾ أي لا يقدرون على التّصرف في شيء منها بإماتة الأحياء وإحياء الممّوتى وبعثهم بعد بيان عجزهم عمّا هو أهون من هذه الأمور من دفع الضّرّ وجلب النّفع للتّصريح بعجزهم عن كلّ واحد ممّا ذُكر على التّفصيل والتّنبية على أنّ الإله يجب أن يكون قادراً على جميع ذلك. وفيه إيذانٌ بغاية جهلهم وسخافة عقولهم كأنهم غير عارفين بانتفاء ما نفي عن آلهتهم من الأمور المذكورة مفتقرون إلى التّصريح بذلك.

﴿وقال الذين كفروا إنّ هذا إلا إفكٌ﴾ شروع في حكاية إباطيلهم المتعلّقة بالمنزّل والمنزّل عليه معاً وإبطالها. والموصول إمّا عبارة عن غلوهم في الكفر والطّغيان وهم النّضر بن الحارث، وعبد الله بن أميّة، ونوفل بن خويلد، ومن ضاتهم. وروي عن الكلبي ومقاتل أنّ القائل هو النّضر بن الحارث. والجمع لمشايعة الباقيين له في ذلك وإمّا عن كلّهم، ووضع الموصول موضع ضميرهم لذمّهم بما في حيّز الصّلة والإيذان بأنّ ما تفوّهوا به كفرٌ عظيمٌ وفي كلمة (هذا) حظٌّ لرتبة المشار إليه أي ما هذا إلا

(٣) في خ: يخلقون.

(٢) في خ: يخلقوا.

(١) في خ: الاحتراز.

كذبٌ مصروفٌ عن وجهه ﴿افتراه﴾ يريدون أنه اختلقه رسولُ الله ﷺ ﴿وأعانه عليه﴾ أي على اختلافه ﴿قومٌ آخرون﴾ يعنون اليهود بأن يُلقوا إليه أخبار الأمم الدارجة وهو يعبر عنها بعبارته. وقيل: هما جبرٌ ويسارٌ كانا يصنعان السيف بمكة ويقران التوراة والإنجيل. وقيل: هو عابسٌ وقد مرَّ تفصيله في سورة النحل ﴿فقد جاءوا ظلمًا﴾ منصوبٌ بجاءوا فإنَّ جاءَ وأتى يستعملان في معنى فَعَلَ فِعْلَانِ تعديته أو بنزع الخافض أي بظلم قاله الزجاج. والتَّنْوِينُ للتفخيم أي جاءوا بما قالوا ظلمًا هائلًا عظيمًا لا يُقادر قَدْرُهُ حيث جعلوا الحقَّ البحث الذي لا يأتيه الباطلُ من بين يديه ولا من خلفه إفكًا مُفْتَرًى من قبل البشر وهو من جهة نظمه الرائق وطرزه الفائق بحيث لو اجتمعت الإنسُ والجنُّ على مباراته لعجزوا عن الإتيان بمثل آية من آياته ومن جهة اشتماله على الحكم الخفية والأحكام المستتبعة للسعادات الدنيوية والذنيوية والأمور الغيبية بحيث لا يناله عقولُ البشر ولا يفهمه القوي والقدر ﴿وزورًا﴾ أي كذبًا كبيرًا لا يُبلغ غايته حيث نسبوا إليه عليه الصلاة والسلام ما هو بريء منه. والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها لكن لا على أنَّهما أمران مُتغايران حقيقة يقع أحدهما عقيب الآخر أو يحصل بسببه بل على أنَّ الثاني هو عين الأول حقيقة وإنما الترتيب بحسب التغاير الاعتباري. وقد لتحقيق ذلك المعنى فإنَّ ما جاءوه من الظلم والزور هو عين ما حُكي عنهم لكنه لما كان مُغايرًا له في المفهوم وأظهر منه بطلانًا رُتِبَ عليه بالفاء ترتيب اللازم على الملزوم تهويلًا لأمره.

﴿وقالوا أساطيرُ الأولين﴾ بعد ما جعلوا الحقَّ الذي لا محيدَ عنه إفكًا مختلقًا بإعانة البشر بينوا على زعمهم الفاسد كيفية الإعانة. والأساطيرُ جمع أسطارٍ أو أسطورة كأحدوثٍ وهي ما سطره المتقدمون من الخرافات ﴿اكتتبها﴾ أي كتبها لنفسه على الإسناد المجازي أو استكتبها.

وَقُرئَ على البناء للمفعول^(١) لأنه عليه الصلاة والسلام أُمِّيٌّ. وأصله اكتتبها له كاتبٌ فحذف اللام وأفضي الفعل إلى الضمير فصار اكتتبها إياه كاتبٌ ثم حُذف الفاعل لعدم تعلق الغرض العلمي بخصوصه وبني الفعل للضمير المنفصل فاستتر فيه ﴿فهي تُملَى عليه﴾ أي تُلقى عليه تلك الأساطير بعد اكتتابها ليحفظها من أفواه من يُملئها عليه من ذلك المكتتب لكونه أُمِّيًّا لا يقدُرُ على أن يتلقاها منه بالقراءة أو تملَى

(١) قرأ بها: طلحة بن مصرف.

ينظر: البحر المحيط (٦/٤٨٢)، والكشاف للزمخشري (٣/٨٢)، والمحتسب لابن جني (٢/

على الكاتب على أن معنى اكتتبها أرادَ اكتبَها أو استكتبَها. ورجع الضمير المجرور إليه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ لإِسنادِ الكتابة في ضمن الاكْتِتَابِ إليه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ. ﴿بُكَرَةً وَأَصِيلًا﴾ أي دائماً أو خفية قبل انتشارِ النَّاسِ وحين يأوون إلى مساكنهم. انظر إلى هذه الرتبة من الجراءة العظيمة قاتلهم الله أنى يُؤفكون.

﴿قل﴾ لهم ردّاً عليهم وتحقيقاً للحقّ ﴿أنزله الذي يعلمُ السرّ في السَّمَوَاتِ والأَرْضِ﴾ وصفه تعالى بإحاطة علمه بجميع المعلومات الجليّة والخفيّة للإيذان بانطواء ما أنزله على أسرارٍ مطويّة عن عقول البشر مع ما فيه من التعريض بمجازاتهم بجناياتهم المحكيّة التي هي من جُملة معلوماته تعالى أي ليس ذلك ممّا يُفترى ويُفتعل بإعانة قوم وكتابة آخرين من الأحاديث المُلفّقة وأساطير الأولين بل هو أمر سماويّ أنزله الله الذي لا يعزبُ عن علمه شيءٌ من الأشياء وأودع فيه فنونَ الحكم والأسرارِ على وجهٍ بديع لا يحومُ حوله الأفهامُ حيث أعجزكم قاطبةً بفصاحته وبلاغته وأخبركم بمغيباتٍ مستقبلية وأُمورٍ مكنونة لا يَهْتَدِي إليها ولا يُوقِف عليها إلا بتوفيق العليم الخبير وقد جعلتموه إفكاً مُفترى من قبيل الأساطير واستوجبتم بذلك أن يُصَبَّ عليكم سوطُ العذابِ صَبًّا. فقلوه تعالى: ﴿إِنَّه كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ تعليلٌ لَمَّا هو المشاهد من تأخير العقوبة أي أنّه تعالى أزلًا وأبدًا مستمرٌّ على المغفرة والرَّحمة المستتبعين للتأخير فلذلك لا يُعَجَّلُ بعقوبتكم على ما تقولون في حقّه مع كمال استيجابه إيَّاهَا وغبية قدرته تعالى عليها.

﴿وقالوا مالِ هذا الرَّسُولِ﴾ شروعٌ في حكاية جناباتهم المتعلقة بخصوصيّة المنزّل عليه. وما استفهاميّة بمعنى إنكار الوقوع ونفيه مرفوعةً على الابتداء خبرها ما بعدها من الجارّ والمجرور. وفي هذا تصغيرٌ لشأنه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ وتسميته عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ رسولاً بطريق الاستهزاء به عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ كما قال فرعون: ﴿إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ﴾ [سورة الشعراء، الآية ٢٧]، وقلوه تعالى: ﴿يَأْكُلُ الطَّعَامَ﴾ حالٌ من الرّسول، والعاملُ فيها ما عملَ في الجارّ من معنى الاستقرارِ أي شيءٌ وأيُّ سببٍ حصلَ لهذا الذي يدّعي الرّسالةَ حالَ كونه يأكلُ الطَّعامَ كما نأكلُ ﴿وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ﴾ لابتغاء الأرزاقِ كما نفعله، على توجيه الإنكار والنفي إلى السببِ فقط مع تحقّق المُسبّب الذي هو مضمون الجملة الحالّيّة كما في قوله تعالى: ﴿فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [سورة الانشقاق، الآية ٢٠] وقوله: ﴿فَمَا لَكُمْ لَا تُرْجُونَ اللَّهَ وَقَارًا﴾ [سورة نوح، الآية ١٣] فكما أن كلاً من عدم الإيمان وعدم الرّجاء أمرٌ محقّق قد أنكر واستبعد تحقّقه لانتفاء سببه بل لوجود سبب نقيضه كذلك

كل من الأكل والمشى [أمر محقق قد استبعد تحققه لانتفاء سببه بل لوجود سبب عدمه خلا أن استبعاد المسبب وإنكار السبب ونفيه في عدم الإيمان وعدم الرجاء بطريق التحقيق وفي الأكل والمشى]^(١) بطريق التهكم والاستهزاء فإنهم لا يستبعدونها ولا ينكرون سببهما حقيقة بل هم مُعترفون بوجودهما وتحقق سببهما وإنما الذي يستبعدونه الرسالة المنافية لهما على زعمهم يعنون أنه إن صح ما يدعيه فما باله لم يخالف حاله حالنا وهل هو إلا لعمهم وركاكة عقولهم وقصور أنظارهم على المحسوسات فإن تميز الرسل عن عداهم ليس بأمور جُسمانية وإنما هو بأمور نفسانية كما أُشير إليه بقوله تعالى: ﴿قل إنما أنا بشرٌ مثلكم يوحى إلي أنما إلهم إله واحد﴾ [سورة الكهف، الآية ١١٠] ﴿لولا أنزل إليه ملك﴾ أي على صورته وهيئته ﴿فيكون معه نذيراً﴾ تنزل منهم من اقترح أن يكون ملكاً مستغنياً عن الأكل والشرب إلى اقترح أن يكون معه ملكٌ يصدقه ويكون ردّاً له في الإنذار وهو يُعبر عنه ويفسر ما يقوله للعامة وقوله تعالى: ﴿أو يلقى إليه كنز﴾ تنزل من تلك المرتبة إلى اقترح أن يلقى إليه من السماء كنزٌ يستظهر به ولا يحتاج إلى طلب المعاش ويكون دليلاً على صدقه. وقوله تعالى: ﴿أو تكون له جنة يأكل منها﴾ تنزل من ذلك إلى اقترح ما هو أيسر منه وأقرب من الوقوع. وقرئ ناكل بنون الحكاية^(٢) وفيه مزيد مكابرة وفرط تحكم. ﴿وقال الظالمون﴾ هم القائلون الأولون وإنما وضع المظهر موضع ضميرهم تسجيلاً عليهم بالظلم وتجاوز الحد فيما قالوه لكونه إضلالاً خارجاً عن حد الضلال مع ما فيه من نسبته عليه الصلاة والسلام إلى المسحورية أي قالوا للمؤمنين: ﴿إن تتبعون﴾ أي ما تتبعون ﴿إلا رجلاً مسحوراً﴾ قد سحر فغلب على عقله وقيل: ذا سحر وهي الرئة أي بشراً لا ملكاً على أن الوصف لزيادة التقرير والأول هو الأنسب بحالهم ﴿انظر كيف ضربوا لك الأمثال﴾ استعظاماً للأباطيل التي اجتروا على التفوه بها وتعجب منها أي انظر كيف قالوا في حقك تلك الأقاويل العجيبة الخارجة عن العقول، التجارية لغرابتها مجرى الأمثال اخترعوا لك تلك الصفات والأحوال الشاذة البعيدة من الوقوع ﴿فضلوا﴾ أي عن طريق الحاجة حيث لم يأتوا بشيء يمكن صدوره عن

(١) سقط في خ.

(٢) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وخلف، وطلحة، والأعمش، وزيد بن علي، وابن وثاب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٧)، والتيسير للداني ص (١٦٣)، والسبعة لابن مجاهد ص

(٤٦٢)، والغيث للصفافسي ص (٣٠٥)، والكشف للقيسي (١٤٤/٢)، والنشر لابن الجزري (٢/

(٣٣٣).

له أدنى عقل وتمييز فبقوا مُتَحَيِّزِينَ ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ إلى القدح في نبوتك بأن يجدوا قولاً يستقرُّون عليه وإن كان باطلاً في نفسه أو فضلوا عن الحق ضلالاً مبيناً فلا يجدون طريقاً موثقاً إليه فإنَّ مَنْ اعتاد استعمال أمثال هذه الأباطيل لا يكاد يهتدي إلى استعمال المقدمات الحقَّة.

﴿تبارك الذي﴾ أي تكاثرت وتزايد خيرُ الذي ﴿إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ﴾ في الدنيا عاجلاً شيئاً ﴿خَيْرًا﴾ لك ﴿من ذلك﴾ الذي اقترحوه مِنْ أَنْ يكون لك جنةٌ تأكل منها بأن يعجلَ لك مثل ما وعدك في الآخرة. وقوله تعالى: ﴿جَنَّاتٍ تجري من تحتها الأنهار﴾ بدلٌ من خيراً ومحقق لخيريَّةٍ ممَّا قالوا لأنَّ ذلك كان مُطلقاً عن قيد التعدد وجريان الأنهار ﴿ويجعلُ لك قصوراً﴾ عطفٌ على محلِّ الجزاء الذي هو جعلُ وقرئ بالرفع^(١) عطفاً على نفسه لأنَّ الشرط إذا كان ماضياً جاز في جزائه الرفعُ والجزمُ كما في قولِ القائل: [البسيط]

وإنَّ أتاهُ خَليلٌ يَوْمَ مَسْأَلَةٍ يَقُولُ لَا غَائِبٌ مَالِي وَلَا حَرِمٌ^(٢)
ويجوزُ أَنْ يكون استثناءً بوعده ما يكون له في الآخرة. وقرئ بالنصب^(٣) على أنَّه جوابٌ بالواو. وتعليقُ ذلك بمشيئته تعالى للإيذانِ بأنَّ عدمَ جعلها بمشيئته المبنية على الحُكم والمصالح، وعدمُ التعرُّضِ لجواب الاقتراحين الأوَّلين للتنبيه على خروجهما عن دائرة العقل واسغنائهما عن الجواب لظهور بطلانهما ومنافاتيهما للحكمة التشريعية وإنَّما الذي له وجهٌ في الجملة هو الاقتراح الأخير فإنَّه غير منافٍ للحكمة بالكلية فإنَّ بعضَ الأنبياء عليهم الصَّلَاةُ والسَّلَامُ قد أوتوا في الدنيا مع الثُّبوتِ مُلكاً عظيماً ﴿بل كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ﴾ إضرابٌ عن توبيخهم بحكاية جنائتهم السابقة وانتقالٌ منه إلى توبيخهم بحكاية جنائتهم الأخرى للتخلُّص إلى بيان ما لهم في الآخرة بسببها من فُنون العذابِ بقوله تعالى: ﴿وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا﴾... إلخ أي أعتدنا لهم

(١) قرأ بها: ابن كثير، وابن عامر، وعاصم، وأبو عمرو، وشعبة، وابن محيصن، ومجاهد، وحמיד، ومحبوب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٧)، والتيسير للداني ص (١٦٣)، والحجة لأبي زرعة، ص (٥٠٨)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٦٢)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٥)، والنشر لابن الجزري (٣٣٣/٢).

(٢) تقدم.

(٣) قرأ بها: عبد الله بن موسى، وطلحة بن سليمان.
ينظر: البحر المحيط (٤٨٤/٦)، والكشاف للزمخشري (٨٣/٣)، والمحتسب لابن جني (٢/١١٨)، والمعاني للفراء (٢٦٣/٢).

نارًا عظيمةً شديدة الاشتعال شأنها كَيْتٌ وكَيْتٌ بسبب تكذيبهم بها على ما يُشعر به وضعُ الموصولِ موضعَ ضميرِهم أو لكلِّ مَنْ كَذَّبَ بها كائنًا من كان وهم داخلون في زمرتهم دخولًا أوليًا. ووضعُ السَّاعةِ موضعَ ضميرِها للمبالغة في التشنيع ومدارُ اعتاد السَّعِيرِ لهم وإن لم يكن مجرد تكذيبهم بالسَّاعة بل مع تكذيبهم بسائر ما جاء به الشريعة الشريفة لكن السَّاعةَ لَمَّا كانت هي العلة القريبة لدخولهم السَّعِيرَ أُشير إلى سببِة تكذيبها لدخولها. وقيل: هو عطفٌ على وقالوا ما لهذا... إلخ على معنى بل أتوا بأعجب من ذلك حيث كذبوا بالسَّاعة وأنكروها والحالُ أَنَّا قد أعتدنا لكلِّ مَنْ كَذَّبَ بها سعيًّا فإنَّ جِراءَ تهم على التَّكذيب بها^(١) وعدم خوفهم ممَّا أَعَدَّ لمن كَذَّبَ بها من أنواع العذاب أعجب من القولِ السابق وقيل: هو مُتَّصل بما قبله من الجوابِ المبني على التَّحقيقِ المنبئ عن الوعدِ بالجنَّاتِ في الآخرة مسوق لبيان أنَّ ذلك لا يُجدي نفعًا ولا يحلِّي بطائل على طريقة قولِ مَنْ قال: [البسيط]

عُوجُوا لَنُعمَ فَحَيُّوا دِمْنَةَ الدَّارِ مَاذَا تُحْيُونَ مِنْ نُؤيِّ وَأَحْجارِ^(٢)
والمعنى أَنَّهُمْ لا يُؤمنون بالسَّاعة فكيف يقتنعون بهذا الجوابِ وكيف يُصدِّقون بتعجيل مثل ما وعدك في الآخرة وقيل: المعنى بل كذبوا بها فقُصِّرتْ أنظارُهم على الحظوظِ الدُّنيويَّةِ وظنُّوا أنَّ الكرامة ليست إلا بالمالِ وجعلُوا ففركَ ذريعةً إلى تكذيبك وقوله تعالى: ﴿إِذَا رَأَتْهُمْ﴾... إلخ صفة للسَّعِيرِ أي إذا كانت بمرأى الناظر في البُعد كقوله عليه الصَّلاة والسَّلام: «لا تَرَأَى نارَهُمَا»^(٣) أي لا تتقاربان بحيث تكون إحداهما بمرأى من الأخرى على المجاز كأنَّ بعضَها يرى البعض. ونسبة الرُّؤية إليها لا إليهم للإيدان بأنَّ التَّغَيُّظَ والزَّفيرَ منها لهيجان غضبها عليهم عند رُؤيتها إيَّاهم حقيقة أو تمثيلًا. ومن في قوله تعالى: ﴿مَنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾ إشعارٌ بأنَّ بُعدَ ما بينهما وبينهم من المسافة حين رَأَتْهُمْ خارجٌ عن حدود البُعدِ المعتاد في المسافات المعهودة وفيه مزيدٌ تهويلٍ لأمرها. قال الكلبيُّ [والسُّديُّ. من]^(٤) مسيرة عامٍ وقيل: من مسيرة مائة

(١) سقط في خ.

(٢) البيت للناطقة الذبياني في ديوانه، ص (١٨)، وجمهرة أشعار العرب، ص (٣٤)، وجواهر الأدب، ص (٢٨٣).

(٣) أخرجه أبو داود (٥٢/٢) كتاب الجهاد، باب: النهي عن قتل من اعتصم بالسجود، برقم (٢٦٤٥)، والترمذي (١٥٥/٤) كتاب السير، باب: كراهية المقام بين أظهر المشركين، برقم (١٦٠٤)، من حديث جرير بن عبد الله رضي الله عنه.

(٤) سقط في خ.

سَنَةٍ ﴿سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا﴾ أي صوتٌ تغيطُ على تشبيه صوت غليانها بصوت المُغتَاظِ وزفيره وهو صوتٌ يُسمع من جوفه. هذا وإن الحياةَ لما لم تكن مشروطةً عندنا بالبنية أمكن أن يخلق الله تعالى فيها حياةً فترى وتتغيظُ وتزفرُ، وقيل: إن ذلك لزبانيتها فنُسب إليها على حذفِ المضافِ ﴿وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا﴾ نُصِبَ على الظَّرْفِيَّةِ ومنها حالٌ منه لأنَّه في الأصلِ صفةٌ له ﴿ضَيِّقًا﴾ صفةٌ لـ (مكانًا) مفيدةٌ لزيادةِ شِدَّةِ فَإِنَّ الكَرْبَ مع الضَّيْقِ كما أنَّ الرُّوحَ مع السَّعَةِ، وهو السَّرُّ في وصف الجنةِ بأنَّ عرضها السَّمَوَاتُ الأَرْضُ. وعن ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم: تضيقُ جهنَّمُ عليهم كما يضيقُ الزُّجُّ^(١) على الرُّمَحِ. وسُئِلَ النَّبِيُّ عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ عن ذلك فقال: «والذي نفسي بيده إنَّهم لَيُسْتَكْرَهُونَ فِي النَّارِ كما يُسْتَكْرَهُ الْوَيْدُ فِي الْحَائِطِ»^(٢). قال الكلبِيُّ: الأسفلون يرفعهم اللَّهْبُ والأعلون يحطُّهم الدَّاخِلُونَ فيزدحمون فيها. وقرئ ضَيِّقًا^(٣) بسكون الياء. ﴿مُقَرَّنِينَ﴾ حالٌ من مفعول ألقوا أي إذا ألقوا منها مكانًا ضَيِّقًا حالَ كونهم مُقَرَّنِينَ قد قُرنت أيديهم إلى أعناقهم بالجوامع وقيل: مُقَرَّنِينَ مع الشَّيَاطِينِ فِي السَّلَاسِلِ، كلُّ كافرٍ مع شيطانٍ وفي أرجلهم الأصفادُ ﴿دَعُوا هُنَالِكَ﴾ أي في ذلك المكانِ الهائلِ والحالةِ الفظيعةِ ﴿ثُبُورًا﴾ أي يتمنون هلاكًا وينادونه يا ثُبُوراه تعالَ فهذا حينك وأوانك.

﴿لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا﴾ على تقدير قول إمَّا منصوبٌ على أنَّه حالٌ من فاعلِ دَعُوا أي دَعَوْه مَقُولًا لهم ذلك حقيقة بأنَّ يخاطبهم الملائكةُ به لتنبيههم على خلودِ عذابهم وأنَّهم لا يُجابون إلى ما يَدْعُونَهُ ولا ينالون ما يتمنونهُ من الهلاكِ المنجِّي، أو تمثيلًا وتصويرًا لحالهم بحالٍ مَنْ يُقال له ذلك من غير أن يكونَ هناك قولٌ ولا خطابٌ أي دَعَوْه حالَ كونهم أَحِقَاءَ بأنَّ يُقال لهم ذلك. وإمَّا مُسْتَأْنَفٌ وقع جوابًا عن سؤال ينسحبُ عليه الكلامُ كأنَّه قيل: فماذا يكونُ عند دُعائهم المذكورِ فقيل يُقال لهم ذلك إقناظًا ممَّا علَّقوا به أطماعهم من الهلاكِ وتنبيهًا على أنَّ عذابهم الملجئ لهم إلى استدعاء الهلاكِ بالمرَّةِ أبديٍّ لا خلاصَ لهم منه أي لا تقتصروا على دُعَاءِ ثُبُورٍ واحدٍ ﴿وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا﴾ أي بحسب كثرةِ الدُّعَاءِ المتعلِّقِ به لا

(١) الزُّجُّ: زجُّ الرمح والسهم: الحديدية التي تركب في أسفل الرمح والسَّنان: عاليته والزُّجُّ تركب به الرمح في الأرض والسَّنان يُطعن به.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (٢٦٦٨/٨) برقم (١٥٠٠٥) عن يحيى ابن أبي أسير مرفوعًا.

(٣) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، وعبيد.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٧)، والحجة لابن خالويه ص (٢٦٥)، والسبعة لابن مجاهد ص

(٤٦٢)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٥)، والنشر لابن الجزري (٢/٢٦٢).

بحسب كثرته في نفسه فإنَّ ما يدعونه ثبورٌ واحدٌ في حدِّ ذاته لكنه كلُّما تعلَّق به دعاءٌ من تلك الأدعية الكثيرة صارَ كأنَّه ثبورٌ مغايرٌ لما تعلَّق به دعاءٌ آخرٌ منها وتحقيقه لا تدعوه دعاءٌ واحدًا وادعوه أدعيةٌ كثيرةٌ فإنَّ ما أنتم فيه من العذابِ لغايةِ شدِّته وطولِ مدَّته مستوجبٌ لتكريرِ الدُّعاءِ في كلِّ آنٍ وهذا أدلُّ على فظاعةِ العذابِ وهوله جعل تعدد الدُّعاءِ وتجده لتعدد العذابِ بتعدد أنواعه وألوانه أو لتعديده بتجددِ الجلودِ كما لا يخفى. وأمَّا ما قيل: من أنَّ المعنى إنكم وقعتم فيما ليس ثبوركم فيه واحدًا إنما هو ثبورٌ كثيرٌ، إمَّا لأنَّ العذابَ أنواعٌ وألوانٌ كلُّ نوعٍ منها ثبورٌ لشدِّته وفظاعته أو لأنَّهم كلُّما نضجتْ جلودُهم بُدِّلوا غيرها فلا غايةَ لهلاكهم فلا يلائمُ المقامَ كيف لا وهم إنما يدعون هلاكًا ينهي عذابهم ويُنجيهم منه فلا بُدَّ أن يكونَ الجوابُ إقناطًا لهم من ذلك ببيانِ استحاليته ودوامِ ما يوجبُ استدعاءه من العذابِ الشَّدِيدِ، وتقييدُ النَّهيِ والأمرِ باليومِ لمزيدِ التَّهويلِ والتَّفطيعِ والتَّنبِيهِ على أنَّه ليس كسائرِ الأيامِ المعهودَةِ.

﴿قُلْ﴾ تقرِّبًا لهم وتهكُّمًا بهم وتحسيرًا على ما فاتهم ﴿أَذْلَكُ﴾ إشارةً إلى ما ذُكر من السَّعيرِ باعتبار اتِّصافها بما فُضِّل من الأحوالِ الهائلةِ، وما فيه من معنى البُعد للإشعار بكونها في الغايةِ القاصيةِ من الهولِ والفظاعةِ أي قُلْ لهم أَذْلَكُ الذي ذُكر من السَّعيرِ التي أعتدت لمن كَذَّبَ بالسَّاعةِ وشأنها كَيْتٌ وكَيْتٌ وشأنُ أهلها ذَيْتٌ وذَيْتٌ ﴿خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ﴾ التي وُعدَ الْمُتَّقُونَ أي وُعدَها الْمُتَّقُونَ. وإضافةُ الْجَنَّةِ إلى الْخُلْدِ للمدحِ وقيل: للتمييزِ عن جنَّاتِ الدُّنيا. والمرادُ بِالْمُتَّقِينَ الْمُتَّصِفُونَ بِمُطْلَقِ التَّقْوَى لا بالمرتبةِ الثَّانِيَةِ أو الثَّالِثَةِ منها فَقَطْ ﴿كَانَتْ﴾ تلكَ الْجَنَّةُ ﴿لَهُمْ﴾ في علمِ الله تعالى أو في اللُّوحِ المحفوظِ أو لأنَّ ما وعده الله تعالى فهو كائنٌ لا محالةَ فُحْكِي تحقُّقه ووقوعه ﴿جَزَاءُ﴾ على أَعْمَالِهِمْ حسبما مرَّ من الوعدِ الكريمِ ﴿وَمَصِيرًا﴾ ينقلبون إليه ﴿لَهُمْ﴾ فيها ما يشاءون أي ما يشاءونه من فُنُونِ الْمَلَادِّ وَالْمُسْتَهْيَاتِ وَأَنْوَاعِ النَّعِيمِ كما في قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ﴾ [سورة فصلت، الآية ٣١] ولعلَّ كلَّ فريقٍ منهم يقتنعُ بما أُتيح له من درجاتِ النَّعِيمِ ولا تمتدُّ أَعْنَاقُ هَمِيهِمْ إلى ما فوق ذلك من المراتبِ الْعَالِيَةِ فلا يلزمُ^(١) الْحَرَمَانُ ولا تساوي مراتبُ أَهْلِ الْجَنَانِ ﴿خَالِدِينَ﴾ حالٌ من الضَّمِيرِ الْمُسْتَكْنِ فِي الْجَارِّ وَالْمَجْرُورِ لاعتمادِهِ على الْمَبْتَدَأِ وقيل: من فاعلِ يَشَاءُونَ ﴿كَانَ﴾ أي ما يشاءونه وقيل: الوعدُ الْمَدْلُولُ عَلَيْهِ بقوله تعالى وُعدَ الْمُتَّقُونَ ﴿عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا﴾ أي موعودًا حَقِيقًا بِأَنْ يُسَأَلَ وَيُطْلَبَ لكونه مِمَّا يَتَنَافَسُ فِيهِ الْمُتَنَافِسُونَ أو مَسْئُولًا يُسَأَلُهُ النَّاسُ فِي دُعَائِهِمْ بِقَوْلِهِمْ رَبَّنَا وَآتِنَا

ما وعدتنا على رُسلك أو الملائكة بقولهم ربنا وأدخلهم جنّات عدن التي وعدتهم، وما في على من معنى الوجوب لامتناع الخلف في وعده تعالى ولا يلزم منه الإلجاء إلى الإنجاز فإن تعلّق الإرادة بالموعود متقدّم على الوعد الموجب للإنجاز، وفي التعرّض لعنوان الرّبوبيّة مع الإضافة إلى ضميره عليه الصّلاة والسّلام من تشريفه والإشعار بأنه عليه الصّلاة والسّلام هو الفائز أثر ذي أثر بمغانم الوعد الكريم ما لا يخفى ﴿ويوم يحشرهم﴾ نصب على أنّه مفعول لمضمر مقدّم معطوف على قوله تعالى: ﴿قل أذلك﴾... إلخ أي واذكر لهم بعد التّقرّيع والتّحسير يوم يحشرهم الله عزّ وجلّ. وتعلّق التذكير باليوم مع أنّ المقصود تذكير ما وقع فيه من الحوادث الهائلة قد مرّ وجهه غير مرّة أو على أنّه ظرف لمضمر مؤخّر قد حذف للتنبية على كمال هوله وفظاعة ما فيه والإيدان بقصور العبارة عن بيانه أي يوم يحشرهم يكون من الأحوال والأحوال ما لا يفي ببيانه المقال. وقرئ بنون العظمة^(١) بطريق الالتفات من الغيبة إلى التّكلم وبكسر الشّين^(٢) أيضًا ﴿وما يعبدون من دُون الله﴾ أريد به ما يعمّ العقلاء وغيرهم إمّا لأنّ كلمة ما موضوعة للكلّ كما ينبى عنه أنك إذا رأيت شبحًا من بعيد تقول ما هو أو لأنّه أريد به الوصف لا الذات كأنّه قيل: ومعبودهم أو لتغليب الأصنام على غيرها تنبيهًا على أنّهم مثلها في السّقوط عن رتبة المعبودية أو اعتبارًا لغلبة عبدتها أو أريد به الملائكة والمسيح وعزير بقرينة السّؤال والجواب أو الأصنام ينطقها الله تعالى أو تكلم بلسان الحال كما قيل: في شهادة الأيدي والأرجل. ﴿فيقول﴾ أي الله عزّ وجلّ للمعبودين إثر حشر الكلّ تقرّيعًا للعبدة وتبكيًا لهم. وقرئ بالنون^(٣) كما عطف عليه. وقرئ هذا بالياء والأول بالنون على طريق الالتفات إلى الغيبة ﴿أنتم أضللتم عبادي هؤلاء﴾ بأنّ دعوتهمهم إلى عبادتكم كما في قوله تعالى:

(١) قرأ بها: ابن عامر، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، ونافع، وعاصم، والشنوذى، وطلحة، والحسن، وشعبة، وخلف.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٨)، والبحر المحيط (٤٨٧/٦)، والتبيان للطوسي (٤٢٢/٧)، والتيسير للداني ص (١٥٣)، وتفسير الطبري (١٤٢/١٨)، وتفسير القرطبي (١٠/١٣)، والحجة لابن خالويه ص (٢٦٥)، والحجة لأبي زرعة، ص (٥٠٨)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٦٣)، والغيث للمصفاقي ص (٣٠٥)، والمحتسب لابن جني (١١٩/٢)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٣٣).

(٢) قرأ بها: الأعرج.

ينظر: البحر المحيط (٤٨٨/٦)، والكشاف للزمخشري (٨٤/٣)، والمحتسب لابن جني (٢/١١٩)، وتفسير الرازي (٦١/٢٤).

(٣) قرأ بها: ابن عامر، والحسن، وطلحة، والشنوذى، وأبو حيوة.

﴿أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي الْهَيْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [سورة المائدة، الآية ١١٦]
 ﴿أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ﴾ أي عن السَّبِيلِ بأنفسهم لإِخْلَالِهِمْ بِالنَّظَرِ الصَّحِيحِ وإِعْرَاضِهِمْ
 عن المُرْشِدِ فَحَذَفَ الْجَارَ وَأَوْصَلَ الْفِعْلُ إِلَى الْمَفْعُولِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ
 وَالْأَصْلُ إِلَى السَّبِيلِ أَوْ لِلْسَّبِيلِ وَتَقْدِيمُ الضَّمِيرَيْنِ عَلَى الْفَعْلَيْنِ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ بِالسُّؤَالِ
 هُوَ الْمُتَصَدِّي لِلْفِعْلِ لَا نَفْسُهُ ﴿قَالُوا﴾ اسْتِثْنَاةٌ مَبْنِيَّةٌ عَلَى سَوْأَلٍ نَشَأَ مِنْ حِكَايَةِ السُّؤَالِ
 كَأَنَّهُ قِيلَ: فَمَاذَا قَالُوا فِي الْجَوَابِ فَقِيلَ قَالُوا ﴿سُبْحَانَكَ﴾ تَعَجُّبًا مِمَّا قِيلَ لَهُمْ لِأَنَّهُمْ
 إِمَّا مَلَائِكَةٌ مُعْصَمُونَ أَوْ جَمَادَاتٌ لَا قُدْرَةَ لَهَا عَلَى شَيْءٍ أَوْ إِشْعَارًا بِأَنَّهُمْ الْمَوْسُومُونَ
 بِتَسْبِيحِهِ تَعَالَى وَتَوْحِيدِهِ فَكَيْفَ يَتَأَتَّى مِنْهُمْ إِضْلَالٌ عِبَادِهِ، أَوْ تَنْزِيهًا لَهُ تَعَالَى عَنْ
 الْأَنْدَادِ ﴿مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا﴾ أي مَا صَحَّ وَمَا اسْتَقَامَ لَنَا ﴿أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ﴾ أي
 مُتَجَاوِزِينَ إِيَّاكَ ﴿مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ نَعْبُدُهُمْ لِمَا بَنَّا مِنَ الْحَالَةِ الْمُنَافِيَةِ لَهُ فَأَنَّى يُتَصَوَّرُ أَنْ
 نَحْمَلَ غَيْرَنَا عَلَى أَنْ يَتَّخِذَ وَلِيًّا غَيْرَكَ فَضْلًا أَنْ يَتَّخِذَنَا وَلِيًّا أَوْ أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ
 أَوْلِيَاءَ أَيِ أَتْبَاعًا فَإِنَّ الْوَلِيَّ كَمَا يُطْلَقُ عَلَى الْمَتَّبِعِ يُطْلَقُ عَلَى التَّابِعِ كَالْمَوْلَى يُطْلَقُ
 عَلَى الْأَعْلَى وَالْأَسْفَلِ وَمِنْهُ أَوْلِيَاءُ الشَّيَاطِينِ أَيِ أَتْبَاعِهِ. وَقُرِئَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ^(١)
 مِنَ الْمُتَعَدِّي إِلَى مَفْعُولَيْنِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَاتَّخِذِ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ [سورة
 النساء، الآية ١٢٥] وَمَفْعُولُهُ الثَّانِي مِنْ أَوْلِيَاءَ عَلَى أَنَّ مِنْ اللَّتَّبَعِضِ أَيِ أَنْ نَتَّخِذَ بَعْضَ
 أَوْلِيَاءِ وَهِيَ عَلَى الْأَوَّلِ مُزِيدَةٌ. وَتَنْكِيرُ أَوْلِيَاءَ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُمْ أَوْلِيَاءَ مُخْصَصُونَ وَهُمْ
 الْجَزْءُ وَالْأَصْنَافُ ﴿وَلَكِنْ مَتَعْتَهُمْ وَأَبَاءَهُمْ﴾ اسْتِدْرَاكٌ مَسْووقٌ لِبَيَانِ أَنَّهُمْ هُمُ الضَّالُّونَ بَعْدَ
 بَيَانِ تَنْزِهِهِمْ عَنْ إِضْلَالِهِمْ، وَقَدْ نُعِيَ عَلَيْهِمْ سُوءُ صَنِيعِهِمْ حَيْثُ جَعَلُوا أَسْبَابَ الْهَدَايَةِ
 أَسْبَابًا لِلضَّلَالَةِ أَيِ مَا أَضَلَّلْنَاهُمْ وَلَكِنَّكَ مَتَعْتَهُمْ وَأَبَاءَهُمْ بِأَنْوَاعِ النِّعَمِ لِيَعْرِفُوا حَقَّهَا
 وَيَشْكُرُوهَا فَاسْتَغْرَقُوا فِي الشَّهَوَاتِ وَانْهَمَكُوا فِيهَا ﴿حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ﴾ أَيِ غَفَلُوا عَنْ
 ذِكْرِكَ [أَوْ عَنْ التَّذَكُّرِ فِي الْآيَةِ]^(٢) وَالتَّدْبِيرُ فِي آيَاتِكَ فَجَعَلُوا أَسْبَابَ الْهَدَايَةِ بِسُوءِ
 اخْتِيَارِهِمْ ذَرِيعَةً إِلَى الْغَوَايَةِ ﴿وَكَانُوا﴾ أَيِ فِي قَضَائِكَ الْمَبْنِي عَنْ عِلْمِكَ الْأَزَلِيِّ

= ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٨)، والتيسير للداني ص (١٦٣)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٦٣)، والغيث للصفار ص (٣٠٥)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٣٣).

(١) قرأ بها: ابن عامر، وأبو جعفر، وأبو الدرداء، وزيد بن ثابت، وأبو رجاء، ونصر بن علقمة، وزيد بن علي، والباقر، ومكحول، وحفص بن عبيد، والنخعي، والسلمي، وشيبة، وأبو بشر، والزعفراني، وجعفر الصادق، وابن عبيد، ومجاهد، والحسن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٨)، والإملاء للعكبري (٢/٨٨)، والمحتسب لابن جني (٢/١١٩)، والمعاني للفراء (٢/٢٦٤)، وتفسير الرازي (٢٤/٦٢)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٣٣).

(٢) سقط في خ.

المتعلق بما سيصدر عنهم فيما لا يزال باختيارهم من الأعمال السيئة ﴿قَوْمًا بُورًا﴾ أي هالكين على أن بُورًا مصدرٌ وُصف به الفاعلُ مبالغةً ولذلك يستوى فيه الواحد والجمع أو جمعٌ بائرٌ كعوزٍ في جمع عائذ. والجملة اعتراضٌ تذييليٌّ مقررٌ لمضمون ما قبله وقوله تعالى: ﴿فقد كذبوكم﴾ حكايةٌ لاحتجاجه تعالى على العبدَةِ بطريق تلوين الخطابِ وصرفه عن المعبودين عند تمام جوابهم وتوجيهه إلى العبدَةِ مبالغةً في تقييعهم وتبكييتهم على تقدير قولٍ مرتَّبٍ على الجواب أي فقال الله تعالى عند ذلك فقد كذبوكم المعبودون أيها الكفرة ﴿بما تقولون﴾ أي في قولكم إنهم آلهةٌ وقيل: في قولكم هؤلاء أضلُّونا ويأباه أن تكذبهم في هذا القول لا تعلق له بما بعده من عدم استطاعتهم للصِّرف والنصر أصلاً، وإنما الذي يستتبعه تكذيبهم في زعمهم أنهم آلهتهم وناصروهم، وأياً ما كان فالباءُ بمعنى في أو هي صلةٌ للتكذيب على أن الجارَّ والمجرورَ بدلٌ اشتمالٍ من الضمير المنصوب. وقرئ^(١) بالياء أي كذبوكم بقولهم سبحانه الآية ﴿فما تستطيعون﴾ أي ما تملكون ﴿صرفاً﴾ أي دفعاً للعذاب عنكم بوجهٍ من الوجوه كما يُعرب عنه التَّنكيرُ أي لا بالذاتِ ولا بالواسطة وقيل: حيلةٌ من قولهم إنَّه ليتصرف في أموره أي يحتال فيها وقيل: توبة ﴿ولا نصراً﴾ أي فرداً من أفراد النَّصر لا من جهة أنفسكم ولا من جهة غيركم. والفاء لترتيب عدم الاستطاعة على ما قبلها من التَّكذيب لكن لا على معنى أنه لولاه لوجدت الاستطاعة حقيقةً بل في زعمهم حيث كانوا يزعمون أنهم كانوا يدفعون عنهم العذاب وينصرونهم، وفيه ضربٌ تهكُّم بهم. وقرئ^(٢) يستطيعون على صيغة الغيبة أي ما يستطيع آلهتكم أن يصرفوا عنكم العذاب أو يحتالوا لكم ولا أن ينصروكم، وترتب^(٣) ما بعد الفاء على ما قبلها كما مرَّ بيانه ﴿ومن يظلم منكم﴾ أيها المكلفون كدأب هؤلاء حيث ركبوا متنَّ المكابرة والعناد واستمروا على ما هم عليه من الفساد وتجاوزوا في اللجاج كلَّ حدٍّ

(١) قرأ بها: ابن كثير، وابن شنبوذ، وقنبل، والمطوعي، وأبو حيوة، وابن الصلت، وشعبة.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٨)، وتفسير الطبري (١٨/١٤٣)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٦٣)، والمجمع للطبرسي (٧/١٦٢).

(٢) قرأ بها: ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحزمة، والكسائي، وعاصم، وشعبة، وخلف، ويعقوب، وأبو جعفر.

ينظر: التبيان للطوسي (٧/٤٢٢)، والتيسير للداني ص (١٦٣)، وتفسير القرطبي (١٣/١٢)، والحجة لأبي زرة ص (٥٠٩)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٦٣)، والكشف للقيسي (٢/١٤٥)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٣٤).

(٣) في خ: رتب.

معتادٍ ﴿نُدْقَةٍ﴾ في الآخرة ﴿عَذَابًا كَبِيرًا﴾ لا يُقَادَرُ قَدْرُهُ، وهو عَذَابُ النَّارِ. وقرئ^(١) يُدْقُهُ عَلَى أَنَّ الصَّمِيرَ لَه سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَقِيلَ لِمَصْدَرِ الْفِعْلِ الْوَاقِعِ شَرْطًا. وَتَعْمِيمُ الظُّلْمِ لَا يَسْتَلْزِمُ اشْتِرَاكَ الْفَاسِقِ لِلْكَافِرِ فِي إِذَاقَةِ [الْعَذَابِ] ^(٢) الْكَبِيرِ فَإِنَّ الشَّرْطَ فِي اقْتِضَاءِ الْجَزَاءِ مَقِيدٌ بَعْدَ الْمُزَاحِمِ وَفَاقًا وَهُوَ التَّوْبَةُ، وَالْإِحَاطَةُ بِالطَّاعَةِ إِجْمَاعًا وَبِالْعَفْوِ عِنْدَنَا.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ﴾
جوابٌ عَنْ قَوْلِهِمْ: ﴿مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ﴾ [سورة الفرقان، الآية ٧] وَالْجُمْلَةُ الْوَاقِعَةُ بَعْدَ إِلَّا صِفَةٌ لِمَوْصُوفٍ قَدْ حُذِفَ ثَقَّةٌ بِدَلَالَةِ الْجَارِّ وَالْمَجْرُورِ عَلَيْهِ وَأَقِيمَتْ هِيَ مَقَامَهُ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ﴾ [سورة الصافات، الآية ١٦٤] وَالْمَعْنَى مَا أَرْسَلْنَا أَحَدًا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا أَكَلِينَ وَمَاشِينَ وَقِيلَ: هِيَ حَالٌ، وَالتَّقْدِيرُ إِلَّا وَإِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ... إلخ وقرئ^(٣) يُمْشُونَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ أَيْ يُمْشِيهِمْ حَوَائِجُهُمْ أَوْ النَّاسُ. ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ﴾ تَلْوِينٌ لِلخُطَابِ بِتَعْمِيمِهِ لِسَائِرِ الرُّسُلِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِطَرِيقِ التَّغْلِيْبِ، وَالْمُرَادُ بِهَذَا الْبَعْضِ كَقَارِ الْأُمَمِ فَإِنَّ اخْتِصَاصَهُمْ بِالرُّسُلِ وَتَبَعِيَّتَهُمْ لَهُمْ مَصْحُوحٌ لِأَنَّهُ يَعْذُّوْا بَعْضًا مِنْهُمْ وَبِمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لِبَعْضٍ﴾ رَسَلَهُمْ لَكِنْ لَا عَلَى مَعْنَى جَعَلْنَا مَجْمُوعَ الْبَعْضِ الْأَوَّلِ ﴿فِتْنَةً﴾ أَيْ ابْتِلَاءً وَمَحَنَةً لِمَجْمُوعِ الْبَعْضِ الثَّانِي وَلَا عَلَى مَعْنَى جَعَلْنَا كُلَّ فَرْدٍ مِنْ أَفْرَادِ الْبَعْضِ الْأَوَّلِ فِتْنَةً لِكُلِّ فَرْدٍ مِنْ أَفْرَادِ الْبَعْضِ الثَّانِي وَلَا عَلَى مَعْنَى جَعَلْنَا بَعْضًا مِنْهُمَا مِنَ الْأَوَّلِينَ فِتْنَةً لِبَعْضٍ مِنْهُمْ مِنَ الْآخَرِينَ ضَرُورَةٌ أَنَّ مَجْمُوعَ الرُّسُلِ مِنْ حَيْثُ هُوَ مَجْمُوعٌ غَيْرُ مَفْتُونٍ بِمَجْمُوعِ الْأُمَمِ وَلَا كُلُّ فَرْدٍ مِنْهُمْ بِكُلِّ فَرْدٍ مِنَ الْأُمَمِ وَلَا بَعْضُ مِنْهُمْ مِنَ الْأَوَّلِينَ لِبَعْضٍ مِنْهُمْ مِنَ الْآخَرِينَ بَلْ عَلَى مَعْنَى جَعَلْنَا كُلَّ بَعْضٍ مُعَيَّنٍ مِنَ الْأُمَمِ فِتْنَةً لِبَعْضٍ مُعَيَّنٍ مِنَ الرُّسُلِ كَأَنَّهُ قِيلَ: وَجَعَلْنَا كُلَّ أُمَّةٍ مَخْصُوصَةً مِنَ الْأُمَمِ الْكَافِرَةِ فِتْنَةً لِرَسُولِهَا الْمَعَيَّنِ الْمَبْعُوثِ إِلَيْهَا وَإِنَّمَا لَمْ يُصَرِّحْ بِذَلِكَ تَعْوِيلًا عَلَى شَهَادَةِ الْحَالِ. هَذَا وَأَمَّا تَعْمِيمُ الْخُطَابِ لِجَمِيعِ الْمَكَلَّفِينَ وَإِبْقَاءُ الْبَعْضِيْنَ عَلَى الْعُمُومِ وَالْإِبْهَامِ عَلَى مَعْنَى وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ فِتْنَةً لِبَعْضٍ آخَرَ مِنْكُمْ فَيَأْبَاهُ قَوْلُهُ

(١) ينظر: البحر المحيط (٦/٤٩٠)، والكشاف للزمخشري (٣/٨٧)، وتفسير الرازي (٢٤/٦٤).

(٢) سقط في خ.

(٣) قرأ بها: علي بن أبي طالب، وابن مسعود، وعبد الرحمن بن عبد الله، وابن عوف.

ينظر: البحر المحيط (٦/٤٩٠)، وتفسير القرطبي (١٣/١٣)، والكشاف للزمخشري (٣/٨٧)،

والمجمع للطبرسي (٧/١٦٢)، والمحتسب لابن جني (٢/١٢٠)، وتفسير الرازي (٢٤/٦٥).

تعالى: ﴿أَنْصَبِرُونَ﴾ فَإِنَّهُ غَايَةُ لِلْجَعْلِ الْمَذْكُورِ، وَمَنْ الْبَيِّنُ أَنْ لَيْسَ ابْتِلَاءٌ كُلُّ أَحَدٍ مِنْ أَحَادِ النَّاسِ مُغَيًّا بِالصَّبْرِ بَلْ بِمَا يَنْسَبُ حَالُهُ عَلَى أَنَّ الْاِقْتِصَارَ عَلَى ذِكْرِهِ مِنْ غَيْرِ تَعَرُّضٍ لِمُعَادِلٍ لَهُ مِمَّا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّائِقَ بِحَالِ الْمُفْتُونِينَ وَالْمَتَوَقَّعِ صَدُورَهُ عَنْهُمْ هُوَ الصَّبْرُ لَا غَيْرُ، فَلَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ بِهِمُ الرُّسُلَ فَيَحْصُلُ بِهِ تَسْلِيَتُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَالْمَعْنَى جَرَتْ سُنَّتُنَا بِمَوْجِبِ حَكْمَتِنَا عَلَى ابْتِلَاءِ الْمُرْسَلِينَ بِأَمْرِهِمْ وَبِمَنَاصِبَتِهِمْ لَهُمُ الْعِدَاوَةُ وَإِذَا نَهَمَ لَهُمْ وَأَقَاوِيلُهُمُ الْخَارِجَةُ عَنْ حُدُودِ الْإِنْصَافِ لِنَعْلَمَ صَبْرَكُمْ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا﴾ وَعَدُّ كَرِيمٍ لِلرُّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِالْأَجْرِ الْجَزِيلِ لَصَبْرِهِ الْجَمِيلِ مَعَ مَزِيدٍ تَشْرِيفٍ لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِالْاِتِّفَاتِ إِلَى اسْمِ الرَّبِّ مُضَافًا إِلَى ضَمِيرِهِ ﷺ.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَكُكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتْوًا كَبِيرًا﴾ (٢١) يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَكُكَةَ لَا بُشْرَى لِّلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَحْجُورًا ﴿٢٢﴾ وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ﴿٢٣﴾ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴿٢٤﴾ وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالسَّعِيمِ وَنُزِّلَ الْمَلَكُكَةُ تَنْزِيلًا ﴿٢٥﴾ الْمَلَكُكَةُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ﴿٢٦﴾ وَيَوْمَ يَعْصُرُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴿٢٧﴾ يَتَوَلَّى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فَلَانًا حَلِيلًا ﴿٢٨﴾ لَقَدْ أَصْلَبَتْ عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ﴿٢٩﴾ وَقَالَ الرَّسُولُ يَذَرُكَ إِنْ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ﴿٣٠﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ﴿٣١﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ﴿٣٢﴾ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ قَسِيرًا ﴿٣٣﴾ الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ إِلَى جَهَنَّمَ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٣٤﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا ﴿٣٥﴾ فَقُلْنَا أَذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِعَابَتِنَا فَذَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا ﴿٣٦﴾ وَقَوْمُ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٣٧﴾ وَعَادًا وَثَمُودًا وَأَصْحَابَ الرِّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ﴿٣٨﴾ وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَلُ وَكُلًّا تَبَرَّا تَنْبِيْرًا ﴿٣٩﴾ وَلَقَدْ أَنزَلْنَا عَلَى الْقُرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرَتْ مَطَرِ السَّوَاءِ أَفْكَمَ يَكُونُوا يَرْوْنَهَا بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ شُكُورًا ﴿٤٠﴾ وَإِذَا رَأَوْكَ إِذَا يَتَخَذُونَكَ إِلَّا هُزُؤًا أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴿٤١﴾ إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ إِلَهِنَا لَوْلَا أَن صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حَيْثُ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٤٢﴾ أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴿٤٣﴾ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٤٤﴾

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ شروع في حكاية بعض آخر من أقاويلهم الباطلة وبيان بطلانها إثر إبطال أباطيلهم السابقة. والجملة معطوفة على قوله تعالى: ﴿وقالوا ما لهذا الرسول﴾ [سورة الفرقان، الآية ٧] . . . إلخ ووضع الموصول موضع الضمير للتنبيه بما في حيز الصلة على أن ما يُحكى عنهم من^(١) الشناعة بحيث لا يصدر عمن يعتقّد المصير إلى الله عزّ وجلّ. ولقاء الشيء عبارة عن مصادفته من غير أن يمنع مانع من إدراكه بوجه من الوجوه، والمراد بلاقائه تعالى إمّا الرجوع إليه تعالى بالبعث والحشر أو لقاء حسابه تعالى كما في قوله تعالى: ﴿إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلاقٍ حسابه﴾ [سورة الحاقة، الآية ٢٠] وبعدهم رجائهم إياه عدم توقّعهم له أصلاً لإنكارهم البعث والحساب بالكلية لا عدم أملهم حسن اللقاء ولا عدم خوفهم سوء اللقاء لأنّ عدمهما غير مستلزم لما هم عليه من العتوّ والاستكبار وإنكار البعث والحساب رأساً أي وقال الذين لا يتوقّعون الرجوع إلينا أو حسابنا المؤدّي إلى سوء العذاب الذي تستوجب. مقالّتهم ﴿لولا أنزل علينا الملائكة﴾ أي هلاً أنزلوا علينا بطريق ليخبرونا بصدق محمّد عليه الصّلاة والسّلام وقيل: هلاً أنزلوا علينا بطريق الرّسالة وهو الأنسب لقولهم ﴿أو نرى ربنا﴾ من حيث أن كلا القولين ناشئ عن غاية غلوهم في المكابرة والعتوّ حسبما يعرب عنه قوله تعالى ﴿لقد استكبروا في أنفسهم﴾ أي في شأنها حتّى اجترأوا على التّفوّه بمثل هذه العظيمة الشّنعاء ﴿وعتوا﴾ أي تجاوزوا الحدّ في الظّلم والطّغيان ﴿عتوا كبيراً﴾ بالغاً أقصى غاياته حيث أمّلوا نيل مرتبة المفاوضة الإلهية من غير توسيط الرّسول والمَلِك كما قالوا: ﴿لولا يكلمنا الله﴾ [سورة البقرة، الآية ١١٨] ولم يكتفوا بما عاينوا من المعجزات القاهرة التي تخرّ لها صمّ الجبال فذهبوا في الاقتراح كلّ مذهب حتّى منّتهم أنفسهم الخبيثة أمانيّ لا تكاد ترنو إليها أحداق الأمم ولا تمتدّ إليها أعناق الهمم ولا ينالها إلا أولو العزائم الماضية من الأنبياء عليهم الصّلاة والسّلام. واللام جواب قسم محذوف أي والله لقد استكبروا الآية وفيه من الدّلالة على غاية فُبح ما هم عليه والإشعار بالتّعجب من استكبارهم وعتوّهم ما لا يخفى.

﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ﴾ استئناف مسوق لبيان ما يلقونه عند مشاهدتهم لما اقترحوه من نزول الملائكة عليهم السّلام بعد استعظامه وبيان كونه في غاية ما يكون من الشّناعة وإنّما قيل يوم يَرَوْنَ دُونَ أَنْ يَقَالَ يومَ ينزلُ الملائكةُ إيذاناً من أوّل الأمر بأنّ

رُؤْيَتَهُمْ لَهُمْ لَيْسَتْ عَلَى طَرِيقِ الإِجَابَةِ إِلَى مَا اقْتَرَحُوهُ بَلْ عَلَى وَجْهِ آخَرَ غَيْرِ مَعْهُودٍ .
 وَيَوْمَ مَنْصُوبٌ عَلَى الظَّرْفِيَّةِ بِمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ﴾ فَإِنَّهُ
 فِي مَعْنَى لَا يُبَشِّرُ يَوْمَئِذٍ الْمُجْرِمُونَ وَالْعُدُولُ إِلَى نَفْيِ الْجَنْسِ لِلْمَبَالِغَةِ فِي نَفْيِ الْبُشْرَى .
 وَمَا قِيلَ : مِنْ أَنَّهُ بِمَعْنَى يُمْنَعُونَ الْبُشْرَى أَوْ يُعْذَمُونَهَا تَهْوِينٌ لِلخُطْبِ فِي مَقَامِ التَّهْوِيلِ
 فَإِنَّ مَنَعَ الْبُشْرَى وَفَقْدَانُهَا مُشْعِرَانِ بِأَنَّ هُنَاكَ بُشْرَى يَمْنَعُونَهَا أَوْ يَفْقِدُونَهَا . وَأَيْنَ هَذَا
 مِنْ نَفْيِهَا بِالْكَلِّيَّةِ وَحَيْثُ كَانَ نَفْيُهَا كُنَايَةً عَنْ إِثْبَاتِ^(١) ضِدِّهَا كَمَا أَنَّ نَفْيَ الْمُحِبَّةِ فِي
 مِثْلِ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ [سورة آل عمران ، الآية ٣٢] كُنَايَةً عَنْ
 الْبُغْضِ وَالْمَقْتِ دَلٌّ عَلَى ثُبُوتِ النَّدْرِ لَهُمْ عَلَى أَبْلَغِ وَجْهِ وَآكِدِهِ وَقِيلَ : مَنْصُوبٌ بِفَعْلٍ
 مُقَدَّرٍ يُؤَكِّدُهُ بُشْرَى عَلَى أَنَّ لَا غَيْرَ نَافِيَةٍ لِلْجَنْسِ وَقِيلَ : مَنْصُوبٌ عَلَى الْمَفْعُولِيَّةِ بِمُضْمَرٍ
 مُقَدَّمٍ عَلَيْهِ أَيِ اذْكُرْ يَوْمَ رُؤْيَتِهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَيَوْمَئِذٍ عَلَى كُلِّ حَالٍ تَكْرِيرٌ لِلتَّأْكِيدِ وَالتَّهْوِيلِ
 مَعَ مَا فِيهِ مِنَ الْإِيْذَانِ بِأَنَّ تَقْدِيمَ الظَّرْفِ لَلْاهْتِمَامِ لَا لِقَصْرِ نَفْيِ الْبُشْرَى عَلَى ذَلِكَ
 الْوَقْتِ فَقَطْ فَإِنَّ ذَلِكَ مَخْلُوفٌ بِتَفْطِيعِ حَالِهِمْ ، وَلِلْمُجْرِمِينَ تَبْيِينَ عَلَى أَنَّهُ مَظْهَرٌ وَضَعُ
 مَوْضِعِ الضَّمِيرِ تَسْجِيلًا عَلَيْهِمُ بِالْإِجْرَامِ مَعَ مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْكُفْرِ وَحُمْلُهُ عَلَى الْعُمُومِ
 بِحَيْثُ يَتَنَاوَلُ فَسَاقُ الْمُؤْمِنِينَ ثُمَّ الِاتِّجَاءُ فِي إِخْرَاجِهِمْ عَنِ الْحَرَامِ الْكَلِّيِّ إِلَى أَنَّ نَفْيَ
 الْبُشْرَى حِينَئِذٍ لَا يَسْتَلْزِمُ نَفْيَهُ فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ فَيَجُوزُ أَنْ يُبَشِّرُوا بِالْعَفْوِ وَالشَّفَاعَةِ فِي
 وَقْتٍ آخَرَ بِمَعْزَلٍ عَنِ الْحَقِّ بَعِيدٍ ﴿وَيَقُولُونَ﴾ عَطْفٌ عَلَى مَا ذُكِرَ مِنَ الْفَعْلِ الْمَنْفِيِّ
 الْمُنْبِئِ عَنْ كَمَالِ فِظَاعَةِ مَا يَحِيقُ بِهِمْ مِنَ الشَّرِّ وَغَايَةِ هَوْلِ مَطْلَعِهِ بَيَانِ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ
 عِنْدَ مَشَاهِدَتِهِمْ لَهُ ﴿حَجَرًا مَحْجُورًا﴾ وَهِيَ كَلِمَةٌ يَتَكَلَّمُونَ بِهَا عِنْدَ لِقَاءِ عَدُوٍّ مُوتَوِرٍ
 وَهَجُومٍ نَازِلَةٍ هَائِلَةٍ يَضَعُونَهَا مَوْضِعَ الاسْتِعَاذَةِ حَيْثُ يَطْلُبُونَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَمْنَعَ
 الْمَكْرُوهَ فَلَا يُلْحَقَهُمْ فَكَأَنَّ الْمَعْنَى نَسَأَلُ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَمْنَعَ ذَلِكَ مَنَعًا وَيَحْجُرَهُ حَجَرًا
 وَكَسْرُ الْحَاءِ تَصَرُّفٌ فِيهِ لاختصاصه بموضع واحدٍ كَمَا فِي قَعْدِكَ وَعَمْرَكَ . وَقَدْ قُرِئَ^(٢)
 حَجَرًا بِالضَّمِّ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ يَطْلُبُونَ نَزُولَ الْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامَ وَيَقْتَرِحُونَهُ وَهُمْ إِذَا
 رَأَوْهُمْ كَرِهُوا لِقَاءَهُمْ أَشَدَّ كَرَاهَةٍ وَفَزَعُوا مِنْهُمْ فَزَعًا شَدِيدًا وَقَالُوا مَا كَانُوا يَقُولُونَهُ عِنْدَ
 نَزُولِ خُطْبِ شَنِيعٍ وَحُلُولِ بَأْسٍ شَدِيدٍ فَطِيعٍ وَمَحْجُورًا صَفَةً لِحَجَرًا وَارِدَةً لِلتَّأْكِيدِ كَمَا قَالُوا
 ذَبِلْ ذَابِلٌ وَلَيْلٌ أَلِيلٌ وَقِيلَ : يَقُولُهَا الْمَلَائِكَةُ إِقْنَاظًا لِلْكَفَرَةِ بِمَعْنَى حَرَامًا مُحَرَّمًا عَلَيْكُمْ
 الْغَفْرَانُ أَوِ الْجَنَّةُ أَوِ الْبُشْرَى أَيِ جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ حَرَامًا عَلَيْكُمْ وَلَيْسَ بِوَاضِحٍ .

(١) فِي خ: إْتِيَان.

(٢) قَرَأَ بِهَا: الْمَطْوَعِي.

يَنْظُرُ: إِتِحَافٌ فَضْلًا الْبَشَرِ ص (٣٢٨)، وَالْكَشَافُ لِلزَّمْخَشَرِيِّ (٣/٨٨).

﴿وقدّمنا إلى ما عملوا من عملٍ فجعلناه هباءً منثورًا﴾ بيانٌ لحالٍ ما كانوا يعملونه في الدنيا من صلةٍ رحمٍ وإغاثةٍ ملهوفٍ. وقرى ضيفٌ ومنٌ على أسيرٍ و^(١) غير ذلك من مكارمهم ومحاسنهم التي لو كانوا عملوها مع الإيمانٍ لنالوا ثوابها بتمثيلٍ حالهم وحالٍ أعمالهم المذكورة بحال قوم خالفوا سلطانهم^(٢) واستعصوا عليه فقدم إلى أشياءهم وقصد ما تحت أيديهم فأنحى عليها بالإنساد والتّحريق ومزّقها كلّ تمزيقٍ بحيث لم يدع لها عينًا ولا أثرًا أي عمّدها إليها وأبطلناها أي أظهرنا بطلانها بالكلية من غير أن يكون هناك قدوم^(٣) ولا شيء يُقصد تشبيهه به والهباءُ شبه غبارٍ يرى في شعاع الشمسٍ يطلع من الكوة من الهبة وهي الغبارُ ومنثورًا صفته شبه به أعمالهم المُحبطة في الحقارة وعدم الجدوى ثم بالمنثور منه في الانتشار بحيث لا يمكن نظمه أو مفعولٌ ثالثٌ من حيثٍ إنّه كالخبر كما في قوله تعالى: ﴿كونوا قردةً خاسئين﴾ [سورة البقرة، الآية ٦٥] ﴿أصحاب الجنة﴾ هم المؤمنون المشار إليهم في قوله تعالى: قل أذلك خيرٌ أو جنة الخلد التي وعد المتّقون . . . إلخ ﴿يومئذ﴾ أي يومٍ إذ يكون ما ذكر من عدم التّبشير وقولهم جبرًا محجورًا وجعل أعمالهم هباءً منثورًا ﴿خيرٌ مستقرًا﴾ المستقرُّ المكان الذي يُستقرُّ فيه في أكثرِ الأوقات للتّجالس والتّحادٍ ﴿وأحسنٌ مَقِيلًا﴾ المَقِيلُ المكان الذي يؤوى إليه للاسترواح إلى الأزواج والتّمتّع بمغازلتهم سُمي بذلك لما أن التّمتّع به يكون وقت القيلولة غالبًا وقيل: لأنه يُفرغ من الحساب في منتصف ذلك اليوم فليل أهل الجنة في النار وأهل النار في النَّار وفي وصفه بزيادة الحُسن مع حصول الخيرية بعطفه على المستقرِّ رمزٌ إلى أنه مزينٌ بفنون الزّين والزّخارف والتّفضيل المُعتبر فيهما إمّا لإرادة الزّيادة على الإطلاق أي هُم في أقصى ما يكون من خيرية المُستقرِّ وحسن المَقيل وإمّا بالإضافة إلى ما للكفرة المُتنعّمين في الدنيا أو إلى ما لهم في الآخرة بطريق التّهكّم بهم كما مرّ في قوله تعالى: ﴿قل أذلك خيرٌ﴾ [سورة الفرقان، الآية ١٥] الآية هذا وقد جُوز أن يُراد

(١) زاد في خ: من.

(٢) وهو كلام الزمخشري في الكشف، وكذا قال البقاعي، وقال السكاكي فالقدوم هو مجيء المسافر بعد مدة مستعار للأخذ في الجزء بعد الإمهال، وهما أمران معقولان والجامع وقوع المدة في البين وفي قوله قدّمنا استعارة تمثيلية وفي قوله فجعلناه هباءً منثورًا تشبيه بليغ.

ينظر: الكشف (٨٨/٣)، والفتوحات الإلهية (٢٥٢/٣)، والبحر المحيط (٤٩٣/٦)، والتحرير والتنوير (٨/١٩)، وأنوار التنزيل (١٤٢/٢)، ومفتاح العلوم (٣٨٩)، ونظم الدرر (٣٧٠/١٣).

(٣) زاد في خ: على شيء.

بأحدهما المصدرُ أو الرِّمَانُ إشارةً إلى أَنَّ مَكَانَهُمْ وَزَمَانَهُمْ أَطْيَبُ مَا يَتَخِيلُ مِنَ الْأَمَكَةِ وَالْأَزْمَنَةِ.

﴿يَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ﴾ أي تفتتح وأصله تشقق فحذفت إحدى التاءين كما في تلظى. وقرئ^(١) بإدغام التاء في الشين ﴿بِالْغَمَامِ﴾ بسبب طلوع الغمام منها وهو الغمام الذي ذكر في قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةِ﴾ [سورة البقرة، الآية ٢١٠] قيل هو غمام أبيض رقيق مثل الضباب ولم يكن إلا لبني إسرائيل ﴿وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا﴾ أي تنزيلاً عجيباً غير معهود قيل تنشق^(٢) سماء سماء وينزل الملائكة خلال ذلك الغمام بصحائف أعمال العباد وقرئ ونزلت الملائكة^(٣) ونُزِّلَ^(٤) ونُزِّلَ^(٥) على صيغة المتكلم من الإنزال والتَّزْيِيلُ ونَزَلَ الملائكة وأنزل الملائكة وتزل الملائكة على حذف التثنية الذي هو فاء الفعل من نزل ﴿الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ﴾ أي السلطنة القاهرة والاستيلاء الكلي العام الثابت صورة ومعنى ظاهراً وباطناً بحيث لا زوال له أصلاً ثابت للرحمن يومئذ و (الملك) مبتدأ والحق صفته وللرحمن خبره ويومئذ ظرف لثبوت الخبر للمبتدأ، وفائدة التقييد أن ثبوت الملك المذكور له تعالى خاصةً يومئذ وأما فيما عداه من أيام الدنيا فيكون لغيره أيضاً تصرف^(٦) صوري في الجملة وقيل^(٧): الملك مبتدأ والحق خبره

(١) قرأ بها: ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وأبو جعفر، وخلف، ويعقوب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٨)، والتيسير للداني ص (١٦٣)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٦٤)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٦)، والكشف للقيسي (٢/١٤٥)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٣٤).

(٢) في خ: تشقق.

(٣) قرأ بها: أبي.

ينظر: البحر المحيط (٦/٤٩٤)، وتفسير القرطبي (١٣/٢٤)، والكشاف للزمخشري (٣/٨٩)، وتفسير الرازي (٢٤/٧٤).

(٤) قرأ بها: ابن كثير، وابن محيصن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٨)، والتيسير للداني ص (١٦٤)، والسبعة لابن مجاهد ص (٢٦٤)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٦)، والكشف للقيسي (٢/١٤٥، ١٤٦)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٣٤).

(٥) قرأ بها: أبو عمرو، وابن كثير.

قرأ بها: البحر المحيط (٦/٤٩٤)، والكشاف للزمخشري (٣/٨٩)، وتفسير الرازي (٢٤/٧٤).

(٦) سقط في خ.

(٧) في خ: ثبوت.

وَلِلرَّحْمَنِ مُتَعَلِّقٌ بِالْحَقِّ أَوْ بِمَحْذُوفٍ عَلَى التَّبْيِينِ أَوْ بِمَحْذُوفٍ هُوَ صِفَةٌ لِلْحَقِّ وَيَوْمِئِذٍ مَعْمُولٌ لِلْمَلِكِ وَقِيلَ الْخَيْرُ يَوْمِئِذٍ وَالْحَقُّ نَعَتْ لِلْمَلِكِ وَلِلرَّحْمَنِ عَلَى مَا ذُكِرَ، وَأَيُّ مَا كَانَ فَالْجُمْلَةُ بِمَعْنَاهَا عَامِلَةٌ فِي الظَّرْفِ أَيِ يَنْفَرُدُ اللَّهُ تَعَالَى بِالْمَلِكِ يَوْمَ تَشَقَّقُ وَقِيلَ: الظَّرْفُ مَنْصُوبٌ بِمَا ذُكِرَ فَالْجُمْلَةُ حِينَئِذٍ اسْتِثْنَاءٌ مَسْقُوقٌ لِبَيَانِ أَحْوَالِهِ وَأَهْوَالِهِ وَإِيرَادُهُ تَعَالَى بِعُنْوَانِ الرَّحْمَانِيَةِ لِلإِذْنِ بِأَنْ اتَّصَفَهُ تَعَالَى بِغَايَةِ الرَّحْمَةِ لَا يَهْوَنُ الْخَطْبُ عَلَى الْكَفَرَةِ لَعَدَمِ اسْتِحْقَاقِهِمُ لِلرَّحْمَةِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ [سورة الانفطار، الآية ٦] وَالْمَعْنَى أَنَّ الْمَلِكَ الْحَقِيقِيَّ يَوْمِئِذٍ لِلرَّحْمَنِ ﴿وَكَانَ﴾ ذَلِكَ الْيَوْمَ مَعَ كَوْنِ الْمُلِكِ فِيهِ اللَّهُ تَعَالَى الْمَبَالِغُ فِي الرَّحْمَةِ بِعِبَادِهِ ﴿يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا﴾ شَدِيدُ الْهَمِّ. وَتَقْدِيمُ الْجَارِّ وَالْمَجْرُورِ لِمُرَاعَاةِ الْفَوَاصِلِ وَأَمَّا لِلْمُؤْمِنِينَ فَيَكُونُ يَسِيرًا بِفَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى، وَقَدْ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ يَهْوَنُ يَوْمُ الْقِيَامَةِ عَلَى الْمُؤْمِنِ حَتَّى يَكُونَ أَخَفَّ عَلَيْهِ مِنْ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ صَلَاهَا فِي الدُّنْيَا^(١)، وَالْجُمْلَةُ اعْتِرَاضٌ تَذْيِيلِيٌّ مَقَرَّرٌ لِمَا قَبْلَهُ.

﴿وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ﴾ عَضَّ الْيَدَيْنِ وَالْأَنَامِلِ وَأَكَلَ الْبَنَانِ وَحَرَقَ الْأَسْنَانَ وَنَحَوَهَا كُنَايَاتٌ عَنِ الْغَيْظِ وَالْحَسْرَةِ^(٢) لِأَنَّهَا مِنْ رَوَادِفِهَا. وَالْمَرَادُ بِالظَّالِمِ إِمَّا عَقَبُهُ بْنُ أَبِي مُعِيْطٍ عَلَى مَا قِيلَ: مِنْ أَنَّهُ كَانَ يُكْثِرُ مَجَالَسَةَ النَّبِيِّ ﷺ فَدَعَاهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَوْمًا إِلَى ضِيافَتِهِ فَأَبَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنْ يَأْكُلَ مِنْ طَعَامِهِ حَتَّى يَنْطَقَ بِالشَّهَادَتَيْنِ ففَعَلَ وَكَانَ أَبِي بْنُ خَلْفٍ صَدِيقَهُ فَعَاتَبَهُ فَقَالَ: صَبَأْتَ فَقَالَ: لَا وَلَكِنْ أَبِي أَنْ يَأْكُلَ مِنْ طَعَامِي وَهُوَ فِي بَيْتِي فَاسْتَحْيَيْتُ مِنْهُ فَشَهِدْتُ لَهُ فَقَالَ: إِنِّي لَا أَرْضَى مِنْكَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُ فَتَطَأَ قَفَاهُ وَتَبْرُقَ فِي وَجْهِهِ فَأَتَاهُ فَوَجَدَهُ سَاجِدًا فِي دَارِ النَّدْوَةِ ففَعَلَ ذَلِكَ فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، لَا أَلْفَاكَ خَارِجًا مِنْ مَكَّةَ إِلَّا أَعْلَوْتُ رَأْسَكَ بِالسَّيْفِ فَأَسْرَ يَوْمَ بَدْرٍ فَأَمَرَ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَتَلَهُ وَقِيلَ: قَتَلَهُ عَاصِمُ بْنُ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيُّ وَطَعَنَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَبِي يَوْمَ أُحُدٍ فِي الْمُبَارَزَةِ فَرَجَعَ إِلَى مَكَّةَ وَمَاتَ. وَإِمَّا جَنْسُ الظَّالِمِ وَهُوَ دَاخِلٌ فِيهِ دَخُولًا أَوَّلِيًّا. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَقُولُ﴾... إلخ حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ يَعِضُّ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَا لَيْتَنِي﴾... إلخ مُحْكِيٌّ بِهِ وَيَا إِمَّا لِمَجْرَدِ التَّنْبِيهِ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ إِلَى تَعْيِينِ الْمُنْبَهِّ أَوْ الْمُنَادَى مَحْذُوفٌ أَيِ يَا هَؤُلَاءِ لَيْتَنِي ﴿اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ

(١) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (٧٥/٣)، وَأَبُو يَعْلَى (٥٢٧/٢) بِرَقْمِ (١٣٩٠)، وَابْنُ حِبَانَ (٣٢٩/١٦)، بِرَقْمِ (٧٣٣٤) مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ.

(٢) أَيِ كُنَايَةٍ عَنْ صِفَةٍ، وَقَدْ قَالَ بَأَنَّ هُنَا كُنَايَةً كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ.

يَنْظُرُ الْبَحْرَ الْمَحِيطَ (٤٩٥/٦)، وَالْفَتْوحَاتُ الْإِلَهِيَّةُ (٢٥٤/٣).

سَبِيلًا ﴿ أَي طَرِيقًا وَاحِدًا مُنْجِيًّا مِنْ هَذِهِ الْوَرطَاتِ وَهُوَ طَرِيقُ الْحَقِّ وَلَمْ تَتَشَعَّبْ بِي طَرُقُ الضَّلَالَةِ أَوْ حَصَلْتُ فِي صَحْبَتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ طَرِيقًا وَلَمْ أَكُنْ ضَالًّا لَا طَرِيقَ لِي قَطْ ﴿ يَا وَيْلَتَا ﴾ بِقَلْبِ يَاءِ الْمُتَكَلِّمِ أَلْفًا كَمَا فِي صَحَارَى وَمَدَارَى. وَقُرِئَ عَلَى الْأَصْلِ يَا وَيْلَتِي ^(١) أَي: هَلَكْتِي تَعَالَى وَأَحْضَرِي فِهَذَا أَوَانُكَ ﴿ لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا ﴾ يَرِيدُ مَنْ أَضَلَّهُ فِي الدُّنْيَا فَإِنَّ فُلَانًا كُنَايَةٌ عَنِ الْأَعْلَامِ كَمَا أَنَّ الْهَنْ كُنَايَةٌ عَنِ الْأَجْنَاسِ. وَقِيلَ فُلَانٌ كُنَايَةٌ عَنِ عِلْمِ ذَكَورٍ مَنْ يَعْقِلُ، وَفُلَانَةٌ عَنِ عِلْمِ إِنَاثِهِمْ. وَفُلٌ كُنَايَةٌ عَنِ نَكْرَةٍ مَنْ يَعْقِلُ مِنَ الذُّكُورِ، وَفُلَةٌ عَمَّنْ يَعْقِلُ مِنَ الْإِنَاثِ، وَالْفُلَانُ وَالْفُلَانَةُ مِنْ غَيْرِ الْعَاقِلِ وَيَخْتَصُّ فُلٌ بِالنَّدَاءِ إِلَّا فِي ضَرُورَةٍ كَمَا فِي قَوْلِهِ: [الرَّجَز]

فِي لُجَّةٍ أَمْسِكَ فُلَانًا عَنْ فُلٍ ^(٢)

وقوله: [الطويل]

خُذَا حَدَّثَانِي عَنْ فُلٍ وَفُلَانٍ (٣)

وَلَيْسَ فُلٌ مَرَحَّمًا مِنْ فُلَانٍ خِلَافًا لِلْفَرَاءِ وَاخْتَلَفُوا فِي لَامِ فُلٍ وَفُلَانٍ فَقِيلَ وَأَوْ وَقِيلَ يَاءً، هَذَا فَإِنَّ أُرِيدَ بِالظَّالِمِ عَقَبَةُ فُلَانٍ كُنَايَةٌ عَنْ أَبِيٍّ وَإِنْ أُرِيدَ بِهِ الْجِنْسُ فَهُوَ كُنَايَةٌ عَنْ عِلْمِ كُلِّ مَنْ يَضِلُّهُ كَاثِنًا مَنْ كَانَ مِنْ شَيَاطِينِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ وَهَذَا التَّمَنِّيُّ مِنْهُ وَإِنْ كَانَ مُسَوِّقًا لِإِبْرَازِ النَّدَمِ وَالْحَسْرَةِ لَكِنَّهُ مُتَضَمِّنٌ لِنَوْعِ تَعْلِيلٍ وَاعْتِدَارٍ بِتَوْرِيكِ جَنَائِيهِ إِلَى الْغَيْرِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى:

﴿لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ﴾ تَعْلِيلٌ لَتَمْنِيهِ الْمَذْكُورِ وَتَوْضِيحٌ لَتَعْلَلِهِ. وَتَصْدِيرُهُ بِاللَّامِ

(١) قرأ بها: الحسن، وابن قطيب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٩)، والإعراب للنحاس (٣٦٤/٢)، والبحر المحيط (٤٩٥/٦)، وتفسير القرطبي (٢٦/١٣).

(٢) الرجز لأبي النجم في جمهرة اللغة (ص ٤٠٧)، ولسان العرب (عصب)، (لجج)، (فلل)، (فلن)، والطرائف الأدبية، ص (٦٦)، والمنصف (٢/٢٢٥)، والممتع في التصريف (٢/٦٤٠)، وخزانة الأدب (٢/٣٨٩)، والدرر (٣/١٣٧)، وسمط اللآلئ (ص ٢٥٧)، وشرح أبيات سيويه (١/٤٣٩)، وشرح التصريح (٢/١٨٠)، وشرح المفصل (٥/١١٩)، وشرح شواهد المغني (١/٤٥٠)، والكتاب (٢/٢٤٨)، والمقاصد النحوية (٤/٢٢٨)، وتهذيب اللغة (٢/٤٨)، وتاج العروس (عصب، فلن)، ومقاييس اللغة (٤/٤٤٧)، ومجمل اللغة (٤/٦١)، وبلا نسبة في أوضح المسالك (٤/٤٣) وشرح المفصل (١/٤٨)، وشرح ابن عقيل (ص ٥٢٧).

(٣) صدر بيت وعجزه:

..... لعلني أرى باق على الحدثان

وقد تقدم تخريجه.

القسمية للمبالغة في بيان خطئه وإظهار ندمه وحسرتة أي والله لقد أضلني عن ذكر الله تعالى أو عن القرآن أو عن موعظة الرسول عليه الصلاة والسلام أو كلمة الشهادة ﴿بعد إذ جاءني﴾ وتمكنت منه وقوله تعالى: ﴿وكان الشيطان للإنسان خذولاً﴾ أي مبالغاً في الخذلان حيث يواليه حتى يؤديه إلى الهلاك ثم يتركه ولا ينفعه اعتراض مقرر لمضمون ما قبله إما من جهته تعالى أو من تمام [كلام] ^(١) الظالم على أنه سمي خليله شيطاناً بعد وصفه بالإضلال الذي هو أخص الأوصاف الشيطانية أو على أنه أراد بالشيطان إبليس لأنه الذي حمل على مخالطة المضلين ومخالفة الرسول الهادي عليه الصلاة والسلام بوسوسته وإغوائه لكن وصفه بالخذلان يشعر بأنه كان يعدّه في الدنيا ويؤمنه بأنه ينفعه في الآخرة وهو أوفق بحال إبليس.

﴿وقال الرسول﴾ عطف على قوله تعالى: ﴿وقال الذين لا يرجون لقاءنا﴾ [سورة الفرقان، الآية ٢١] وما بينهما اعتراض مسوق لا ستعظام ما قالوه وبيان ما يحقق بهم في الآخرة من الأهوال والخطوب وإيراده عليه الصلاة والسلام بعنوان الرسالة لتحقيق الحق والرد على نحورهم حيث كان ما حكي عنهم قدحاً في رسالته عليه الصلاة والسلام أي قالوا كيت وكيت وقال الرسول إثر ما شاهد منهم غاية العتو ونهاية الطغيان بطريق البث إلى ربّه عز وجلّ ﴿يا ربّ إن قومي﴾ يعني الذين حكي عنهم ما حكي من الشنائع ﴿اتخذوا هذا القرآن﴾ الذي من جملته هذه الآيات الناطقة بما يحقق بهم في الآخرة من فنون العقاب ^(٢) كما ينبئ عنه كلمة الإشارة. ﴿مهجوراً﴾ أي متروكاً بالكلية ولم يؤمنوا به ولم يرفعوا إليه رأساً ولم يتأثروا بوعيده وفيه تلويح بأن من حق المؤمن أن يكون كثير التعاهد للقرآن كي لا يندرج تحت ظاهر النظم الكريم فإنه روي عنه عليه الصلاة والسلام أن قال: «من تعلّم القرآن وعلّق مصحفاً لم يتعاهده» ^(٣) ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقاً به يقول يا رب العالمين عبدك هذا اتخذني مهجوراً اقض بيني وبينه» ^(٤) وقيل: هو من هجر إذا هذى أي جعلوه مهجوراً فيه إمّا على زعيمهم الباطل وإمّا بأن هجروا فيه إذا سمعوه كما يحكى عنه من قولهم: ﴿لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه﴾ [سورة فصلت، الآية ٢٦] وقد جُوز أن يكون المهجور بمعنى الهجر [كالمجلود والمعقول] ^(٥) فالمعنى اتخذوه هجراً وهذياناً وفيه

(١) سقط في خ.

(٢) في خ: العذاب.

(٣) سقط في خ.

(٤) ذكره الثعلبي في تفسيره (١٣٢/٧).

(٥) في خ: والمفعول.

من التحذير والتخويف ما لا يخفى فإن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام إذا شكوا إلى الله تعالى قومهم عجل لهم العذاب ولم ينظروا وقوله تعالى: ﴿وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً من المجرمين﴾ تسلية لرسول الله ﷺ وحمل له على الاقتداء بمن قبله من الأنبياء [عليهم الصلاة والسلام أي كما جعلنا لك أعداء من المشركين يقولون ما يقولون ويفعلون ما يفعلون من الأباطيل جعلنا لكل نبي من الأنبياء^(١) الذين هم أصحاب الشريعة والدعوة إليها عدواً من مجرمي قومهم فاصبر كما صبروا وقوله تعالى: ﴿وكفى بربك هادياً ونصيراً﴾ وعد كريم له عليه الصلاة والسلام بالهداية إلى كافة مطالبه والنصر على أعدائه أي كفأك مالك أمرك ومبلغك إلى الكمال هادياً لك إلى ما يوصلك إلى غاية الغايات التي من جملتها تبليغ الكتاب أجله وإجراء أحكامه في أكناف الدنيا إلى يوم القيامة ونصيراً لك على جميع من يعاديك.

﴿وقال الذين كفروا﴾ حكاية لاقتراحهم الخاص بالقرآن الكريم بعد حكاية اقتراحهم في حقه عليه الصلاة والسلام والقائلون هم القائلون أولاً وإيرادهم بعنوان الكفر لذمهم به والإشعار بعلّة الحكم ﴿لولا نزل عليه القرآن﴾ التنزيل ههنا مجرد عن معنى التدرّج كما في قوله تعالى: ﴿يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتاباً من السماء﴾ [سورة النساء، الآية ١٥٣] ويجوز أن يراد به الدلالة على كثرة المنزل في نفسه أي هلاً أنزل كله ﴿جملة واحدة﴾ كالكتب الثلاثة. وبطلان هذه الكلمة الحمقاء ممّا لا يكاد يخفى على أحد فإن الكتب المتقدمة لم يكن شاهد صحتها ودليل كونها من عند الله تعالى إعجازها، وأمّا القرآن الكريم فبينه صحته وآية كونه من عند الله تعالى نظمه المعجز الباقي على مرّ الدهور المتحقق في كل جزء من أجزائه المقدرة بمقدار أقصر السور حسبما وقع به التحدّي ولا ريب في أن ما يدور عليه فللك الإعجاز هو المطابقة لما تقتضيه الأحوال من ضرورة تغييرها وتجديدها تغير ما يطابقها حتماً على أن فيه فوائد جمّة قد أُشير إلى بعض منه بقوله تعالى:

﴿كذلك لنثبت به فؤادك﴾ فإنه استئناف وارء من جهته تعالى لردّ مقالتهم الباطلة وبيان الحكمة في التنزيل التدرّجي. ومحل الكاف النصب على أنها صفة لمصدر مؤكّد [المضمر]^(٢) معلّل بما بعده وذلك إشارة إلى ما يفهم من كلامهم أي مثل ذلك التنزيل المفرّق الذي قدحوا فيه واقترحوا خلافة نزلناه لا تنزيلاً مغايراً له لنقوي بذلك التنزيل المفرّق فؤادك فإن فيه تيسيراً لحفظ النظم وفهم المعاني وضبط الأحكام

[والوقوف]^(١) على تفاصيل ما رُوعي فيها من الحُكْم والمصالح المبنية المناسبة على أنها منوطة بأسبابها الداعية إلى شرعها ابتداءً أو تبديلاً بالنسخ من أحوال المكلّفين وكذلك عامة ما ورد في القرآن المجيد من الأخبار وغيرها متعلّقة بأمورٍ حادثة من الأقاويل والأفاعيل ومن قضية تجدُّدها تجدُّد ما يتعلّق بها كالاقتراحات الواقعة من الكفرة الداعية إلى حكايتها وإبطالها وبيان ما يؤول إليه حالهم في الآخرة على أنّهم في هذا الاقتراح كالباحث عن [حُتْفِه بظلفه]^(٢) حيثُ أمرُوا بالأتان بمثل نوبة من نُوب التنزيل فظهرَ عجزُهم عن المعارضة وضاعت عليهم الأرض بما رحبت فكيف لو تحدّوا بكُلِّه وقوله تعالى: ﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ عطفٌ على ذلك المضمر، وتنكيرُ ترتيلًا للتفخيم أي: كذلك^(٣) نزلناه ورتلناه ترتيلًا بديعًا لا يُقادرُ قدره ومعنى ترتيله تفريقه آيةً بعد آيةٍ قاله النَّحْعِيُّ والحسنُ وقتادة. وقال ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما: بيّناه بيانًا فيه ترتيلٌ وتبَيُّت وقال السُّدِّيُّ فصلَّناه تفصيلًا. وقال مجاهدٌ: جعلنا بعضه في إثر بعض. وقيل هو الأمرُ بترتيلِ قراءته بقوله تعالى: ﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا﴾ [سورة المزمل، الآية ٤] وقيل: قرأناه عليك بلسانِ جبريلَ عليه السَّلامُ شيئًا فشيئًا في عشرين أو في ثلاث وعشرين سنة على تَوَدَّةٍ وتَمَهِّلٍ.

﴿ولا يأتونك بمثل﴾ من الأمثال التي من جُمَلتها ما حُكي من اقتراحاتهم القبيحة الخارجة عن دائرة العقول الجارية لذلك مجرى الأمثال أي لا يأتونك بكلام عجيب هو مثلُ في البُطلان يريدون به القُدْح في حقِّك وحقِّ القرآن ﴿إلا جئناك﴾ في مُقابِلته ﴿بالحق﴾ أي بالجوابِ الحقِّ الثابت الذي ينحي عليه بالإبطالِ ويَحْسُمُ مادَّةَ القِيلِ والقالِ كما مرَّ من الأجوبة الحَقَّة القالعة لعروق أسئلتهم الشنيعة الدامغة لها بالكُلِّيَّة. وقوله تعالى: ﴿وأحسنَ تفسيرًا﴾ عطفٌ على الحقِّ أي جئناك بأحسنَ تفسيرًا أو على محلِّ بالحقِّ أي آتيناك الحقَّ وأحسنَ تفسيرًا أي بيانًا وتفصيلًا على معنى أنّه في غاية ما يكونُ من الحُسْنِ^(٤) في حدِّ ذاته لا أن ما يأتون [به له]^(٥) حَسُنَ في الجملة وهذا أحسنُ منه مرَّ. والاستثناء مفرَّغٌ محلُّه النَّصْبُ على الحالِّية أي لا يأتونك بمثلٍ إلا حال إيتائنا إياك الحقَّ الذي لا محيدَ عنه وفيه من الدَّلالة على المُسارعة إلى إبطالِ ما أتوا به تثبيت فؤاده عليه الصَّلواة والسَّلامُ ما لا يخفى، وهذا بعبارته ناطقٌ ببطلان جميع الأسئلة وبصحَّة جميع الأجوبة وبإشارته منبئٌ عن بطلان السؤال الأخير وصحَّة

(٢) في خ: فتحه خفية تطلعه.

(٤) في خ: الحق.

(١) سقط في خ.

(٣) في خ: لذلك.

(٥) في خ: بدله.

جوابه إذ لولا أن تنزيل القرآن على التدرج لما أمكن إبطال تلك الاقتراحات الشنيعة ولما حصل تثبيت فؤاده عليه الصلاة والسلام من تلك الحيثية هذا وقد جُوز أن يكون المثل عبارة عن الصفة الغريبة التي كانوا يقترحون كونه عليه الصلاة والسلام عليها من مقارنة الملك والاستغناء عن الأكل والشرب وحياسة الكنز والجنة ونزول القرآن عليه جملة واحدة على معنى لا يأتونك بحال عجيبة يقترحون أنصافك بها قائلين هلاً كان على هذه الحالة إلا أعطيناك نحن من الأحوال الممكنة ما يحق لك في حكميتنا ومشيتنا أن تُعطاه وما هو أحسنُ تكشيفاً لما بُعث عليه ودلالة على صحته وهو الذي أنت عليه في الذات والصفات ويأباه الاستثناء المذكور فإن المتبادر منه أن يكون ما أعطاه الله تعالى من [الحق مترتباً على ما أتوا به من الأباطيل دامعاً لها ولا ريب في أن ما آتاه الله تعالى من] ^(١) المَلَكَاتِ السَّيِّئَةِ اللَّائِقَةِ بِالرَّسَالَةِ قد آتاه من أوّل الأمر لا بمقابلة ما حُكي عنهم من الاقتراحات لأجل دمعها وإبطالها.

﴿الذين يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وجوههم إلى جهنم﴾ أي يُحْشَرُونَ كائنين على وجوههم يُسحبون عليها ويُجرّون إلى جهنم وقيل: مقلوبين وجوههم على قفاهم وأرجلهم إلى فوق. روي عنه عليه الصلاة والسلام: «يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى ثَلَاثَةِ أُمُودٍ ثَلَاثٌ عَلَى الدُّوَابِّ، وَثَلَاثٌ عَلَى وجوههم، وَثَلَاثٌ عَلَى أقدامهم يَنْسَلُونَ نَسْلاً» ^(٢) وأما ما قيل: متعلقة قلوبهم بالسُّفْلِيَّاتِ متوجّهة وجوههم إليها فبعيد لأنّ هول ذلك اليوم ليس بحيث يبقى لهم عنده تعلّق بالسُّفْلِيَّاتِ أو توجّه إليها في الجملة ومحلّ الموصول إمّا النَّصَبُ أو الرِّفْعُ على الذمّ أو الرِّفْعُ على الابتداء وقوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ﴾ بدلٌ منه أو بيانٌ له وقوله تعالى: ﴿شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ خبر له أو اسم الإشارة مبتدأ ثانٍ وشرُّ خبره والجملة خبرٌ للموصول ووصف السَّبِيلِ بِالضَّلَالِ من باب الإسناد المجازي للمبالغة والمفضل عليه الرِّسُولُ عليه الصلاة والسلام على منهاج قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ وَغَضِبِ عَلَيْهِ﴾ [سورة المائدة، الآية ٦٠] كأنّه قيل إنّ حاملهم على هذه الاقتراحات تحقير مكانه عليه الصلاة والسلام بتضليل سبيله ولا يعلمون حالهم ليعلموا أنّهم شرٌّ مكانًا وأضلُّ سبيلًا وقيل: هو متّصل بقوله تعالى: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾ [سورة الفرقان، الآية ٢٤].

(١) سقط في خ.

(٢) أخرجه إسحاق بن راهويه (١٨٠/١) برقم (١٢٨)، وابن أبي داود في البعث ص (٢٣)، والثعلبي في تفسيره (١٣٣/٧)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً.

﴿ولقد آتينا موسى الكتاب﴾ جملةً مستأنفةً سيقَّتْ لتأكيد ما مرَّ من التَّسْلِيَةِ والوَعْدِ بالهداية والنَّصْرِ في قوله تعالى: ﴿وكفى برِّك هادياً ونصيراً﴾ [سورة الفرقان، الآية ٣١] بحكاية ما جرى بين مَنْ ذُكِرَ من الأنبياء عليهم الصَّلَاةُ والسَّلَامُ وبين قَوْمِهِمْ حكايةً إجماليةً كافيةً فيما هو المقصود. واللامُ جوابٌ لقسم محذوفٍ أي وبالله لقد آتينا موسى التَّوراةَ أي أنزلناها عليه بالآخرة ﴿وجعلنا معه﴾ الظَّرف متعلِّقٌ بجعلنا وقوله تعالى: ﴿أخاه﴾ مفعولٌ أوَّلٌ له وقوله تعالى: ﴿هارون﴾ بدلٌ من أخاه أو عطفتُ بيانٍ له على عكس ما وقع في سورة طه وقوله تعالى: ﴿وزيراً﴾ مفعولٌ ثانٍ له وقد مرَّ ثَمَّةٌ معنى الوزير أي جعلناه في أوَّلِ الأمر وزيراً له.

﴿فقلنا﴾ لهما حينئذٍ ﴿اذهبا إلى القوم الذين كذبوا بآياتنا﴾ هم فرعونُ وقومه، والآياتُ هي المعجزاتُ التَّسْعُ المفضَّلاتُ الظَّاهِرةُ على يَدَيِ موسى عليه السَّلَامُ ولم يُوصَفِ القومُ لهما عند إرسالهما إليهم بهذا الوصف ضرورةً تأخَّرَ تكذيب الآيات عن إظهارها المتأخَّر عن ذهابهما المتأخَّر عن الأمر به بل إنَّما وُصفوا بذلك عند الحكاية لرسولِ الله ﷺ بياناً لعلَّه استحقاقهم لما يُحكى بعده من التَّدميرِ أي: فذهباً^(١) إليهم فأرياهُم آياتنا كُلَّها فكذبوها تكذيباً مُستمرّاً ﴿فدمرناهم﴾ إثرَ ذلك التَّكْذِيبِ المُستمرِّ ﴿ندميراً﴾ عجبياً هائلاً لا يُقادرُ قَدْرُهُ ولا يُدركُ كُنْهُهُ فاقصر على حاشيتي القِصَّةِ اكتفاءً بما هو المقصودُ وحملُ قوله تعالى: فدمرناهم على معنى فحكمنا بتدميرهم مع كونه تعسفاً ظاهراً مما لا وجهَ له إذ لا فائدة يُعتدُّ بها في حكاية الحكم بتدمير قد وقع وانقضى، والتَّعرُّضُ في مطلع القِصَّةِ لإيتاء الكتاب مع أنَّه كان بعد مهلكِ القوم، ولم يكن له مدخلٌ في هلاكهم كسائر الآيات للإيذانِ من أوَّلِ الأمر ببلوغه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ غايةَ الكمالِ ونيله نهايةَ الآمالِ التي هي إنجاءُ بني إسرائيلَ من ملكة فرعونَ وإرشادهم إلى طريق الحقِّ بما في التَّوراة من الأحكام إذ به يحصلُ تأكيدُ الوعدِ بالهداية على الوجه الذي مرَّ بيانه. وقرئَ فدمرْتُهُمْ^(٢) و﴿فدمرناهم﴾^(٣) و﴿فدمرناهم﴾^(٤) على التَّأكيدِ بالتَّوْنِ الثَّقِيلَةِ ﴿وقومُ نوح﴾ منصوبٌ بمضمِرٍ يدلُّ عليه قوله تعالى:

(١) في خ: فذهباً. (٢) قرأ بها: علي.

ينظر: تفسير الألوسي (١٨/١٩).

(٣) قرأ بها: علي، والحسن، ومسلمة بن محارب.

ينظر: الإملاء للعكبري (٨٩/٢)، والبحر المحيط (٤٩٨/٦)، والمجمع للطبرسي (١٦٩/٧).

(٤) قرأ بها: علي، ومسلمة بن محارب.

ينظر: البحر المحيط (٤٩٨/٦)، والكشاف للزمخشري (٩٢/٣)، والمجمع للطبرسي (١٦٨/٧)،

والمحتسب لابن جني (١٢٢/٢).

فدمّرناهم أي ودمّرنا قومَ نوح وقيل [عطف]^(١) على مفعول فدمّرناهم وليس من ضرورة ترتّب تدميرهم على ما قبله ترتّب تدمير هؤلاء عليه لا سيّما وقد بُيّن سببه بقوله تعالى: ﴿لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ﴾ أي نوحًا ومن قبله من الرُّسل أو نوحًا وحده لأنّ تكذيبه تكذيبٌ للكُلِّ لا تُفَاقِهِم على التَّوْحِيدِ والإِسْلَامِ وقيل هو منصوبٌ بمضمر يفسّره قوله تعالى: ﴿أَغْرَقْنَاهُمْ﴾ وإنّما يتسنى ذلك على تقدير كون كلمة لما ظرفَ زمانٍ وأمّا [على]^(٢) تقدير كونها حرفَ وجودٍ لوجود فلا لأنّه حينئذٍ جواب لها وجواب لما لا يفسر ما قبله مع أنّه مخلٌ بعطف المنصوبات الآتية على قوم نوح لما أنّ إهلاكهم ليس بالإغراق فالوجه ما تقدّم وقوله تعالى: أَغْرَقْنَاهُمْ استئنافٌ مبينٌ لكيفيّة تدميرهم.

﴿وجعلناهم﴾ أي جعلنا إغراقهم أو قصّتهم ﴿للنّاس آية﴾ أي آية عظيمةٌ يعتبر بها كلٌّ من شاهدها أو سمعها وهي مفعول ثانٍ لجعلنا وللنّاس ظرفٌ لقوله أو متعلّقٌ بمحذوف وقع حالًا من آيةٍ إذ لو تأخّر عنها لكان صفةً لها ﴿وأعتدنا للظّالمين﴾ أي لهم، والإظهارُ في موقع الإضمارٍ للإيذانِ بتجاوزهم الحدّ في الكفر والتّكذيبِ ﴿عذابًا أليمًا﴾ هو عذاب الآخرة إذ لا فائدة في الإخبار بإعتاد العذاب الذي قد أخبر بوقوعه من قبل أو لجميع الظّالمين الباقيين الذين لم يعتبرُوا بما جرى عليهم من العذاب فيدخل في زمرتهم قُرَيْشٌ دخولًا أوليًا ويحتملُ العذاب الدُّنيوي والأخروي ﴿وعادًا﴾ عطفٌ على قوم نوح وقيل: على المفعول الأول لجعلناهم وقيل: على محلّ الظّالمين إذ هو في معنى وعدنا الظّالمين وكلاهما بعيدٌ ﴿وئمود﴾ الكلام فيه وفيما بعده كما فيما قبله. وقرئ (وئمودًا)^(٣) على تأويل الحيّ أو على أنّه اسمُ الأبِ الأقصى ﴿وأصحاب الرّس﴾ هم قومٌ يعبدون الأصنام فبعث الله تعالى إليهم شعيبًا عليه السّلام فكذبوه فبينما هم حَوْلَ الرّس وهي البئرُ التي لم تُطوَّ بعد إذ انهارت فحُفّس بهم وبديارهم. وقيل: الرّسُ قريةٌ بفلج اليمامة كان فيها بقايا ثمود فبعث إليهم نبيٌّ فقتلوه فهلكوا. وقيل: هو الأخدود. وقيل: بئرٌ^(٤) بأنطاكية قتلوا فيها حبيبا التّجّار. وقيل: هم أصحابُ حنظلة بن صفوان النّبيّ عليه السّلام ابتلاههم الله تعالى بطيرٍ عظيمٍ كان فيها من كلِّ لون وسموها عنقاء لطولِ عُنفِها وكانت تسكنُ جبلهم

(١) سقط في خ.

(٢) سقط في خ.

(٣) قرأ بها: الكسائي، وأبو عمرو، وابن عامر، وابن كثير، ونافع، وعاصم، وشعبة، وخلف، وأبو جعفر. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٩)، والتيسير للداني ص (١٢٥)، والسبعة لابن مجاهد ص

(٣٣٧)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٦)، والنشر لابن الجزري (٢/٢٨٩، ٢٩٠).

(٤) في خ: قرية.

الذي يقال له فتح أو دمع فتنقش على صبيانهم فتخطفهم إن أعوزها الصيْد ولذلك سُميت مُغرباً فدعا عليها حنظلة عليه السَّلام فأصابتها الصَّاعقة ثم إنَّهم قتلوه عليه السَّلام فأهلكوا. وقيل: قوم كذَّبوا رسولهم فرسوه أي دسَّوه في بئر.

﴿وقرؤنا﴾ أي أهل قرون. قيل: القرن أربعون سنة وقيل: سبعون وقيل: مائة وقيل: مائة وعشرون ﴿بين ذلك﴾ أي بين ذلك المذكور من الطوائف والأمم وقد يذكرُ الذَّاكرُ أشياءً مختلفةً ثمَّ يشيرُ إليها بذلك ويحسبُ الحاسبُ أعداداً متكاثرةً ثمَّ يقولُ فذلك كيت وكيت على ذلك المذكورِ وذلك المحسوبِ. ﴿كثيراً﴾ لا يعلم مقدارها إلاَّ العليمُ الخبيرُ. ولعلَّ الاكتفاء في شؤون تلك القرون بهذا البيان الإجمالي لما أنَّ كلَّ قرنٍ منها لم يكن في الشُّهرة وغرابة القصة بمثابة الأمم المذكورة ﴿وكلَّاً﴾ منصوبٌ بمضمرٍ يدلُّ عليه ما بعده فإنَّ ضربَ المثلِ في معنى التذكيرِ والتَّحذيرِ. والمحذوفُ الذي عُوِّضَ عنه التَّنوينُ عبارةٌ إمَّا عن الأمم التي لم يُذكر أسبابُ إهلاكهم وإمَّا عن الكلِّ. فإنَّ ما حُكي عن قوم نوح وقوم فرعون تكذيبهم للآياتِ والرُّسلِ لا عدمُ التأثيرِ من الأمثالِ المضروبةِ أي ذكرنا وأنذرنا كلَّ واحدٍ من المذكورين ﴿ضربنا له الأمثال﴾ أي بيَّنا له القصصَ العجيبةَ الرَّاجِعةَ عمَّا هم عليه من الكُفرِ والمعاصي بواسطة الرُّسلِ ﴿وكلَّاً﴾ أي كلَّ واحدٍ منهم لا بعضهم ذون بعضٍ ﴿تبرنا تبيراً﴾ عجباً هائلاً لما أنَّهم لم يتأثروا بذلك ولم يرفعوا له رأساً وتمادوا على ما هم عليه من الكُفرِ والعُدوانِ. وأصلُ التَّبِيرِ التَّفْتِيْثُ. قال الزَّجَّاجُ: كلُّ شيءٍ كسرتَه وفتَّته فقد تَبَّرْتَه ومنه التَّبَرُّ لفتاتِ الذَّهبِ والفضَّةِ.

﴿ولقد أتوا﴾ جملةٌ مستأنفة مسوقة لبيانِ مشاهدتهم لآثارِ هلاكِ بعضِ الأممِ المتبرِّةِ وعدمِ اتِّعَاضِهم بها. وتصديرُها بالقسمِ لمزيدِ تقريرِ مضمونها، أي وبالله لقد أتى قريشٌ في متاجرهم إلى الشَّامِ ﴿على القرية التي أمطرت﴾ أي أهلكت بالحجارة وهي قُرى قوم لوط وكانت خمسُ قُرى ما نجت منها إلاَّ واحدةٌ كان أهلها لا يعملون العملَ الخبيثَ وأمَّا البواقي فأهلكها الله تعالى بالحجارة وهي المرادة بقوله تعالى: ﴿مطر السَّوء﴾ وانتصابه إمَّا على أنَّه مصدرٌ مؤكَّدٌ بحذفِ الزَّوائد كما قيل في أنبته الله تعالى نبأً حسناً أي إمطارَ السَّوءِ، أو على أنَّه مفعولٌ ثانٍ إذ المعنى أعطيت أو أوليت مطرَ السَّوءِ ﴿أفلم يَكُونُوا يَرُونَهَا﴾ توبيخٌ لهم على تركهم التَّذكُّرَ عند مُشاهدة ما يُوجبُه. والهمزة لإنكارِ نفي استمرارِ رؤيتهم لها وتقريرِ استمرارِها حسب استمرارِ ما يُوجبها من إتيانهم عليها لا لإنكارِ استمرارِ نفي رؤيتهم وتقريرِ رؤيتهم لها في الجملة والفاء لعطفِ مدخولها على مقدَّرٍ يقتضيه المقامُ أي ألم يكونوا ينظرون إليها فلم يكونوا يَرُونَهَا أو أكانوا ينظرون

إليها فلم يكونوا يرونها في مرارٍ مرورهم ليتعظوا بما كانوا يُشاهدونه من آثارِ العذابِ، فالمنكر في الأوّل ترك النّظر وعدمُ الرّؤية معاً، وفي الثّاني عدمُ الرّؤية مع تحقّق النّظر الموجب لها. وقوله تعالى ﴿بل كانوا لا يرجون نُشوراً﴾ إما إضرابٌ عمّا قبله من عدم رؤيتهم لآثار ما جرى على أهل القرى من العقوبة وبيانٌ لكون عدم اتّعاظهم بسبب إنكارهم لكون ذلك عقوبةً لمعاصيهم لا لعدم رؤيتهم لآثارها خلا أنّه اكتفى عن التّصريح بإنكارهم ذلك بذكر ما يستلزمه من إنكارهم للجزاء الأخرويّ الذي هو الغاية من خلق العالم، وقد كُنِيَ عن ذلك بعدم رجاء النّشور أي عدم توقّعه كأنّه قيل: بل كانوا ينكرون النّشور المستتبع للجزاء الأخرويّ ولا يرون لنفسٍ من النفوس نُشوراً أصلاً مع تحقّقه حتّى وشموله للنّاس عموماً واطّرادِه وقوعاً فكيف يعترفون بالجزاء الدّنيويّ في حقّ طائفةٍ خاصّةٍ مع عدم الاطّراد والملازمة بينه وبين المعاصي حتّى يتذكّروا ويتعظوا بما شاهدوه من آثار الهلاك وإنّما يحملونه على الاتّفاق. وإمّا انتقالٌ من التّوبيخ بما ذكر من ترك التّذكّر إلى التّوبيخ بما هو أعظم منه من عدم توقّع النّشور.

﴿وَإِذَا رَأَوْكَ أَنْ يَنْتَحِدُونَكَ إِلَّا هَزْؤًا﴾ أي ما يتّخذونك إلا مهزوءاً به على معنى قصر معاملتهم معه عليه الصّلاة والسّلام على اتّخاذهم إيّاه عليه الصّلاة والسّلام هزؤاً لا على معنى قصر اتّخاذهم على كونه هزؤاً كما هو المتبادر من ظاهر العبارة كأنّه قيل: ما يفعلون بك إلا اتّخاذك هزؤاً وقد مرّ تحقّقه في قوله تعالى: ﴿إِنْ أَتَبِعْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ من [سورة الأنعام، الآية ٦] وقوله تعالى: ﴿أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا﴾ محكيّ بعد قول مضمّر هو حالٌ من فاعل يتّخذونك أي يستهزئون بك قائلين أهذا الذي... إلخ والإشارة للاستحقار وإبراز بعث الله رسولاً في معرض التّسليم بجعله صلةً للموصول الذي هو صفته عليه الصّلاة والسّلام مع كونهم في غاية النّكير لبعثه عليه الصّلاة والسّلام بطريق التّهكّم والاستهزاء وإلّا لقالوا أبعث الله هذا رسولاً أو أهذا الذي يزعم أنّه بعثه الله رسولاً ﴿إِنْ كَادَ﴾ إنّ مخففةً من إنّ. وضمير الشّان محذوف أي إنّّه كاد. ﴿ليضلنا عن آلهتنا﴾ أي ليصرفنا عن عبادتها صرفاً كلياً بحيث يُبعدنا عنها لا عن عبادتها فقط، والعدول إلى الإضلال لغاية ضلالهم بادّعاء أنّ عبادتها طريقٌ سويّ. ﴿لولا أن صبرنا عليها﴾ ثبنا عليها واستمسكنا بعبادتها. ولولا في أمثال هذا الكلام تجري مجرى التّقييد للحكم المطلق من حيث المعنى كما أشار إليه في قوله تعالى: ﴿ولقد همّمتُ به﴾ [سورة يوسف، الآية ٢٤]... إلخ وهذا اعترافٌ منهم بأنّه عليه الصّلاة والسّلام قد بلغ من الاجتهاد في الدّعوة إلى الحقّ وإظهار المعجزات وإقامة الحجج والبيّنات إلى حيث شارفوا أن يتركوا دينهم لولا

فرط لجاجهم وغاية عنادهم. يُروى أنه من قول أبي جهل ﴿وسوف يعلمون﴾ جواب من جهته تعالى لآخر كلامهم وردّ لما ينبئ عنه من نسبته عليه الصلاة والسلام إلى الضلال في ضمن الإضلال أي سوف يعلمون البتة وإن تراخى ﴿حين يرون العذاب﴾ الذي يستوجب كفرهم وعنادهم ﴿من أضلّ سبيلاً﴾ وفيه ما لا يخفى من الوعيد والتنبيه على أنه تعالى لا يهملهم وإن أمهلهم.

﴿أرأيت من اتخذ إلهه هواً﴾ تعجيب لرسول الله ﷺ من شناعة حالهم بعد حكاية قبائحهم من الأقوال والأفعال وبيان ما لهم من المصير والمآل وتنبيه على أن ذلك من الغرابة بحيث يجب أن يرى ويتعجب منه. وإلهه مفعول ثانٍ لـ (اتخذ) قُدّم على الأوّل للاعتناء به لأنه الذي يدور عليه أمر التعجب. ومن توهم أنهما على الترتيب بناء على تساويهما في التعريف فقد زلّ منه أن المفعول الثاني في هذا الباب هو المتلبس بالحالة الحادثة أي أرأيت من جعل هواه إلهاً لنفسه من غير أن يلاحظه وبنى عليه أمر دينه معرضاً عن استماع الحجّة الباهرة والبرهان النير بالكلية على معنى انظر إليه وتعجب منه. وقوله تعالى: ﴿أفأنت تكون عليه كيداً﴾ إنكار واستبعاد لكونه عليه الصلاة والسلام حفيظاً عليه يجره عما هو عليه من الضلال ويُرشده إلى الحق طوعاً أو كرهاً. والفاء لترتيب الإنكار على ما قبله من الحالة الموجبة له كأنه قيل أبعد ما شاهدت غلوّه في طاعة الهوى وعتوّه عن اتباع الهدى تقسره على الإيمان شاء أو أبى وقوله تعالى: ﴿أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون﴾ إضراب وانتقال عن الإنكار المذكور إلى إنكار حسبانهم عليه الصلاة والسلام لهم ممّن يسمع أو يعقل حسماً ينبئ عنه جدّه عليه الصلاة والسلام في الدعوة واهتمامه بالإرشاد والتذكير لكن لا على أنه لا يقع كالأوّل بل على أنه لا ينبغي أن يقع أي بل أحسب أن أكثرهم يسمعون ما تتلو عليهم من الآيات حقّ السماع أو يعقلون ما في تضاعيفها من المواعظ الزاجرة عن القبائح الداعية إلى المحاسن فتعني بشأنهم وتطمع في إيمانهم. وضمير أكثرهم لمن، وجمعه باعتبار معناها كما أن الأفراد في الضمائر الأوّل باعتبار لفظها، وضمير الفعلين لأكثر لا لِمَا أُضيف هو إليه. وقوله تعالى:

﴿إن هُم إلا كالأنعام﴾ الخ جملة مستأنفة مسوقة لتقرير النكير وتأكيد حسم مادة الحُساب بالمرّة أي ما هم في عدم الانتفاع بما يقرع أذانهم من قوارع الآيات وانقضاء التدبر فيما يشاهدونه من الدلائل والمعجزات إلا كالبهائم التي هي مثل في الغفلة وعلم في الضلالة^(١) ﴿بل هُم أضلّ﴾ منها ﴿سبيلاً﴾ لما أنها تنقاد لصاحبها الذي

(١) ووجه الشبه هو عدم الفقه والنظر للاعتبار والاستماع للنذير وهو تشبيه مفرد بمفرد، وعند ابن =

يعلفها ويتعهدُها وتعرف مَنْ يُحسِن إليها مِمَّنْ يُسيء إليها وتطلبُ ما ينفعها وتجتنبُ ما يضرُّها وتهتدي لمراعيها ومشاربها وتأوي إلى معاطنِها، وهؤلاء لا ينقادونَ لربِّهم وخالقهم ورازقهم ولا يعرفونَ إحسانَهُ إليهم من إساءة الشَّيْطَانِ الذي هو أعدى عدوِّهم ولا يطلبونَ الثَّوَابَ الذي هو أعظمُ المنافع ولا يتَّقونَ العقابَ الذي هو أشدُّ المضارِّ والمهلك ولا يهتدونَ للحقِّ الذي هو المشرب^(١) الهنيئ والمورد العذب الرَّوِيُّ لأنَّها إنْ لم تعتقدِ حقًّا مستتبًّا لاكتسابِ الخيرِ لم تعتقدِ باطلاً مستوجبًا لاقترافِ الشرِّ بخلاف هؤلاء حيث مهّدوا قواعدَ الباطلِ وفرَّغوا عليها أحكامَ الشُّرورِ، ولأنَّ أحكامَ جهالتيها وضلالتيها مقصورةٌ على أنفسها لا تتعدى إلى أحدٍ وجهالة هؤلاء مؤديةٌ إلى ثورانِ الفتنة والفسادِ وصدِّ النَّاسِ عن سَنِ السَّدادِ وهيجانِ الهَرَجِ والمرَجِ فيما بين العبادِ ولأنَّها غيرُ معطلةٍ لقوَّةِ من القوَى المودعة بل صارفة لها إلى ما خلقت هي له فلا تقصيرَ من قبلها في طلبِ الكمالِ، وأمَّا هؤلاء فهم مُعطلُّونَ لقواهم العقلية مضيِّعونَ للفترةِ الأصلية التي فطر النَّاسُ عليها مستحقُّونَ بذلك أعظمَ العقابِ وأشدَّ النكالِ.

أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴿٤٥﴾ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴿٤٦﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ﴿٤٧﴾ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴿٤٨﴾ لِنُخْضِيَ بِهِ بَلَدَهُ مَيِّتًا وَنُشْفِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَمًا وَنَاسِيًا كَثِيرًا ﴿٤٩﴾ وَلَقَدْ صَرَفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذْكُرُوا فَابْتِغَاءَ نَفْسِهِمْ وَالنَّاسِ إِلَّا كَفُورًا ﴿٥٠﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَبعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴿٥١﴾ فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ﴿٥٢﴾ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَجِجْرًا مَحْجُورًا ﴿٥٣﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ﴿٥٤﴾ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴿٥٥﴾ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٥٦﴾ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا

= عاشور أن الغرض من التشبيه التقريب والإمكان، وقال صاحب الجمان كاشفًا عن علة اختيار المشبه به الأنعام، وذلك أن الأنعام تبصر منافعها ومضارها، فتلزم بعض ما تبصره وهؤلاء لا يعلم أكثرهم أنه معاند مقدم على النار، والتنبيه يفيد سخريه وهزاء بالكافرين ولا أدل على غفلتهم من أن الرجل كان يعبد الحجر فإذا رأى أحسن منه رمى به وأخذ آخر.

ينظر: الكشاف (٩٣/٣)، وأنوار التنزيل (١٤٦/٢)، والجمان في تشبيهات القرآن (٩٦)، والفتوحات الإلهية (٢٥٩/٣)، ونظم الدرر (٣٩٥/١٣)، والتحرير والتنوير (١٨٤/٩، ١٨٥).

(١) في ط: المشرع.

يَضْرِبُهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴿٥٥﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ آلِهِي الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَىٰ بِهِ يَذُنُوبَ عِبَادِهِ خَيْرًا ﴿٥٦﴾ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسَبِّحْ بِهِ خَيْرًا ﴿٥٧﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴿٥٨﴾ نَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا ﴿٥٩﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَن أَرَادَ أَن يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴿٦٠﴾

﴿ألم تر إلى ربك﴾ بيان لبعض دلائل التوحيد إثر بيان جهالة المعرضين عنها وضلالتهم. والخطاب لرسول الله ﷺ، والهمزة للتقرير. والتعرض لعنوان الرُّبُوبِيَّةِ مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام لتشريفه عليه الصلاة والسلام وللإيذان بأن ما يعقبه من آثار ربوبيته ورحمته تعالى أي ألم تنظر إلى بديع صنعه تعالى ﴿كيف مدَّ الظِّلَّ﴾ أي كيف أنشأ ظلَّ أي مُظَلًّا كان من جبلٍ أو بناءٍ أو شجرةٍ عند ابتداء طلوع الشمس ممتدًا لا أنه تعالى مدَّه بعد أن لم يكن كذلك كما بعد نصف النهار إلى غروبها فإنَّ ذلك مع خُلُوه عن التصريح بكون نفسه بإنشائه تعالى وإحداثه يأباه سياق النظم الكريم. وأما ما قيل من أن المراد بالظل ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس وأنه أطيب الأوقات فإنَّ الظلَّمة الخالصة تنفّر عنها الطَّبَاعُ وشعاع الشمس يسخّن الجوَّ ويبهر البصر ولذلك وَصَفَ به الجَنَّةُ في قوله تعالى: ﴿وظلٍ ممدود﴾ [سورة الواقعة، الآية ٣٠] فغير سديد إذ لا ريب في أن المراد تنبيه النَّاسِ على عظيم قُدرة الله عزَّ وجلَّ وبالعكس حكمته فيما يشاهدونه فلا بدَّ أن يُراد بالظلَّ ما يتعارفونه من حالة مخصوصة يشاهدونها في موضع يحول بينه وبين الشمس جسمٌ كثيفٌ مخالفٌ لما في جوانبه من مواقع ضحَّ الشمس وما ذكر وإن كان في الحقيقة ظلًّا للأفق الشرقي لكنهم لا يعدونه ظلًّا ولا يصفونه بأوصافه المعهودة ولعلَّ توجيه الرؤية إليه سبحانه وتعالى مع أن المراد تقرير رؤيته عليه الصلاة والسلام لكيفية مدَّ الظلَّ للتنبيه على أن نظره عليه الصلاة والسلام غير مقصور على ما يُطالعه من الآثار والصَّنَائِعِ بل مطمح أنظاره معرفة شؤون الصَّانِعِ المجيد. وقوله تعالى:

﴿ولو شاء لجعله ساكنًا﴾ جملةً اعترضت بين المعطوفين للتنبيه من أول الأمر على أنه لا مدخل فيما ذكر من المدَّ للأسباب العادية وإنَّما المؤثر فيها المشيئة والقدرة، ومفعول المشيئة محذوف على القاعدة المستمرة من وقوعها شرطًا وكون مفعولها مضمون الجزاء أي ولو شاء سكونه لجعله ساكنًا أي ثابتًا على حاله من الطُول والامتداد وإنما عبّر عن ذلك بالسُّكُونِ لما أنَّ مقابله الذي هو تغيُّر حاله حسب تغيُّر الأوضاع بين المظَلِّ وبين الشمس يرى رأي العين حركة وانتقالًا وحاصله أنه لا يعتريه اختلافٌ حالٍ

بأن لا تنسخه الشمس، وأمّا التعليل بأن يجعل الشمس مقيمة على وضع واحد فمداره الغفول عما سيق له النظم الكريم ونطق به صريحاً من بيان كمال قدرته القاهرة وحكمته الباهرة بنسبة جميع الأمور الحادثة إليه تعالى بالذات وإسقاط الأسباب العادية عن رتبة السببية والتأثير بالكلية وقصرها على مجرد الدلالة على وجود المسببات لا بذكر قدرته تعالى على بعض الخوارق كإقامة الشمس في مقام واحد على أنها أعظم من إبقاء الظل على حاله في الدلالة على ما ذكر من كمال القدرة والحكمة لكونه من فروعها ومُستبعاتها فهي أولى وأحق بالإيراد في معرض البيان. وقوله تعالى:

﴿ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً﴾ عطف على مد داخل في حكمه أي جعلناها علامة يستدل بأحوالها المتغيرة على أحواله من غير أن يكون بينهما سببية وتأثير قطعاً حسبما نطق به الشرطية المعارضة. والالتفات إلى نون العظمة لما في الجعل المذكور العاري عن التأثير مع ما يشاهد بين الشمس والظل من الدوران المظرد المنبئ عن السببية من مزيد دلالة على عظم القدرة ودقة الحكمة، وهو السر في إيراد كلمة التراخي. وقوله تعالى: ﴿ثم قبضناه﴾ عطف على مد داخل في حكمه وثم للتراخي الزماني لما أن [في]^(١) بيان كون القبض والمد مرتبين دائرين على قطب مصالح المخلوقات مزيد دلالة على الحكمة الربانية، ويجوز أن تكون للتراخي الرتبي أي أزلناه بعد ما أنشأناه ممتداً ومحونا بمحض قدرتنا ومشيتنا عند إيقاع شعاع الشمس موقعه من غير أن يكون له تأثير في ذلك أصلاً، وإنما عبر عنه بالقبض المنبئ عن جمع المنبسط وطيه لما أنه قد عبر عن إحداثه بالمد الذي هو البسط طولاً وقوله تعالى: ﴿إلينا﴾ للتنصيص على كون مرجعه إليه تعالى كما أن حدوثه منه عز وجل ﴿قبضاً يسيراً﴾ أي على مهل قليلاً قليلاً حسب ارتفاع دليله على وتيرة معينة مطردة مستتبعة لمصالح المخلوقات ومرافقها، وقيل إن الله تعالى حين بنى السماء كالقبة المضروبة ودحا الأرض تحتها ألقت القبة ظلها على الأرض لعدم النير وذلك مده تعالى إياه ولو شاء لجعله ساكناً مستقراً على تلك الحالة ثم خلق الشمس وجعلها على ذلك الظل أي سَلَطَها عليه ونصّبها دليلاً متبوعاً له كما يتبع الدليل في الطريق فهو يزيد بها وينقص ويمتد ويقص ثم نسخها بها بقبضه قبضاً سهلاً يسيراً غير عسير أو قبضاً سهلاً عند قيام الساعة بقبض أسبابه وهي الأجرام التي تلقي الظل فيكون قد ذكر إعدامه بإعدام أسبابه كما ذكر إنشاؤه بإنشائها ووصفه باليسر على طريقة قوله تعالى:

﴿ذلك حشرٌ علينا يسيرٌ﴾ [سورة ق، الآية ٤٤] وصيغة الماضي للدلالة على تحقيق الوقوع.

﴿وهو الذي جعل لكم الليل لباساً﴾ بيان لبعض بدائع آثار قدرته تعالى وحكمته وروائع أحكام رحمته ونعمته الفائضة على الخلق. وتلويح الخطاب لتوفية مقام الامتنان حقه. واللام متعلقة بجعل وتقديرها على مفعوليه للاعتناء ببيان كون ما يعقبه من منافعهم. وفي تعقيب بيان أحوال الظل بيان أحكام الليل الذي هو ظل الأرض من لطف المسلك ما لا مزيد عليه، أي هو الذي جعل لكم الليل كاللباس يستركم بظلامه كما يستركم اللباس ﴿والنوم سباتاً﴾ أي وجعل النوم الذي يقع في الليل غالباً قطعاً عن الأفاعيل المختصة بحال اليقظة عبر عنه بالسبات الذي هو الموت لما بينها من المشابهة التامة في انقطاع أحكام الحياة وعليه قوله تعالى: ﴿وهو الذي يتوفاكم بالليل﴾ [سورة الأنعام، الآية ٦٠] وقوله تعالى: ﴿الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها﴾ [سورة الزمر، الآية ٤٢] ﴿وجعل النهار نضوراً﴾ أي زمان بعث من ذلك السبات كبعث الموتى على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه أو نفس البعث على طريق المبالغة وفيه إشارة إلى أن النوم واليقظة أنموذج للموت والنشور. وعن لقمان عليه السلام: يا بُني كما تنام فتوقظ كذلك تموت وتنشور.

﴿وهو الذي أرسل الرياح﴾ وقرئ بالتوحيد^(١) على أن المراد هو الجنس ﴿بُشراً﴾ تخفيف بُشْر جمع بُشُور أي مُبَشِّرِينَ. وقرئ^(٢) بُشْرَى. وقرئ نُشْراً بالنون^(٣) جمع نُشُور أي ناشرات للسحاب وقرئ^(٤) بالتخفيف ويفتح النون أيضاً على أنه مصدر

(١) قرأ بها: ابن كثير.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٩)، والتيسير للداني ص (٧٨)، والحجة لأبي زرة، ص (٥١١)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٦)، والنشر لابن الجزري (٢/٢٢٣).

(٢) قرأ بها: ابن السميع.

ينظر: الكشف للزمخشري (٣/٩٥)، والمجمع للطبرسي (٧/١٧١)، والمحتسب لابن جني (٢/١٢٣).

(٣) قرأ بها: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر، ويعقوب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٩)، والتيسير للداني ص (١١٠)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٦٥)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٦)، والكشف للقيسي (١/٤٦٥)، والنشر لابن الجزري (٢/٢٧٠).

(٤) قرأ بها: ابن عامر، وأبو عمرو.

قرأ بها: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٩)، والتيسير للداني ص (١١٠)، والسبعة لابن مجاهد ص =

وُصف به مبالغةً. وقوله تعالى: ﴿بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ استعارةٌ بديعةٌ^(١) أي قُدَامَ المطرِ. والالتفاتُ إلى نونِ العظمةِ في قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ لإبرازِ كمالِ العنايةِ بالإنزالِ لآلِهَ نتيجةً ما ذُكر من إرسالِ الرياحِ أي أنزلنا بعظمتنا بما ربّنا من إرسالِ الرياحِ من جهةِ فوقِ ماءً بليغاً في الطّهارةِ، وما قيل إنّه ما يكون طاهراً في نفسه ومطهراً لغيره فهو شرح لبلاغته في الطّهارةِ كما ينبئ عنه قوله تعالى: ﴿وَيَنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ﴾ [سورة الأنفال، الآية ١١] فَإِنَّ الطّهورَ في العربيةِ إمّا صفةٌ كما تقول ماء طهور أو اسمٌ كما في قوله عليه الصّلاة والسلامُ «التُّرابُ طهورُ المؤمنِ»^(٢) وقد جاء معنى الطّهارةِ كما في قولك تطهرت طهوراً حسناً كقولك وضوءاً حسناً ومنه قوله عليه الصّلاة والسلامُ: «لا صلاةَ إلا بطهورٍ»^(٣) ووصف الماءِ به إشعارٌ بتمام النعمةِ فيه وتتميم للنعمةِ فيما بعده فإنّ الماءَ الطّهورَ أهنأ وأنفع ممّا خالطه ما يزيل طهوريّته وتنبه على أنّ ظواهرهم لما كانت ممّا ينبغي أن يطهروها فبواطنهم أحقّ بذلك وأولى. ﴿لنحيي به﴾ أي بما أنزلنا من الماءِ الطّهورِ ﴿بلدةً ميتاً﴾ بإنبات النّباتِ، والتّذكيرُ لأنّ البلدةَ بمعنى البلدِ ولأنّه غير جارٍ على الفعل كسائر أبنية المبالغةِ فأجرى مُجرى الجامدِ، والمرادُ به القطعةُ من الأرضِ عامرةٌ كانت أو غامرةً^(٤). ﴿ونسقيه﴾ أي ذلك الماءَ الطّهورَ عند جريانه في الأوديةِ أو اجتماعه في الحياضِ والمنافعِ أو الآبارِ ﴿ممّا خلقنا أنعاماً وأناسٍ كثيراً﴾ أي أهلَ البوادي الذي يعيشون بالحيّ ولذلك نكّر الأنعامَ والأناسيّ، وتخصيصهم بالذكر لأنّ^(٥) أهل القرى

= (٤٦٥)، والغيث للصفاقسي ص (٣٠٦)، والكشف للقيسي (١/ ٤٦٥)، والمحتسب لابن جني (٧/ ١٧١)، والنشر لابن الجزري (٢/ ٢٦٩).

(١) يقصد استعارة تمثيلية وقد مضى الحديث عنها.
ينظر: شروح التلخيص (٤/ ١٤١) وما بعدها، والإيضاح (٣/ ١٤٦) وما بعدها، وأسرار البلاغة (١/ ٢١٢، ٢٢٢، ٢/ ٩٨، ٩٩، ١١١، ١٢١)، والمطول (٣٠٦)، ودلائل الإعجاز (١٠٧).
(٢) غريب بهذا اللفظ، وأخرجه أبو داود (١/ ١٤٣) كتاب الطهارة، باب: الجنب يتيمم، برقم (٣٣٢)، والترمذي (١/ ٢١١)، أبواب الطهارة، باب: التيمم للجنب إذا لم يجد الماء، برقم (١٢٤)، والنسائي (١/ ١٧١) كتاب الطهارة، باب: الصلوات بتيمم واحد، من حديث أبي ذر رضي الله عنه بلفظ: الصعيد الطيب وضوء المسلم وفي رواية: «الصعيد الطيب طهور المسلم» قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

(٣) غريب بهذا اللفظ، وأخرجه مسلم (١/ ٢٠٤) كتاب الطهارة، باب: وجوب الطهارة للصلاة، برقم (١/ ٢٢٤) من حديث ابن عمر -رضي الله عنهما- بلفظ: لا تقبل صلاة بغير طهور.

(٤) الغامر من الأرض والدور: خلاف العامر.

(٥) في خ: لأنهم في.

والأمصار يقيمون بقرب الأنهار، والمنابع فيهم وبمالهم من الأنعام غنية عن سُقيا السماء، وسائر الحيوانات تبعُد في طلب الماء فلا يُعوزُها الشُّربُ غالباً مع أنَّ مساق الآيات الكريمة كما هو للدلالة على عِظَمِ القُدرة فهو لتعداد أنواع النِّعمة، والأنعام حيث كانت قُنية للإنسان وعامة منافعهم ومعاشهم مَنوطةٌ بها قُدَمَ سُقياها على سقيهم كما قُدَمَ عليها إحياء الأرضِ فإنَّه سببٌ لحياتها وتعيُّسها.

وقرئ^(١) نسقيه وأسقى وسقى لغتان وقيل: أسقاهُ جعل له سُقيا وأناسي جمع إنسي أو إنسانٍ كظرابي في ظربان على أنَّ أصله أناسين فقلبت نونهُ ياءً وقرئ^(٢) أناسي بالتخفيف بحذف ياء أفاعيل كأناعم في أناعيم.

﴿ولقد صرَّفناه﴾ أي وبالله لقد كررنا هذا القول الذي هو ذكر إنشاء السحاب وإنزال القطر لما مرَّ من الغايات الجميلة في القرآن وغيره من الكتب السماوية ﴿بينهم﴾ أي بين النَّاسِ من المتقدِّمين والمتأخِّرين ﴿ليذكروا﴾ ليتفكروا ويعرفوا بذلك كمال قُدرة تعالى وواسع رحمته في ذلك ويقوموا بشكر نعمته حقَّ قيام وقيل: الضمير للمطر. وتصريفه بينهم إنزاله في بعض البلاد دُونَ غيرها أو في بعض الأوقات دُونَ بعض أو جعله تارةً وابلًا وأخرى طلاً وحيناً ديمةً ووقتاً رحمةً والأوَّل هو الأظهر ﴿فأبى أكثر النَّاسِ﴾ ممن سلف وخلف ﴿إلاَّ كُفُوراً﴾ أي لم يفعل إلا كفران النِّعمة وقلة الاكتراث لها أو إلاَّ جُحودها بأن يقولوا مُطرنا بنوء كذا ولا يذكروا صنع الله تعالى ورحمته، ومن لا يرى الأمطار إلاَّ من الأنواء فهو كافراً بخلاف مَنْ يرى أن الكلَّ بخلق الله تعالى والأنواء أماراتٌ لجعله تعالى.

﴿ولو شئنا لبعثنا في كلِّ قريةٍ نذيراً﴾ نبياً يُنذِرُ أهلها فيخفف عليك أعباء النبوة لكن لم نشأ ذلك فلم نفعله بل قصرنا الأمر عليك حسبما ينطقُ به قوله تعالى: ﴿ليكونَ للعالمين نذيراً﴾ [سورة الفرقان، الآية ١] إجلالاً لك وتعظيماً وتفضيلاً لك على سائر الرُّسل ﴿فلا تُطع الكافرين﴾ أي فقابل ذلك بالثبات والاجتهاد في الدَّعوة وإظهار الحقِّ والتَّشديد معهم كأنَّه نهى لرسول الله ﷺ عن المُداراة معهم والتَّلطف في

(١) قرأ بها: عاصم، وأبو عمرو، وعبد الله بن مسعود، وأبو حيوة، وابن أبي عبلة، والأعمش، وعمر بن الخطاب، والمطوعي.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٩)، والبحر المحيط (٦/٥٠٥)، وتفسير القرطبي (١٣/٥٦)، والكشاف للزمخشري (٣/٩٥)، والمجمع للطبرسي (٧/١٧١).

(٢) قرأ بها: الكسائي، ويحيى بن الحارث الذماري. ينظر: البحر المحيط (٦/٥٠٥)، والكشاف للزمخشري (٣/٩٥).

الدَّعْوَةُ لما أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يُوَدُّ أَنْ يَدْخُلُوا فِي الْإِسْلَامِ وَيَجْتَهِدُوا فِي ذَلِكَ بِتَأْلِيفِ قُلُوبِهِمْ أَشَدَّ الْجَاهِدِ ﴿وَجَاهِدْهُمْ بِهِ﴾ أَيَّ بِالْقُرْآنِ بِتِلَاوَةٍ مَا فِي تَضَاعِيفِهِ مِنَ الْقَوَارِعِ وَالزَّوَاجِرِ وَالْمَوَاعِظِ وَتَذَكِيرِ أَحْوَالِ الْأُمَمِ الْمَكْذِبَةِ ﴿جِهَادًا كَبِيرًا﴾ فَإِنَّ دَعْوَةَ كُلِّ الْعَالَمِينَ عَلَى الْوَجْهِ الْمَذْكُورِ جِهَادٌ كَبِيرٌ لَا يُقَادَرُ قَدْرُهُ كَمَا وَكِفًا وَقِيلَ: الضَّمِيرُ الْمَجْرُورُ لِتَرْكِ الطَّاعَةِ الْمَفْهُومِ مِنَ النَّهْيِ عَنِ الطَّاعَةِ وَأَنْتَ خَيْرٌ بَأَنِّ مَجْرَدِ تَرْكِ الطَّاعَةِ يَتَحَقَّقُ بِهَا دَعْوَةٌ أَصْلًا وَلَيْسَ فِيهِ شَائِبَةٌ الْجِهَادِ فَضْلًا عَنِ الْجِهَادِ الْكَبِيرِ اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ تَجْعَلَ الْبَاءَ لِلْمَلَابَسَةِ لِيَكُونَ الْمَعْنَى وَجَاهِدْهُمْ بِمَا ذُكِرَ مِنْ أَحْكَامِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ مَلَابَسًا بِتَرْكِ طَاعَتِهِمْ كَأَنَّهُ قِيلَ: فَجَاهِدْهُمْ بِالشَّدَّةِ وَالْعُنْفِ لَا بِالْمَلَاءَمَةِ وَالْمُدَارَاةِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ [سورة التوبة، الآية ٧٣] وَقَدْ جُعِلَ الضَّمِيرُ لِمَا دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَبعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا﴾ [سورة الفرقان، الآية ٥١] مِنْ كَوْنِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نَذِيرٌ كَافَّةً الْقُرَى لِأَنَّهُ لَوْ بُعِثَ فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا لَوَجِبَ عَلَى كُلِّ نَذِيرٍ مُجَاهَدَةُ قَرْيَتِهِ فَاجْتَمَعَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تِلْكَ الْمُجَاهَدَاتُ كُلُّهَا فَكَبُرَ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ جِهَادُهُ وَعَظُمَ فَقِيلَ لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَجَاهِدْهُمْ بِسَبَبِ كَوْنِكَ نَذِيرًا كَافَّةً الْقُرَى جِهَادًا كَبِيرًا جَامِعًا لِكُلِّ مُجَاهَدَةٍ. وَأَنْتَ خَيْرٌ بَأَنِّ بَيَانِ سَبَبِ كِبَرِ الْمُجَاهَدَةِ بِحَسَبِ الْكَمِّيَّةِ لَيْسَ فِيهِ مَزِيدٌ فَائِدَةٌ فَإِنَّهُ بَيَّنَّ بِنَفْسِهِ وَإِنَّمَا اللَّائِقُ بِالْمَقَامِ بَيَانُ سَبَبِ كِبَرِهَا وَعَظَمِهَا فِي الْكَيْفِيَّةِ ﴿وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ أَيَّ خِلَافَهُمَا مُتَجَاوِرِينَ مُتَلَاصِقِينَ بَحِثُ لَا يَتِمَازَجَانِ، مِنْ مَرَجَ دَابَّتَهُ إِذَا خَلَاها ﴿هَذَا عَذَبٌ فُرَاتٌ﴾ قَامِعٌ لِلْعَطَشِ لَغَايَةً عَذُوبَتَهُ ﴿وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ﴾ بَلِيغُ الْمُلُوحَةِ. وَقُرِئَ ^(١) مَلَحٌ فَلَعَلَّهُ تَخْفِيفُ مَالِحٍ كَبَرْدٍ فِي بَارِدٍ ﴿وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا﴾ حَاجِزًا غَيْرَ مَرْتَبِيٍّ مِنْ قُدْرَتِهِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿بَغِيرِ عَمَدٍ تَرْوِنَهَا﴾ [سورة الرعد، الآية ٢]. وَسُورَةُ لَقْمَانَ، الْآيَةُ ١٠ ﴿وَحَجَرًا مَحْجُورًا﴾ وَتَنَافَرًا مُفَرِّطًا كَأَنَّ كَلَامَهُمَا يَتَعَوَّذُ مِنَ الْآخِرِ بِتِلْكَ الْمَقَالَةِ وَقِيلَ: حَدًّا مَحْدُودًا وَذَلِكَ كَدَجْلَةٍ تَدْخُلُ الْبَحْرَ وَتَشْقُهُ وَتَجْرِي فِي خِلَالِهِ فِرَاسَخٌ لَا يَتَغَيَّرُ طَعْمُهَا، وَقِيلَ: الْمَرَادُ بِالْبَحْرِ الْعَذَبُ النَّهْرُ الْعَظِيمُ وَبِالْمَالِحِ الْبَحْرُ الْكَبِيرُ وَبِالْبَرْزَخِ مَا بَيْنَهُمَا مِنَ الْأَرْضِ فَيَكُونُ أَثَرُ الْقُدْرَةِ فِي الْفَصْلِ وَاخْتِلَافِ الصِّفَةِ، مَعَ أَنَّ مُقْتَضَى طَبِيعَةِ كُلِّ غُنْصَرٍ التَّضَامُ وَالتَّلَاصُقُ وَالتَّشَابَهُ فِي الْكَيْفِيَّةِ.

(١) قرأ بها: الكسائي، وقتيبة، وطلحة.

ينظر: الإملاء للعكبري (٨٩/٢)، والبحر المحيط (٥٠٧/٦)، والكشاف للزمخشري (٩٦/٣).

﴿وهو الذي خلق من الماء بشراً﴾ هو الماء الذي خمر به طينة آدم عليه السلام أو جعله جزءاً من مادة البشر ليجتمع ويسلس ويستعد لقبول الأشكال والهيئات بسهولة أو هو النطفة ﴿فجعله نسباً وصهراً﴾ أي قسمه قسمين ذوي نسب أي ذكوراً ينتسب إليهم وذوات صهر أي أناثاً يصاهر بهن كقوله تعالى: ﴿فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى﴾ [سورة القيامة، الآية ٣٩] ﴿وكان ربك قديراً﴾ مبالغاً في القدرة حيث قدر على أن يخلق من مادة واحدة بشراً ذا أعضاء مختلفة وطباع متباعدة وجعله قسمين متقابلين وربما يخلق من نطفة واحدة توأمين ذكراً وأنثى ﴿ويعبدون من دون الله﴾ الذي شأنه ما ذكر ﴿ما لا ينفعهم ولا يضرهم﴾ أي ما ليس من شأنه النفع والضرر أصلاً وهو الأصنام أو كل ما يُعبد من دونه تعالى إذ ما من مخلوق يستقل بالنفع والضرر ﴿وكان الكافر على ربه﴾ الذي ذكرت آثار ربوبيته ﴿ظهيراً﴾ يظهر الشيطان بالعداوة والشرك. والمراد بالكافر الجنس أو أبو جهل وقيل: هيئاً مهيناً لا اعتداد به عنده تعالى من قولهم ظهرت به إذا نبذته خلف ظهره فيكون كقوله تعالى: ﴿ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم﴾ [سورة آل عمران، الآية ٧٧] ﴿وما أرسلناك إلا مبشراً﴾ للمؤمنين ﴿ونذيراً﴾ للكافرين ﴿قل﴾ لهم ﴿ما أسألكم عليه﴾ أي على تبليغ الرسالة الذي ينبئ عنه الإرسال ﴿من أجر﴾ من جهتك ﴿إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلاً﴾ أي إلا فعل من يريد أن يتقرب إليه تعالى ويطلب الرزقي عنده بالإيمان والطاعة حسبما أدعواهم إليها^(١) فصور ذلك بصورة الأجر من حيث إنه مقصود الإتيان به واستثنى منه قللاً كلياً لشائبة الطمع وإظهاراً لغاية الشفقة عليهم حيث جعل ذلك مع كون نفعه عائداً إليهم عائداً إليه عليه الصلاة والسلام وقيل الاستثناء منقطع أي لكن من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلاً فليفعل ﴿وتوكل على الحي الذي لا يموت﴾ في الاستكفاء عن شروهم والإغناء عن أجورهم فإنه الحقيق بأن يتوكل عليه دون الأحياء الذين من شأنهم الموت فإنهم إذا ماتوا ضاع من توكل عليهم. ﴿وسبح بحمده﴾ ونزهه عن صفات النقصان مثنياً عليه بنعوت الكمال طالباً لمزيد الإنعام بالشكر على سوابغه ﴿وكفى به بذنوب عباده﴾ ما ظهر منها وما بطن ﴿خبيراً﴾ أي مطلعاً عليها بحيث لا يخفى عليه شيء منها فيجزئهم جزاءً وافياً.

﴿الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش﴾ قد سلف تفسيره. ومحل الموصول الجر على أنه صفة أخرى للحي وصف بالصفة

الفعلية بعد وصفه بالأبدية التي هي من الصفات الذاتية، والإشارة إلى اتصافه بالعلم الشامل لتقرير وجوب التوكل عليه تعالى وتأكيده فإن من أنشأ هذه الأجرام العظام على هذا النمط الفائق والنسق الرائق بتدبير متين وترتيب رصين في أوقات معينة مع كمال قدرته على إبداعها دفعة لحكم جليلة وغايات جميلة لا تقف على تفاصيلها العقول أحق من يتوكل عليه وأولى من يفوض الأمر إليه ﴿الرحمن﴾ مرفوع على المدح أي هو الرحمن وهو في الحقيقة وصف آخر للحي كما قرئ^(١) بالجر مفيد لزيادة تأكيد ما ذكر من وجوب التوكل عليه تعالى وإن لم يتبعه في الإعراب لما تقرر من أن المنصوب والمرفوع مدحا وإن خرجا عن التبعية لما قبلهما صورة حيث لم يتبعاه في الإعراب وبذلك سُميا قطعاً لكنهما تابعا له حقيقة، ألا يرى كيف التزموا حذف الفعل والمبتدأ في النصب والرفع روعاً لتصوير كل منهما بصورة متعلق من متعلقات ما قبله وتنبهها على شدة الاتصال بينهما وقد مر تمام التحقيق في تفسير قوله عز وجل: ﴿الذين يؤمنون بالغيب﴾ [سورة البقرة، الآية ٣] الآية وقيل: الموصول مبتدأ والرحمن خبره وقيل: الرحمن بدل من المستكن في استوى ﴿فاسأل به﴾ أي بتفاصيل ما ذكر إجمالاً من الخلق والاستواء لا بنفسهما فقط إذ بعد بيانهما لا يبقى إلى السؤال حاجة ولا في تعديته بالباء فائدة فإنها مبنية على تضمينه معنى الاعتناء المستدعي لكون المسؤول أمراً خطيراً مهتماً بشأنه غير حاصل للسائل. وظاهر أن نفس الخلق والاستواء بعد الذكر ليس كذلك. وما قيل من أن التقدير: إن شككت فيه فاسأل به خبيراً على أن الخطاب له عليه الصلاة والسلام والمراد غيره بمعزل من السداد، بل التقدير: إن شئت تحقيق ما ذكر أو تفصيل ما ذكر فاسأل معنياً به ﴿خبيراً﴾ عظيم الشأن محيطاً بظواهر الأمور وبواطنها وهو الله سبحانه يُطلعك على جلية الأمر. وقيل: فاسأل به من وجده في الكتب المتقدمة ليصدقك فيه فلا حاجة حينئذ إلى ما ذكرنا. وقيل: الضمير للرحمن، والمعنى إن أنكرُوا إطلاقه على الله تعالى فاسأل عنه من يُخبرك من أهل الكتاب ليعرفوا مجيء ما يُرادفه في كتبهم، وعلى هذا يجوز أن يكون الرحمن مُبتدأ وما بعده خبراً. وقرئ^(٢) فسَلْ.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ؟ قَالُوا لِمَا كَانُوا

(١) قرأ بها: زيد بن علي.

ينظر: البحر المحيط (٥٠٨/٦)، والكشاف للزمخشري (٩٨/٣).

(٢) قرأ بها: ابن كثير، والكسائي، وخلف.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٢٩)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٦).

يُطْلِقُونَهُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى، أَوْ لِأَنَّهُمْ ظَنُّوا أَنَّ الْمَرَادَ بِهِ غَيْرُهُ تَعَالَى؛ وَلِذَلِكَ قَالُوا ﴿أَنْسَجِدُ لِمَا تَأْمُرُنَا﴾ أَيِ لِلَّذِي تَأْمُرُنَا بِسُجُودِهِ أَوْ لِأَمْرِكَ إِيَّانَا مِنْ غَيْرِ أَنْ نَعْرِفَ أَنَّ الْمَسْجُودَ مَاذَا. وَقِيلَ: لِأَنَّهُ كَانَ مُعَرَّبًا لَمْ يَسْمَعُوهُ. وَقُرِئَ ^(١) يَأْمُرُنَا ^(٢) بَيَاءِ الْعَبِيَّةِ عَلَى أَنَّهُ قَوْلُ بَعْضِهِمْ لِبَعْضٍ ﴿وَزَادَهُمْ﴾ أَيِ الْأَمْرُ بِسُجُودِ الرَّحْمَنِ ﴿نُفُورًا﴾ عَنِ الْإِيمَانِ.

﴿تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا﴾ هِيَ الْبُرُوجُ الْاثْنَا عَشَرَ، سُمِّيَتْ بِهِ، وَهِيَ الْقُصُورُ الْعَالِيَةُ لِأَنَّهَا لِلْكَوَاكِبِ السَّيَّارَةِ كَالْمَنَازِلِ الرَّفِيعَةِ لِسُكَّانِهَا. وَاشْتَقَّاهُ مِنَ الْبُرْجِ لظَهْرِهِ ﴿وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا﴾ هِيَ الشَّمْسُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا. وَقُرِئَ ^(٣) سُرْجًا وَهِيَ الشَّمْسُ وَالْكَوَاكِبُ الْكِبَارُ ﴿وَقَمَرًا مُنِيرًا﴾ مُضِيئًا بِاللَّيْلِ وَقُرِئَ قُمْرًا ^(٤) أَيِ ذَا قَمَرٍ وَهِيَ جَمْعُ قَمَرَاءَ وَلَمَّا أَنَّ اللَّيَالِيَّ بِالْقَمَرِ تَكُونُ قَمَرَاءَ أَضْيَفَ إِلَيْهَا ثُمَّ حُذِفَ وَأُجْرِيَ حَكْمُهُ عَلَى الْمُضَافِ إِلَيْهِ الْقَائِمِ مَقَامَهُ كَمَا فِي قَوْلِ حَسَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: [الْكَامِلُ]

يَسْفُتُونَ مِنْ وَرْدِ الْبَرِيصِ عَلَيْهِمْ بَرْدِي يُصَفَّقُ بِالرَّحِيقِ السَّلْسِلِ ^(٥)
أَيِ مَاءِ بَرْدِي وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ [بِمَعْنَى] ^(٦) الْقَمَرِ كَالرُّشْدِ وَالرُّشْدِ وَالْعَرَبِ

(١) فِي ط: قِيلَ.

(٢) قَرَأَ بِهَا: حَمْزَةً، وَالْكَسَائِيُّ، وَالْأَعْمَشُ، وَابْنُ مَسْعُودٍ، وَالْأَسُودُ بْنُ يَزِيدَ.

يَنْظُرُ: إِتْحَافٌ فَضْلَاءُ الْبَشَرِ ص (٣٢٩)، وَالْإِعْرَابُ لِلْنَّحَاسِ (٤٧٢/٢)، وَالْإِمْلَاءُ لِلْعَكْبَرِيِّ (٢/٨٩)، وَالْبَحْرُ الْمَحِيطُ (٥٠٩/٦)، وَالتَّبْيَانُ لِلطُّوسِيِّ (٤٤١/٧)، وَالتَّيْسِيرُ لِلدَّانِيِّ ص (١٦٤)، وَالسَّبْعَةُ لِابْنِ مَجَاهِدٍ ص (٤٦٦)، وَالْغَيْثُ لِلصَّفَاقْسِيِّ ص (٣٠٦)، وَالْكَشْفُ لِلْقَيْسِيِّ (١٤٦/٢)، وَالنَّشْرُ لِابْنِ الْجَزَرِيِّ (٣٣٤/٢).

(٣) قَرَأَ بِهَا: حَمْزَةً، وَالْكَسَائِيُّ، وَخَلْفٌ، وَالْأَعْمَشُ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ، وَعَلَقَمَةٌ.

يَنْظُرُ: إِتْحَافٌ فَضْلَاءُ الْبَشَرِ ص (٣٣٠)، وَالْإِعْرَابُ لِلْنَّحَاسِ (٤٧٣/٢)، وَالْإِمْلَاءُ لِلْعَكْبَرِيِّ (٢/٨٩)، وَالْبَحْرُ الْمَحِيطُ (٥١١/٦)، وَالتَّبْيَانُ لِلطُّوسِيِّ (٤٤٤/٧)، وَالتَّيْسِيرُ لِلدَّانِيِّ ص (١٦٤)، وَالسَّبْعَةُ لِابْنِ مَجَاهِدٍ ص (٤٦٦)، وَالْغَيْثُ لِلصَّفَاقْسِيِّ ص (٣٠٦)، وَالنَّشْرُ لِابْنِ الْجَزَرِيِّ (٣٣٤/٢).

(٤) قَرَأَ بِهَا: عَاصِمٌ، وَالْأَعْمَشُ، وَعَصْمَةٌ، وَالنَّخْعِيُّ، وَالْحَسَنُ.

يَنْظُرُ: إِتْحَافٌ فَضْلَاءُ الْبَشَرِ ص (٣٣٠)، وَالْبَحْرُ الْمَحِيطُ (٥١١/٦)، وَالتَّبْيَانُ لِلطُّوسِيِّ (٤٤٤/٧)، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ (٦٥/١٣)، وَالْكَشَافُ لِلزَّمْخَشَرِيِّ (٩٨/٣).

(٥) الْبَيْتُ فِي دِيَوَانِهِ (ص ١٢٢)، وَجُمْهُرَةُ اللُّغَةِ (٣١٢). وَخَزَانَةُ الْأَدَبِ (٤/٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٤)، (١١/١٨٨)، وَالدَّرَرُ (٥/٣٨)، وَشَرْحُ الْمَفْصَلِ (٣/٢٥)، وَلِسَانُ الْعَرَبِ (٣/٨٨) (بَرْدٍ)، (٦/٧) (بَرَصٍ)، (١٠/٢٠٢) (صَفَقٍ)، وَمَعْجَمٌ مَا اسْتَعْجَمَ، ص (٢٤٠)، وَبَلَا نِسْبَةٍ فِي أُمَالِي ابْنِ الْحَاجِبِ (١١/٤٥١)، وَشَرْحُ الْأَشْمُونِيِّ (٢/٣٢٤)، وَشَرْحُ الْمَفْصَلِ (٦/١٣٣)، وَلِسَانُ الْعَرَبِ (١١/٣٤٥) (سَلْسِلٍ)، (١٤/٤٧٨) (ضَحَا)، وَهَمْعُ الْهَوَامِعِ (٢/٥١).

(٦) سَقَطَ فِي خ.

وَالْعُرْبِ. ﴿وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة﴾ أي دَوَي خلفة يخلف كل منهما الآخر بأن يقوم مقامه فيما ينبغي أن يعمل فيه أو بأن يعتقبا كقوله تعالى: ﴿واختلاف الليل والنهار﴾ [سورة البقرة، الآية ١٦٤. وسورة آل عمران، الآية ١٩٠] وهي اسم للحالة من خلف كالركبة والجلسة من ركب وجلس. ﴿لمن أراد أن يذكر﴾ أي يتذكر آلاء الله عز وجل ويتفكر في بدائع صنعه فيعلم أنه لا بد لها من صانع حكيم واجب الذات رحيم للعباد ﴿أو أراد شكورا﴾ أي أن يشكر الله تعالى على ما فيهما من النعم أو ليكونا وقتين للذاكرين من فاته ورده في أحدهما تداركه في الآخرة. وقرئ أنه يذكر^(١) من ذكر بمعنى تذكّر.

وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴿٦٣﴾ وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا ﴿٦٤﴾ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ﴿٦٥﴾ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿٦٦﴾ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴿٦٧﴾ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴿٦٨﴾ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا ﴿٦٩﴾ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٧٠﴾ وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَنْتَسِبُ إِلَى اللَّهِ أَنَّهُ مَتَابًا ﴿٧١﴾ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِالْقَوْمِ مَرُّوا كِرَامًا ﴿٧٢﴾ وَالَّذِينَ إِذَا دُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ﴿٧٣﴾ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا فَرَةً أَعْيَبْ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴿٧٤﴾ أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَلِلْقَوْمِ فِيهَا خِزْيَةٌ وَسَلَامًا ﴿٧٥﴾ خَالِدِينَ فِيهَا حَسَنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿٧٦﴾ قُلْ مَا يَعْبُؤُنَا بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴿٧٧﴾

﴿وعباد الرحمن﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان أوصاف خالص عباد الرحمن وأحوالهم الدنيوية والأخروية بعد بيان حال النافرين عن عبادته والسجود له. والإضافة للتشريف وهو مبتدأ خبره ما بعده من الموصول وما عطف عليه، وقيل: هو ما في آخر السورة الكريمة من الجملة المصدرة باسم الإشارة. وقرئ^(٢) عباد الرحمن

(١) قرأ بها: حمزة، وخلف، والنخعي، وابن وثاب، وزيد بن علي، وطلحة، وعبد الله بن مسعود. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٠)، والتيسير للداني ص (١٦٤)، والحجة لأبي زهرة ص (٥١٣)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٦٦)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٦)، والكشف للقيسي (٢/ ١٤٧)، والنشر لابن الجزري (٢/ ٣٣٤).
(٢) قرأ بها: اليماني.

أَي عِبَادِهِ الْمَقْبُولُونَ ﴿الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ أَي بِسَكِينَةٍ وَتَوَاضَعٍ. وَهَوْنًا مُصَدَّرٌ وَصِفَ بِهِ. وَنَصْبُهُ إِمَّا عَلَى أَنَّهُ حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ يَمْشُونَ أَوْ عَلَى أَنَّهُ نَعْتٌ لِمَصْدَرِهِ أَي يَمْشُونَ هَيَّيْنِ لَيِّنِي الْجَانِبِ مِنْ غَيْرِ فِظَاظَةٍ أَوْ مَشْيًا هَيِّنًا. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ﴾ أَي السُّفَهَاءُ كَمَا فِي قَوْلٍ مِنْ قَالَ: [الوافر]

أَلَا لَا يَجْهَلُنْ أَحَدٌ عَلَيْنَا فَتَجْهَلْ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلِينَ^(١)

﴿قَالُوا سَلَامًا﴾ بَيَانٌ لِحَالِهِمْ فِي الْمُعَامَلَةِ مَعَ غَيْرِهِمْ إِثْرَ بَيَانِ حَالِهِمْ فِي أَنْفُسِهِمْ أَي إِذَا خَاطَبُوهُمْ بِالسُّوءِ قَالُوا تَسْلِيمًا مِنْكُمْ وَمِتَارَكَةً لَا خَيْرَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ وَلَا شَرًّا. وَقِيلَ: سَدَادًا مِنَ الْقَوْلِ يَسْلُمُونَ بِهِ مِنَ الْأَذْيَةِ وَالْإِثْمِ، وَلَيْسَ فِيهِ تَعَرُّضٌ لِمُعَامَلَتِهِمْ مَعَ الْكُفْرَةِ حَتَّى يُقَالَ نَسَخْتَهَا آيَةُ الْقِتَالِ كَمَا نُقِلَ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا﴾ بَيَانٌ لِحَالِهِمْ فِي مُعَامَلَتِهِمْ مَعَ رَبِّهِمْ أَي يَكُونُونَ سَاجِدِينَ لِرَبِّهِمْ وَقَائِمِينَ أَي يُحْيُونَ اللَّيْلَ كُلًّا أَوْ بَعْضًا بِالصَّلَاةِ. وَقِيلَ: مَنْ قَرَأَ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ فِي صَلَاةٍ وَإِنْ قَلَّ فَقَدْ بَاتَ سَاجِدًا وَقَائِمًا. وَقِيلَ هُمَا الرُّكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَالرُّكْعَتَانِ بَعْدَ الْعِشَاءِ. وَتَقْدِيمُ السُّجُودِ عَلَى الْقِيَامِ لِرِعَايَةِ الْفَوَاصِلِ.

﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ﴾ أَي فِي أَعْقَابِ صَلَوَاتِهِمْ أَوْ فِي عَامَّةِ أَوْقَاتِهِمْ ﴿رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا﴾ أَي شَرًّا دَائِمًا وَهَلَاكًا لَازِمًا وَفِيهِ مَزِيدٌ مَدْحٍ لَهُمْ بَيَانٌ أَنَّهُمْ مَعَ حُسْنِ مُعَامَلَتِهِمْ مَعَ الْخَلْقِ وَاجْتِهَادِهِمْ فِي عِبَادَةِ الْحَقِّ يَخَافُونَ الْعَذَابَ وَيَبْتَهِلُونَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي صَرْفِهِ عَنْهُمْ غَيْرَ مُحْتَفِلِينَ^(٢) بِأَعْمَالِهِمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَّةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾ [سورة المؤمنون، الآية ٦٠] ﴿إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ تَعْلِيلٌ لِاسْتِدْعَائِهِمُ الْمَذْكُورِ بِسُوءِ حَالِهَا فِي نَفْسِهَا إِثْرَ تَعْلِيلِهِ بِسُوءِ حَالِ عَذَابِهَا، وَقَدْ جُوزَ أَنْ يَكُونَ تَعْلِيلًا لِلأُولَى وَلَيْسَ بِذَاكَ. وَسَاءَتْ فِي حَكْمٍ بِسُوءٍ وَفِيهَا ضَمِيرٌ مَبْهُمٌ يَفْسِّرُهُ مُسْتَقَرًّا. وَالْمَخْصُوصُ بِالذِّمِّ مَحْذُوفٌ مَعْنَاهُ

ينظر: البحر المحيط (٥١٢/٦)، والكشاف للزمخشري (٩٩/٣).

- (١) البيت لعمرو بن كلثوم في ديوانه (ص ٧٨)، لسان العرب (١٧٧/٣) (رشد)، وأمالى المرتضى (١/ ٥٧، ٣٢٧)، وبهجة المجالس (٦٢١/٢)، وجمهرة أشعار العرب (٤١٤/١)، وشرح شواهد المغني (١٢٠/١)، وشرح القصائد العشر، ص (٣٦٦)، وخزانة الأدب (٤٣٧/٦)، وشرح ديوان امرئ القيس (ص ٣٢٧)، وشرح القصائد السبع (ص ٤٢٦)، وشرح المعلقات السبع (ص ١٧٨)، وشرح المعلقات العشر (ص ٩٢)، وعيون الأخبار (٢/ ٢١١)، وبلا نسبة في لسان العرب (٦٤/٨) (خدع)، والمخصص (٨١/٣)، وأساس البلاغة (جهل).

(٢) في ط: مختلفين.

سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا هِيَ وَهَذَا الضَّمِيرُ هُوَ الَّذِي رَبَطَ الْجُمْلَةَ بِاسْمِ إِنَّ وَجَعَلَهَا خَبْرًا لَهَا. قِيلَ: وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ سَاءَتْ بِمَعْنَى أَحْزَنْتُ وَفِيهَا ضَمِيرُ اسْمِ إِنَّ. وَمُسْتَقَرًّا حَالٌ أَوْ تَمْيِيزٌ وَهُوَ بَعِيدٌ خَالٍ عَمَّا فِي الْأَوَّلِ مِنَ الْمُبَالِغَةِ فِي بَيَانِ سُوءِ حَالِهَا وَكَذَا جَعَلَ التَّعْلِيلَيْنِ مِنْ جِهَتِهِ تَعَالَى ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا﴾ لَمْ يَجَاوِزُوا حَدَّ الْكَرَمِ ﴿وَلَمْ يَقْتَرُوا﴾ وَلَمْ يَضَيِّقُوا تَضْيِيقَ الشَّحِيحِ وَقِيلَ: الْإِسْرَافُ هُوَ الْإِنْفَاقُ فِي الْمَعَاصِي وَالْقَتْرُ مَنَعُ الْوَاجِبَاتِ وَالْقُرْبِ. وَقُرِئَ^(١) بِكَسْرِ الثَّاءِ مَعَ فَتْحِ الْيَاءِ وَبِكَسْرِهَا مَخْفَفَةً^(٢) وَمَشْدَدَةً^(٣) مَعَ ضَمِّ الْيَاءِ ﴿وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ أَيِ بَيْنَ مَا ذُكِرَ مِنَ الْإِسْرَافِ وَالْقَتْرِ ﴿قَوَامًا﴾ وَسَطًا وَعَدْلًا سُمِّيَ بِهِ لِمُسْتَقَامَةِ الطَّرْفَيْنِ كَمَا سُمِّيَ بِهِ سُوءٌ لِمُسْتَوَائِهِمَا وَقُرِئَ^(٤) بِالْكَسْرِ وَهُوَ مَا يُقَامُ بِهِ الْحَاجَةُ لَا يَفْضَلُ عَنْهَا وَلَا يَنْقُصُ وَهُوَ خَبَرٌ ثَانٍ أَوْ حَالٌ مُؤَكِّدَةٌ أَوْ هُوَ الْخَبَرُ وَبَيْنَ ذَلِكَ لَغْوٌ وَقَدْ جُوزَ أَنْ يَكُونَ اسْمٌ كَانَ عَلَى أَنَّهُ مَبْنِيٌّ لِأَضَافَتِهِ إِلَى غَيْرٍ مَتَمَكِّنٌ وَلَا يَخْفَى ضَعْفُهُ فَإِنَّهُ بِمَعْنَى الْقَوَامِ فَيَكُونُ كَالْإِخْبَارِ بِشَيْءٍ عَنْ نَفْسِهِ ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ شُرُوعٌ فِي بَيَانِ اجْتِنَابِهِمْ عَنِ الْمَعَاصِي بَعْدَ بَيَانِ إِيْمَانِهِمْ بِالطَّاعَاتِ. وَذَكَرْنَا نَفْيَ الْإِسْرَافِ وَالْقَتْرِ لِتَحْقِيقِ مَعْنَى الْاِقْتِصَادِ وَالتَّصْرِيحِ بِوَصْفِهِمْ بِنَفْيِ الْإِشْرَافِ مَعَ ظُهُورِ إِيْمَانِهِمْ لِإِظْهَارِ كَمَالِ الْاِعْتِنَاءِ بِالتَّوْحِيدِ وَالْإِخْلَاصِ وَتَهْوِيلِ أَمْرِ الْقَتْلِ وَالزَّنَا بِنَظْمِهِمَا فِي سُلْكِهِ وَلِلتَّعْرِيزِ بِمَا كَانَ عَلَيْهِ الْكُفْرَةُ مِنْ قُرَيْشٍ وَغَيْرِهِمْ أَيِ لَا يَعْبُدُونَ مَعَهُ تَعَالَى إِلَهًا آخَرَ.

﴿وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ أَيِ حَرَّمَهَا بِمَعْنَى حَرَّمَ قَتْلَهَا فَحُذِفَ الْمُضَافُ وَأُقِيمَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ مَقَامَهُ مِبَالِغَةً فِي التَّحْرِيمِ ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ أَيِ لَا يَقْتُلُونَهَا بِسَبَبٍ مِنْ

(١) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، ويعقوب، وابن محيصن، والحسن، واليزيدي، ومجاهد.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٠)، والتيسير للداني ص (١٦٤)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٦٦)، والغيث للصفارقي ص (٣٠٦)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٣٤).

(٢) قرأ بها: نافع، وابن عامر، وعاصم، والكسائي، وأبو جعفر، وشعبة، وأبو عبد الرحمن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٠)، والتيسير للداني ص (١٦٤)، والحجة لابن خالويه ص (٢٦٦)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٦٦)، والغيث للصفارقي ص (٣٠٦)، والكشاف للزمخشري (٣/١٠٠)، والكشف للقيسي (٢/١٤٧)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٣٤).

(٣) قرأ بها: نافع، وابن عامر.

ينظر: البحر المحيط (٦/٥١٤)، والكشاف للزمخشري (٣/١٠٠)، وتفسير الرازي (٢٤/١٠٩).

(٤) قرأ بها: حسان بن عبد الرحمن.

ينظر: البحر المحيط (٦/٥١٤)، وتفسير القرطبي (١٣/٧٤)، والكشاف للزمخشري (٣/١٠٠)، والمحتسب لابن جني (٢/١٢٥).

الأسباب إلا بسبب الحق المزيل لحُرمتها وعصمتها أو لا يقتلون قتلاً ما إلا قتلاً ملتبساً بالحق أو لا يقتلونها في حالٍ من الأحوال إلا حال كونهم ملتبسين بالحق ﴿ولا يزنون﴾ أي الذين لا يفعلون شيئاً من هذه العظائم القبيحة التي جمعهن الكفرة حيث كانوا مع إشراكهم به سبحانه مداومين على قتل النفوس المحرمة التي من جملتها الموءودة مكبين على الزنا لا يرغوون عنه أصلاً ﴿ومن يفعل ذلك﴾ أي ما ذكر كما هو دأب الكفرة المذكورين ﴿يلق﴾ في الآخرة. وقرئ^(١) يلقي وقرئ^(٢) يلقي بالتشديد مجزوماً ﴿أثاماً﴾ وهو جزاء الإثم كالوبال والنكال وزناً ومعنى. وقيل: هو الإثم أي يلقي جزاء الإثم والتثوين على التقديرين للتفخيم. وقرئ^(٣) أيّاماً أي شداًد يقال يومٌ ذو أيّام لليوم الصعب ﴿يضاعف له العذاب يوم القيامة﴾ بدل من يلقي لا تحاديهما في المعنى كقوله: [الطويل]

متى تأتينا ثلّمم بنا في ديارنا تجد حطبا جزلاً وناراً تأججا^(٤)
وقرئ بالرفع^(٥) على الاستئناف أو على الحالّية وكذا ما عطف عليه وقرئ يُضعف^(٦) ونُضعف^(٧) له العذاب بالنون ونصب العذاب ﴿ويخلد فيه﴾ أي في ذلك العذاب المضاعف ﴿مُهاناً﴾ ذليلاً مستحقراً جامعاً للعذاب الجسmani والروحاني

(١) قرأ بها: ابن مسعود، وأبو رجاء.

ينظر: البحر المحيط (٥١٥/٦)، والكشاف للزمخشري (١٠١/٣).

(٢) ينظر: البحر المحيط (٥١٥/٦).

(٣) قرأ بها: ابن مسعود.

ينظر: البحر المحيط (٥١٥/٦)، والكشاف للزمخشري (١٠١/٣).

(٤) تقدم.

(٥) قرأ بها: ابن عامر، وعاصم، وشعبة.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٠)، والتيسير للداني ص (١٦٤)، والحجة لابن خالويه ص (٢٦٦)، والحجة لأبي زرعة ص (٥١٤)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٦٧)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٦)، والنشر لابن الجزري (٣٣٤/٢).

(٦) قرأ بها: ابن كثير، وابن عامر، وأبو جعفر، ويعقوب، والحسن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٠)، والتيسير للداني ص (١٦٤)، والحجة لابن خالويه ص (٢٦٦)، والحجة لأبي زرعة ص (٥١٤)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٦٧)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٦)، والكشاف للزمخشري (١٠١/٣)، والكشف للقيسي (١٤٧/٢)، والمجمع للطبرسي (١٧٧/٧)، والنشر لابن الجزري (٢٢٨/٢).

(٧) قرأ بها: أبو جعفر، وطلحة بن سليمان، وشيبة.

ينظر: البحر المحيط (٥١٥/٦)، وتفسير القرطبي (٧٦/١٣)، والحجة لابن خالويه ص (٢٦٦)، والكشاف للزمخشري (١٠١/٣)، والمحتسب لابن جني (١٢٥/٢).

وقرئ يُخْلَدُ^(١) وَيُخْلَدُ^(٢) مبنيا للمفعول من الإخلاق والتَّخْلِيدِ. وقرئ تَخْلُدُ بالتاء^(٣) على الالتفات المنبئ عن شدة الغضب ومضاعفة العذاب لانضمام المعاصي إلى الكفر [كما]^(٤) يفصح عنه قوله تعالى ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا﴾ وذكر الموصوف مع جريان الصَّالِح والصَّالِحَاتِ مَجْرَى الاسم للاعتناء به والتَّصْيِص على مغاييرته للأعمال السَّابِقَةِ ﴿فَأُولَٰئِكَ﴾ إشارة إلى الموصول والجمع باعتبار معناه كما أنَّ الأفراد في الأفعال الثلاثة باعتبار لفظة أي أولئك الموصوفون بالتَّوْبَةِ والإيمان والعمل الصَّالِح ﴿يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ بأنَّ يحوَّ سوابق معاصيهم بالتَّوْبَةِ ويثبت مكانها لواحق طاعتهم أو يبدل بمملكة المعصية ودواعيها في النَّفْسِ مملكة الطَّاعَةِ بأنَّ يُزِيلَ الأولى ويأتي بالثَّانِيَةِ وقيل: بأنَّ يُوفِّقَهُ لأضداد ما سلف منه أو بأنَّ يُثَبِّتَ له بدل كلِّ عقاب ثوابًا وقيل: يبدلهم بالشُّرِكِ إيمانًا وبقتل المسلمين قتلَ المشركين وبالزُّنَا عَقَّةً وإحصانًا ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ اعتراضٌ تذييليٌّ مقررٌ لما قبله من المحو والإثبات ﴿وَمَنْ تَابَ﴾ أي عن المعاصي بتركها بالكلية والنَّدَمَ عليها ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ يتلافى به ما فَرَطَ منه أو خرج عن المعاصي ودخل في الطَّاعَاتِ ﴿فَإِنَّهُ﴾ بما فعل ﴿يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ﴾ أي يرجعُ إليه تعالى: ﴿مَتَابًا﴾ أي متابًا عظيمَ الشَّانِ مرضيًا عنده تعالى ماحيًا للعقاب محصِّلًا للثَّوَابِ أو يتوب متابًا إلى الله تعالى الذي يحبُّ التَّوَابِينَ ويحسن إليهم أو فإنه يرجعُ إليه تعالى أو إلى ثوابه مرجعًا حسنًا وهذا تعميمٌ بعد تخصيص.

﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾ لا يُقِيمُونَ الشَّهَادَةَ الكاذبةَ أو لا يحضرون محاضرَ الكذب فإنَّ مشاهدةَ الباطل مشاركةً فيه ﴿وَإِذَا مَرُّوا﴾ على طريقِ الاتفاقِ ﴿بِاللُّغُو﴾ أي ما يجبُ أنْ يُلغَى وَيُطْرَحَ^(٥) ممَّا لا خيرَ فيه ﴿مَرُّوا كَرَامًا﴾ معرضين عنه مكرمين أنفسهم عن الوقوف عليه والخوض فيه ومن ذلك الإغضاء عن الفواحش والصَّفْحُ عن

(١) قرأ بها: أبو عمرو.

(٢) ينظر: الإملاء للعكبري (٩٠/٢)، والبحر المحيط (٥١٥/٦)، وتفسير القرطبي (٧٧/١٣)، وتفسير الرازي (١١١/٢٤).

(٣) قرأ بها: أبو عمرو، وأبو حيو.

(٤) ينظر: البحر المحيط (٥١٥/٦)، وتفسير الرازي (١١١/٢٤).

(٥) قرأ بها: طلحة بن سليمان.

(٦) ينظر: البحر المحيط (٥١٥/٦)، وتفسير القرطبي (٧٧/١٣)، والمحتسب لابن جني (١٢٥/٢)،

وتفسير الرازي (١١١/٢٤).

(٥) في خ: ويصرح.

(٤) سقط في ط.

الذنوب والكناية عما يُستهجنُ التصريحُ به. ﴿والذين إذا ذُكروا بآياتِ ربِّهم﴾ المنطوية على المواعظ والأحكام ﴿لم يخرُّوا عليها صُماً وعُمياناً﴾ أي أكْبُوا عليها سامعين بأذانٍ واعية مجتلين لها بعيون راعية وإنما عبَّرَ عن ذلك بنفي الصَّدِّ تعريضاً بما يفعله الكفرة والمنافقون وقيل الضميرُ لمعاصي المدلولِ عليها باللغو ﴿والذين يقولون ربنا هبْ لنا من أزواجنا وذرياتنا قرَّةً أعين﴾ بتوفيقهم للطاعة وحيازة الفضائل فإنَّ المؤمن إذا ساعده أهله في طاعة الله عزَّ وجلَّ وشاركوه فيها يُسرُّ بهم قلبه وتقرُّ بهم عينه لما يشاهده من مشايعتهم له في مناهج الدين وتوفُّع لحوقهم به في الجنة حسبما وعد بقوله تعالى: ﴿ألحقنا بهم ذريتهم﴾ [سورة الطور، الآية ٢١] ومن ابتدائية أو بيانية وقرئ^(١) وذريتنا. وتنكيرُ الأعين لإرادة تنكيرِ القرَّة تعظيماً. وتقليلُها لأنَّ المرادَ أعينُ المتقين ولا ريبَ في قلَّتِها نظراً إلى غيرها ﴿واجعلنا للمتقين إماماً﴾ أي اجعلنا بحيث يقتدون بنا في إقامة مراسم الدين بإفاضة العلم والتوفيق للعمل. وتوجيهه للدلالة على الجنس وعدم الالتباس كقوله تعالى: ﴿ثمَّ يخرجكم طفلاً﴾ [سورة غافر، الآية ٢٧] أو لأنَّ المرادَ واجعل كلَّ واحدٍ منَّا إماماً أو لأنَّهم كنفس واحدة لاتِّحاد طريقتهم واتِّفاق كلمتهم كذا قالوا. وأنت خبيرٌ بأن مدارَ الكلِّ صدورُ هذا الدُّعاء إما عن الكلِّ بطريق المعية وأنه محالٌ لاستحالة اجتماعهم في عصرٍ واحدٍ فما ظنُّك باجتماعهم في مجلسٍ واحدٍ واتِّفاقهم على كلمةٍ واحدةٍ وإما عن كلِّ واحدٍ منهم بطريق تشريك غيره في استدعاء الإمامة وأنه ليس بثابتٍ جزماً بل الظاهرُ صدورُه عنهم بطريق الانفرادِ وأنَّ عبارة كلِّ واحدٍ منهم عند الدُّعاء واجعلني للمتقين إماماً خلا أنه حُكِيت عباراتُ الكلِّ بصيغة المتكلم مع الغيرِ للقصدي إلى الإيجاز على طريقة قوله تعالى: ﴿يا أيُّها الرُّسلُ كُلُوا من الطَّيِّبَاتِ واعملُوا صالحاً﴾ [سورة المؤمنون، الآية ٥١] وأبقي إماماً على حاله، وقيل: الإمام جمع أم بمعنى قاصد كصيام جمع صائم ومعناه قاصدين لهم مُقتدين بهم. وإعادةُ الموصولِ في المواقع السبعة مع كفاية ذكرِ الصَّلَاتِ بطريقِ العطفِ على صلةِ الموصولِ الأولِ للإيذان بأنَّ كلَّ واحدٍ مما ذُكر في حيِّزِ صلةِ الموصولِ المذكورة وصِفٌ جليلٌ على حياله شأنٌ خطيرٌ حقيقٌ بأنَّ يُفردَ له موصوفٌ مستقلٌّ ولا يجعل شيئاً من ذلك تتمه لغيره وتوسيطُ العاطفِ بين الموصولِ لتنزِيلِ الاختلافِ العنواني منزلةً الاختلافِ الذاتي كما في قوله: [المتقارب]

(١) قرأ بها: أبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وعاصم، وشعبة، وخلف، واليزيدي، والحسن، وطلحة، وعيسى، وعبد الله بن مسعود.
ينظر: إتحاف فضلاء البشر، ص (٣٣٠)، والإملاء للعكبري (٢/ ٩٠).

إلى الملكِ القَرَمِ وابنِ الهَمَامِ وَلَيْثِ الْكَتَائِبِ فِي الْمُرْدَحَمِ^(١)
﴿أولئك﴾ إشارة إلى المتَّصِفِينَ بما فُضِّلَ في حَيِّزِ صَلَةِ الْمُضَوَّلَاتِ الثَّمَانِيَةِ مِنْ
حَيْثُ اتَّصَفُوهُمْ بِهِ. وفيه دلالةٌ على أَنَّهُمْ مُمَيِّزُونَ بِذَلِكَ أَكْمَلَ تَمَيِّزٍ مُنْتَظَمُونَ بِسَبَبِهِ فِي
سَلَكِ الْأُمُورِ الْمُشَاهِدَةِ، وفيه من معنى البُعْدِ لِلإِيْذَانِ بَعْدَ مُنْزَلَتِهِمْ فِي الْفَضْلِ. وهو
مَبْتَدَأُ خَبَرِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ﴾ والجُمْلَةُ مُسْتَأْنَفَةٌ لَا مَحَلَّ لَهَا مِنَ الْإِعْرَابِ
مَبِينَةٌ لِمَا لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنَ السَّعَادَةِ الْأَبَدِيَّةِ لِثَرَبِيَانٍ مَا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْأَعْمَالِ
السَّيِّئَةِ. وَالْغُرْفَةُ الدَّرَجَةُ الْعَالِيَةُ مِنَ الْمَنَازِلِ وَكُلُّ بِنَاءٍ مُرْتَفِعٍ عَالٍ أَيْ يُثَابُونَ أَعْلَى مَنَازِلِ
الْجَنَّةِ وَهِيَ اسْمُ جَنْسٍ أُريدَ بِهِ الْجَمْعُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَهُمْ فِي الْغُرَفَاتِ آمِنُونَ﴾ [سورة
سَبَأ، الْآيَةُ ٣٧] وَقِيلَ: هِيَ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ الْجَنَّةِ ﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ أَيْ بِصَبْرِهِمْ عَلَى
الْمَشَاقِّ مِنْ مَضْضِ الطَّاعَاتِ وَرَفْضِ الشَّهَوَاتِ وَتَحَمُّلِ الْمَجَاهِدَاتِ ﴿وَيَلْقَوْنَ فِيهَا﴾
مِنْ جِهَةِ الْمَلَائِكَةِ ﴿تَحِيَةً وَسَلَامًا﴾ أَيْ تَحِيَّهِمُ الْمَلَائِكَةُ وَيَدْعُونَ لَهُمْ بِطَوْلِ الْحَيَاةِ
وَالسَّلَامَةِ مِنَ الْآفَاتِ، أَوْ يُعْطُونَ التَّبْقِيَةَ وَالتَّخْلِيدَ مَعَ السَّلَامَةِ مِنْ كُلِّ آفَةٍ، وَقِيلَ:
يُحْيِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَيُسَلِّمُ عَلَيْهِ. وَقُرِئَ يَلْقَوْنَ مِنْ^(٢) [لَقِيَ]^(٣) ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ لَا
يَمُوتُونَ وَلَا يُخْرَجُونَ ﴿حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ الْكَلَامُ فِيهِ كَالَّذِي مَرَّ فِي مُقَابَلَةِ
﴿قُلْ﴾ أَمْرُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِأَنْ يَبَيِّنَ لِلنَّاسِ أَنَّ الْفَائِزِينَ بِتِلْكَ النِّعَمَاءِ الْجَلِيلَةِ الَّتِي
يَتَنَافَسُونَ فِيهَا الْمُتَنَافِسُونَ إِنَّمَا نَالُوهَا بِمَا عُدَّدَ مِنْ مُحَاسِنِهِمْ وَلَوْلَاهَا لَمْ يُعْتَدَّ بِهِمْ أَصْلًا
أَي قُلْ لَهُمْ كَافَّةً مُشَافَهًا لَهُمْ بِمَا صَدَرَ عَنْ جَنْسِهِمْ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ ﴿مَا يَعْْبَأُ بِكُمْ رَبِّي
لَوْلَا دَعَاؤُكُمْ﴾ أَيُّ أَيْ عِبَاءٍ يُعْبَأُ بِكُمْ وَأَيُّ اعْتِدَادٍ يُعْتَدُّ بِكُمْ لَوْلَا عِبَادَتُكُمْ لَهُ تَعَالَى
حَسْبَمَا مَرَّ تَفْصِيلُهُ فَإِنَّ مَا خُلِقَ لَهُ الْإِنْسَانُ مَعْرِفَتُهُ تَعَالَى وَطَاعَتُهُ وَإِلَّا فَهُوَ وَسَائِرُ الْبَهَائِمِ
سَوَاءٌ. وَقَالَ الزَّجَّاجُ: مَعْنَاهُ أَيْ وَزْنٍ يَكُونُ لَكُمْ عِنْدَهُ، وَقِيلَ مَعْنَاهُ مَا يَصْنَعُ بِكُمْ رَبِّي
لَوْلَا دَعَاؤُهُ إِيَّاكُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ وَقِيلَ: مَا يَصْنَعُ بِعَذَابِكُمْ لَوْلَا دَعَاؤُكُمْ مَعَهُ آلِهَةٌ وَيَجُوزُ
أَنْ تَكُونَ مَا نَافِيَةٌ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَقَدْ كَذَّبْتُمْ﴾ بَيَانٌ لِحَالِ الْكُفْرَةِ مِنَ الْمُخَاطَبِينَ كَمَا

(١) تقدم.

(٢) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وعاصم، وابن عامر، وشعبة، وخلف، والأعمش، وطلحة، ومحمد
اليمني، والمفضل، ويحيى.ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٠)، والإعراب للنحاس (٢/٤٧٧)، والتيسير للداني ص
(١٦٥)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٦٨)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٧)، والنشر لابن الجزري
(٢/٣٣٥).

(٣) سقط في خ.

أَنَّ مَا قَبْلَهُ بَيَانٌ لِحَالِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُمْ أَي فَقَدْ كَذَّبْتُمْ بِمَا أَخْبَرْتُكُمْ بِهِ وَخَالَفْتُمُوهُ أَيُّهَا
 الْكَافِرَةُ وَلَمْ تَعْمَلُوا عَمَلَ أُولَئِكَ الْمَذْكُورِينَ وَقِيلَ: فَقَدْ قَصَّرْتُمْ فِي الْعِبَادَةِ مِنْ قَوْلِهِمْ
 كَذَبَ الْقِتَالُ إِذَا لَمْ يُبَالِغْ فِيهِ. وَقُرِئَ فَقَدْ كَذَبَ الْكَافِرُونَ^(١) [أَي الْكَافِرُونَ]^(٢) مِنْكُمْ
 لِعُمُومِ الْخَطَابِ لِلْفَرِيقَيْنِ وَفَائِدَتُهُ الْإِيذَانُ بِأَنَّ مَنَاظَ فَوْزٍ أَحَدِهِمَا وَخُسْرَانِ الْآخَرِ مَعَ
 الْإِتِّحَادِ الْجَنَسِيِّ الْمَصْحُوحِ لِلْإِشْتِرَاكِ فِي الْفَوْزِ لَيْسَ إِلَّا اخْتِلَافُهُمَا فِي الْأَعْمَالِ
 ﴿فَسَوْفَ يَكُونُ لَزَامًا﴾ أَي يَكُونُ جَزَاءُ التَّكْذِيبِ أَوْ أَثَرُهُ لَازِمًا يَحِقُّ بِكُمْ لَا مُحَالَةً
 حَتَّى يُكَبِّمَ فِي النَّارِ كَمَا تُعْرَبُ عَنْهُ الْفَاءُ الدَّالَّةُ عَلَى لَزُومٍ مَا بَعْدَهَا لَمَّا قَبْلَهَا، وَإِنَّمَا
 أُضْمِرَ مِنْ غَيْرِ ذِكْرِ لِلإِيذَانِ بِغَايَةِ ظَهْوَرِهِ وَتَهْوِيلِ أَمْرِهِ وَلِلتَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّهُ مِمَّا لَا يَكْتَنِهُهُ
 الْبَيَانُ وَقِيلَ: يَكُونُ الْعَذَابُ لَزَامًا. وَعَنْ مُجَاهِدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: هُوَ الْقَتْلُ يَوْمَ بَدْرٍ وَأَنَّهُ
 لُوزِمَ بَيْنَ الْقَتْلَى وَقُرِئَ لَزَامًا بِالْفَتْحِ^(٣) بِمَعْنَى اللَّزُومِ كَالثَّبَاتِ وَالثَّبُوتِ.
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْفُرْقَانِ لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ بِأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ
 لَا رَيْبَ فِيهَا وَأُدْخِلَ»^(٤) الْجَنَّةَ بِغَيْرِ نَصَبٍ^(٥).

(١) قرأ بها: عبد الله بن مسعود، وابن عباس، وابن الزبير.

ينظر: الإعراب للنحاس (٤٧٨/٢)، والبحر المحيط (٥١٨/٦)، وتفسير القرطبي (٨٥/١٣)،
 والكشاف للزمخشري (١٠٣/٣)، والمجمع للطبرسي (١٨٠/٧)، والمحتسب لابن جني (٢/
 ١٢٦).

(٢) سقط في خ.

(٣) قرأ بها: المنهال، وأبان بن تغلب، وأبو السمال.

ينظر: الإعراب للنحاس (٤٧٩/٢)، والبحر المحيط (٥١٨/٦)، وتفسير القرطبي (٨٦/١٣)،
 والكشاف للزمخشري (١٠٣/٣)، وتفسير الرازي (١١٧/٢٤).

(٤) في خ: دخل.

(٥) تقدم تخريجه.

سورة الشعراء

مَكِّيَّةٌ إِلَّا قَوْلَهُ: (والشعراء) [الشعراء: ٢٢٤] إِلَى آخِرِهَا
وَهِيَ مَائَتَانِ وَسِتُّ أَوْ سَبْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طَسَرَ ﴿١﴾ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿٢﴾ لَعَلَّكَ بَدِيعُ فَنَسَكَ آلَا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾ إِنْ شَأْ
نُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِنْ السَّمَاءِ آيَةٌ فَظَلَّتْ أَعْيُنُهُمْ لَهَا خَضِيعِينَ ﴿٤﴾ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُخَدِّثٍ إِلَّا
كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ﴿٥﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَاءَ لَنِيهِمْ أَتَنَبَّأُوا مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٦﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ
كَمْ أَهْلَكْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿٧﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ
الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٩﴾

﴿طسم﴾ بتفخيم الألف وبإمالتها^(١) وإظهار النون وبإدغامها^(٢) في الميم، وهو
إمّا مسرودٌ على نمطِ التَّعْدِيدِ بطريقِ التَّحْدِي على أَحَدِ الوجهينِ المذكورينِ في فاتحةِ
سُورَةِ الْبَقَرَةِ فلا محلَّ له من الإعرابِ وإمّا اسمٌ للسُّورَةِ كما عليه إطباقُ الْأَكْثَرِ فمحلُّه
الرَّفْعُ على أَنَّهُ خَبْرٌ لِمَبْتَدَأٍ محذوفٍ وهو أَظْهَرُ من الرَّفْعِ على الابتداءِ وقد مرَّ وجهُهُ في
مطلعِ سُورَةِ يُونُسَ عليه السَّلَامُ.

أَوْ النَّصْبُ بِتَقْدِيرِ فَعِلٍ لَانْتِ بِالمَقَامِ نحو: اذْكُرْ أَوْ اقْرَأْ. و(تلك) في قوله تعالى:
﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ إشارةٌ إِلَى السُّورَةِ سِوَاءِ كَانَ (طسم) مسرودًا على نمطِ

(١) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وخلف، وشعبة، ويحيى، والعلمي، والأعمش، والمفضل.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣١)، والإعراب للنحاس (٢/ ٤٨١)، والتيسير للداني ص (١٦٥)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٧٠)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٧)، والكشف للقيسي (٢/ ١٥٠)، والنشر لابن الجزري (٢/ ٧٠).

(٢) قرأ بها: نافع، وأبو عمرو، وعاصم، والكسائي، وابن كثير، وابن عامر، وأبو عبيد، وأبو حاتم.
ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣١)، والإعراب للنحاس (٢/ ٤٨١)، والتيسير للداني ص (١٦٥)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٧٠)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٧)، والكشاف للزمخشري (٣/ ١٠٤)، والكشف للقيسي (٢/ ١٥٠)، والنشر لابن الجزري (٢/ ١٩).

التَّعْدِيدِ أَوْ اسْمًا لِلشُّورَةِ حَسْبَمَا مَرَّ تَحْقِيقُهُ هُنَاكَ، وَمَا [فِي] ^(١) اسْمِ الْإِشَارَةِ مِنْ مَعْنَى الْبُعْدِ لِلتَّنْبِيهِ عَلَى بُعْدِ مَنْزِلَةِ الْمُشَارِ إِلَى فِي الْفَخَامَةِ وَمَحَلُّهُ الرَّفْعُ عَلَى أَنَّهُ مَبْتَدَأٌ خَبَرُهُ مَا بَعْدَهُ وَعَلَى تَقْدِيرٍ كَوْنِ طَسَمٍ مَبْتَدَأٌ فَهُوَ مَبْتَدَأٌ ثَانٍ أَوْ بَدَلٌ مِنَ الْأَوَّلِ، وَالْمُرَادُ بِالْكِتَابِ الْقُرْآنُ وَبِالْمُبِينِ الظَّاهِرُ إِعْجَازُهُ عَلَى أَنَّهُ مِنْ أَبَانَ بِمَعْنَى بَانَ، أَوِ الْمُبِينُ لِلْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهَا أَوِ الْفَاصِلُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَالْمَعْنَى هِيَ آيَاتٌ مَخْصُوصَةٌ مِنْهُ مَتْرَجَةٌ بِاسْمٍ مُسْتَقِلٍّ. وَالْمُرَادُ بِيَانِ كَوْنِهَا بَعْضًا مِنْهُ وَصْفُهَا بِمَا اشْتَهَرَ بِهِ الْكُلُّ مِنَ النُّعُوتِ الْفَاضِلَةِ.

﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ﴾ أَيِ قَاتِلٌ. وَأَصْلُ الْبَخْعِ أَنْ يَبْلُغَ بِالذَّبْحِ النُّخَاعَ ^(٢)، وَهُوَ عِرْقٌ مُسْتَبْطَنُ الْفَقَارِ وَذَلِكَ أَقْصَى حَدِّ الذَّبْحِ. وَقُرِئَ (بَاخِعٌ نَفْسِكَ) ^(٣) عَلَى الْإِضَافَةِ وَلَعَلَّ لِلْإِشْفَاقِ أَيِ أَشْفَقَ عَلَى نَفْسِكَ أَنْ تَقْتُلَهَا حَسْرَةً عَلَى مَا فَاتَكَ مِنْ إِسْلَامِ قَوْمِكَ ﴿أَلَا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ أَيِ لِعَدَمِ إِيْمَانِهِمْ بِذَلِكَ الْكِتَابِ الْمُبِينِ أَوْ خِيفَةَ أَلَا يُؤْمِنُوا بِهِ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنْ نَشَأْ﴾... إلخِ اسْتِثْنَاءٌ مَسْجُوقٌ لِتَعْلِيلِ مَا يُفْهَمُ مِنَ الْكَلَامِ مِنَ النَّهْيِ عَنِ التَّحْسِرِ الْمَذْكُورِ بَيَانِ أَنَّ إِيْمَانَهُمْ لَيْسَ مِمَّا تَعَلَّقَتْ بِهِ مَشِئَةُ اللَّهِ تَعَالَى حَتْمًا فَلَا وَجْهَ لِلطَّمَعِ فِيهِ وَالتَّأَلُّمِ مِنْ فَوَاتِهِ.

وَمَفْعُولُ الْمَشِئَةِ مَحْذُوفٌ لِكَوْنِهِ مَضْمُونُ الْجَزَاءِ أَعْنِي قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿نُنَزِّلُ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً﴾ أَيِ مَلِجَّةً لَهُمْ إِلَى الْإِيْمَانِ قَاسِرَةً عَلَيْهِ وَتَقْدِيمُ الظَّرْفَيْنِ عَلَى الْمَفْعُولِ الصَّرِيحِ لَمَّا مَرَّ مَرَارًا مِنَ الْإِهْتِمَامِ بِالْمَقْدَمِ وَالتَّشْوِيقِ إِلَى الْمُؤَخَّرِ ﴿فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ أَيِ مُنْقَادِينَ. وَأَصْلُهُ فَظَلُّوا لَهَا خَاضِعِينَ فَأَقْحَمَتِ الْأَعْنَاقُ لَزِيَادَةِ التَّقْرِيرِ بَيَانِ مَوْضِعِ الْخُضُوعِ وَتُرِكَ الْخَبَرُ عَلَى حَالِهِ. وَقِيلَ لَمَّا وَصَفَتِ الْأَعْنَاقُ بِصِفَاتِ الْعُقْلَاءِ أُجْرِيَتْ مَجْرَاهُمْ فِي الصَّيْغَةِ أَيْضًا كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ [سورة يوسف، الآية ٤] وَقِيلَ: أُرِيدَ بِهَا الرُّؤَسَاءُ وَالْجَمَاعَاتُ مِنْ قَوْلِهِمْ جَاءَنَا عَنْقٌ مِنَ النَّاسِ أَيِ فَوْجٌ مِنْهُمْ. وَقُرِئَ خَاضِعَةً ^(٤).

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: فَظَلَّتْ عَطْفٌ عَلَى نَزْلِ بَاعْتِبَارِ مَحَلِّهِ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى:

﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدِّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ﴾ بَيَانٌ لَشِدَّةِ

(١) سقط في ط. (٢) في ط: البخاع.

(٣) قرأ بها: قتادة، وزيد بن علي.

ينظر: البحر المحيط (٥/٧)، وتفسير الرازي (١١٨/٢٤).

(٤) قرأ بها: عيسى، وابن أبي عبلة.

ينظر: البحر المحيط (٦/٧)، والكشاف للزمخشري (١٠٥/٣)، وتفسير الرازي (١١٨/٢٤).

شكيمتهم وعدم ارعوائهم عمّا كانوا عليه من الكُفر والتَّكذيبِ بغير ما ذُكر من الآية المُلجئة لصرف رسول الله ﷺ عن الحرص على إسلامهم وقطع رجائه عنه. ومن الأولى مزيدة لتأكيد العموم والثَّانية لابتداء الغاية مجازاً متعلّقة بـ (يأتيهم) أو بمحذوف هو صفة لـ (ذكر)، وأياً ما كان ففيه دلالة على فضله وشرفه وشناعة ما فعلوا به والتَّعرض لعنوان الرِّحمة لتخليط شناعتهم وتهويل جنائيتهم فإنَّ الإعراض عمّا يأتيهم من جنايه عزَّ وجلَّ على الإطلاق شنيع قبيح وعمّا يأتيهم بموجب رحمته تعالى لمحض منفعتهم أشنع وأقبح أي ما يأتيهم من موعظة من المواعظ القرآنية أو من طائفة نازلة من القرآن تذكّرهم أكمل تذكير وتنبّههم عن الغفلة أتم تنبيه كأنها نفس الذِّكر من جهته تعالى بمقتضى رحمته الواسعة مجدد تنزيله حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة إلا جددوا إعراضاً عنه على وجه التَّكذيب والاستهزاء وإصراراً على ما كانوا عليه من الكفر والضَّلال.

والاستثناء مفرغ من أعم الأحوال، محلّه النَّصب على الحاليّة من مفعول يأتيهم بإضمار قد أو بدونه على الخلاف المشهور أي ما يأتيهم من ذكر في حال من الأحوال إلا حال كونهم مُعرضين عنه ﴿فقد كذبوا﴾ أي كذبوا بالذِّكر الذي يأتيهم تكذيباً صريحاً مُقارناً للاستهزاء به ولم يكتفوا بالإعراض عنه حيث جعلوه تارة سحراً وأخرى أساطير وأخرى شعراً.

والفاء في قوله تعالى: ﴿فسياًتيم﴾ لترتيب ما بعدها على ما قبلها. والسَّين لتأكيد مضمون الجملة وتقريره أي فسياًتيم ألَبَتُهُ من غير تخلف أصلاً ﴿أنباء﴾ ما كانوا به يستهزئون ﴿عدلَ عمّا يقتضيه سائرُ ما سلف من الإعراض والتَّكذيب للإيذان بأنَّهما كانا مقارنين للاستهزاء، كما أُشير إليه حسبما وقع في قوله تعالى: ﴿وما تأتيهم من آية من آيات ربِّهم إلا كانوا عنها مُعرضين﴾ * فقد كذبوا بالحقِّ لمّا جاءهم فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزئون﴾ [سورة الأنعام، الآية ٥] وأنباؤه ما سيحقُّ بهم من العقوبات العاجلة والآجلة عبّر عنها بذلك إمّا لكونها ممّا أنبأ بها القرآن الكريم وإمّا لأنَّهم بمشاهدتها يقفون على حقيقة حال القرآن كما يقفون على الأحوال الخافية عنهم باستماع الأنباء وفيه تهويل له لأنَّ النبا لا يُطلق إلا على خبر خطير له وقع عظيم أي فسياًتيم لا محالة مصداق ما كانوا يستهزئون به قبل من غير أن يتدبّروا في أحواله ويقفوا عليها.

﴿أولم يروا﴾ الهمزة للإنكار التوبيخي والواو للعطف على مقدّر يقتضيه المقام أي فعلوا ما فعلوا من الإعراض عن الآيات والتَّكذيب والاستهزاء بها ولم ينظروا ﴿إلى

الأرض ﴿أي إلى عجائبها الرَّاجِرَةِ عَمَّا فعلُوا الدَّاعِيَةَ إِلَى الإِقْبَالِ عَلَى مَا أَعْرَضُوا عَنْهُ وَإِلَى الإِيمَانِ بِهِ.﴾

وقوله تعالى: ﴿كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ﴾ استئنافٌ مبينٌ لما في الأرض من الآيات الرَّاجِرَةِ عَنِ الْكُفْرِ الدَّاعِيَةِ إِلَى الإِيمَانِ. وَكَمْ خَبْرِيَّةٌ مَنْصُوبَةٌ بِمَا بَعْدَهَا عَلَى الْمَفْعُولِيَّةِ. وَالْجَمْعُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ (كُلِّ) لِإِفَادَةِ الْإِحَاطَةِ وَالْكَثْرَةِ مَعًا وَمِنْ كُلِّ زَوْجٍ أَيِ صَنْفٍ مُمِيزَةٍ وَالْكَرِيمُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مُرْضِيٌّ وَمَحْمُودُهُ أَيِ كَثِيرًا مِنْ كُلِّ صَنْفٍ مُرْضِيٍّ كَثِيرِ الْمَنَافِعِ أَنْبَتْنَا فِيهَا.

وتخصيصُ إنباته بالذكر دون ما عداه من الأصنافِ لِاختصاصِهِ بِالذَّلَالَةِ عَلَى الْقُدْرَةِ وَالنِّعْمَةِ مَعًا. وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَرَادَ بِهِ جَمِيعُ أَصْنَافِ النَّبَاتَاتِ نَافِعِهَا وَضَارِّهَا وَيَكُونُ وَصْفُ الْكُلِّ بِالْكَرَمِ لِلتَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى مَا أَنْبَتَ شَيْئًا إِلَّا وَفِيهِ فَائِدَةٌ كَمَا نَطَقَ بِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [سورة البقرة، الآية ٢٩] فَإِنَّ الْحَكِيمَ لَا يَكَادُ يَفْعَلُ فَعَلًا إِلَّا وَفِيهِ حِكْمَةٌ بِالْغَةِ وَإِنْ غَفَلَ عَنْهَا الْغَافِلُونَ وَلَمْ يَتَوَصَّلْ إِلَى مَعْرِفَةِ كُنْهَيْهَا الْعَاقِلُونَ ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى مُصَدِّرِ أَنْبَتْنَا أَوْ إِلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْ تِلْكَ الْأَزْوَاجِ، وَأَيًّا مَا كَانَ فَمَا فِيهِ مِنْ مَعْنَى الْبُعْدِ لِلإِيْذَانِ بِبُعْدِ مَنْزِلَتِهِ فِي الْفَضْلِ ﴿لَايَةً﴾ أَيِ آيَةٍ عَظِيمَةٍ دَالَّةٌ عَلَى كِمَالِ قُدْرَةِ مُنْبِتِهَا وَغَايَةِ قُوْرِ عِلْمِهِ وَحِكْمَتِهِ وَنَهَايَةِ سَعَةِ رَحْمَتِهِ مُوجِبَةٌ لِلإِيمَانِ وَازْعَةٌ عَنِ الْكُفْرِ.

﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ﴾ أَيِ أَكْثَرُ قَوْمِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ﴿مُؤْمِنِينَ﴾ قِيلَ أَيِ فِي عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَقَضَائِهِ حَيْثُ عِلْمٌ أَزَلًا أَنَّهُمْ سَيُصْرَفُونَ فِيمَا لَا يَزَالُ اخْتِيَارُهُمْ الَّذِي عَلَيْهِ يَدُورُ أَمْرُ التَّكْلِيفِ إِلَى جَانِبِ الشَّرِّ وَلَا يَتَدَبَّرُونَ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ الْعِظَامِ. وَقَالَ سَيَبَوِيهِ: كَانَ صَلَةً، وَالْمَعْنَى وَمَا أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ وَهُوَ الْأَنْسَبُ بِمَقَامِ بَيَانِ عُتُوثِهِمْ وَغُلُوثِهِمْ فِي الْمَكَابِرَةِ وَالْعِنَادِ مَعَ تَعَاوُذِ مُوجِبَاتِ الإِيمَانِ مِنْ جِهَتِهِ تَعَالَى. وَأَمَّا نِسْبَةُ كُفْرِهِمْ إِلَى عِلْمِهِ تَعَالَى وَقَضَائِهِ فَرُبَّمَا يَتَوَهَّمُ مِنْهَا كَوْنُهُمْ مَعْذُورِينَ فِيهِ بِحَسَبِ الظَّاهِرِ لِأَنَّ مَا أُشِيرَ إِلَيْهِ مِنَ التَّحْقِيقِ مِمَّا خَفِيَ عَلَى مَهَرَةِ الْعُلَمَاءِ الْمُتَّقِينَ، كَأَنَّهُ قِيلَ: إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً بَاهِرَةً مُوجِبَةً لِلإِيمَانِ وَمَا أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ مَعَ ذَلِكَ لَغَايَةِ تَمَادِيهِمْ فِي الْكُفْرِ وَالضَّلَالَةِ وَانْهَمَاكِهِمْ فِي الْغَيِّ وَالْجَهَالَةِ. وَنِسْبَةُ عَدَمِ الإِيمَانِ إِلَى أَكْثَرِهِمْ لِأَنَّ مِنْهُمْ مَنْ سَيُؤْمِنُ.

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ الْغَالِبُ عَلَى كُلِّ مَا يُرِيدُهُ مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي مِنْ جُمْلَتِهَا الْإِنْتِقَامُ مِنْ هَؤُلَاءِ ﴿الرَّحِيمُ﴾ الْمُبَالِغُ فِي الرَّحْمَةِ وَلِذَلِكَ يُمَهِّلُهُمْ وَلَا يُؤَاخِذُهُمْ بَغْتَةً بِمَا اجْتَرَوْا عَلَيْهِ مِنَ الْعِظَامِ الْمُوجِبَةِ لِفُتُونِ الْعُقُوبَاتِ، وَفِي التَّعَرُّضِ لَوْصَفِ الرُّبُوبِيَّةِ

[مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام من تشريفه والعِدَّة الخفية بالانتقام]^(١)
من الكفرة ما لا يخفى.

وَلَا نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنِ أَنْتَ الْمَرْغُومُ ۚ (١٠) قَوْمُ فَارْعُونَ أَلا يَنْفَعُونَ (١١) قَالَ رَبِّ إِنِّي
أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ (١٢) وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَٰؤُلَاءِ (١٣) وَلَهُمْ عَلَىٰ ذُنُوبٍ
فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (١٤) قَالَ كَلَّا فَادْخُلْ يَثْرِبَ مَدْيَنَ (١٥) فَأَتِيَا فَارْعُونَ فَقُولَا إِنَّا
رُسُلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦) أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ (١٧) قَالَ أَلَمْ تُرَبِّكُنَا فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ
عُمُرِكَ سِنِينَ (١٨) وَفَعَلْتَ فَعَلَتَكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ (١٩) قَالَ فَعَلْنَاهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ
الصَّٰلِحِينَ (٢٠) فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ (٢١) وَلَكَ نِعْمَةٌ
تَمْثُلُ عَلَىٰ أَنْ عَبَّدْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ (٢٢) قَالَ فَارْعُونَ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ (٢٣) قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ (٢٤) قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلا تَسْمَعُونَ (٢٥) قَالَ رَبُّكُمْ رَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ (٢٦)
قَالَ إِنْ رُسُلُكُمْ أَتَوُاكُمْ فَادْعُوا إِلَىٰ مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَأُخَّرُكُمْ (٢٧) قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ
تَقُولُونَ (٢٨) قَالَ لَنْ أَخَذْتُ إِلَهًا غَيْرِي لِأَجْعَلَكَ مِنَ الْمَسْجُودِينَ (٢٩) قَالَ أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ
(٣٠) قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّٰدِقِينَ (٣١) فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ (٣٢) وَنَزَعَ يَدَهُ
فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِ (٣٣) قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَٰذَا لَشَيْءٌ عَلِيمٌ (٣٤) يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ
أَرْضِكُمْ بِسَعْرِهٖ فَمَآذَا تَأْمُرُونَ (٣٥) قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ (٣٦) يَأْتُواكَ
بِكُلِّ سَحَابٍ عَلِيمٍ (٣٧) فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ (٣٨) وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ
(٣٩) لَعَلَّنَا نَبْنِئَ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ (٤٠) فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنَّا لَنَا أَجْرٌ إِنْ
كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ (٤١) قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمَقْرِبِينَ (٤٢) قَالَ لَهُمْ مُوسَىٰ أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ (٤٣)
فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ (٤٤) فَأَلْقَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ
تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ (٤٥) فَأَلْقَىٰ السَّحَرَةُ سِحْرَهُمْ (٤٦) قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ (٤٧) رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ
(٤٨) قَالَ ءَامَنْتُمْ لَمْ قَبْلَ أَنْ ءَادَنْ لَكُمْ إِنَّهُمْ لَكَاِبِرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ لَا أَقْطَعَنَّ
أَيْدِيَكُمْ وَأَقْطَعَنَّ مِنْ خَلْفِ وَأَصْلَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ (٤٩) قَالُوا لَا صَبْرَ لَنَا إِلَىٰ رَبِّنَا مُقْلِبُونَ (٥٠) إِنَّا نَطْمَعُ
أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبَّنَا حَتَّىٰ نَلْزَمَ الْكُفَّارَ (٥١) وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي إِلَيْكُمْ
مُتَّبِعُونَ (٥٢) فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ (٥٣) إِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ (٥٤) وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَاِطُونَ
(٥٥) وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَادِّثُونَ (٥٦) فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (٥٧) وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ (٥٨) كَذَٰلِكَ
وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ (٥٩) فَأَتَبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ (٦٠) فَلَمَّا تَرَاءَ الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَىٰ إِنَّا

لَمَذْكُورُونَ ﴿١١﴾ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴿١٢﴾ فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴿١٣﴾ وَأَزَلَفْنَا ثُمَّ الْآخَرِينَ ﴿١٤﴾ وَأَقْبَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمِينَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ﴿١٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٨﴾

﴿وإذ نادى ربك موسى﴾ كلامٌ مستأنف مسوق لتقرير ما قبله من إعراضهم عن كل ما يأتيهم من الآيات التنزيلية وتكذيبهم بها إثر بيان إعراضهم عما يشاهدونه من الآيات التكوينية.

و(إذ) منصوبٌ على المفعولية بمضمرٍ خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام أي واذكر لهم بما جرى على قوم فرعون بسبب تكذيبهم إياه زجرًا لهم عما هم عليه من التكذيب وتحذيرًا من أن يحقق بهم مثل ما حاق بأضرابهم المكذبين الظالمين حتى يتضح لك أنهم لا يؤمنون بما يأتيهم من الآيات، لكن لا بقياس حال هؤلاء بحال أولئك فقط بل بمشاهدة إصرارهم على ما هم عليه بعد سماع الوحي الناطق بقصصهم وعدم اتعاضهم بذلك كما يلوح به تكرير قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [سورة الشعراء، الآية ٨] عقيب كل قصة، وتوجيه الأمر بالذكر إلى الوقت مع أن المقصود تذكير ما وقع فيه من الحوادث قد مرَّ سرده مرارًا ﴿أَنْتِ﴾ بمعنى أي أنت على أن أن مفسرة أو بأن أنت على أنها مصدرية حذف منها الجار ﴿القوم الظالمين﴾ أي بالكفر والمعاصي واستعباد بني إسرائيل وذبح أبنائهم وليس هذا مطلع ما ورد في حيز النداء وإنما هو ما فصل في سورة طه من قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾ [سورة طه، الآية ١٢] إلى قوله: ﴿لَنُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى﴾ [سورة طه، الآية ٢٣] وإيراد ما جرى في قصة واحدة من المقالات بعبارات شتى وأساليب مختلفة قد مرَّ تحقيقه في أوائل سورة الأعراف عند قوله تعالى: ﴿قَالَ أَنْظِرْنِي﴾ [سورة الأعراف، الآية ١٤] ﴿قوم فرعون﴾ بدل من الأول، أو عطف بيان له جيء به للإيذان بأنهم علم في الظلم كأن معنى القوم الظالمين وترجمته قوم فرعون. والاقتصار على ذكر قومه للإيذان بشهرة أن نفسه أول داخل في الحكم ﴿أَلَا يَتَّقُونَ﴾ استئناف جيء به إثر إرساله عليه الصلاة والسلام إليهم للإنذار تعجيبًا من غلوهم في الظلم وإفراطهم في العدوان. وقرئ بقاء الخطاب^(١) على طريقة الالتفات المنبئ عن

(١) قرأ بها: عبد الله بن مسلم بن يسار، وشقيق بن سلمة، وحماد بن سلمة، وأبو قلابة.

زيادة الْعَصَبِ عليهم كأنَّ ذَكَرَ ظُلْمِهِمْ أَدَّى إلى مشافهتهم بذلك وهم وإن كانوا حينئذٍ غَيِّبًا لَكَنَّهُمْ قد أُجروا مجرى الحاضرين في كلام المُرسَل إليهم من حيثُ إِنَّه مبلَّغه إليهم وإسماعُه مبتدأُ إسماعِهم مع ما فيه من مزيد الحثِّ على التقوى لمن تدبَّر وتأملَّ. وقرئ بكسرِ التَّوْنِ^(١) اكتفاءً به عن ياء المتكلِّم وقد جُوِّزَ أَنْ يَكُونَ بمعنى ألا يا ناسُ اتَّقُونْ نحو ألا يسجدُوا.

﴿قال﴾ استئنافٌ مبنيٌّ على سؤالٍ نشأ من حكاية ما مَضَى كأنَّه قيل: فماذا قال موسى عليه السَّلامُ فقيل قال متضرِّعًا إلى الله عزَّ وجلَّ ﴿رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَكْذِبُون﴾ من أوَّلِ الأمرِ ﴿ويضيقُ صَدْرِي ولا ينطقُ لِسَانِي﴾ معطوفانِ على أَخَافُ ﴿فأرسل﴾ أي جبريلَ عليه السَّلامُ ﴿إلى هَارُونَ﴾ ليكونَ معي وأتعاظُ به في تبليغِ الرِّسالة رَتَّبَ عليه الصَّلَاةَ والسَّلامَ استدعاءً ذلك على الأمورِ الثلاثة: خوفُ التَّكْذِيبِ وضيقُ الصَّدْرِ وازديادُ ما كان فيه عليه الصَّلَاةَ والسَّلامُ من حَبْسَةِ اللِّسَانِ بانقباضِ الرُّوحِ إلى باطنِ القلبِ عند ضيقِه بحيث لا ينطقُ لأنَّها إذا اجتمعتْ تمسُّ الحاجةُ إلى معينٍ يُقوِّي قلبه وينوبُ منابَه إذا اعتراه حَبْسَةٌ حتَّى لا تختلَّ دعوتهُ ولا تنقطعَ حجَّتُه، وليس هذا من التَّعلُّلِ والتَّوقُّفِ في تلقِّي الأمرِ في شيءٍ وإنَّما هو استدعاءٌ لما يُعينه على الامتثالِ به وتمهيدٌ عذِرٍ فيه.

وقرئ (ويضيقُ)^(٢) ولا ينطقُ بالنَّصْبِ عطفًا على يَكْذِبُون فيكونانِ من جملة ما يَخَافُ منه ﴿ولهم عليّ ذَنْبٌ﴾ أي تبعه ذَنْبٌ فحُذِفَ المضافُ وأُقيمَ المضافُ إليه مقامه أو سَمِّيَ باسمِه. والمرادُ به قتلُ القُبْطِيِّ وتسميته ذَنْبًا بحسبِ زعمِهم كما ينبئُ عنه قوله لهم وهذا إشارةٌ إلى قصَّةٍ مبسوطةٍ في غيرِ موضعٍ ﴿فأخافُ﴾ أي إنَّ أتيتهم وحدي ﴿أنَّ يَقتُلُون﴾ بمقابلته قبل أداءِ الرِّسالة كما ينبغي وليس هذا أيضًا تعلُّلاً وإنَّما هو استدفاعٌ للبليَّةِ المتوقَّعة قبل وقوعها وقوله تعالى: ﴿قال كلاًّ فاذهبا بآياتِنَا﴾ حكايةٌ لإجابته تعالى إلى الطَّلبتين: الدَّفعِ المفهومِ من الرَّدِّعِ عن الخوفِ وضَمِّ أخيه المفهومِ

^١ ينظر: الإملاء للعكبري (٩٠/٢)، والبحر المحيط (٧/٧)، والكشاف للزمخشري (١٠٦/٣)، والمجمع للطبرسي (١٨٥/٧)، والمحتسب لابن جني (١٢٧/٢).

(١) ينظر: البحر المحيط (٧/٧)، والكشاف للزمخشري (١٠٦/٣)، وتفسير الرازي (١٢١/٢٤).

(٢) قرأ بها: يعقوب، والأعرج، وطلحة، وعيسى، وزيد بن علي، وأبو حيو، وزائدة، والأعمش.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣١)، والإعراب للنحاس (٤٨٣/٢)، والإملاء للعكبري (٩٠/٢)، والبحر المحيط (٧/٧)، والبيان للطوسي (٨/٨)، وتفسير القرطبي (٩٢/١٣)، والمجمع للطبرسي (١٨٥/٧)، وتفسير الرازي (١٢٢/٢٤)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٣٥).

من توجيه الخطاب إليهما بطريق التغليب فإنه معطوف على مضمير ينبئ عنه الردع كأنه قيل: ارتدع يا موسى عما تظن فاذهب أنت ومن استدعيته. وفي قوله بآياتنا رمز إلى أنها تدفع ما يخافه.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ﴾ تعليل للردع عن الخوف ومزيد تسلية لهما بضمان كمال الحفظ والنصرة كقوله تعالى: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ [سورة طه، الآية ٤٦].

وحيث كان الموعود بمحض من فرعون اعتبر هاهنا في المعية وقيل: أجريا مجرى الجماعة ويأباه ما قبله وما بعده من ضمير التثنية أي سامعون ما يجري بينكما وبينه فظهركما عليه، مثل حاله تعالى بحال ذي شوك قد حضر مجادلة قوم يستمع ما يجري بينهم ليمد أولياءه ويظهرهم على أعدائهم مبالغة في الوعد بالإعانة أو استعير الاستماع الذي هو بمعنى الإصغاء للسمع الذي هو العلم بالحروف والأصوات وهو خبر ثان أو خبر وحده ومعكم ظرف لغو، والفاء في قوله تعالى:

﴿فَأْتِيَافِرْعُونَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ لترتيب ما بعدها على ما قبلها من الوعد الكريم، وليس هذا مجرد تأكيد للأمر بالذهاب لأن معناه الوصول إلى المآتي لا مجرد التوجه إليه كالذهاب، وإفراد الرسول إما باعتبار رسالة كل منهما أو لاتحاد مطلبهما أو لأنه مصدر وُصف به وأن في قوله تعالى: ﴿أَنْ أَرْسَلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ مفسرة لتضمن الإرسال المفهوم من الرسول معنى القول ومعنى إرسالهم تخليتهم وشأنهم ليذهبوا معهما إلى الشام.

﴿قَالَ﴾ أي فرعون لموسى عليه السلام بعد ما أتياه وقال له ما أمرا به، يروى أنهما انطلقا إلى باب فرعون فلم يؤذن لهما سنة حتى قال البواب إن هاهنا إنسانا يزعم أنه رسول رب العالمين فقال ائذن له لعلنا نضحك فأديا إليه الرسالة فعرف موسى عليه السلام فقال عند ذلك:

﴿أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا﴾ في حجرنا ومنازلنا ﴿وَلِيدًا﴾ أي طفلا عبر عنه بذلك لقرب عهده بالولادة ﴿وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ﴾ قيل لبث فيهم ثلاثين سنة ثم خرج إلى مدين وأقام بها عشر سنين ثم عاد إليهم يدعُوهم إلى الله عز وجل ثلاثين سنة ثم بقي بعد الغرق خمسين سنة وقيل وكز القبطي وهو ابن اثنتي عشرة سنة وفر منهم على إثر ذلك، والله أعلم. ﴿وَفَعَلْتَ فَعَلْتِكَ الَّتِي فَعَلْتَ﴾ يعني قتل القبطي بعد ما عدد عليه نعمته من تربيته وتبليغه مبلغ الرجال وبخه بما جرى عليه من قتل خبازه وعظم ذلك وفطعه.

وقرئ (فعلتك) ^(١) بكسر الفاء لأنها كانت نوعاً من القتل ﴿وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ أي بنعمتي حيث عمدت إلى قتل رجل من خواصي أو أنت حينئذ ممن تكفرهم الآن وقد افترى عليه عليه الصلاة والسلام أو جهل أمره عليه الصلاة والسلام حيث كان يعيشهم بالتقية وإلا فأين هو عليه الصلاة والسلام من مشاركتهم في الدين فالجملة حينئذ حال من إحدى التآين ويجوز أن يكون حكماً. مبتدأ عليه بأنه من الكافرين بالهية أو ممن يكفرون في دينهم حيث كانت لهم آلهة يعبدونها أو من الكافرين بالنعم المعتادين لغمطها ومن اعتاد ذلك لا يكون مثل هذه الجناية ^(٢) بدعاً منه ﴿قال﴾ مجيباً له مصدقاً له في القتل ومكذباً فيما نسب إليه من الكفر ﴿فعلتها إذًا وأنا من الضالين﴾ أي من الجاهلين وقد قرئ كذلك ^(٣) لا من الكافرين كما زعمت افتراء أي من الفاعلين فعل الجهلة والسفهاء أو من المخطئين لأنه لم يتعمد قتله بل أراد تأديبه أو الذاهلين عما يؤدي إليه الوكز أو الناسين كقوله تعالى: ﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى﴾ [سورة البقرة، الآية ٢٨٢].

﴿ففررت منكم﴾ إلى ربي ﴿لما خفتكم﴾ أن تُصيبوني بمضرة وتؤاخذوني بما لا أستحقه بجنايتي من العقاب ﴿فوهب لي ربي حكماً﴾ أي حكماً أو نبوة ﴿وجعلني من المرسلين﴾ رد أولاً بذلك ما وبّخه به قدحاً في نبوته ثم كرّ على ما عده عليه من النعمة ولم يصرخ برده حيث كان صدقاً غير قادح في دعواه بل نبّه على أن ذلك كان في الحقيقة نعمة فقال:

﴿وتلك نعمة تمنها علي أن عبّدت بني إسرائيل﴾ أي تلك التربية نعمة تمن بها علي ظاهراً وهي في الحقيقة تعبيدك بني إسرائيل وقصدك إياهم بذبح أبنائهم فإنه السبب في وقوعي عندك وحصولي في تربيتك وقيل: إنه مقدّر بهمزة الإنكار أي: أو تلك نعمة تمنها علي وهي أن عبّدت بني إسرائيل ومحل أن عبّدت الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أو بدل من نعمة، أو الجر بإضمار الباء، أو النصب بحذفها وقيل:

(١) قرأ بها: الشعبي.

ينظر: الإملاء للعكبري (٩١/٢)، والبحر المحيط (١٠/٧)، والتبيان للطوسي (١٠/٨)، وتفسير القرطبي (٩٤/١٣)، والكشاف للزمخشري (١٠٨/٣)، والمجمع للطبرسي (١٨٥/٧)، والمحتسب لابن جني (١٢٧/٢).

(٢) في خ: الخيانة.

(٣) قرأ بها: ابن مسعود، وابن عباس.

ينظر: البحر المحيط (١١/٧)، وتفسير القرطبي (٩٥/١٣)، والكشاف للزمخشري (١٠٨/٣)، والمعاني للفراء (٢٧٩/٢).

تلك إشارة إلى خصلة شنعاء مبهمه وأن عبّدت عطف بيان لها والمعنى تعبيدك بني إسرائيل نعمة تمنها عليّ. وتوحيد الخطاب في تمنّها وجمعه فيما قبله لأن المنّة منه خاصّة والخوف والفراؤ منه ومن ملئّه ﴿قال فرعون﴾ لمّا سمع منه عليه الصّلاة والسّلام تلك المقالة المتينة وشاهد تصلّبه في أمره وعدم تأثره بما قدّمه من الإبراق والإرعاد شرع في الاعتراض على دعواه عليه الصّلاة والسّلام فبدأ بالاستفسار عن المرسل فقال: ﴿وما ربّ العالمين﴾ حكاية لما وقع في عبارته عليه الصّلاة والسّلام أي شيء ربّ العالمين الذي ادّعت أنّك رسوله منكراً لأن يكون للعالمين ربّ سواه حسبما يُعرب عنه قوله: ﴿أنا ربّكم الأعلى﴾ [سورة النازعات، الآية ٢٤] وقوله: ﴿ما علمت لكم من إله غيري﴾ [سورة القصص، الآية ٣٨] وينطق به وعيده عند تمام أجوبيته عليه الصّلاة والسّلام ﴿قال﴾ موسى عليه السّلام مُجيباً له ﴿ربّ السّموات والأرض وما بينهما﴾ بتعيين ما أراد بالعالمين وتفصيله لزيادة التّحقيق والتّقرير وحسم مادّة تزوير اللّعين وتشكيكه^(١) بحمل العالمين على ما تحت مملكته ﴿إن كنتم مُوقنين﴾ أي إن كنتم موقنين بالأشياء محقّقين لها علمتم ذلك، أو إن كنتم موقنين بشيء من الأشياء فهذا أولى بالإيقان لظهوره وإنارة دليله.

﴿قال﴾ أي فرعون عند سماع جوابه عليه الصّلاة والسّلام خوفاً من تأثيره في قلوب قومه وإذعانهم له ﴿لمن حوله﴾ من أشراف قومه قال ابن عبّاس رضي الله عنهما: كانوا خمسمائة عليهم الأساور وكانت للملوك خاصّة ﴿ألا تستمعون﴾ مراثياً لهم أنّ ما سمعوه من جوابه عليه الصّلاة والسّلام مع كونه ممّا لا يليق بأن يعتد به أمر حقيق بأن يتعجّب منه كأنه قال ألا تستمعون ما يقوله فاستمعوه وتعجّبوا منه حيث يدّعي خلاف أمر محقّق لا اشتباه فيه يريد به ربوبية نفسه ﴿قال﴾ عليه الصّلاة والسّلام تصريحاً بما كان مُندرجاً تحت جوابيه السّابقين ﴿ربّكم وربّ آبائكم الأوّلين﴾ أي: تبكيّنا وخطأنا له من ادّعاء الربوبية إلى مرتبة المربوبة ﴿قال﴾ أي فرعون لمّا واجهه موسى عليه السّلام بما ذكر غاظه ذلك وخاف من تأثر قومه منه فأراههم أنّ ما قاله عليه الصّلاة والسّلام ممّا لا يصدر عن العقلاء صدا لهم عن قبوله فقال مؤكّداً لمقالته الشّنعاء بحرقي التّأكيد:

﴿إنّ رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون﴾ ليفتنهم بذلك ويصرفهم عن قبول الحقّ وسماه رسولاً بطريق الاستهزاء وأضافه إلى مخاطبيه ترفّعاً من أن يكون مرسلًا إلى نفسه ﴿قال﴾ عليه الصّلاة والسّلام ﴿ربّ المشرق والمغرب وما بينهما﴾ قاله عليه

الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تكميلًا لجوابه الأوَّلِ وتفسيرًا له وتنبيهًا على جهلهم وعدم فهمهم لمعنى مقالته فإنَّ بيانَ ربوبيَّةِ تعالى للسَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وما بينهما وإنَّ كانَ متضمَّنًا لبيانِ ربوبيَّةِ تعالى للخافقين وما بينهما لكنَّ لَمَّا لم يَكُنْ فيه تصريحٌ باستناد حركات السَّمَاوَاتِ وما فيها وتغيُّراتِ أحوالِها وأوضاعِها وكونِ الأرضِ تارةً مظلمةً وأخرى منورةً إلى الله تعالى أرشدَهُم إلى طريقِ معرفةِ ربوبيته تعالى لما ذكر فإنَّ ذكرَ المشرقِ والمغربِ منبئٌ عن شروقِ الشَّمْسِ وغروبِها المنوطين بحركاتِ السَّمَاوَاتِ وما فيها على نمطٍ بديعٍ تترتَّب عليه هذه الأوضاعُ الرَّصِينَةُ، وكلُّ ذلكَ أمورٌ حادثةٌ مفتقرةٌ إلى محدثٍ قادرٍ عليمٍ حكيمٍ لا كذواتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ التي ربما يتوهمُ جهلةُ المُتوهمينَ باستمرارِها استغناءً عَنِ الموجدِ الْمُتَصَرِّفِ ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾ أيْ إِنْ كُنْتُمْ تعقلون شيئًا من الأشياءِ أوْ إِنْ كُنْتُمْ من أَهْلِ العَقْلِ علمْتُمْ أَنَّ الأمرَ كما قلْتُمْ، وفيه إيذانٌ بغايةٍ وضوحِ الأمرِ بحيثُ لا يشتبه على مَنْ له عقلٌ في الجُمْلَةِ، وتلويحٌ بأنَّهم بمعزلٍ من دائرةِ العقلِ وأنَّهم المُتَّصِفُونَ بما رَمَوْه عليه الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ به من الجنونِ.

﴿قَالَ﴾ لما سمع اللَّعِينُ منه عليه الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تلكَ المقالاتِ المبنيةَ على أساسِ الحِجْمِ البالغةِ وشاهدَ شِدَّةِ حزمِهِ وَقُوَّةِ عزمِهِ على تمشية أمرِهِ وأنَّه مَمَّنْ لا يُجَارَى في حَلِيةِ المحاورَةِ ضربَ صَفْحًا عَنِ المُقَاوَلَةِ بِالْإِنْصَافِ ونَأَى بِجَانِبِهِ إِلَى عُذْوَةِ الجورِ والاعتسافِ فقال مُظْهِرًا لما كانَ يُضْمِرُهُ عِنْدَ السُّؤَالِ والجوابِ: ﴿لَنْ اتَّخَذَتْ إِلَهًا غَيْرِي لِأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ﴾ لم يَقْتَنِعْ مِنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِتَرْكِ دَعْوَى الرِّسَالَةِ وعدمِ التَّعَرُّضِ لَهُ حَتَّى كَلَّفَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنْ يَتَّخِذَهُ إِلَهًا لَغَايَةِ عُتُوِّهِ وَغُلُوِّهِ فِيمَا فِيهِ مِنْ دَعْوَى الْأُلُوهِيَّةِ وهذا صريحٌ في أَنَّ تَعْجِبَهُ وَتَعْجِيبَهُ مِنَ الجوابِ الأوَّلِ وَنَسَبَتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِلَى الْجُنُونِ فِي الجوابِ الثَّانِي كانَ لِنَسَبَتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الرُّبُوبِيَّةِ إِلَى غَيْرِهِ، وَأَمَّا مَا قِيلَ مِنْ أَنَّ سؤَالَه كانَ عَنِ حَقِيقَةِ الْمُرْسِلِ وَتَعْجِبَهُ مِنْ جوابِهِ كانَ لِعَدَمِ مُطَابَقَتِهِ لَهُ لِكُونِهِ يَذْكُرُ أَحْوالَهُ فلا يُسَاعِدُهُ النِّظَمُ الْكَرِيمُ ولا حالَ فِرْعَوْنَ ولا مَقَالَه.

واللَّامُ فِي (الْمَسْجُونِينَ) لِلْعَهْدِ أَيِ لِأَجْعَلَنَّكَ مَمَّنْ عَرَفْتَ أَحْوالَهُمْ^(١) فِي سَجُونِي حَيْثُ كانَ يَطْرَحُهُمْ فِي هُوَّةٍ عَمِيقَةٍ حَتَّى يَمُوتُوا وَلِذَلِكَ لَمْ يَقُلْ لِأَسْجَنَنَّكَ.

﴿قَالَ أُولُو جِنَّتِكَ بَشِيءٌ مَبِينٌ﴾ أَيِ أَتَفْعَلُ بِكَ ذَلِكَ وَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مَبِينٍ أَيِ مُوضِّحٍ لَصَدَقَ دَعْوَايَ يَرِيدُ بِهِ الْمَعْجَزَةَ فَإِنَّهَا جَامِعَةٌ بَيْنَ الدَّلَالَةِ عَلَى وَجُودِ الصَّانِعِ

وحكمته وبين الدلالة على صدق دعوى من ظهرت على يده والتعبير عنها بالشيء للتهويل.

قالوا الواو في أولو جئتكم للحال دخلت عليها همزة الاستفهام أي جائيًا بشيء مبين وقد سلف منّا مرارًا أنّها للعطف وأنّ كلمة لو ليست لانتفاء الشيء في الزمان الماضي لانتفاء غيره فيه فلا يُلاحظ لها جوابٌ قد حُذف تعويلًا على دلالة ما قبلها عليه ملاحظة قصدية إلا عند القصد إلى بيان الإعراب على القواعد الصناعية بل هي لبيان تحقيق ما يُفیده الكلام السابق من الحكم الموجب أو المنفي على كل حال مفروض من الأحوال المقارنة له على الإجمال بإدخالها على أبعدها منه وأشدّها منافاة له ليظهر بثبوته أو انتفائه معه ثبوته أو انتفائه مع ما عداه من الأحوال بطريق الأولوية لما أنّ الشيء متى تحقّق مع المنافي القوي فلا يُنتفأ يتحقّق مع غيره أولى ولذلك لا يذكر معه شيء من سائر الأحوال ويكتفي عنه بذكر العاطف للجملة على نظيرتها المقابلة لها الشاملة لجميع الأحوال المغيرة لها عند تعددها ليظهر ما ذكر من تحقيق الحكم على جميع الأحوال فإنّك إذا قلت فلان جوادٌ يعطي ولو كان فقيرًا تُريد بيان تحقيق الإعطاء منه على كلّ حال من أحواله المفروضة فتعلق الحكم بأبعدها منه ليظهر بتحقيقه معه تحقيقه مع ما عداه من الأحوال التي لا مُنافاة بينها وبين الحكم بطريق الأولوية المُصحّحة للاكتفاء بذكر العاطف عن تفصيلها كأنك قلت فلان جوادٌ يعطي لو لم يكن فقيرًا ولو كان فقيرًا أي يُعطى حال كونه غنيا وحال كونه فقيرًا، فالحال في الحقيقة كلتا الجملتين المتعاطفتين لا المذكورة على أنّ الواو للحال وتصدير المجيء بما ذكر من كلمة لو دون أن ليس لبيان استبعاده في نفسه بل بالنسبة إلى فرعون والمعنى أنفعل بي ذلك حال عدم مجيئي بشيء مبين وحال مجيئي به.

﴿قال فات به إن كنت من الصادقين﴾ أي فيما يدل عليه كلامك من أنك تأتي بشيء مبين موضح لصدق دعواك أو في دعوى الرسالة، وجواب الشرط المحذوف لدلالة ما قبله عليه ﴿فألقي عصاه فإذا هي ثعبان مبين﴾ أي ظاهرٌ ثعبانيته لا أنّه شيء يُشبهه واشتقاق الثعبان من ثعبت الماء فانثعب أي فجرته فانفجر وقد مرّ بيان كيفية الحال في سورة الأعراف وسورة طه ﴿ونزع يده﴾ من جيبه ﴿فإذا هي بيضاء للناظرين﴾ قيل لما رأى فرعون الآية الأولى وقال هل لك غيرها فأخرج يده فقال ما هذه قال فرعون: يدك فما فيها^(١)؟ فأدخلها في إبطه ثم نزعها ولها شعاع يكاد يغشى الأبصار ويسد الأفق.

﴿قَالَ لِلْمَلَإِ حَوْلَهُ﴾ أي مستقرين حوله فهو ظرف وقع موقع الحال ﴿إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾ فائق في فن السحر ﴿يَرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ﴾ قسراً ﴿مَنْ أَرْضَكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ﴾ بهره سلطان المعجزة وحيره حتى حطه عن ذروة ادعاء الربوبية إلى حضيض الخضوع لعبيده في زعمه والامثال بأمرهم أو إلى مقام مؤامرتهم ومشاورتهم بعد ما كان مستقلاً في الرأي والتدبير وأظهر استشعار الخوف من استيلائه على ملكه، ونسبة الإخراج والأرض إليهم لتنفيرهم عن موسى عليه السلام ﴿قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ﴾ أخر أمرهما، وقيل: احبسهما ﴿وَابْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ﴾ أي شُرطاً يحشرون السحرة ﴿يَأْتُوكَ﴾ أي الحاشرون ﴿بِكُلِّ سَحَّارٍ عَلِيمٍ﴾ فائق في فن السحر، وقرئ (بكل ساحر)^(١).

﴿فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ﴾ هو ما عيّنه موسى عليه السلام بقوله: ﴿مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى﴾ [سورة طه، الآية ٥٩] ﴿وقيل للناس هل أنتم مجتمعون﴾ قيل لهم ذلك استبطاء لهم في الاجتماع وحثاً لهم على المبادرة إليه ﴿لعلنا نتبع السحرة إن كانوا هم الغالبين﴾ أي نتبعهم في دينهم إن كانوا هم الغالبين لا موسى عليه السلام وليس مرادهم بذلك أن يتبعوا دينهم حقيقة وإنما هو ألا يتبعوا موسى عليه السلام لكنهم ساقوا كلامهم مساق الكناية حملاً لهم على الاهتمام والجِد في المغالبة ﴿فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أئن لنا لأجراً﴾ أي أجراً عظيماً ﴿إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ﴾ لا موسى عليه السلام ﴿قال نعم﴾ لكم ذلك ﴿وإنكم﴾ [سورة الشعراء، الآية ٤٢] مع ذلك ﴿إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ عندي قيل [قال]^(٢) لهم تكونون أول من يدخل عليّ وآخر من يخرج عني، وقرئ (نعم)^(٣) بكسر العين وهما لغتان ﴿قال لهم موسى﴾ أي بعدما قال له السحرة إمّا أن تلقني وإمّا أن تكون أول من ألقى.

(١) قرأ بها: عاصم، والأعمش.

(٢) ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣١)، والبحر المحيط (١٥/٧)، والكشاف للزمخشري (٣/١١٢)، وتفسير الرازي (١٣١/٢٤).

(٣) سقط في ط.

(٣) قرأ بها: الكسائي.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣١)، والتيسير للداني ص (١١٠)، والغيث للصفاقسي ص (٣٠٧)، والكشاف للزمخشري (١١٣/٣)، والكشف للقيسي (٤٦٢/١)، والنشر لابن الجزري (٢/٢٦٩).

﴿أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ﴾ ولم يُرد به الأمر بالسحر والتَّمويه بل الإذن في تقديم ما هم فاعلوه ألبتة توسلاً به إلى إظهار الحق وإبطال الباطل.

﴿فَأَلْقُوا حِبَالَهُمْ وَعَصِيَّهُمْ وَقَالُوا﴾ أي وقد قالوا عند الإلقاء ﴿بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ﴾ قالوا ذلك لفرط اعتقادهم في أنفسهم وإتيانهم بأقصى ما يمكن أن يؤتى به من السحر.

﴿فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ﴾ أي تبتلع بسرعة. وقرئ^(١) تَلْقَفُ بحذف إحدى التاءين من تَلْقَفُ ﴿مَا يَأْفِكُونَ﴾ أي ما يقلبونه عن وجهه وصورته بتمويههم وتزويرهم فيخيّلون حبالهم وعصيهم أنها حيّات تسعى أو إفكهم تسمية للمأفوك به مبالغة ﴿فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ﴾ أي إثر ما شاهدوا ذلك من غير تلثم وتردد غير متمالكين كأن ملقياً ألقاهم لعلمهم بأن مثل ذلك خارج عن حدود السحر وأنه أمر إلهي قد ظهر على يده عليه الصلاة والسلام لتصديقه، وفيه دليل على أن قصارى ما ينتهي إليه همم السحرة هو التَّمويه والتّزوير وتخيل شيء لا حقيقة له.

﴿قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ بدل اشتمال من ألقى أو حال بإضمار قد وقوله تعالى: ﴿رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ﴾ بدل من رب العالمين للتّوضيح ودفع توهم إرادة فرعون حيث كان قومه الجهلة يسمونه بذلك وللإشعار بأنّ الموجب لإيمانهم به تعالى ما أجراه على أيديهما من المعجزة القاهرة.

﴿قال﴾ أي فرعون للسحرة ﴿أَمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ أَدْنِ لَكُمْ﴾ أي بغير أن أذن لكم كما في قوله تعالى: ﴿لَنفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي﴾ [سورة الكهف، الآية ١٠٩] لا أن الإذن منه ممكن أو متوقع ﴿إِنَّهُ لَكَبِيرُكُم الَّذِي عَلَّمَكُمُ السَّحْرَ﴾ فتواطأتم على ما فعلتم أو علّمكم شيئاً دون شيء فلذلك غلبكم أراد بذلك التّلبيس على قومه كيلا يعتقدوا أنهم آمنوا عن بصيرة وظهور حق وقرئ (أأمنتم)^(٢) بهمزتين ﴿فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ أي وبإل ما فعلتم وقوله: ﴿لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفِ

(١) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وابن عامر، وأبو عمرو، وابن كثير، ونافع، وخلف، ويعقوب، وأبو جعفر. ينظر: التبيان للطوسي (١٨/١)، والتيسير للداني ص (١١٢)، والحجة لأبي زرة ص (٥١٧)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٧١)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٧)، والكشف للقيسي (١/٤٧٣)، والنشر لابن الجزري (٢/٢٧١).

(٢) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وعاصم، شعبة، وهشام، وروح، وخلف. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٢)، والتبيان للطوسي (٨/٢٠)، والتيسير للداني ص (١١٢)، والغيث للصفاسي ص (٣٠٨)، والكشف للقيسي (١/٤٧٣، ٤٧٤).

وَأَصْلَبْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٠﴾ بَيَانٌ لِّمَا أَوْعَدَهُمْ بِهِ ﴿قَالُوا﴾ أَيُّ السَّحَرَةِ ﴿لَا ضَيْرَ﴾ لَا ضَرَرَ فِيهِ عَلَيْنَا.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مَنْقَلِبُونَ﴾ تعليلٌ لعدم الضَّيْرِ أَي لا ضَيْرَ في ذلك بل لنا فيه نفعٌ عظيمٌ لما يحصلُ لنا في الصَّبْرِ عليه لوجهِ الله تعالى من تكفيرِ الخطايا والثَّوابِ العظيم، أو لا ضَيْرَ علينا فيما تتوَعَّدنا به من القتلِ أنه لا بُدَّ لنا من الانقلابِ إلى رَبِّنا بسببِ من أسبابِ الموتِ، والقتلُ أهونها وأرجاها. وقوله تعالى: ﴿إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا أَنْ كُنَّا﴾ أَي لَأَن كُنَّا ﴿أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أَي من أتباعِ فرعونَ أو من أهلِ المشهدِ تعليلٌ ثانٍ لنفيِ الضَّيْرِ أَي لا ضَيْرَ علينا في قتلِك إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا لكوننا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ.

وقرئ^(١) إِنَّ كُنَّا عَلَى الشَّرْطِ لَهْضَمِ النَّفْسِ وَعَدَمِ الثَّقَةِ بِالْخَاتِمَةِ أَوْ عَلَى طَرِيقَةِ قَوْلِ الْمُدَلِّ بِأَمْرِهِ كَقَوْلِ الْعَامِلِ لِمُسْتَأْجَرٍ أَخَّرَ أَجْرَتَهُ إِنْ كُنْتُ عَمِلْتُ لَكَ فَوْقَنِي حَقِّي. ﴿وَأَوْحِينَا إِلَى مُوسَى أَنْ أُسْرِ بِعِبَادِي﴾ وذلك بعد بضعِ سنينَ أَقامَ بينَ أَظْهَرِهِمْ يَدْعُوهُمْ إِلَى الْحَقِّ وَيُظْهِرُ لَهُمُ الْآيَاتِ فَلَمْ يَزِيدُوا إِلَّا عُتُوًّا وَعِنَادًا حَسْبَمَا فُصِّلَ فِي سُورَةِ الْأَعْرَافِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ﴾ [سورة الأعراف، الآية ١٣٠] الْآيَاتِ.

وقرئ^(٢): بِكَسْرِ النُّونِ وَوَصْلِ الْأَلْفِ مِنْ سَرَى، وقرئ^(٣): أَنْ سِرَ مِنْ السَّيْرِ. ﴿إِنَّكُمْ مَتَّبِعُونَ﴾ تعليلٌ لِلأَمْرِ بِالْإِسْرَاءِ أَي يَتَّبِعُكُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ مَصْبِحِينَ فَأَسْرِ بِمَنْ مَعَكَ حَتَّى لَا يُدْرِكوكُم قَبْلَ الْوَصُولِ إِلَى الْبَحْرِ فَيَدْخُلُوا مَدَاخِلَكُمْ فَأُطْبِقَهُ عَلَيْهِمْ فَأَغْرَقَهُمْ. ﴿فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ﴾ حِينَ أَخْبَرَ بِمَسِيرِهِمْ ﴿فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ﴾ جَامِعِينَ لِلْعَسَاكِرِ لِيَتَّبِعُوهُمْ ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ﴾ يَرِيدُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿لَشَرْدَمَةٌ قَلِيلُونَ﴾ اسْتَقْلَلَهُمْ - وَهُمْ سِتْمِائَةُ أَلْفٍ وَسَبْعُونَ أَلْفًا - بِالنِّسْبَةِ إِلَى جُنُودِهِ إِذْ رُوي أَنَّهُ أَرْسَلَ فِي أَثَرِهِمْ أَلْفَ أَلْفٍ وَخَمْسَمِائَةٍ^(٤) مَلِكٍ مُسَوِّرٍ مَعَ كُلِّ مَلِكٍ أَلْفٌ وَخَرَجَ فِرْعَوْنُ فِي جَمْعٍ عَظِيمٍ وَكَانَتْ

(١) قرأ بها: أبان بن تغلب، وأبو معاذ.

ينظر: البحر المحيط (١٦/٧)، والكشاف للزمخشري (١١٣/٣)، والمجمع للطبرسي (١٨٩/٧).

(٢) قرأ بها: نافع، وابن كثير، وأبو جعفر.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٢)، والبحر المحيط ص (١٧٧)، والتيسير للداني ص (١٢٥)،

والغيث للصفاقسي ص (٣٠٨)، والكشاف للزمخشري (٥٣٥/١)، وتفسير الرازي (١٣٦/٢٤)،

والنشر لابن الجزري (٢٩٠/٢).

(٣) قرأ بها: اليماني. ينظر: البحر المحيط (١٧/٧).

(٤) زاد في خ: ألف.

مَقْدَمُهُ سَبْعُمِائَةِ أَلْفٍ رَجُلٍ عَلَى حِصَانٍ وَعَلَى رَأْسِهِ بَيْضَةٌ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا خَرَجَ فِرْعَوْنُ فِي أَلْفِ أَلْفٍ حِصَانٍ سِوَى الْإِنَاثِ ﴿وَأَنَّهُمْ لَنَا لِفَائِظُونَ﴾ أَيْ فَاعِلُونَ مَا يَغِيظُنَا.

﴿وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ﴾ يَرِيدُ أَنَّهُمْ لَقَلَّتْهُمْ لَا يُبَالِي بِهِمْ وَلَا يَتَوَقَّعُ غَلِبَتَهُمْ وَعَلَوْهُمْ وَلَكِنَّهُمْ يَفْعَلُونَ أَفْعَالًا تَغِيظُنَا وَتَضِيقُ صُدُورَنَا وَنَحْنُ قَوْمٌ مِنْ عَادَتِنَا التَّيَقُّظُ وَالْحَذَرُ^(١) وَاسْتِعْمَالُ الْحَزْمِ فِي الْأُمُورِ فَإِذَا خَرَجَ عَلَيْنَا خَارِجٌ سَارِعُنَا إِلَى إطفاءِ نَائِرَةِ فسادِهِ، وَهَذِهِ مَعَاذِيرُ اعْتَذَرُ بِهَا إِلَى أَهْلِ الْمَدَائِنِ لِثَلَا يُظَنُّ بِهِ مَا يَكْسِرُ مِنْ قَهْرِهِ وَسُلْطَانِهِ. وَقُرئ^(٢) حَذِرُونَ فَلَاوَلَّ دَالٌّ عَلَى التَّجَدُّدِ وَالثَّانِي عَلَى الثَّبَاتِ وَقِيلَ: الْحَاذِرُ الْمُؤَدِّي فِي السَّلَاحِ. وَقُرئ^(٣) حَاذِرُونَ بِالذَّالِ الْمُهْمَلَةِ أَيْ أَقْوِيَاءُ وَأَشَدَّاءُ وَقِيلَ: مَدَجَّجُونَ فِي السَّلَاحِ قَدْ أَكْسَبَهُمْ ذَلِكَ حَدَارَةً فِي أَجْسَامِهِمْ ﴿فَأَخْرَجْنَاهُمْ﴾ بِأَنْ خَلَقْنَا فِيهِمْ دَاعِيَةَ الْخُرُوجِ بِهَذَا السَّبَبِ فَحَمَلَتْهُمْ عَلَيْهِمْ ﴿مِنْ جَنَاتٍ وَعَمِينَ وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ﴾ كَانَتْ لَهُمْ جَمَلَةٌ ذَلِكَ ﴿كَذَلِكَ﴾ إِمَّا مُصَدَّرٌ تَشْبِيهِي لِأَخْرَجْنَا أَيْ مِثْلَ ذَلِكَ الْإِخْرَاجِ الْعَجِيبِ أَخْرَجْنَاهُمْ أَوْ صِفَةٌ لِمَقَامِ كَرِيمٍ أَيْ مِنْ مَقَامِ كَرِيمٍ كَأَنَّ كَذَلِكَ [أَوْ خَيْرٌ لِمَبْتَدَأٍ مَحذُوفٍ أَيْ الْأَمْرُ كَذَلِكَ]^(٤) ﴿وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ أَيْ مَلَكَهَا إِيَّاهُمْ عَلَى طَرِيقَةٍ تَمْلِكُ مَالِ الْمَوْرَثِ لِلْوَارِثِ كَأَنَّهُمْ مَلَكَوْهَا مِنْ حِينَ خُرُوجِ أَرْبَابِهَا مِنْهَا قَبْلَ أَنْ يَقْبِضُوهَا وَيَتَسَلَّمُوهَا ﴿فَاتَّبَعُوهُمْ﴾ أَيْ فَلَاحَقُوهُمْ، وَقُرئ^(٥) فَاتَّبَعُوهُمْ ﴿مُشْرِقِينَ﴾ دَاخِلِينَ فِي وَقْتِ شُرُوقِ الشَّمْسِ أَيْ طُلُوعِهَا. ﴿فَلَمَّا تَرَاءَا الْجَمْعَانِ﴾ تَقَارَبَا بِحَيْثُ رَأَى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الْآخَرَ وَقُرئَ تَرَاءَا الْفَتْنَانِ ﴿قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمَدْرُكُونَ﴾ جَاءُوا بِالْجَمَلَةِ

(١) فِي ط: الْحُضُور.

(٢) قَرَأَ بِهَا: ابْنُ عَامِرٍ، وَأَبُو عَمْرٍو، وَنَافِعٌ، وَابْنُ كَثِيرٍ، وَهَشَامٌ، وَخَلْفٌ، وَيَعْقُوبُ، وَأَبُو جَعْفَرٍ. يَنْظُرُ: إِتْحَافٌ فَضْلًا الْبَشَرِ ص (٣٣٢)، وَالْإِعْرَابُ لِلْنَّحَاسِ (٤٨٩/٢)، وَالْإِمْلَاءُ لِلْعَكْبَرِيِّ (٢/٩١)، وَالتَّيْسِيرُ لِلدَّانِي ص (١٦٥)، وَالسَّيْعَةُ لِابْنِ مَجَاهِدٍ ص (٤١٧)، وَالغَيْثُ لِلصَّفَاقْسِيِّ ص (٣٠٨)، وَالْكَشَفُ لِلْقَيْسِيِّ (١٥١/٢)، وَالنَّشْرُ لِابْنِ الْجَزَرِيِّ (٢/٢٣٥).

(٣) قَرَأَ بِهَا: سَمِيطُ بْنُ عَجَلَانَ، وَابْنُ أَبِي عِمَارٍ، وَابْنُ السَّمِيعِ، وَأَبُو عَبَادٍ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ السَّائِبِ. يَنْظُرُ: الْإِعْرَابُ لِلْنَّحَاسِ (٤٨٩/٢)، وَالْإِمْلَاءُ لِلْعَكْبَرِيِّ (٩١/٢)، وَالْبَحْرُ الْمُحِيطُ (١٨/٧)، وَالتَّبْيَانُ لِلطُّوسِيِّ (٢١/٨)، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ (١٠١/١٣)، وَالكَشَافُ لِلزَّمْخَشَرِيِّ (٣/١١٤)، وَالمَجْمَعُ لِلطَّبْرَسِيِّ (١٨٩/٧)، وَالمَحْتَسِبُ لِابْنِ جَنِي (١٢٨/٢)، وَتَفْسِيرُ الرَّازِيِّ (١٣٧/٢٤).

(٤) سَقَطَ فِي ط.

(٥) قَرَأَ بِهَا: الْحَسَنُ، وَالدَّمَارِيُّ، وَزَيْدٌ، وَيَعْقُوبُ.

يَنْظُرُ: إِتْحَافٌ فَضْلًا الْبَشَرِ ص (٣٣٢)، وَالْبَحْرُ الْمُحِيطُ (١٩/٧)، وَالكَشَافُ لِلزَّمْخَشَرِيِّ (٣/١١٥)، وَالمَحْتَسِبُ لِابْنِ جَنِي (١٨٩/٧).

الاسمية مؤكدة بحرفي التأكيد للدلالة على تحقق الإدراك واللاحاق وتنجزهما .
 وقرئ^(١) لمدركون بتشديد الدال من ادراك^(٢) الشيء إذا تتابع ففني أي^(٣) لمتتابعون
 في الهلاك على أيديهم ﴿قال كلاً﴾ ارتدعوا عن ذلك فإنهم لا يدركونكم ﴿إن معي
 ربّي﴾ بالنصرة والهداية. ﴿سهيدين﴾ ألبته إلى طريق النجاة منهم بالكلية. روي أن
 يوشع عليه السلام قال يا كليم الله أين أمرت فقد غشينا فرعون والبحر أمامنا قال عليه
 السلام ههنا فحاض يوشع عليه السلام الماء وضرب موسى عليه السلام بعصاه البحر
 فكان ما كان. وروي أن رجلاً مؤمناً من آل فرعون كان بين يدي موسى عليه السلام
 فقال أين أمرت فهذا البحر أمامك وقد غشيك آل فرعون قال عليه السلام أمرت
 بالبحر ولعلي أومر بما أصنع فأمر بما أمر به. وذلك قوله تعالى ﴿فأوحينا إلى موسى
 أن اضرب بعصاك البحر﴾ القلزم أو النيل ﴿فانفلق﴾ الفاء فصيحة أي فضرِب فانفلق
 فصار اثني عشر فرقاً بعدد الأسباط بينهم مسالك ﴿فكان كل فرق﴾ حاصل بالانفلاق
 ﴿كالطود العظيم﴾ كالجبل المنيف الثابت في مقره فدخلوا في شعابها، كل سبط في
 شعب منها ﴿وأزلفنا﴾ أي قربنا ﴿ثم الآخرين﴾ أي فرعون وقومه حتى دخلوا على
 أثرهم مداخلهم.

﴿وأنجيناً موسى ومن معه أجمعين﴾ بحفظ البحر على تلك الهيئة إلى أن عبروا
 إلى البر ﴿ثم أغرقنا الآخرين﴾ بإطباقه عليهم ﴿إن في ذلك﴾ أي في جميع ما فصل
 ممّا [صدر عن]^(٤) موسى عليه السلام وظهر على يديه من المعجزات القاهرة ومما
 فعل فرعون وقومه من الأقوال والأفعال وما فعل بهم من العذاب والنكال. وما في
 اسم الإشارة من معنى البعد لتهويل أمر المشار إليه وتفضيحه كتكبير الآية في قوله
 تعالى ﴿لآية﴾ أي آية آية أو آية عظيمة لا تكاد توصف موجبة لأن يعتبر بها المعتبرون
 وقيسوا شأن النبي عليه الصلاة والسلام بشأن موسى عليه السلام وحال أنفسهم بحال
 أولئك المهلكين ويجتنبوا تعاطي ما كانوا يتعاطونه من الكفر والمعاصي ومخالفة
 الرسول ويؤمنوا بالله تعالى ويطيعوا رسوله كي لا يحلّ بهم مثل ما حلّ بأولئك أو إن

(١) قرأ بها: الأعرج، وعبيد بن عمير، والزهري.

ينظر: الإعراب للنحاس (٢/٤٩٠)، والإملاء للعكبري (٢/٩١)، والبحر المحيط (٧/٢٠)، والتبيان
 للطوسي (٨/٢٥)، وتفسير الطبري (١٩/٤٩)، وتفسير القرطبي (١٣/١٠٦)، والكشاف

للمخشي (٣/١١٥)، والمجمع للطبرسي (٧/١٨٩).

(٢) في ط: أدرك.

(٣) في خ: إنا.

(٤) في خ: ظهر من.

فيما فُصِّل من القصَّة من حيثُ حكايتُه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ إيَّاها على ما هي عليه من غير أن يَسمِعها من أحدٍ لآيَةٍ عَظِيمَةٍ دَالَّةٍ على أَنَّ ذلك بطريقِ الوحيِ الصَّادِقِ مَوجِبَةً للإيمانِ بالله تعالى وَخَدَهُ وطاعةِ رسوله عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ﴾ أي أَكْثَرُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ سَمِعُوا قَصَّتَهُمْ مِنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ والسَّلَامُ ﴿مُؤْمِنِينَ﴾ لَا بَأْسَ أَنْ يَقْسُوا شَأْنَهُ بِشَأْنِ مُوسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ وَحَالَ أَنْفُسِهِمْ بِحَالِ أُولَئِكَ الْمَكْذِبِينَ الْمَهْلَكِينَ وَلَا بَأْسَ أَنْ يَتَدَبَّرُوا فِي حِكَايَتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ والسَّلَامُ لِقَصَّتِهِمْ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَسْمَعَهَا مِنْ أَحَدٍ مَعَ كَوْنِ كُلِّ مِنَ الطَّرِيقَيْنِ [مِمَّا] ^(١) يُؤَدِّي إِلَى الْإِيمَانِ قِطْعًا، وَمَعْنَى مَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ عَلَى أَنَّ كَانَ زَائِدَةً كَمَا هُوَ رَأْيُ سِبْيَوِيهِ فَيَكُونُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [سورة يوسف، الآية ١٠٣] وَهُوَ إِخْبَارٌ مِنْهُ تَعَالَى بِمَا سَيَكُونُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ بَعْدَمَا سَمِعُوا الْآيَاتِ النَّاطِقَةَ بِالْقِصَّةِ تَقْرِيرًا لَمَّا مَرَّ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدِّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ فَقَدْ كَذَّبُوا﴾ [سورة الشعراء، الآية ٥] . . . إلخ وَإِثَارُ الْجُمْلَةِ الْأَسْمِيَّةِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى اسْتِقْرَارِهِمْ عَلَى عَدَمِ الْإِيمَانِ وَاسْتِمْرَارِهِمْ عَلَيْهِ وَيَجُوزُ أَنْ يَجْعَلَ كَانَ بِمَعْنَى صَارَ كَمَا فَعَلَ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ [سورة ص، الآية ٧٤] فَالْمَعْنَى وَمَا صَارَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ مَعَ مَا سَمِعُوا مِنَ الْآيَةِ الْعَظِيمَةِ الْمَوْجِبَةِ لَهُ بِمَا ذُكِرَ مِنَ الطَّرِيقَيْنِ فَيَكُونُ الْإِخْبَارُ بِعَدَمِ الصَّيْرُورَةِ قَبْلَ الْحَدُوثِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى كِمَالِ تَحَقُّقِهِ وَتَقَرُّرِهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ﴾ [سورة النحل، الآية ١] الْآيَةُ ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ الْغَالِبُ عَلَى كُلِّ مَا يَرِيدُهُ مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي مِنْ جُمْلَتِهَا الْإِنْتِقَامُ مِنَ الْمَكْذِبِينَ. ﴿الرَّحِيمُ﴾ الْمُبَالِغُ فِي الرَّحْمَةِ وَلِذَلِكَ يُمَهِّلُهُمْ وَلَا يَعَجِّلُ عِقَابَهُمْ بِعَدَمِ إِيْمَانِهِمْ بَعْدَ مُشَاهَدَةِ هَذِهِ الْآيَةِ الْعَظِيمَةِ بِطَرِيقِ الْوَحْيِ مَعَ كِمَالِ اسْتِحْقَاقِهِمْ لِذَلِكَ. هَذَا هُوَ الَّذِي يَقْتَضِيهِ جِزَالَةُ النَّظْمِ الْكَرِيمِ مِنْ مَطْلَعِ السُّورَةِ الْكَرِيمَةِ إِلَى آخِرِ الْقِصَصِ السَّبْعِ بَلْ إِلَى آخِرِ السُّورَةِ الْكَرِيمَةِ اقْتِضَاءً بَيْنًا لَا رَيْبَ فِيهِ وَأَمَّا مَا قِيلَ مِنْ أَنَّ ضَمِيرَ أَكْثَرُهُمْ لِأَهْلِ عَصْرِ فِرْعَوْنَ مِنَ الْقَبْطِ وَغَيْرِهِمْ وَأَنَّ الْمَعْنَى وَمَا كَانَ أَكْثَرُ أَهْلِ مِصْرَ مُؤْمِنِينَ حَيْثُ لَمْ يُؤْمِنْ مِنْهُمْ إِلَّا أَسِيَّةُ وَحِزْقِيلُ وَمَرْيَمُ ابْنَةُ يَامُوشَا الَّتِي دَلَّتْ عَلَى تَابُوتِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ. وَبَنُو إِسْرَائِيلَ بَعْدَ مَا نَجَّوْا سَأَلُوهُ بَقْرَةً يَعْبُدُونَهَا وَاتَّخَذُوا الْعَجَلَ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَبِمَعْزَلٍ مِنَ التَّحْقِيقِ كَيْفَ لَا وَمَسَاقُ كُلِّ قِصَّةٍ مِنَ الْقِصَصِ الْوَارِدَةِ فِي السُّورَةِ الْكَرِيمَةِ سِوَى قِصَّةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّمَا هُوَ لِبَيَانِ حَالِ طَائِفَةٍ مَعَيَّنَةٍ قَدْ عَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ

وعصوا رسله عليهم الصَّلَاةَ وَالسَّلَامُ كما يُفصح عنه تصدير القصص بتكذيبهم المرسلين بعد ما شاهدوا بأيديهم من الآيات العظام ما يُوجب عليهم الإيمان ويزجرهم عن الكفر والعصيان وأصروا على ما هم عليه من التَّكْذِيبِ فعاقبهم الله تعالى لذلك بالعقوبة الدُّنْيَوِيَّةَ وقطع دابرهم بالكُلِّيَّةِ فكيف يُمكن أن يخبر عنهم بعدم إيمان أكثرهم لاسيما بعد الإخبار بإهلاكهم وعدَّ المؤمنين من جملتهم أولاً وإخراجهم [منها] ^(١) آخرًا مع عدم مشاركتهم لهم في شيء مما حُكي عنهم من الجنايات أصلاً ممَّا يُوجب تنزيه التَّنْزِيلِ عن أمثاله فتدبر.

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ﴿٦٩﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٧٠﴾ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظُنُّهَا عَظِيمَةً ﴿٧١﴾ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ ﴿٧٢﴾ أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ ﴿٧٣﴾ قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٧٤﴾ قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٧٥﴾ أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْلَامُونَ ﴿٧٦﴾ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٧﴾ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿٧٨﴾ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴿٧٩﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿٨٠﴾ وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ ﴿٨١﴾ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴿٨٢﴾ رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْحَقِّقْ بِالصَّبْرِ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴿٨٤﴾ وَاجْعَلْ لِي وَرَثَةً جَنَّةِ النَّعِيمِ ﴿٨٥﴾ وَأَغْفِرْ لِأَيِّئِ إِنَّكَ كَانَ مِنَ الْمُضَالِّينَ ﴿٨٦﴾ وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُعْتَذِرُونَ ﴿٨٧﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٩﴾ وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٩٠﴾ وَبُرِزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ ﴿٩١﴾ وَقِيلَ لَهُمْ إِنَّا مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٩٢﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْصُرُونَ ﴿٩٣﴾ فَكَبَّجُوا فِيهَا هُمُ وَالْغَاوُونَ ﴿٩٤﴾ وَجُنُودٌ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ﴿٩٥﴾ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴿٩٦﴾ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٩٧﴾ إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٩٨﴾ وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ ﴿٩٩﴾ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ﴿١٠٠﴾ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴿١٠١﴾ قُلُوا أَنْ لَنَا كَرَّةٌ فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٢﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٠٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٤﴾

﴿واتل عليهم﴾ عطف على المضمرة المقدرة عاملاً لإذ نادى ... إلخ أي واتل على المشركين ﴿نبا إبراهيم﴾ أي خبره العظيم الشأن حسبما أوحى إليك لتقف على ما ذكر من عدم إيمانهم بما يأتيهم من الآيات بأحد الطريقتين ﴿إذ قال﴾ منصوب إما على الظرفية للنبا أي [نبا] ^(٢) وقت قوله ﴿لأبيه وقومه﴾ أو على المفعولية لاتل على أنه بدل من نبا أي واتل عليهم وقت قوله لهم ﴿ما تعبدون﴾ على أن المتلو ما قاله لهم في ذلك الوقت سألهم عليه الصَّلَاةَ وَالسَّلَامُ عن ذلك ليبيني على جوابهم أن ما

يعبدونه بمعزلٍ من استحقاقِ العبادة بالكُلِّية ﴿قالوا نعبُدُ أصنامًا فنظَّلُ لها عاكفين﴾ لم يقتصرُوا على الجواب الكافي بأن يقولُوا أصنامًا كما في قوله تعالى: ﴿ويسألونك ماذا يُنفقون قل العفو﴾ [سورة البقرة، الآية ٢١٩] وقوله تعالى: ﴿ماذا أنزل ربكم قالوا خيرًا﴾ [سورة النحل، الآية ٣٠] ونظائرهما، بل أطنبُوا فيه بإظهار الفعل. وعطف دوام عكوفهم على أصنامهم قصدًا إلى إبراز ما في نفوسهم الخبيثة من الابتهاج والافتخار بذلك، والمراد بالظلول الدوام وقيل: كانوا [يعبدونها]^(١) بالنهار دون الليل، وصلة العكوف كلمة على. وإيراد اللام لإفادة معنى زائد كأنهم قالوا فنظَّل لأجلها مُقبلين على عبادتها أو مستديرين حولها وهذا أيضًا من جملة إطنابهم ﴿قال﴾ استئناف مبنئ على سؤالٍ نشأ من تفصيل جوابهم ﴿هل يسمعونكم﴾ أي هل يسمعون دعاءكم على حذف المضاف أو يسمعونكم تدعون كقولك سمعت زيدًا يقول كيت وكيت فحذف لدلالة قوله تعالى: ﴿إذ تدعون﴾ عليه. وقرئ^(٢) هل يُسمعونكم من الإسماع أي هل يُسمعونكم شيئًا من الأشياء أو الجواب عن دعائكم وهل يقدرُون على ذلك. وصيغة المضارع مع إذ على حكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها كأنه قيل لهم: استحضروا الأحوال الماضية التي كنتم تدعونها فيها وأجيبوا هل سمعوا أو أسمعوا قط ﴿أو ينفعونكم﴾ بسبب عبادتكم لها ﴿أو يضرُّون﴾ أي يضرُّونكم بترككم لعبادتها إذ لا بُدَّ للعبادة لا سيَّما عند كونها على ما وصفتم من المبالغة فيها من جلب نفع أو دفع ضرر ﴿قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون﴾ اعترفوا بأنَّها بمعزلٍ ممَّا ذكر من السَّمع والمنفعة والمضرة بالمرَّة واضطروا إلى إظهار أن لا سند لهم سوى التقليد أي ما علمنا أو ما رأينا منهم ما ذكر من الأمور بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون أي مثل عبادتنا يعبدون فاقتدينا بهم ﴿قال أفرأيتُم ما كنتم تعبدون﴾ أي أنظرتُم فأبصرتُم أو أتأملتُم فعلمتُم ما كنتم تعبدونه ﴿أنتم وآباؤكم الأقدمون﴾ حقَّ الإبصار أو حقَّ العلم وقوله: ﴿فإنَّهم عدوُّ لي﴾ بيان لحال ما يعبدونه بعد التنبيه على عدم علمهم بذلك أي فاعلموا أنَّهم أعداء لعابديهم الذين يحبُّونهم كحبِّ الله تعالى لما أنهم يتضرَّرون من جهتهم فوق ما يتضرَّر الرَّجلُ من [جهة]^(٣) عدوه، أو لأنَّ من يُغريهم

(١) في خ: يعبدون.

(٢) قرأ بها: قتادة، ويحيى بن يعمر.

ينظر: الإملاء للعكبري (٩١/٢)، والبحر المحيط (٢٣/٧)، وتفسير القرطبي (١٠٩/١٣)، والكشاف للزمخشري (١١٦/٣)، والمحتسب لابن جني (١٢٩/٢)، وتفسير الرازي (١٤٢/٢٤).

(٣) سقط في خ.

على عبادتهم ويحملهم عليها هو الشَّيْطَانُ الذي هو أعدى عدوِّ الإنسانِ لَكِنَّهُ عليه الصَّلَاةُ
والسَّلَامُ صَوَّرَ الأمرَ في نفسه تعريضاً بهم فَإِنَّهُ أَنْفَعُ فِي النَّصِيحَةِ مِنَ التَّصْرِيحِ وإشعاراً
بأنَّهَا نصيحةُ بدأ بها نفسه ليكون أدعى إلى القَبُولِ . والعدوُّ والصَّدِيقُ يجيئانِ في معنى
الواحدِ والجمعِ . ومنه قوله تعالى : ﴿وهم لكم عدوٌ﴾ [سورة الكهف، الآية ٥٠] تشبيهاً
بالمصادر للموازنة كالقبول والولوع والحنين والصَّهْلُ ﴿إِلَّا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ استثناءً
منقطع أي لكن ربُّ الْعَالَمِينَ ليس كذلك بل هو وليُّ في الدُّنْيَا والآخرة لا يزال يتفَضَّلُ
عليَّ بمنافعهما حسبما يُعْرَبُ عنه ما وصفه تعالى به من إحكام الولاية ، وقيل متَّصلاً ،
وهو قولُ الزَّجَّاجِ على أَنَّ الضَّمِيرَ لكلِّ معبود وكان من آبائهم من عبد الله تعالى . وقوله
تعالى : ﴿الَّذِي خَلَقَنِي﴾ صفةٌ لربِّ الْعَالَمِينَ . وجعله مبتدأً وما بعده خبراً غيرُ حقيقيٍّ
بجزالة التَّنْزِيلِ وإنَّما وصفه تعالى بذلك وبما عطفه عليه مع اندراج الكلِّ تحت ربوبيته
تعالى للعالمين تصريحاً بالنَّعمِ الخاصَّةِ به عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ وتفصيلاً لها لكونها
أدخلَ في اقتضاءِ تخصيصِ العبادةِ به تعالى وقصرِ الالتجاءِ في جلبِ المنافعِ الدُّنْيَوِيَّةِ
[والدُّنْيَوِيَّةِ] ^(١) ودفعِ المضارِّ العاجلةِ والآجلةِ عليه تعالى . ﴿فهو يهديني﴾ أي هو يهديني
وحدهُ إلى كلِّ ما يَهْمُنِي ويُصْلِحُنِي من أمور الدِّينِ والدُّنْيَا هدايةً متصلةً بحين الخلقِ ونفخِ
الرُّوحِ متجددةً على الاستمرار كما ينبئُ عنه الفاءُ وصيغةُ المضارعِ ، فَإِنَّهُ تعالى يهدي كلَّ
ما خلقه لما خُلِقَ له من أمور المعاشِ والمعادِ هدايةً متدرجةً من مبدأ إيجادهُ إلى منتهى
أجله يتمكَّنُ بها من جلبِ منفعتهِ ودفعِ مضارِّه إمَّا طبعاً وإمَّا اختياراً مبدؤُها بالنَّسبةِ إلى
الإنسانِ هدايةِ الجنينِ لامتناسِصِ دمِ الطَّمْثِ ومنتهىها الهدايةُ إلى طريقِ الجَنَّةِ والتَّعَمُّقِ
بنعيمها المقيمِ ﴿والذي هو يطعمني ويسقيني﴾ عطفتُ على الصَّفةِ الأولى وتكريرُ
الموصولِ في المواقعِ الثلاثةِ مع كفايةِ عطفِ ما وقع في حيزِ الصَّلَاةِ من الجُمْلِ السَّتِّ على
صلةِ الموصولِ الأوَّلِ للإيذانِ بأنَّ كلَّ واحدةٍ من تلك الصَّلَاتِ نعتٌ جليلٌ له تعالى
مستقلٌّ في استيجابِ الحكمِ حقيقٌ بأنَّ تجري عليه تعالى بحيالها [ولا] ^(٢) تجعل من
روادِفِ غيرها .

﴿وَإِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِي﴾ عطفتُ على يُطْعِمُنِي ويسقيني نُظْمَ معهما في سلكِ
الصَّلَاةِ لموصولِ واحدٍ لما أَنَّ الصَّحَّةَ والمرضَ من متفرَّعاتِ الأكلِ والشُّرْبِ غالباً
ونسبَةُ المرضِ إلى نفسه والشِّفاءِ إلى الله تعالى مع أنَّهما منه تعالى لمراعاةِ حُسْنِ
الأدبِ كما قال الحَضِرُ عليه السَّلَامُ : ﴿فَأَرَدْتُ أَنْ أُعِيْبَهَا﴾ [سورة الكهف، الآية ٧٩]

وقال: ﴿فَارَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا﴾ [سورة الكهف، الآية ٨٢] وأما الإمامة فحيث كانت من معظم خصائصه تعالى كالإحياء بدءًا وإعادة وقد نيّطت أمور الآخرة جميعًا بها وبما بعدها من البعث نظمهما في سبط واحد في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ﴾ على أن الموت لكونه ذريعةً إلى نيّله عليه الصلاة والسلام للحياة الأبدية بمعزل من أن يكون [غير^(١) مطبوع^(٢)] عنده عليه الصلاة والسلام ﴿وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خِطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ﴾ ذكره عليه الصلاة والسلام هضمًا لنفسه وتعليمًا للأمة أن يجتنبوا المعاصي ويكونوا على حذرٍ وطلب مغفرة لما يفرط منهم وتلافيًا لما عسى يندُر منه عليه الصلاة والسلام من الصغائر وتنبيهًا لأبيه وقومه على أن يتأملوا في أمرهم فيقفوا على أنهم من سوء الحال في درجة لا يُقادر قدرها فإنَّ حاله عليه الصلاة والسلام مع كونه في طاعة الله تعالى وعبادته في الغاية القاصية حيث كانت بتلك المثابة فما ظنُّك بحال أولئك المغمورين في الكفر وفنون المعاصي والخطايا. وحملُ الخطيئة على كلماته الثلاث إني سقيم بل فعله كبيرهم وقوله لسارة هي أختي ممَّا لا سبيلَ إليه لأنَّها مع كونها معارِضَ لامن قبيل الخطايا المفتقرة إلى الاستغفار إنَّما صدرت عنه عليه الصلاة والسلام بعد هذه المقابلة الجارية بينه وبين قومه أما الثالثة فظاهرةٌ لوقوعها بعد مهاجرته عليه الصلاة والسلام إلى الشام وأما الأوليانِ فلأنَّهما وقعتا مكتنفتين بكسر الأصنام ومن البين أنَّ جريانَ هذه المقالات فيما بينهم كان في مبادئ الأمر، وتعلُّقُ مغفرة الخطيئة بيوم الدين مع أنَّها إنَّما تُغفر في الدنيا لأنَّ أثرها يؤمِّنُ يتبين ولأنَّ في ذلك تهويلًا له وإشارةً إلى وقوع الجزاء فيه إن لم تُغفر.

﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا﴾ بعد ما ذكر عليه الصلاة والسلام لهم فنون الألفاف الفائضة عليه من الله عزَّ وجلَّ من مبدأ خلقه إلى يوم بعثه حملة ذلك على مُناجاته تعالى ودعائه لربط القيد وجلب المزيد والحكم الحكمة التي هي الكمال في العلم والعمل بحيث يتمكن به من خلافة الحق ورياسة الخلق ﴿وَالْحَقِّنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ ووفقني من العلوم والأعمال والمَلَكَاتِ لما يُرشحني للانتظام في زُمرة الكاملين الراسخين في الصَّلاح المنزهين عن كبائر الذنوب وصغائرها أو أجمع بني وبينهم في الجنة ولقد أجابه تعالى حيث قال: ﴿وَإِنَّ فِي الْآخِرَةِ لَمُنَ الصَّالِحِينَ﴾ [سورة البقرة، الآية ١٣٠] ﴿وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ أي جاهاً وحسنَ صيت في الدنيا

(١) سقط في خ.

(٢) في ط: مطبوع.

بحيث يبقى أثره إلى يوم الدين^(١) ولذلك لا ترى أمة من الأمم إلا وهي محبة له ومثنية عليه. أو صادقاً من دُرَيْتِي يَجْدُدُ أَصْلَ دِينِي ويدعو النَّاسَ إلى ما كنت أدعوهم إليه من التَّوْحِيدِ وهو النبي ﷺ ولذلك قال عليه الصَّلَاةُ السَّلَامُ: «أنا دعوة أبي إبراهيم»^(٢).

﴿واجعلني﴾ في الآخرة ﴿من ورثة جنة النعيم﴾ وقد مرَّ معنى الورثة في سورة مريم ﴿واغفر لأبي﴾ بالهداية والتَّوفيق للإيمان كما يلوح به تعليله بقوله: ﴿إنه كان من الضَّالِّين﴾ أي طريقَ الحقِّ وقد مرَّ تحقيقُ المقام في تفسير سورة التَّوبَةِ وسورة مريم بما لا مزيدَ عليه ﴿ولا تُخزني﴾ بمعاتبتي على ما فرطتُ أو بنقصِ رُتبتِي عن بعضِ الوراثِ أو بتعذيبي لخفاءِ العاقبةِ وجوازِ التعذيبِ عقلاً، كلُّ ذلك مبنِي على هضمِ النَّفْسِ منه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ أو بتعذيبِ والدي أو ببعثه في عدادِ الضَّالِّين بعدمِ توفيقه للإيمانِ وهو من الخزي بمعنى الهوانِ أو من الخزية بمعنى الحياءِ. ﴿يومَ يُبعثون﴾ أي النَّاسُ كافَّةً والإضمارُ قبلَ الذكرِ لما في عمومِ البعثِ من الشهرةِ الفاشيةِ المغنيةِ عنه وتخصيصه بالضَّالِّين مما يخلُ بتحويلِ اليومِ ﴿يومَ لا ينفعُ مالٌ ولا بنون﴾ بدلٌ من يومَ يبعثون جيء به تأكيداً للتَّهْوِيلِ وتمهيداً لما يعقبه من الاستثناءِ من أعمِّ المفاعيلِ أي لا ينفعُ مالٌ وإن كان مصروفاً في الدُّنيا إلى وجوهِ البرِّ والخيراتِ، ولا بنون، وإن كانوا صلحاء مستأهلين للشفاعةِ أحدًا.

﴿إلا مَنْ أتى الله بقلب سليم﴾ أي عن مرضِ الكُفْرِ والنِّفاقِ ضرورةً اشتراطِ نفعِ كلِّ منهما بالإيمان، وفيه تأكيدٌ لكونِ استغفاره عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ لأبيه طلباً لهدايته إلى الإيمانِ لاستحالةِ طلبِ مغفرته بعد موته كافرًا مع علمه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ بعدمِ نفعه لأنَّه من بابِ الشَّفاعةِ وقيل: هو استثناءٌ من فاعلٍ ينفعُ بتقديرِ المضافِ أي الآمالِ

(١) يقصد أن الآية من قبيل المجاز المرسل.

ينظر: المطول (٣٥٣)، والإيضاح مع البغية (٨٧/٣)، ومفتاح العلوم (٥٣)، وشروح التلخيص (٤/١٦٨)، والإشارة إلى الإيجاز في بعض أنواع المجاز للعز بن عبد السلام (٢٨)، وأسرار البلاغة (٢٨١)، والطراز للعلوي (١/٦٦ - ٦٨)، والمثل السائر (١/٥٧، ٦٣)، والكشاف (٣/٤٠٩)، والإحكام للأمدى (١/٤٦)، والفوائد المشوق (١٠)، والصناعتين (١٥)، وبدائع الفوائد (٤/٢٠٥)، والخصائص لابن جني (٢/٤٤٢ - ٤٤٦).

(٢) أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده ص (١٥٥) برقم (١١٤٠)، وأحمد (٥/٢٦٢)، والطبراني في المعجم الكبير (٨/١٧٥) برقم (٧٧٢٩)، والبيهقي في دلائل النبوة (١/٨٤)، وابن سعد في الطبقات (١/٢٠٢)، من حديث أبي أمامة رضي الله عنه قال الهيثمي في المجمع (٨/٢٢٢)، وإسناد أحمد حسن وله شواهد تقويه.

من أو بنو من أتى الله الآية وقيل: المضاف المحذوف ليس من جنس المُستثنى منه حقيقة بل بضرب من الاعتبار كما في قوله: [الوافر]

..... تحية بينهم ضربٌ وجيع^(١)

أي إلا حال من أتى الله بقلب سليم على أنها عبارة عن سلامة القلب كأنه قيل: إلا سلامة قلب من أتى الله الآية، وقيل المضاف المحذوف ما دلّ عليه المال والبنون من الغنى وهو المُستثنى منه كأنه قيل: يوم لا ينفع غنى إلا غنى من أتى الله الآية لأن غنى المرء في دينه بسلامة قلبه وقيل: الاستثناء منقطع والمعنى لكن سلامة قلبه تنفعه. ﴿وَأَزَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْجِنَّ﴾ عطف على لا ينفع. وصيغة الماضي فيه وفيما بعده من الجمل المنتظمة معه في سلك العطف للدلالة على تحقق الوقوع وتقرّره كما أنّ صيغة المضارع في المعطوف عليه للدلالة على استمرار انتفاء النفع ودوامه حسبما يقتضيه مقام التهويل والتفطيع أي قرب الجنة للمتقين عن الكفر والمعاصي بحيث يشاهدونها من الموقف ويقفون على ما فيها من فنون المحاسن فيبتهجون بأنهم المحشورون إليها. ﴿وَبُرَزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ﴾ الضالين عن طريق الحق الذي هو الإيمان والتقوى أي جعلت بارزة لهم بحيث يرونها مع ما فيها من أنواع الأحوال الهائلة ويوقنون بأنهم مواقعوها ولا يجدون عنها مَصْرَفًا ﴿وقيل لهم أين ما كنتم﴾ في الدنيا ﴿تعبدون من دون الله﴾ أي أين آلهتكم الذين كنتم ترعون في الدنيا أنهم شفعائكم في هذا الموقف ﴿هل ينصرونكم﴾ بدفع^(٢) العذاب عنكم ﴿أو ينتصرون﴾ بدفعه عن أنفسهم، وهذا سؤال تقرّيع وتبكيت لا يتوقع له جواب ولذلك قيل: ﴿فكُذِّبُوا فِيهَا﴾ أي ألقوا في الجحيم على وجوههم مرة بعد أخرى إلى أن يستقرّوا في قعرها ﴿هم﴾ أي آلهتهم ﴿والغاوون﴾ الذين كانوا يعبدونهم، وفي تأخير ذكرهم عن ذكر آلهتهم رمز إلى أنهم يؤخّرون عنها في الكبكة ليُشاهدوا سوء حالها فيزدادوا غمًا إلى غمهم ﴿وجنود إبليس﴾ أي شياطينه الذين كانوا يُغويونهم ويوسوسون إليهم ويسؤلون لهم ما هم عليه من عبادة الأصنام وسائر فنون الكفر والمعاصي ليجتمعوا في العذاب حسبما كانوا مجتمعين فيما يُوجبه وقيل: متبعوه من عصاة الثقلين والأوّل هو الوجه ﴿أجمعون﴾ تأكيد للضمير ما عطف عليه وقوله تعالى.

﴿قالوا﴾... إلخ استئناف وقع جوابًا عن سؤال نشأ من حكاية حالهم كأنه قيل ماذا قالوا حين فعل بهم ما فعل فقيل قال العبدَةُ ﴿وهم فيها يختصمون﴾ أي قالوا

معترفين بخطئهم في انهماكهم في الضلالة متحسرين معيّرين لأنفسهم والحال أنّهم في الجحيم بصدد الاختصاص مع من معهم من المذكورين مخاطبين لمعبودهم على أنّ الله تعالى يجعل الأصنام صالحة للاختصاص بأن يعطيها القدرة على الفهم والنطق ﴿تَاللّٰهِ اِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ إنّ مخففة من الثقلية قد حُذف اسمها الذي هو ضمير الشأن واللام فارقة بينها وبين النافية أي إنّ الشأن كُنّا في ضلال واضح لا خفاء فيه ووصفهم له بالوضوح للإشباع في إظهار ندمهم وتحسّرهم وبيان عظم خطئهم في رأيهم مع وضوح الحق كما ينبئ عنه تصدير قسّمهم بحرف التاء المُشعرة بالتعجب.

وقوله تعالى: ﴿اِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ظرف لكونهم في ضلال مبين وقيل لما دل عليه الكلام أي ضللنا وقيل للضلال المذكور وإن كان فيه ضعف صناعي من حيث إنّ المصدر الموصوف لا يعمل بعد الوصف.

وقيل: ظرف لمبين. وصيغة المضارع لاستحضار الصورة الماضية أي تالله لقد كُنّا في غاية الضلال الفاحش وقت تسويتنا إياكم أيها الأصنام في استحقاق العبادة ربّ العالمين الذي أنتم أدنى مخلوقاته وأذلهم وأعجزهم.

وقولهم ﴿وَمَا أَضَلُّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ﴾ بيان لسبب ضلالهم بعد اعترافهم بصدوره عنهم لكن لا على معنى قصر الإضلال على المجرمين دون من عداهم بل على معنى قصر ضلالهم على كونه بسبب ضلالهم من غير أن يستقلوا في تحقّقه أو يكون بسبب إضلال الغير كأنه قيل: وما صدر عنا ذلك الضلال الفاحش إلا بسبب إضلالهم. والمراد بالمجرمين الذين أضلّوهم رؤسائهم وكبرائهم، كما في قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّنَا السَّبِيلَا﴾ [سورة الأحزاب، الآية ٦٧].

وعن السدي رحمه الله: الأولون الذين اقتدوا بهم. وأيًا ما كان ففيه أوفر نصيب من التعريض للذين قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون وعن ابن جريج: إبليس وابن آدم القتال لأنه أول من سنّ القتل وأنواع المعاصي.

﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ﴾ كما للمؤمنين من الملائكة والأنبياء عليهم الصلاة والسلام ﴿وَلَا صَدِيقَ حَمِيمٍ﴾ كما نرى لهم أصدقاء أو فما لنا من شافعين ولا صديق حميم من الذين كنّا نعدّهم شفعاء وأصدقاء على أنّ عدمهما كناية عن عداوتهما كما أنّ عدم المحبة في مثل قوله تعالى: ﴿وَاللّٰهُ لَا يَحِبُّ الْفُسَادَ﴾ [سورة البقرة، الآية ٢٠٥] كناية عن البغض حسبما ينبئ عنه قوله تعالى: ﴿الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ [سورة الزخرف، الآية ٦٧] أو وقعنا في مهلكة لا يخلصنا منها شافع ولا صديق على أنّ المراد بعدمهما عدم أثرهما. وجمع الشافع لكثرة الشفعاء عادة كما أنّ

إفراد الصديق لقلته أو لصحة إطلاقه على الجمع كالعدو تشبيهاً لهما بالمصادر كالحنين والقبول وكلمة لو في قوله تعالى: ﴿فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً﴾ للتمني كليت لما أن بين معنيهما تلاقياً في معنى الفرض والتقدير كأنه قيل فليت لنا كربة أي رجعة إلى الدنيا.

وقيل: هي على أصلها من الشرط وجوابه محذوف كأنه قيل فلو أن لنا كربة لفعلنا من الخيرات كيت وكيت وبأباه قوله تعالى: ﴿فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ لتحتم كونه جواباً للتمني مفيداً لترتب إيمانهم على وقوع الكربة البتة بلا تخلف كما هو مقتضى حالهم، وعطفه على كربة على طريقة [الوافر]

للبس عباءة وتقرأ عيني (١)

كما يستدعيه كون لو على أصلها إنما يفيد تحقق مضمون الجواب على تقدير تحقق كرتهم وإيمانهم معاً من غير دلالة على استلزام الكربة للإيمان أصلاً مع أنه المقصود حتماً.

﴿إِنْ فِي ذَلِكَ﴾ أي فيما ذكر من نبأ إبراهيم عليه السلام المشتمل على بيان بطلان ما كان عليه أهل مكة من عبادة الأصنام، وتفصيل ما يثول إليه أمر عبدتها يوم القيامة من اعترافهم بخطيئهم الفاحش وندمهم وتحسرهم على ما فاتهم من الإيمان وتمنيهم الرجعة إلى الدنيا ليكونوا من المؤمنين عند مشاهدتهم لما أزلت لهم جنات النعيم وبرزت لأنفسهم الجحيم وغشيهما ما غشيهما من ألوان العذاب وأنواع العقاب ﴿لَايَةً﴾ أي آية عظيمة لا يُقَادَرُ قَدْرُهَا مَوْجِبَةً عَلَى عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ كَافَّةً لَا سِيَّامَا عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ الَّذِينَ يَدْعُونَ أَنَّهُمْ عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنْ يَجْتَنِبُوا كُلَّ اجْتِنَابٍ مَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنْ عِبَادَتِهَا خَوْفًا أَنْ يَحِيقَ بِهِمْ مِثْلُ مَا حَاقَ بِأُولَئِكَ مِنَ الْعَذَابِ بِحَكْمِ الْإِسْتِرَاكِ فِيمَا يُوجِبُهُ أَوْ أَنْ فِي ذِكْرِ نَبْتِهِ وَتَلَاوَتِهِ عَلَيْهِمْ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ

(١) صدر بيت وعجزه:

..... أحب إلي من لبس الشفوف

والبيت لميسون بنت بحدل في خزانة الأدب (٨/٥٠٣، ٥٠٤)، والدرر (٤/٩٠)، وسر صناعة الأعراب (١/٢٧٣)، وشرح التصريح (٢/٢٤٤)، وشرح شذور الذهب ص (٤٠٥)، وشرح شواهد الإيضاح ص (٢٥٠)، وشرح شواهد المغني (٢/٦٥٣)، ولسان العرب (١٣/٤٠٨) (مسن)، والمحاسب (١/٣٢٦)، ومغني اللبيب (١/٢٦٧)، والمقاصد النحوية (٤/٣٩٧)، وبلا نسبة في الأشباه والنظائر (٤/٦٧٧)، وأوضح المسالك (٤/١٩٢)، والجني الداني ص (١٥٧)، وخزانة الأدب (٨/٥٢٣)، والرد على النحاة ص (١٢٨)، وشرح عمدة الحافظ ص (٣٤٤)، وشرح قطر الندى ص (٦٥)، وشروح المفصل (٧/٢٥)، والصاحبي في فقه اللغة ص (١١٢، ١١٨)، والكتاب (٣/٤٥)، والمقتضب (٢/٢٧).

تسمعه من أحدٍ لآيةٍ عظيمةٍ دالةٍ على أنَّ ما تتلوه عليهم وحيٌّ صادقٌ نازلٌ من جهةِ الله تعالى موجبةٌ للإيمان به قطعاً.

﴿وما كان أكثرهم مؤمنين﴾ أكثر هؤلاء الذين تتلو عليهم النبأ مؤمنين بل هم مُصرون على ما كانوا عليه من الكفر والضلال، وأمّا أن ضمير أكثرهم لقوم إبراهيم عليه السلام كما توهموا فمما لا سبيل إليه أصلاً لظهور أنهم ما ازدادوا بما سمعوا منه عليه الصلاة والسلام إلا طغياناً وكفراً حتى اجتروا على تلك العظيمة التي فعلوها به عليه الصلاة والسلام فكيف يعبر عنهم بعدم إيمان أكثرهم وإنما آمن له لوط فنجاهما الله عز وجل إلى الشام وقد مرَّ بقيّة الكلام في آخر قصّة موسى عليه السلام. ﴿وإنَّ ربَّك لهُوَ العزيزُ الرَّحِيمُ﴾ أي هو القادر على تعجيل العقوبة لقومك ولكنّه يمهّلهم بحكم رحمته الواسعة ليؤمن بعض منهم أو من ذريّاتهم.

كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٠٥﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا نُنْفِقُونَ ﴿١٠٦﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٠٧﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٠٨﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرْتُ إِلَّا أَجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٩﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١١٠﴾ قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ وَاتَّبَعَكَ الْأَذْلُونَ ﴿١١١﴾ قَالَ وَمَا عَلَيَّ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١٢﴾ إِنْ حَسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ ﴿١١٣﴾ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٤﴾ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١١٥﴾ قَالُوا لَيْنَ لَمْ تَنْتَهِ يَنْتُحِ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ﴿١١٦﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَوْمِي كَذَّبُونِ ﴿١١٧﴾ فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَبِحُجَّتِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٨﴾ فَاجْنَبْنِيهِ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴿١١٩﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ الْبَاقِينَ ﴿١٢٠﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٢١﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٢٢﴾

﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ﴾ القوم مؤنثٌ ولذلك يُصغَّر على قومية، وقيل القوم بمعنى الأمة وتكذيبهم للمرسلين إما باعتبار إجماع الكل على التوحيد وأصول الشرائع التي لا تختلف باختلاف الأزمنة والأعصار، وإمّا لأن المراد بالجمع الواحد كما يقال فلان يركب الدوابّ ويلبس البرود وما له إلا دابة وبردة.

وإذ في قوله تعالى ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ﴾ ظرفٌ للتكذيب على أنّه عبارة عن زمانٍ مديد وقع فيه ما وقع من الجانبين إلى تمام الأمر كما أن تكذيبهم عبارة عمّا صدر عنهم من حين ابتداء دعوته عليه الصلاة والسلام إلى انتهائها ﴿أَخُوهُمْ﴾ أي نسيبهم ﴿نُوحٌ﴾ نون تنقون ﴿الله﴾ حيث تعبّدون غيره ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ﴾ من جهته تعالى ﴿أمين﴾ مشهور بالأمانة فيما بينكم ﴿فاتقوا الله وأطيعوا﴾ فيما أمركم به من التوحيد والطاعة لله تعالى.

﴿وما أسألكم عليه﴾ أي على ما أنا متصدّ له من الدعاء والنصح ﴿من أجر﴾

أَصْلًا ﴿إِنْ أَجْرِيَ﴾ فيما أتولاهُ ﴿إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ والفاء في قوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ لترتيب ما بعدها على ما قبلها من ترثه عليه الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عن الظَّمع كما أن نظيرتها السَّابِقَةَ لترتيب ما بعدها على أمانته والتَّكْرِيرُ لِلتَّأَكِيدِ والتَّنْبِيهِ على أن كلاً منهما مستقلٌّ في إيجاب التَّقْوَى والطَّاعَةِ فكيف إذا اجتمعَا. وقرئ (إِنْ أَجْرِيَ)^(١) بسكون الياء.

﴿قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ﴾ أي الأَقْلُونَ جاهاً ومالاً جمع الأرذل على الصَّحَّةِ فَإِنَّه بالغلبة صار جاريًا مجرى الاسم كالأَكْبَرِ والأَكَابِرِ وقيل: أرذل جمع رَذُلٍ كأكالبٍ وأكْلِبٍ وكَلْبٍ وقرئ^(٢) وأتباعك وهو جمع تابع كشاهدٍ وأشهادٍ أو جمع تَبَعَ كبطلٍ وأبطالٍ يَعْنُونَ أَنَّهُ لَا عِبْرَةَ بِاتِّبَاعِهِمْ لَكَ إِذْ لَيْسَ لَهُمْ رِزَانَةٌ عَقْلٍ وَلَا إِصَابَةٌ رَأْيٍ وَقَدْ كَانَ ذَلِكَ مِنْهُمْ فِي بَادئِ الرَّأْيِ كَمَا ذُكِرَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ، وَهَذَا مِنْ كَمَالِ سَخَافَةٍ عَقُولِهِمْ وَقَصْرِهِمْ أَنْظَارَهُمْ عَلَى حُطَامِ الدُّنْيَا وَكَوْنِ الْأَشْرَفِ عِنْدَهُمْ مَنْ هُوَ أَكْثَرُ مِنْهَا حُظًّا، وَالْأَرْذَلُ مَنْ حُرْمَهَا، وَجَهْلِهِمْ بِأَنَّهَا لَا تَزُنُّ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى جَنَاحَ بَعُوضَةٍ وَأَنَّ النِّعَمَ هُوَ نِعِيمُ الْآخِرَةِ وَالْأَشْرَفُ مَنْ فَازَ بِهِ وَالْأَرْذَلُ مَنْ حُرِمَهُ.

﴿قَالَ وَمَا عَلِمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ جواب عَمَّا أُشِيرَ إِلَيْهِ مِنْ قَوْلِهِمْ إِنَّهُمْ لَمْ يُؤْمِنُوا عَنْ نَظَرٍ وَبَصِيرَةٍ أَيْ وَمَا وَظِيفْتِي إِلَّا اعْتِبَارُ الظُّوَاهِرِ وَبِنَاءِ الْأَحْكَامِ عَلَيْهَا دُونَ التَّفْتِيشِ عَنْ بَوَاطِنِهِمْ وَالشَّقِّ عَنْ قُلُوبِهِمْ.

﴿إِنْ حِسَابُهُمْ﴾ أَيْ مَا مُحَاسَبَةُ أَعْمَالِهِمْ وَالتَّنْقِيرُ عَنْ كَيْفِيَّاتِهَا الْبَارِزَةِ وَالْكَامِنَةِ ﴿إِلَّا عَلَى رَبِّي﴾ فَإِنَّهُ الْمُطَّلِعُ عَلَى السَّرَائِرِ وَالضَّمَائِرِ ﴿لَوْ تَشْعُرُونَ﴾ أَيْ بِشَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ أَوْ لَوْ كُنْتُمْ مِنْ أَهْلِ الشُّعُورِ لَعَلِمْتُمْ ذَلِكَ وَلَكِنَّكُمْ لَسْتُمْ كَذَلِكَ فَتَقُولُونَ مَا تَقُولُونَ ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ جَوَابُ عَمَّا أَوْهَمَهُمْ كَلَامُهُمْ مِنْ اسْتِدْعَاءِ طَرْدِهِمْ وَتَعْلِيقِ إِيْمَانِهِمْ بِذَلِكَ حَيْثُ جَعَلُوا اتِّبَاعَهُمْ مَانِعًا عَنْهُ.

وقوله: ﴿إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ كَالْعَلَّةِ لَهُ أَيْ مَا أَنَا رَسُولٌ مَبْعُوثٌ لِإِنْذَارِ الْمَكْلُوفِينَ وَزَجْرِهِمْ عَنِ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي سِوَاءِ كَانُوا مِنَ الْأَعْزَاءِ أَوْ الْأِذْلَاءِ فَكَيْفَ

(١) قرأ بها: ابن كثير، وحزمة، والكسائي.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٣)، والغيث للصفاقسي ص (٣٠٩، ٣١٠).

(٢) قرأ بها: يعقوب، وابن عباس، وأبو حيوة، وعبد الله بن مسعود، والأعمش، والضحاك، وابن السميع، وسعيد بن أبي سعد الأنصاري، وطلحة.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٣)، والبحر المحيط (٣١/٧)، والبيان للطوسي (٣٧/٨)، والمجمع للطبرسي (١٩٥/٧)، والمحتسب لابن جني (١٣١/٢)، والنشر لابن الجزري (٣٣٥/٢).

يَتَسَنَّى لِي طَرْدَ الْفُقَرَاءِ لَاسْتِبَاعِ الْأَغْنِيَاءِ، أَوْ مَا عَلَيَّ إِلَّا إِنْذَارُكُمْ بِالْبَرَهَانِ الْوَاضِحِ وَقَدْ فَعَلْتُهُ وَمَا عَلَيَّ اسْتِرْضَاءُ بَعْضِكُمْ بِطَرْدِ الْآخَرِينَ.

﴿قَالُوا لئن لم تنته يا نُوحُ﴾ عَمَّا تَقُولُ ﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ﴾ مِنَ الْمُشْتُمِينَ أَوْ الْمَرْمِيينَ بِالْحِجَارَةِ قَالُوهُ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ تَعَالَى فِي أَوَاخِرِ الْأَمْرِ. وَمَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونُ﴾ تَمُوتُوا عَلَى تَكْذِيبِي وَأَصْرُوا عَلَى ذَلِكَ بَعْدَ مَا دَعَوْتُهُمْ هَذِهِ الْأَزْمَنَةَ الْمُتَطَاوِلَةَ وَلَمْ يَزِدْهُمْ دَعَائِي إِلَّا فِرَارًا كَمَا يُعْرَبُ عَنْهُ دُعَاؤُهُ بِقَوْلِهِ ﴿فَانْفَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا﴾ أَيِ احْكُمْ بَيْنَنَا بِمَا يَسْتَحِقُّهُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَّا وَهَذِهِ حِكَايَةُ إِجْمَالِيَّةٌ لِدَعَائِهِ الْمَفْصَّلِ فِي سُورَةِ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

﴿وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أَيِ مَنْ قَصِدْهُمْ أَوْ مَنْ شَوَّمْ أَعْمَالَهُمْ ﴿فَأُنَجِّنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ﴾ حَسَبَ دَعَائِهِ ﴿فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ﴾ أَيِ الْمَمْلُوءِ بِهِمْ وَبِمَا لَا بُدَّ لَهُمْ مِنْهُ ﴿ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ﴾ أَيِ بَعْدَ إِنْجَائِهِمْ ﴿الْبَاقِينَ﴾ أَيِ مَنْ قَوْمِهِ ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿الْكَلَامُ فِيهِ كَالَّذِي مَرَّ خَلَا أَنْ حَمَلُ: (أَكْثَرَهُمْ) عَلَى قَوْمِ نُوحٍ أَبْعَدُ مِنَ السَّدَادِ وَأَبْعَدُ.

كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٣﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَّا تَتَّقُونَ ﴿١٢٤﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٢٥﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٢٦﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرْتُ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٢٧﴾ أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ ءَايَةً تَعْبَثُونَ ﴿١٢٨﴾ وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ﴿١٢٩﴾ وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ ﴿١٣٠﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٣١﴾ وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدُّكُمْ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٣٢﴾ أَمَدُّكُمْ بِاتَّقِيعٍ وَبَيْنَ ﴿١٣٣﴾ وَحَنَّتِ وَعْيُونِ ﴿١٣٤﴾ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٣٥﴾ قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ﴿١٣٦﴾ إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣٧﴾ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿١٣٨﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣٩﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٤٠﴾

﴿كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ﴾ أُنْتُ عَادٌ بِاعْتِبَارِ الْقَبِيلَةِ وَهُوَ اسْمُ أَبِيهِمْ الْأَقْصَى ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَّا تَتَّقُونَ﴾ الْكَلَامُ فِي أَنْ الْمَرَادَ بِتَكْذِيبِهِمْ وَبِمَا وَقَعَ فِيهِ مِنَ الزَّمَانِ مَاذَا كَمَا مَرَّ فِي صَدْرِ قِصَّةِ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَيِ لَا تَتَّقُونَ اللَّهَ تَعَالَى فَتَفْعَلُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا * وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرْتُ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿الْكَلَامُ فِيهِ كَالَّذِي مَرَّ، وَتَصْدِيرُ الْقِصَصِ بِهِ لِلتَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّ مَبْنَى الْبَعْثَةِ هُوَ الدُّعَاءُ إِلَى مَعْرِفَةِ الْحَقِّ وَالطَّاعَةِ فِيمَا يُقَرِّبُ الْمَدْعُوَّ إِلَى الثَّوَابِ وَيُبْعِدُهُ مِنَ الْعِقَابِ وَأَنَّ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مُجْمَعُونَ عَلَى ذَلِكَ وَإِنْ اخْتَلَفُوا فِي بَعْضِ فُرُوعِ الشَّرَائِعِ الْمُخْتَلَفَةِ بِاخْتِلَافِ الْأَزْمَنَةِ وَالْأَعْصَارِ وَأَنَّهُمْ مُتَنَزِّهُونَ عَنِ الْمَطَامِعِ

الدنية والأعراض الدنيوية بالكُلِّية.

﴿أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ﴾ أي مكانٍ مرتفع ومنه رِيعُ الأرض لارتفاعها ﴿آيَةً﴾ عَلَمًا للمارة ﴿تَعْبَثُونَ﴾ أي يبنائها إذ كانوا يهتدون بالنجوم في أسفارهم فلا يحتاجون إليها أو بروج الحمام أو بُنيانًا يجتمعون إليه ليعبثوا بمن مرَّ عليهم أو قُصورًا عاليةً يفتخرون بها ﴿وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ﴾ أي مآخذ الماء وقيل: قُصورًا مشيدةً وحصونًا ﴿لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ أي راجين أن تُخلدوا في الدنيا أي عاملين عملَ مَنْ يرجو ذلك فلذلك تحكمون بنيانها ﴿وَإِذَا بَطِشْتُمْ﴾ بسوطٍ أو سيفٍ ﴿بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ﴾ متسلطين غاشمين بلا رافيةٍ ولا قصدٍ تأديبٍ ولا نظيرٍ في العاقبة ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ واتركوا هذه الأفعال ﴿وَأَطِيعُوا﴾ فيما أدعوكم إليه فإنه أنفعُ لكم ﴿وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ﴾ من أنواع النعماء وأصناف الآلاء، أجمالها أولًا ثم فصلها بقوله ﴿أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ﴾ بإعادة الفعل لزيادة التقرير فإن التفصيل بعد الإجمال والتفسير إثر الإبهام أدخل في ذلك ﴿وَجَنَّاتٍ وَعَيْونٍ﴾ * إني أخافُ عليكم ﴿إِنْ لَمْ تَقُومُوا بِشُكْرِ هَذِهِ النِّعَمِ﴾ عذاب يوم عظيم ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَإِنْ كُفِّرَانَ النِّعْمَةِ مُسْتَتَبِعٌ لِلْعَذَابِ كَمَا أَنَّ شُكْرَهَا مُسْتَلَزِمٌ لَزِيَادَتِهَا قَالَ تَعَالَى: ﴿لَنْ شُكْرُكُمْ لَا زِيدَنَّاكُمْ وَلَنْ كُفْرُكُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ [سورة إبراهيم، الآية ٧].

﴿قَالُوا سِوَاءَ عَلَيْنَا أَوَعُظَّتْ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ﴾ فإنَّا لن نرعوي عمَّا نحن عليه، وتغييرُ الشقِّ الثاني عن مقابله للمبالغة في بيان قلة اعتدادهم بوعظه كأنهم قالوا أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْوَعْظِ وَمُبَاشِرِيهِ أَصْلًا ﴿إِنْ هَذَا﴾ ما هذا الذي جئنا به ﴿إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي عادتُهم كانوا يلفقون مثله ويسطرونه أو ما هذا الذي نحنُ عليه من الدينِ إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ وعادتُهم ونحنُ بهم مقتدون أو ما هذا الذي نحنُ عليه من الموتِ والحياةِ إِلَّا عَادَةً قَدِيمَةً لَمْ يَزَلِ النَّاسُ عَلَيْهَا. وقرئ^(١) خَلَقَ الْأَوَّلِينَ بفتح الخاء أي اختلافُ الأولين كما قالوا أساطيرُ الأولين أو ما خلقنا هذا إِلَّا خَلَقَهُمْ نَحْنَا كما حيوا ونموت كما ماثوا ولا بعث ولا حساب ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ على ما نحنُ عليه من الأعمالِ ﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ أي أصرُّوا على ذلك ﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ﴾ بسببه بريحٍ صرصيرٍ

(١) قرأ بها: أبو عمرو، وابن كثير، والكسائي، وعبد الله بن مسعود، وعلقمة، والحسن، وأبو جعفر، ويعقوب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٣)، والإعراب للنحاس (٢/٤٩٥)، والتيسير للداني ص (١٦٦)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٧٢)، والغيث للصفاسي ص (٣١٠)، والكشف للقيسي (٢/١٥١)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٣٥).

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾.

كَذَبَتْ ثُمُودُ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٤١﴾ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ صَالِحٌ ﴿١٤٢﴾ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٤٣﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٤٤﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرَ اللَّهِ وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٤٥﴾ أَنْتُمْ كُفْرًا تَعْلَمُونَ ﴿١٤٦﴾ مَا هُنَّآ أَهْلِيكُمْ فِرْهَيْنِ ﴿١٤٧﴾ فَاذْكُرُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرَ اللَّهِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَصْلَحُوكُمْ ﴿١٤٨﴾ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴿١٤٩﴾ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٥٠﴾ قَالَ هَـذِهِ نَاقَةُ لِمَا شَرِبْتُمْ وَلَكُمْ شِرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ ﴿١٥١﴾ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥٢﴾ فَعَقَرُوهَا فَاصْبَحُوا نَدِيمِينَ ﴿١٥٣﴾ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٥٤﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٥٥﴾

﴿كذبت ثمود المرسلين * إذ قال لهم أخوهم صالح ألا تتقون﴾ الله تعالى ﴿إني لكم رسول أمين * فاتقوا الله وأطيعون * وما أسألكم عليه من أجر إن أجري إلا على رب العالمين أتركون فيما هاهنا آمين﴾ إنكار ونفي لأن يتركوا فيما هم فيه من النعمة أو تذكير للنعمة في تخليته تعالى إياهم وأسباب تنعيمهم آمين.

وقوله تعالى: ﴿في جنات وغيون وزروع ونخل طلعها هضيم﴾ تفسير لما قبله من المبهم، والهضيم اللطيف اللين للطف الثمر أو لأن النخل أنثى وطلع الإناث اللطف وهو ما يطلع منها كنصل السيف في جوفه شماريخ القنو أو متدل متكسر من كثرة الحمل، وإفراد النخل لفضله على سائر أشجار الجنات أو لأن المراد بها غيرها من الأشجار. ﴿وتنحئون من الجبال بيوتاً فارهين﴾ بطرين أو حاذقين من الفراهة وهي النشاط فإن الحاذق يعمل بنشاط وطيب قلب.

وقرى^(١) فرهين وهو أبلغ.

﴿فاتقوا الله وأطيعون ولا تطيعوا أمر المسرفين﴾ استعير الطاعة التي هي انقياد الأمر لامثال الأمر وارتسايه أو نسب حكم الأمر إلى أمره مجازاً ﴿الذين يفسدون في الأرض﴾ وصف موضح لإسرافهم ولذلك عطف ﴿ولا يصلحون﴾ على يفسدون لبيان خلوص إفسادهم عن مخالطة الإصلاح.

(١) قرأ بها: أبو عمرو، وابن كثير، ونافع.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٣)، والإعراب للنحاس (٢/٤٩٦)، والتيسير للداني ص

(١٦٦)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٧٢)، والغيث للصفاقسي ص (٣١٠)، والكشاف للزمخشري

(٣/١٢٣)، والكشف للقيسي (٢/١٥١)، والمجمع للطبرسي (٧/١٩٩).

﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ أي الذين سُحِّروا حَتَّى غَلَبَ عَلَى عَقُولِهِمْ أَوْ مِنْ ذَوِي السَّحَرِ أَيْ الرُّثَّةِ^(١) أَيْ مِنَ الْإِنْسِ فَيَكُونُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ تَأْكِيدًا لَهُ ﴿فَأْتِ بَآيَةً إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ أَيْ فِي دَعْوَاكَ ﴿قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ﴾ أَيْ بَعْدَ مَا أَخْرَجَهَا اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الصَّخْرَةِ بِدَعَائِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَسْبَمَا مَرَّ تَفْصِيلُهُ فِي سُورَةِ الْأَعْرَافِ وَسُورَةِ هُودٍ ﴿لَهَا شِرْبٌ﴾ أَيْ نَصِيبٌ مِنَ الْمَاءِ كَالسَّقْيِ وَالْقَيْتِ لِلْحِطِّ مِنَ السَّقْيِ وَالْقُوتِ وَقُرِئَ^(٢) بِالضَّمِّ.

﴿وَلَكُمْ شِرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ﴾ فَاقْتَنَعُوا بِشَرْبِكُمْ وَلَا تَزَاحُمُوا عَلَى شَرْبِهَا ﴿وَلَا تَمْشُوهَا بِسُوءٍ﴾ كَضَرْبٍ وَعَقَرٍ ﴿فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَظِيمٍ﴾ وَصَفَ الْيَوْمَ بِالْعَظَمِ لِعَظَمِ مَا يَحُلُّ فِيهِ وَهُوَ أَبْلَغُ مِنْ تَعْظِيمِ الْعَذَابِ ﴿فَعَقَرُوهَا﴾ أَسْنَدَ الْعَقَرَ إِلَى كُلِّهِمْ لِمَا أَنَّ عَاقَرَهَا عَقَرَهَا بِرَأْيِهِمْ وَلِذَلِكَ عَمَّهُمُ الْعَذَابُ ﴿فَأَصْبَحُوا نَادِمِينَ﴾ خَوْفًا مِنْ حُلُولِ الْعَذَابِ لَا تَوْبَةً أَوْ عِنْدَ مَعَايِنَتِهِمْ لِمَبَادِيهِ وَلِذَلِكَ لَمْ يَنْفَعَهُمُ النَّدَمُ وَإِنْ كَانَ بِطَرِيقِ التَّوْبَةِ ﴿فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ﴾ أَيْ الْعَذَابُ الْمَوْعُودُ.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ * وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿قِيلَ: فِي نَفْيِ الْإِيمَانِ عَنْ أَكْثَرِهِمْ فِي هَذَا الْمَعْرُضِ إِيْمَاءٌ إِلَى أَنَّهُ لَوْ آمَنَ أَكْثَرُهُمْ أَوْ شَطْرُهُمْ لَمَا أَخَذُوا بِالْعَذَابِ وَأَنَّ قُرَيْشًا إِنَّمَا عُصِمُوا مِنْ مِثْلِهِ بِبِرْكَةِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ وَأَنْتَ خَبِيرٌ بِأَنَّ قُرَيْشًا هُمُ الْمَشْهُورُونَ بِعَدَمِ إِيْمَانِ أَكْثَرِهِمْ.

كَذَبَتْ قَوْمٌ لَوْطَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٦١﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٦٢﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٦٣﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرْتُ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٤﴾ أَتَأْتُونَ الذِّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٥﴾ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴿١٦٦﴾ قَالُوا لَنْ لَمْ تَنْتَهَ يَلُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ ﴿١٦٧﴾ قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ ﴿١٦٨﴾ رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٩﴾ فَجَنَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٧٠﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَدِيرِ ﴿١٧١﴾ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ ﴿١٧٢﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴿١٧٣﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧٤﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٧٥﴾

﴿كَذَبَتْ قَوْمٌ لَوْطَ الْمُرْسَلِينَ﴾ * إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطٌ أَلَا تَتَّقُونَ * إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ * فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرْتُ إِلَّا عَلَى

(١) فِي ط: الرنة.

(٢) قَرَأَ بِهَا: ابْنُ أَبِي عُبَلَةَ.

يَنْظُرُ: الْبَحْرُ الْمَحِيطُ (٣٥/٧)، وَالْكَشَافُ لِلزَّمْخَشَرِيِّ (١٢٣/٣)، وَتَفْسِيرُ الرَّازِيِّ (١٦٠/٢٤).

رَبِّ الْعَالَمِينَ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٠﴾ أَي أَتَأْتُونَ مِنْ بَيْنِ مَنْ عِداكُمْ مِنَ الْعَالَمِينَ الذَّاكِرَانَ لَا يَشَارِكُكُمْ فِيهِ غَيْرُكُمْ أَوْ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنْ أَوْلَادِ آدَمَ مَعَ كَثَرَتِهِمْ وَغَلَبَةِ النِّسَاءِ فِيهِمْ مَعَ كَوْنِهِنَّ أَلَيَقَ بِالِاسْتِمْتَاعِ . فَالْمَرَادُ بِالْعَالَمِينَ عَلَى الْأَوَّلِ كُلُّ مَا يُنْكَحُ مِنَ الْحَيَوَانِ وَعَلَى الثَّانِي النَّاسُ ﴿وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رُبُّكُمْ﴾ لِأَجْلِ اسْتِمْتَاعِكُمْ ، وَكَلِمَةٌ مِنْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿مَنْ أَزْوَاجِكُمْ﴾ لِلْبَيَانِ إِنْ أُريدَ بِهَا جِنْسُ الْإِنَاثِ وَهُوَ الظَّاهِرُ وَلِلتَّبَعِيضِ إِنْ أُريدَ بِهَا الْعُضْوُ الْمُبَاحُ مِنْهُنَّ تَعْرِيفًا بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ بِنِسَائِهِمْ أَيْضًا ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ﴾ مُتَعَدُّونَ مُتَجَاوِزُونَ الْحَدَّ فِي جَمِيعِ الْمَعَاصِي وَهَذَا مِنْ جُمْلَتِهَا وَقِيلَ مُتَجَاوِزُونَ عَنْ حَدِّ الشَّهْوَةِ حَيْثُ زَادُوا عَلَى سَائِرِ النَّاسِ بِلِ الْحَيَوَانَاتِ .

﴿قَالُوا لَنْ لَمْ تَنْتَ يَا لَوْطُ﴾ أَي عَنْ تَقْبِيحِ أَمْرِنَا أَوْ نَهْيِنَا عَنْهُ أَوْ عَنْ دَعْوَى النُّبُوَّةِ الَّتِي مِنْ جُمْلَةِ أَحْكَامِهَا التَّعَرُّضُ لَنَا ﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ﴾ أَي مِنَ الْمُنْفِيِّينَ مِنْ قَرْيَتِنَا وَكَأَنَّهُمْ كَانُوا يَخْرُجُونَ مِنْ أَخْرَجُوهُ مِنْ بَيْنِهِمْ عَلَى عَنَفٍ وَسُوءِ حَالٍ ﴿قَالَ إِنِّي لَعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ﴾ أَي مِنَ الْمُبْغِضِينَ غَايَةَ الْبَغْضِ كَأَنَّهُ يَقْلِي الْفَوَادُ وَالْكَبِدَ لَشِدَّتِهِ وَهُوَ أَبْلَغُ مِنْ أَنْ يُقَالَ إِنِّي لَعَمَلِكُمْ قَالَ لِذِلَالَتِهِ عَلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ زُمْرَةِ الرَّاسِخِينَ فِي بَغْضِهِ الْمَشْهُورِينَ فِي قِلَاهِ ، وَلَعَلَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَرَادَ إِظْهَارَ الْكَرَاهَةِ فِي مُسَاكِنَتِهِمْ وَالرَّغْبَةِ فِي الْخَلَاصِ مِنْ سُوءِ جَوَارِهِمْ وَلِذَلِكَ أَعْرَضَ عَنْ مُحَاوَرَتِهِمْ وَتَوَجَّهَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى قَائِلًا ﴿رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ﴾ أَي مِنْ شُؤْمِ عَمَلِهِمْ وَغَائِلَتِهِ .

﴿فَنَجِّنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ﴾ أَي أَهْلَ بَيْتِهِ وَمَنْ اتَّبَعَهُ فِي الدِّينِ بِإِخْرَاجِهِمْ مِنْ بَيْنِهِمْ عِنْدَ مُشَارَفَةِ حُلُولِ الْعَذَابِ بِهِمْ ﴿إِلَّا عَجُوزًا﴾ هِيَ امْرَأَةُ لَوْطَ اسْتُنِيتَ مِنْ أَهْلِهِ فَلَا يَضُرُّهُ كَوْنُهَا كَافِرَةً لِأَنَّ لَهَا شَرَكَةً فِي الْأَهْلِيَّةِ بِحَقِّ الزَّوْاجِ ﴿فِي الْغَابِرِينَ﴾ أَي مُقَدَّرًا كَوْنُهَا مِنْ الْبَاقِينَ فِي الْعَذَابِ لِأَنَّهَا كَانَتْ مَائِلَةً إِلَى الْقَوْمِ رَاضِيَةً بِفَعْلِهِمْ وَقَدْ أَصَابَهَا الْحَجَرُ فِي الطَّرِيقِ فَأَهْلَكَهَا كَمَا مَرَّ فِي سُورَةِ الْحَجَرِ وَسُورَةِ هُودٍ .

وقيل : كَانَتْ فِيمَنْ بَقِيَ فِي الْقَرْيَةِ وَلَمْ تَخْرُجْ مَعَ لَوْطَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ﴾ أَهْلَكْنَاهُمْ أَشَدَّ إِهْلَاكِ وَأَقْطَعَهُ ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾ أَي مَطَرًا غَيْرَ مَعْهُودٍ قِيلَ : أَمْطَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى شَذَازِ الْقَوْمِ حِجَارَةً فَأَهْلَكَتَهُمْ ﴿فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ﴾ اللَّامُ فِيهِ لِلْجِنْسِ وَبِهِ يَتَسَنَّى وَقَوْعُ الْمُضَافِ [إِلَيْهِ] ^(١) فَاعْلَ سَاءَ وَالْمَخْصُوصُ بِالذِّمِّ مَحْذُوفٌ

وهو مطهرهم ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ * وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ.

كَذَّبَ أَصْحَابُ الْمِرَاسِيِّ (١٧٦) إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ (١٧٧) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٧٨) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٧٩) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرْتُ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٨٠) * أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ (١٨١) وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ (١٨٢) وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (١٨٣) وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِلَّةَ الْأُولَى (١٨٤) قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ (١٨٥) وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ (١٨٦) فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (١٨٧) قَالَ رَبِّ ارْحَمْنِي بِمَا تَعْمَلُونَ (١٨٨) فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ الظُّلَّةِ إِنَّهُمْ كَانُوا عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٨٩) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٩٠) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٩١)

﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ﴾ الأيكة الغيضة التي تُنبِتُ ناعمَ الشجر وهي غيضة بقرب مدين يسكنها طائفة وكانوا ممن بُعث إليهم شعيب عليه السلام وكان أجنبيا منهم ولذلك قيل: ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ﴾ ولم يقل أخوهم، وقيل: الأيكة الشجر الملتف وكان شجرهم الدوم وهو المقل.

وقرئ بحذف الهمزة وإلقاء حركتها على اللام^(١) وقرئت كذلك مفتوحة^(٢) على أنها لَيْكَةٌ وهي اسم بلدهم وإنما كُتبت هاهنا وفي ص غير ألفٍ إتباعاً للفظ الالافظ ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ فاتَّقُوا الله وأطيعون * وما أسألكم عليه من أجرٍ إِنْ أَجَرْتُ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ * أَوْفُوا الْكَيْلَ أَي أتموه ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ﴾ أي حقوق الناس بالتطفيف ﴿وزِنُوا﴾ أي الموزونات ﴿بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ﴾ بالميزان السوي وهو إِنْ كَانَ عَرَبِيًّا فَإِنْ كَانَ مِنَ الْقِسْطِ ففِعْلًا سُبَّكَرِيرِ الْعَيْنِ وَإِلَّا ففِعْلًا وقرئ بضم القاف^(٣) ﴿وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ أي لا تُنقصوا شيئاً من حقوقهم

(١) ينظر: الإملاء للعكبري (٩٢/٢)، وتفسير الرازي (١٦٣/٢٤).

(٢) قرأ بها: نافع، وابن كثير، وابن عامر، وأبو جعفر، وابن محيصن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٣)، والإعراب للنحاس (٤٩٨/٢)، والإملاء للعكبري (٢/

٩٢)، والتيسير للداني ص (١٦٦)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٧٣)، والغيث للصفاسي ص

(٣١٠)، والكشف للقيسي (٣٢/٢)، والنشر لابن الجزري (٢٣٦/٢).

(٣) قرأ بها: ابن عامر، وأبو عمرو، ونافع، وحزمة، وابن كثير، وعاصم، وشعبة.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٤)، والتيسير للداني ص (١٤٠)، والحجة لأبي زرعة، ص

(٥٢٠)، والسبعة لابن مجاهد ص (٣٨٠)، والغيث للصفاسي ص (٣١٠)، والكشاف للزمخشري =

أَيُّ حَقٍّ كَانَ وَهَذَا تَعْمِيمٌ بَعْدَ تَخْصِصٍ بَعْضِ الْمَوَادِّ بِالذِّكْرِ لَغَايَةِ انْهَمَاكِهِمْ فِيهَا ﴿وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ بِالْقَتْلِ وَالْغَارَةِ وَقَطْعِ الطَّرِيقِ ﴿وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبْلَةَ الْأُولَى﴾ أَيُّ وَذَوِي الْجِبْلَةِ الْأُولَى وَهُمْ مَنْ تَقْدِمُهُمْ مِنَ الْخَلَائِقِ.

وَقَرَأَ بِضَمِّ الْجِيمِ وَالْبَاءِ ^(١) وَبِكَسْرِ الْجِيمِ ^(٢) وَسُكُونِ الْبَاءِ كَالْخِلْقَةِ ^(٣) ﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ * وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ إِدْخَالُ الْوَائِ بَيْنَ الْجَمْلَتَيْنِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ كُلًّا مِنَ التَّسْحِيرِ وَالْبَشَرِيَّةِ مُنَافٍ لِلرَّسَالَةِ مَبَالِغَةً فِي التَّكْذِيبِ ﴿وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمَنْ الْكَاذِبِينَ﴾ أَيُّ فِيمَا تَدَّعِيهِ مِنَ الثَّبُوتِ ﴿فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ أَيُّ قِطْعًا. وَقَرَأَ بِسُكُونِ السَّيْنِ ^(٤) وَهُوَ أَيْضًا جَمْعُ كِسْفَةٍ وَقِيلَ: الْكِسْفُ وَالْكَسْفَةُ كَالرَّيْعِ وَالرَّيْعَةُ وَهِيَ الْقِطْعَةُ. وَالْمَرَادُ بِالسَّمَاءِ إِمَّا السَّحَابُ أَوْ الْمِظْلَةُ، وَلَعَلَّهُ جَوَابٌ لِمَا أَشْعَرَ بِهِ الْأَمْرُ بِالتَّقْوَى مِنَ التَّهْدِيدِ ﴿إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ فِي دَعْوَاكَ وَلَمْ يَكُنْ طَلِبُهُمْ ذَلِكَ إِلَّا لِتَصْمِيمِهِمْ عَلَى الْجُحُودِ وَالتَّكْذِيبِ وَإِلَّا لَمَّا أَخْطَرُوهُ بِأَلْهَمِ فَضْلًا أَنْ يَطْلُبُوهُ.

﴿قَالَ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي وَبِمَا تَسْتَحِقُّونَ بِسَبَبِهِ مِنَ الْعَذَابِ فَسَيَنْزِلُهُ عَلَيْكُمْ فِي وَقْتِهِ الْمَقْدَرُ لَهُ لَا مُحَالَةَ ﴿فَكُذِّبُوهُ﴾ أَيُّ فْتَمُّوا عَلَى تَكْذِيبِهِ وَأَصْرُّوا عَلَيْهِ ﴿فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ الظُّلَّةِ﴾ حَسْبَمَا اقْتَرَحُوا. أَمَّا إِنْ أَرَادُوا بِالسَّمَاءِ السَّحَابَ فَظَاهِرٌ وَأَمَّا إِنْ أَرَادُوا الظِّلَّةَ فَلَأَنَّ نَزُولَ الْعَذَابِ مِنْ جِهَتِهَا، وَفِي إِضَافَةِ الْعَذَابِ إِلَى يَوْمِ الظِّلَّةِ دُونَ نَفْسِهَا إِيْذَانٌ بِأَنَّ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ عَذَابًا آخَرَ غَيْرَ عَذَابِ الظِّلَّةِ وَذَلِكَ بِأَنَّ

= (٣/١٢٦)، والكشف للقيسي (٢/٤٦)، وتفسير الرازي (٢٤/١٦٣)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٠٧).

(١) قرأ بها: الحسن، وأبو حصين، والأعمش.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٤)، والإملاء للعكبري (٢/٩٢)، والبحر المحيط (٧/٣٨)، وتفسير القرطبي (١٣/١٣٦)، والكشاف للزمخشري (٣/١٢٧)، والمحتسب لابن جني (٢/١٣٢)، وتفسير الرازي (٢٤/١٦٤).

(٢) قرأ بها: السلمي.

ينظر: البحر المحيط (٧/٣٨)، وتفسير الرازي (٢٤/١٦٤).

(٣) في خ: كالطلعة.

(٤) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وابن كثير، ونافع، وابن عامر، وأبو عمرو، وعاصم، وشعبة، وخلف، ويعقوب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٤)، والبحر المحيط (٧/٣٨)، والبيان للطوسي (٨/٥٢)، والتيسير للداني ص (١٦٦)، وتفسير القرطبي (١٣/١٣٦)، والحجة لأبي زرعة، ص (٥٢٠)، والسبعة لابن مجاهد ص (٣٨٥)، والغيث للصفافسي ص (٣١٠)، والكشاف للزمخشري (٣/١٢٧)، والكشف للقيسي (٢/٥١)، وتفسير الرازي (٢٤/١٦٤)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٠٩).

سَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْحَرَّ سَبْعَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيهَا فَأَخَذَ بِأَنفُسِهِمْ لَا يَنْفَعُهُمْ طُلٌّ وَلَا مَاءٌ وَلَا سَرَبٌ فَاضْطَرُّوا إِلَى أَنْ خَرَجُوا إِلَى الْبَرِّيَّةِ فَأَظْلَمَتْهُمْ سَحَابَةٌ وَجَدُوا لَهَا بَرْدًا وَنَسِيمًا فَاجْتَمَعُوا تَحْتَهَا فَأَمَطَرَتْ عَلَيْهِمْ نَارًا فَاحْتَرَقُوا جَمِيعًا .

رُوي أَنَّ شُعَيْبًا عَلَيْهِ السَّلَامُ بُعِثَ إِلَى أُمَّتَيْنِ أَصْحَابِ مَدِينٍ وَأَصْحَابِ الْأَيْكَةِ فَأَهْلَكَتْ مَدِينُ الصَّيْحَةِ وَالرَّجْفَةِ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ بِعَذَابِ يَوْمِ الظُّلَّةِ ﴿إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ أَي فِي الشَّدَّةِ وَالْهَوْلِ وَفُظَاعَةِ مَا وَقَعَ فِيهِ مِنَ الظَّامَةِ وَالذَّاهِيَةِ الثَّامَةِ .

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ * وَإِنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿ هَذَا آخِرُ الْقِصَصِ السَّعِ الَّذِي أُوحِيَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِصَرْفِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَنْ الْحَرَصِ عَلَى إِسْلَامِ قَوْمِهِ وَقَطْعِ رَجَائِهِ عَنْهُ وَدَفْعِ تَحَشُّرِهِ عَلَى فَوَاتِهِ تَحْقِيقًا لِمُضْمُونِ مَا مَرَّ فِي مَطْلَعِ السُّورَةِ الْكَرِيمَةِ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدِّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ﴾ * فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ ﴿سورة الشعراء، الآية ٥ و٦﴾ وَتَمَامُهَا: ﴿... فَنَسِيأَتِهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ الْآيَةُ فَإِنَّ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْ هَذِهِ الْقِصَصِ ذِكْرٌ مُسْتَقِلٌّ مُتَجَدِّدُ النُّزُولِ قَدْ أَتَاهُمْ مِنْ جِهَتِهِ تَعَالَى بِمُوجِبِ رَحْمَتِهِ الْوَاسِعَةِ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ بَعْدَ مَا سَمِعُوهَا عَلَى التَّفْصِيلِ قِصَّةً بَعْدَ قِصَّةٍ لَا بَأْنَ يَتَدَبَّرُوا فِيهَا وَيَعْتَبِرُوا بِمَا فِي كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهَا مِنَ الدَّوَاعِي إِلَى الْإِيمَانِ وَالزَّوْاجِرِ عَنِ الْكُفْرِ وَالطُّغْيَانِ وَلَا بَأْنَ يَتَأَمَّلُوا فِي شَأْنِ الْآيَاتِ الْكَرِيمَةِ النَّاطِقَةِ بِتِلْكَ الْقِصَصِ عَلَى مَا هِيَ عَلَيْهِ مَعَ عِلْمِهِمْ بِأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمْ يَسْمَعْ شَيْئًا مِنْهَا مِنْ أَحَدٍ أَصْلًا وَاسْتَمَرُّوا عَلَى مَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنَ الْكُفْرِ وَالضَّلَالِ كَأَنَّهُمْ لَمْ يَسْمَعُوا شَيْئًا يَزْجُرُهُمْ عَنْ ذَلِكَ قِطْعًا كَمَا حُقِّقَ فِي خَاتَمَةِ [قِصَّة] ﴿١﴾ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ .

وَلَئِنَّ لَلْزَيْلَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿١٩٢﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٩٣﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١٩٤﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿١٩٥﴾ وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٩٦﴾ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٩٧﴾ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ﴿١٩٨﴾ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿١٩٩﴾ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴿٢٠٠﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٢٠١﴾ فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٠٢﴾ فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ﴿٢٠٣﴾ أَفِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿٢٠٤﴾ أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴿٢٠٥﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٢٠٦﴾ مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَنِعُونَ ﴿٢٠٧﴾ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْنٍ إِلَّا هَلَا مُنْذَرُونَ ﴿٢٠٨﴾ ذَكَرْنِي وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢٠٩﴾ وَمَا نَنْزِلُكَ بِهِ الشَّيْطَانُ ﴿٢١٠﴾ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٢١١﴾ إِنَّهُمْ عَنْ السَّمْعِ لَمَعَزُولُونَ ﴿٢١٢﴾ فَلَا تَنْفَعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونُ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ ﴿٢١٣﴾ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ

الْأَقْرَبَ ﴿٢١٥﴾ وَأَخْفَضَ جَنَاحَكَ لِمَنِ ابْتَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢١٥﴾ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢١٦﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿٢١٧﴾ الَّذِي يَرْفَعُ حِينَ تَقُومُ ﴿٢١٨﴾ وَتَقْلُبُكَ فِي السَّجْدِينَ ﴿٢١٩﴾ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢٢٠﴾ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَنْ نَزَّلَ الشَّيْطَانُ ﴿٢٢١﴾ نَزَّلَ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿٢٢٢﴾ يُلْقُونَ السَّعْجَ وَأَكْثُرُهُمْ كَذِبُونَ ﴿٢٢٣﴾ وَالشَّعْرَاءُ يَنْبَغُهُمْ الْفَأْوَنُ ﴿٢٢٤﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴿٢٢٥﴾ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿٢٢٦﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَسِعَعُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴿٢٢٧﴾

﴿وإنَّه﴾ أي ما ذكر من الآيات الكريمة الناطقة بالقصص المحكيّة أو القرآن الذي هي من جملته ﴿لتنزيل رب العالمين﴾ أي منزل من جهته تعالى سمي به مبالغة ووصفه تعالى بربوبية العالمين للإيذان بأن تنزيهه من أحكام تربيته تعالى ورافته لكل كقوله تعالى: ﴿وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾ [سورة الأنبياء، الآية ١٠٧].

﴿نزل به﴾ أي أنزله ﴿الروح الأمين﴾ أي جبريل عليه السلام فإنه أمين وحيه تعالى وموصله إلى أنبيائه عليهم الصلاة والسلام. وقرئ^(١) بتشديد الزاي ونصب الروح والأمين، أي جعل الله تعالى الروح الأمين نازلاً به ﴿على قلبك﴾ أي روحك وإن أريد به العضو فتخصيصه به لأن المعاني الروحانية تنزل أولاً على الروح ثم تنتقل منه إلى القلب لما بينهما من التعلق ثم تصعد إلى الدماغ فينتقش بها لوح المتخيلة ﴿لتكون من المنذرين﴾ متعلق بـ (نزل به) أي أنزله لتنذرهم بما في تضاعيفه من العقوبات الهائلة وإيثار ما عليه النظم الكريم للدلالة على انتظامه عليه الصلاة والسلام في سلك أولئك المنذرين المشهورين في حقبة الرسالة وتقرر وقوع العذاب المنذر.

﴿بلسان عربي مبين﴾ واضح المعنى ظاهر المدلول لثلاً يبقى لهم عذر ما وهو أيضاً متعلق بـ (نزل به)، وتأخيرها للاعتناء بأمر الإنذار وللإيماء إلى أن مدار كونه من جملة المنذرين المذكورين عليهم السلام مجرد إنزاله عليه الصلاة والسلام لا إنزاله باللسان العربي. وجعله متعلقاً بالمنذرين كما جوزه الجمهور يؤدي إلى أن غاية الإنزال كونه عليه الصلاة والسلام من جملة المنذرين باللغة العربية فقط من هود

(١) قرأ بها: ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وعاصم، وشعبة، والحسن، وخلف، ويعقوب، وأبو حاتم، وأبو عبيد.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٤)، والإملاء للعكبري (٩٢/٢)، والبحر المحيط (٤٠/٧)، والتيسير للداني ص (١٦٦)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٧٣)، والغيث للصفاسي ص (٣١٠)، والكشاف للزمخشري (١٢٨/٣)، والكشف للقيسي (١٥١/٢، ١٥٢)، والمجمع للطبرسي (٧/٢٠٣)، والنشر لابن الجزري (٣٣٦/٢).

وصالح وشعيب عليهم السلام ولا يخفى فسادُهُ، كيف لا والطَّامَةُ الكُبرى في باب الإنذارِ ما أنذره نوح وموسى عليهما الصَّلَاة والسَّلَامُ وأشدُّ الزَّواجِرِ تأثيرًا في قلوب المشركينَ ما أنذره إبراهيم عليه السلام [لانتمايهم إليه وادَّعائهم أنهم على ملته عليه الصَّلَاة والسَّلَامُ]^(١) ﴿وإنَّه لفي زُبُرِ الأوَّلِينَ﴾ أي وإنَّ ذكره أو معناه لفي الكتبِ المتقدِّمة فإن أحكامه التي لا تحتملُ النَّسخ والتَّبديلَ بحسب تبدُّل الأعصار من التَّوحيد وسائر ما يتعلَّق بالذَّات والصفاتِ مسطورة فيها وكذا ما في تضاعيفه من المواعظ والقصص، وقيل: الضَّميرُ لرسول الله ﷺ [وليس بواضح]^(٢).

﴿أولم يكن لهم آية﴾ الهمزة للإنكار والتَّفي، والواو للعطف على مقدَّر يقتضيه المقامُ كأنَّه قيل: أغفلوا عن ذلك ولم يكن لهم آية دالَّة على أنَّه تنزيلٌ من ربِّ العالمينَ وأنه في زُبُرِ الأوَّلِينَ على أن لهم متعلِّق بالكون قُدِّم على اسمه وخبره للاهتمام به أو بمحذوف هو حالٌ من آية قُدِّمت عليها لكونها نكرة وآية خبر للكون قُدِّم على اسمه الذي هو قوله تعالى ﴿أَنْ يَعْلَمَهُ علماء بني إسرائيل﴾ لما مرَّ مرارًا من الاعتناء والتَّشويق إلى المؤخَّر أي أن يعرفوه بنعوتِهِ المذكورة في كُتُبهم ويعرفُوا من أنزل عليه. وقرئ^(٣) تكن بالتَّأنيث وجعلت آية اسمًا وأن يعلمه خبرًا وفيه ضعفٌ حيث وقع التَّكرُّر اسمًا والمعرفة خبرًا وقد قيل: في تكن ضمير القصة وآية أن يعلمه جملة واقعة موقع الخبر ويجوز أن يكون لهم آية هي جملة الشَّأن وأن يعلمه بدلًا من آية ويجوز مع نصب آية تأنيث تكن كما في قوله تعالى: ﴿ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا﴾ [سورة الأنعام، الآية ٢٣] وقرئ^(٤) تعلمه بالتَّاء ﴿ولو نزلناه﴾ كما هو بنظمه الرَّاقي المعجز ﴿على بعض الأعجمين﴾ الذين لا يقدرُونَ على التَّكليم بالعربية وهو جمع أعجمي على التَّخفيف ولذلك جُمع جمع السَّلَامَةِ وقرئ^(٥) الأعجميين وفي لفظ

(١) سقط في خ.

(٢) سقط في خ.

(٣) قرأ بها: ابن عامر، والجحدري.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٤)، والإملاء للعكبري (٩٢/٢)، والتيسير للداني ص (١٦٦)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٧٣)، والغيث للصفاسي ص (٣١٠)، والكشف للقيسي (١٥٢/٢)، والنشر لابن الجزري (٣٣٦/٢).

(٤) قرأ بها: عاصم، والجحدري.

ينظر: البحر المحيط (٤١/٧)، وتفسير القرطبي (١٣٩/١٣)، والكشاف للزمخشري (١٢٨/٣).

(٥) قرأ بها: الحسن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٤)، والإعراب للنحاس (٥٠١/٢)، والبحر المحيط (٤٢/٧)،

البعض إشارة إلى كون ذلك واحدًا من عرض تلك الطائفة كائنًا من كان.

﴿فقرأ عليهم﴾ قراءة صحيحة خارقة للعادات ﴿ما كانوا به مؤمنين﴾ مع انضمام إعجاز القراءة إلى إعجاز المقروء لفرط عنادهم وشدة شكيمتهم في المكابرة.

وقيل: المعنى ولو نزلناه على بعض الأعجمين بلغة العجم فقرأهم ما كانوا به مؤمنين لعدم فهمهم واستنكافهم من اتباع العجم وليس بذاك فإنه بمعزل من المناسبة لمقام بيان تماديهم في المكابرة والعناد ﴿كذلك سلكناه﴾ أي مثل ذلك السلك البديع المذكور سلكناه أي أدخلنا القرآن ﴿في قلوب المجرمين﴾ ففهموا معانيه وعرفوا فصاحته وأنه خارج عن القوى البشرية من حيث النظم المعجز ومن حيث الإخبار عن الغيب وقد انضم إليه اتفاق علماء أهل الكتب المنزلة قبله على تضمنها للبشارة بإنزاله^(١) وبعثه من أنزل عليه بأوصافه فقوله تعالى.

﴿لا يؤمنون به﴾ جملة مستأنفة مسوقة لبيان أنهم لا يتأثرون بأمثال تلك الأمور الداعية إلى الإيمان به بل يستمرون على ما هم عليه ﴿حتى يروا العذاب الأليم﴾ الملحق إلى الإيمان به حين لا ينفعهم الإيمان ﴿فيأتيهم بغتة﴾ أي فجأة في الدنيا والآخرة ﴿وهم لا يشعرون﴾ بإتيانه ﴿فيقولوا هل نحن منظرون﴾ تحسراً على ما فات من الإيمان وتمنيًا للإمهال لتلافي ما فرطوه وقيل: معنى كذلك سلكناه مثل تلك الحال وتلك الصفة من الكفر به والتكذيب له وضعناه في قلوبهم.

وقوله تعالى: ﴿لا يؤمنون به﴾ في موقع الإيضاح والتلخيص له أو في موقع الحال أي سلكناه فيها غير مؤمنين به والأول هو الأنسب بمقام بيان غاية عنادهم ومكابرتهم مع تعاضد أدلة الإيمان وتأخذ مبادئ الهداية والإرشاد وانقطاع أعذارهم بالكلفة وقيل ضمير سلكناه للكفر المدلول عليه بما قبله من قوله تعالى: ﴿ما كانوا به مؤمنين﴾ [سورة الشعراء، الآية ١٩٩] ونقل عن ابن عباس رضي الله عنهما والحسن ومجاهد رحمهما الله تعالى أدخلنا الشرك والتكذيب في قلوب المجرمين.

﴿أفبعذابنا يستعجلون﴾ بقولهم: ﴿أمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم﴾ [سورة الأنفال، الآية ٣٢] وقولهم: ﴿فأتينا بما تعدنا﴾ [سورة الأعراف، الآية ٧٠] ونحوهما وحالهم عند نزول العذاب كما وصف. من طلب الإنذار فالفاء للعطف

⁼ وتفسير القرطبي (١٣/١٣٩)، والكشاف للزمخشري (٣/١٢٨)، والمجمع للطبرسي (٧/٢٠٣)، والمحتسب لابن جني (٢/١٣٢).

(١) في خ: لإنذاره.

على مقدّر يقتضيه المقام أي أ يكون حالهم كما ذكر من الاستنظار عند نزول العذاب الأليم فيستعجلون بعذابنا وبينهما من التناهي ما لا يخفى على أحد أو يغفلون عن ذلك مع تحققه وتقرّره فيستعجلون الخ. وإنّما قدّم الجار والمجرور للإيدان بأنّ مصبّ الإنكار والتوبيخ كون السمّتعجل به عذابه تعالى مع ما فيه من رعاية الفواصل ﴿أفرايت﴾ لما كانت الرؤية من أقوى أسباب الإخبار بالشيء وأشهرها شاع استعمال (أرايت) في معنى أخبرني والخطاب لكل من يصلح له كائنًا من كان والفاء لترتيب الاستخبار على قولهم هل نحن منظرون وما بينهما اعتراض للتوبيخ والتبكيّ وهي متقدّمة في المعنى على الهمزة، وتأخيرها عنها صورة لاقتضاء الهمزة الصدارة كما هو رأي الجمهور أي فاخبرني.

﴿إن متعناهم سنين﴾ متطاولة بطول الأعمار وطيب المعاش ﴿ثم جاءهم ما كانوا يوعدون﴾ من العذاب ﴿ما أغنى عنهم﴾ أي شيء أو أي إغناء أغنى عنهم ﴿ما كانوا يمتعون﴾ أي كونهم ممتّعين ذلك التمتعّ المديد على أن ما مصدرية أو ما كانوا يمتّعون به من متاع الحياة الدنيا على أنّها موصولة حذف عائدها، وأيًا ما كان فلاستفهام للإنكار والتّفي.

وقيل: ما نافية أي لم يُغن عنهم تمتعهم المتطاوّل في دفع العذاب وتخفيفه والأول هو الأولى لكونه أوفق لصورة الاستخبار وأدلّ على انتفاء الإغناء على أبلغ وجه وأكده كأن كلّ من شأنه الخطاب قد كلّف أن يخبر بأنّ تمتعهم ماذا أفادهم وأي شيء أغنى عنهم فلم يقدر أحدّ على أن يخبر بشيء من ذلك أصلاً. وقرئ يمتعون من الإمتاع.

﴿وما أهلكنا من قرية﴾ من القرى المهلكة ﴿إلا لها منذرون﴾ قد أنذروا أهلها إلزامًا للحجّة ﴿ذكرى﴾ أي تذكرة ومحلّها نصب على العلّة أو المصدر لأنّها في معنى الإنذار كأنّه قيل مذكرون ذكرى أو على أنّه مصدر مؤكّد لفعل هو صفة لمندرون أي إلا لها مندرون يذكرونهم ذكرى أو الرّفّع على أنّها صفة مندرون بإضمار ذوو أو بجعلهم ذكرى لإمعانهم في التذكرة أو خبر مبتدأ محذوف والجملة اعتراضية وضمير لها للقرى المدلول عليها بمفردّها الواقع في حيّز التّفي على أنّ معنى أن الكل منذرين أعم من أن يكون لكل قرية منها منذر واحد أو أكثر ﴿وما كنّا ظالمين﴾ فنهلك غير الظالمين وقيل: الإنذار والتّعبير عن ذلك بنفي الظّالمية مع أنّ إهلاكهم قبل الإنذار ليس بظلم أصلاً على ما تقرّر من قاعدة أهل السّنة لبيان كمال نزاهته تعالى عن ذلك بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى من الظلم وقد مرّ في سورة آل عمران

عند قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [سورة آل عمران، الآية ١٨٢].

﴿وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ﴾ ردُّ لما زعمه الكفرة في حقِّ القرآن الكريم من أنه من قبيل ما يُلقيه الشَّيْطَانُ على الكَهَنَةِ بعد تحقيق الحقِّ ببيان أنه نزل به الرُّوحُ الأَمِينُ ﴿وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ﴾ أي وما يصحُّ وما يستقيم لهم ذلك ﴿وَمَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ ذلك أصلاً ﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ﴾ لكلام الملائكة ﴿لَمَعَزُولُونَ﴾ لانقضاء المشاركة بينهم وبين الملائكة في صفاء الذَّوَاتِ والاستعداد لقبول فيضان أنوار الحقِّ والانتقاش بصور العلوم الرُّبَانِيَّةِ والمعارف النُّورَانِيَّةِ، كيف لا ونفوسهم خبيثةٌ ظلمانية شريرةٌ بالذَّاتِ غير مستعدةٍ إلا لقبول ما لا خيرَ فيه أصلاً من فتون الشُّرُورِ فمن أين لهم أن يحومُوا حولَ القرآن الكريم المنظوي على الحقائق الرَّائِقَةِ الغَيْبِيَّةِ التي لا يمكن تلقُّيها إلا من الملائكة عليهم الصَّلَاة والسَّلَام.

﴿فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمَعْذِبِينَ﴾ حُوطب به النبيُّ عليه الصَّلَاة والسَّلَامُ مع ظهور استحالة [صدور]^(١) المنهي عنه عليه الصَّلَاة والسلام تهيجاً وحثاً على ازدياد الإخلاص ولطفاً لسائر المكلفين ببيان أن الإشراك من القُبْحِ والسُّوءِ بحيث يُنْهَى عنه مَنْ لا يمكن صدوره عنه فكيف بمن عداه ﴿وَأَنْذِرْ﴾ بالعذاب الذي يستتبعه الشُّرْكُ والمُعَاصِي ﴿عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ الأقرب منهم فالأقرب فإنَّ الاهتمامَ بشأنهم أهمُّ.

رُوي أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ صَعَدَ الصَّفَا وَنَادَاهُمْ فَخِذًا فَخِذًا حَتَّى اجْتَمَعُوا إِلَيْهِ فَقَالَ: «لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ بَسْفَحَ هَذَا الْجَبَلِ خَيْلًا أَكُنْتُمْ مُصَدِّقِي» قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: «فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيَّ عَذَابٍ شَدِيدٍ»^(٢) وَرُوي أَنَّهُ قَالَ: «يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلَبِ يَا بَنِي هَاشِمٍ يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ افْتَدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ فَإِنِّي لَا أُغْنِي عَنْكُمْ شَيْئًا» ثُمَّ قَالَ: «يَا عَائِشَةُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ وَيَا حَفْصَةُ بِنْتُ عَمْرِو وَيَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ وَيَا صَفِيَّةُ عَمَّةَ مُحَمَّدٍ اشْتَرِينَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ

(١) سقط في خ.

(٢) أخرجه البخاري (٧٦٣/٩) كتاب التفسير، باب: سورة المسد، برقم (٤٩٧١)، ومسلم (١٩٣/١) كتاب الإيمان، باب قوله تعالى: «وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ» برقم (٢٠٨/٣٥٥)، من حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - مرفوعاً بلفظ: خرج رسول الله ﷺ حتى صعد الصفا فهتف يا صباحاه! فقالوا: من هذا الذي يهتف؟ قالوا: محمد فاجتمعوا إليه، فقال: يا بني فلان! يا بني فلان! يا بني فلان! يا بني عبد مناف! يا بني عبد المطلب! فاجتمعوا إليه فقال: رأيتمكم لو أخبرتمكم أن خيلاً تخرج بسفح هذا الجبل أكنتم مصدقي؟ قالوا: ما جربنا عليك كذباً قال: فإنني نذير لكم بين يدي عذاب شديد.

النَّارِ فَإِنِّي لَا أَغْنِي عَنْكُمْ شَيْئًا^(١).

﴿واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين﴾ أي لئن جانبك لهم. مستعار من حال الطائر^(٢) فإنه إذا أراد أن ينحط خفض جناحه، ومن للتبيين لأن من اتبع أعم ممن اتبع لدين أو غيره أو للتبعيض على أن المراد بالمؤمنين المشارفون للإيمان أو المصدقون باللسان فحسب ﴿فإن عصوك﴾ ولم يتبعوك ﴿فقل إنني بريء مما تعملون﴾ أي مما تعملون أو من أعمالكم ﴿وتوكل على العزيز الرحيم﴾ الذي يقدر على قهر أعدائه ونصر أوليائه ويكفيك شر من يصيبك^(٣) منهم أو من غيرهم وقرئ (فتوكل)^(٤) على أنه بدل من جواب الشرط ﴿الذي يراك حين تقوم﴾ أي إلى التهجد ﴿وتقلبك في الساجدين﴾ وتردّدك في تصفّح أحوال المتجهدين كما (روي أنه [لما نسخ فرض قيام الليل طاف عليه الصلاة والسلام تلك الليلة ببيوت أصحابه لينظر ما يصنعون حرصاً على كثرة طاعتهم فوجدها كبيوت الزنابير]^(٥) لما سمع منها من دندنتهم بذكر الله

(١) غريب بهذا اللفظ، وأخرجه البخاري (٣٦/٦) كتاب الوصايا، باب: هل يدخل النساء والولد في الأقارب؟ برقم (٢٧٥٣)، بلفظ: يا معشر قريش - أو كلمة نحوها - اشتروا أنفسكم، لا أغني عنكم من الله شيئاً! يا بني عبد مناف لا أغني عنكم من الله شيئاً! يا بني عبد المطلب لا أغني عنكم من الله شيئاً. يا صفية عمة رسول الله لا أغني عنك من الله شيئاً! ويا فاطمة بنت محمد سليني ما شئت من مالي لا أغني عنك من الله شيئاً! وأخرجه مسلم (١٩٢/١) كتاب الإيمان، باب: قوله تعالى: «وأندر عشيرتك الأقربين» برقم (٢٠٤/٣٤٨) بلفظ:

دعا رسول الله ﷺ قريشاً فاجتمعوا فعم وخص فقال: يا بني كعب بن لؤي أنقذوا أنفسكم من النار! يا بني مرة بن كعب أنقذوا أنفسكم من النار يا بني عبد شمس! أنقذوا أنفسكم من النار. يا بني عبد مناف! أنقذوا أنفسكم من النار. يا بني هاشم! أنقذوا أنفسكم من النار. يا بني عبد المطلب! أنقذوا أنفسكم من النار. يا فاطمة! أنقذي نفسك من النار، فإنني لا أملك لكم من الله شيئاً غير أن لكم رحمًا سألها ببلالها».

(٢) أي استعارة مكنية تخيلية وقد مضى الحديث عنها في آية الإسراء.

ينظر: الكشف (٣٩٨/٢)، والبحر المحيط (٤٦٦/٥)، والفتوحات الإلهية (٥٥٤/٢)، والتحرير والتنوير (٨٣/١٣)، وأسرار البلاغة (٤٣)، والإيضاح مع البغية (١٥٥/٣)، والمطول (٣٨٢)، ومفتاح العلوم للسكاكي (١٥٧ - ١٦٠)، وسر الفصاحة لابن سنان الخفاجي (١١٥).

(٣) في ط: يعصيك.

(٤) قرأ بها: نافع، وابن عامر، وأبو جعفر، وشيبة.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٤)، والتيسير للداني ص (١٦٧)، والحجة لابن خالويه ص (٢٦٩)، والحجة لأبي زهرة، ص (٥٢٢)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٧٣)، والغيث للصفاسي ص (٣١٠)، والكشاف للزمخشري (١٣٢/٣)، والمحتسب لابن جني (٢٠٥/٧)، والنشر لابن الجزري (٣٣٦/٢).

(٥) سقط في خ.

تعالى والتلاوة) أو تصرفك فيما بين المصلين بالقيام والركوع والسجود والقعود إذا أممتهم. وإنما وصف الله تعالى ذاته بعلمه بحاله عليه الصلاة والسلام التي بها يستأهل ولايته بعد أن عبّر عنه بما يُنبئ عن قهر أعدائه ونصر أوليائه من وصفي العزيز الرحيم تحقيقاً للتوكل وتوطيئاً لقلبه عليه ﴿إنه هو السميع﴾ لما تقوله: ﴿العليم﴾ بما تنويه وتعمله.

﴿هل أنبئكم على من تنزل الشياطين﴾ أي تنزل بحذف إحدى التائين وهو استئناف مسوق لبيان استحالة تنزل الشياطين على رسول الله ﷺ بعد بيان امتناع تنزلهم بالقرآن.

ودخول حرف الجر على [من] ^(١) الاستفهامية لما أنها ليست موضوعة للاستفهام بل الأصل أمن فحذف حرف الاستفهام واستمر الاستعمال على حذفه كما حذف من هل والأصل أهل.

وقوله تعالى: ﴿تنزل على كل أفك أثيم﴾ قصر لتنزلهم على كل من اتصف بالإفك الكثير والإثم الكبير من الكهنة والمتنبئة وتخصيص له بهم بحيث لا يتخطاهم إلى غيرهم وحيث كانت ساحة رسول الله ﷺ منزّهة عن أن يحوم حولها شائبة شيء من تلك الأوصاف اتضح استحالة تنزلهم عليه عليه الصلاة والسلام ﴿يلقون﴾ أي الأفاكون ﴿السمع﴾ إلى الشياطين فيتلقون منهم أوهاماً وأمارات لنقصان علمهم فيضمون إليها بحسب تخيلاتهم الباطلة خرافات لا يطابق أكثرها الواقع وذلك قوله تعالى: ﴿وأكثرهم كاذبون﴾ أي فيما قالوه من الأقاويل وقد ورد في الحديث «الكلمة يخطفها الجن فيقرأها في أذن وليه فيزيد فيها أكثر من مائة كذبة».

أو يلقون السمع أي المسموع من الشياطين إلى الناس وأكثرهم كاذبون يفترون على الشياطين ما لم يوحوا إليهم والأظهر أن الأكثرية باعتبار أقوالهم على معنى أن هؤلاء قلماً يصدقون فيما يحكون عن الجن، وأما في أكثره فهم كاذبون وماله وأكثر أقوالهم كاذبة لا باعتبار ذواتهم حتى يلزم من نسبة الكذب إلى أكثرهم كون أقلهم صادقين على الإطلاق وليس معنى الأفك من [لا ينطق إلا بالإفك] ^(٢) حتى يمتنع منه الصدق بل من يكثر الإفك فلا ينافيه أن يصدق نادراً في بعض الأحيان.

وقيل: الضمير للشياطين أي يلقون السمع أي المسموع من الملائكة الأعلى قبل أن رجموا من بعض المغيبات إلى أوليائهم وأكثرهم كاذبون فيما يوحون به إليهم إذ لا

يسمعونهم على نحو ما تكلمت به الملائكة لشرارتهم أو لقصور فهمهم أو ضبطهم أو إفهامهم ولا سبيل إلى حمل إلقاء السمع على سمعهم وإنصاتهم إلى الملائكة الأعلى قبل الرّجَم كما جَوّزه الجمهور لما أن يلقون كما صرّحوا به إما حالاً من ضمير تنزل مفيدة لمقارنة التنزل للإلقاء أو استئناف مبين للغرض من التنزل مبني على السؤال عنه، ولا ريب في أن إلقاء السمع إلى الملائكة الأعلى بمعزل من احتمال أن يقارن التنزل أو يكون غرضاً منه لتقدمه عليه قطعاً، وإنما المحتمل لهما الإلقاء بالمعنى الأول فالمعنى على تقدير كونه حالاً تنزل الشياطين على الأفاكين ملقين إليهم ما سمعوه من الملائكة الأعلى، وعلى تقدير كونه جواباً على سؤال من قال لِمَ تنزل عليهم وماذا يفعلون بهم: يلقون إليهم ما سمعوه وحمله على استئناف الأخبار كما فعله بعضهم غير سديد لأن ذكر حالهم السابقة على تنزلهم المذكور قبله غير خليق بجزالة التنزيل وأما على تقدير كون ضمير يلقون للأفاكين فهو صفة لكل أفاك لأنه في معنى الجمع سواء أريد بإلقاء السمع الإصغاء إلى الشياطين أو إلقاء المسموع إلى الناس ويجوز أن يكون استئناف إخبار بحالهم على كلا التقديرين لما أن كلاً من تلقيهم من الشياطين وإلقائهم إلى الناس يكون بعد التنزيل وأن يكون استئنافاً مبنيًا على السؤال على التقدير الأول فقط كأنه قيل: ما يفعلون عند تنزل الشياطين عليهم فقول يلقون إليهم أسمعهم ليحفظوا ما يوحون به إليهم. وقوله تعالى: وأكثرهم كاذبون على التقدير الأول استئناف فقط وعلى الثاني يحتمل الحالية من ضمير يلقون أي يلقون ما سمعوه من الشياطين إلى الناس، والحال أنهم في أكثر أقوالهم كاذبون فتدبر.

﴿والشعراء يتبعهم الغاؤون﴾ استئناف مسوق لإبطال ما قالوا في حق القرآن

العظيم من أنه من قبيل الشعر، وأن رسول الله ﷺ من الشعراء ببيان حال الشعراء المنافية لحاله عليه الصلاة والسلام بعد إبطال ما قالوا إنه من قبيل ما يلقي الشياطين على الكهنة من الأباطيل بما مر من بيان أحوالهم المضادة لأحواله عليه الصلاة والسلام والمعنى أن الشعراء يتبعهم أي يجاريهم ويسلك مسلكهم ويكون من جملتهم الغاؤون الضالون عن السنن الحائرون فيما يأتون وما يدرون لا يستمرون على وتيرة واحدة في الأفعال والأقوال والأحوال لا غيرهم من أهل الرشد المهتدين إلى طريق الحق الثابتين عليه. وقوله تعالى: ﴿ألم تر أنهم في كل واد يهيمون﴾ استشهاد على أن الشعراء إنما يتبعهم الغاؤون وتقرير له والخطاب لكل من تتأتى منه الرؤية للقصد إلى أن حالهم من الجلاء والظهور بحيث لا تختص برؤية راءٍ دون راءٍ، أي ألم تر أن الشعراء في كل وادٍ من أودية القيل والقال وفي كل شعبٍ من شعاب الوهم والخيال

وفي كلِّ مسلكٍ من مسالكِ العَيِّ والضَّلالِ يهيمونَ على وجوههم لا يهتدون إلى سبيلٍ مُعَيَّنٍ من السُّبُلِ بل يتحيرُّون في فيافي العَوَايةِ والسَّفَاهَةِ ويتيهون في تيه المَجُونِ والوَاقِحَةِ ديدنهم تمزيقُ الأعراضِ المحمَّيةِ والقَدْحُ في الأنسابِ الطَّاهِرةِ السَّنيَّةِ والنَّسِيبُ بالحرامِ والعَزْلُ والابتهارُ^(١) والتَّردُّ بين طَرَفَيِ الإفراطِ والتَّفريطِ في المدحِ والهجاءِ.

﴿وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ﴾ من الأفاعيلِ غيرِ مُبالين بما يستتبعه من اللوائِمِ فكيف يُتَوَهَّمُ أن يتبعهم في مسلكهم ذلك ويلتحق بهم وينتظم في سلكهم مَنْ تنزَّهتِ ساحته عن أن يحومَ حولها شائبةُ الاتصافِ بشيءٍ من الأمورِ المذكورةِ واتَّصفَ بمحاسنِ الصُّفَاتِ الجليَّةِ وتخلَّقَ بمكارمِ الأخلاقِ الجميلةِ وحازَ جميعَ الكمالاتِ القدسيَّةِ وفازَ بجُملةِ الملكاتِ الأنسيَّةِ مُستقرا على المنهاجِ القويمِ مستمرا على الصُّراطِ المستقيمِ ناطقًا بكلِّ أمرٍ رشيدٍ ذاعيًا إلى صراطِ العزيزِ الحميدِ مؤيِّدًا بمعجزاتِ قاهرةٍ وآياتِ ظاهرةٍ مشحونةٍ بفنونِ الحكمِ الباهرةِ وصنوفِ المعارفِ الزَّاهرةِ^(٢) مستقلَّةً بنظمِ رائقٍ أعجزَ كلَّ منطيقٍ ماهرٍ وبكَّتْ كلَّ مُفلقٍ ساحرٍ. هذا وقد قيل في تنزيهه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ عن أن يكونَ من الشعراءِ أن أتباعَ الشعراءِ الغاؤون وأتباعَ مُحَمَّدٍ ﷺ ليسوا كذلك ولا ريبَ في أنَّ تعليلَ عدمِ كونه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ منهم بكونِ أتباعه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ غيرِ غاوين بما لا يليقُ بشأنه العالي.

وقيل: الغاؤون الراؤون وقيل: الشَّيَاطِينُ وقيل: هم شعراءُ قُريشٍ: عبدُ الله بنُ الزُّبَيْرِ، وهُبَيْرَةُ بنُ أَبِي وَهْبٍ المَخْزُومِيُّ، ومسافعُ بنُ عبدِ منافٍ، وأبو عَزَّةَ الجُمَحِيُّ ومن ثَقِيفٍ أُمَيَّةُ بنُ أَبِي الصَّلْتِ قالوا نحنُ نقولُ مثلَ قولِ مُحَمَّدٍ ﷺ. وقرئ والشعراءُ بالنَّصْبِ^(٣) على إضمارِ فعلٍ يُفسِّره الظَّاهرُ. وقرئ يَتَّبِعُهُمْ على التَّخْفِيفِ^(٤)

(١) الابتهار: قول الكذب والحلف عليه والابتهار: ادعاء الشيء كذباً.

(٢) في فخ: الظاهرة.

(٣) قرأ بها: عيسى بن عمر.

ينظر: البحر المحيط (٤٨/٧)، وتفسير القرطبي (١٣/١٥٢).

(٤) قرأ بها: نافع، والسلمي، والحسن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٤)، والبحر المحيط (٤٨/٧)، والتبيان للطوسي (٦٤/٨)، والتيسير للداني ص (١١٥)، والحجة لابن خالويه ص (٢٦٩)، والحجة لأبي زرعة، ص (٥٢٢)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٧٤)، والغيث للصفار ص (٣١٠)، والكشاف للزمخشري (٣/١٣٣)، والكشف للقيسي (٤٨٦/١)، والمجمع للطبرسي (٢٠٧/٧)، والمعاني للفراء (٢/٢٨٥)، والنشر لابن الجزري (٢/٢٧٤).

و(يتبعهم)^(١) بسكون العين تشبيهاً لتبع بعضد.

﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾ استثناء للشعراء المؤمنين الصالحين الذين يذكرون الله عز وجل ويكون أكثر أشعارهم في التوحيد والثناء على الله تعالى والحث على طاعته والحكمة والموعظة والزهد في الدنيا والترغيب عن الركون إليها والزجر عن الاغترار بزخارفها والافتتان بملأها القلبية ولو وقع منهم في بعض الأوقات هجو وقع ذلك منهم بطريق الانتصار ممن هجأهم وقيل: المراد بالمستئين عبد الله بن رواحة، وحسان بن ثابت، وكعب بن مالك، وكعب بن زهير بن أبي سلمى، والذين كانوا يُنافحون عن رسول الله ﷺ ويكافحون هجاة قريش.

وعن كعب بن مالك رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال له: «اهجهم، فوالذي نفسي بيده لهو أشد عليهم من النبل»^(٢) وكان يقول لحسان: «قل وروح القدس معك»^(٣).

(١) قرأ بها: أبو عمرو، والحسن، وعبد الوارث.

ينظر: البحر المحيط (٤٨/٧)، والكشاف للزمخشري (١٣٣/٣).

(٢) غريب بهذا اللفظ، وأخرجه الترمذي واللفظ له (١٣٩/٥) كتاب الأدب، باب: إنشاد الشعر، برقم (٢٨٤٧)، والنسائي (٢٠٢/٥) كتاب مناسك الحج، باب إنشاد الشعر في الحرم، من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه بلفظ:

أن النبي ﷺ دخل مكة في عمرة القضاء، وعبد الله بن رواحة بين يديه يمشي وهو يقول:

خلوا بني الكفار عن سبيله اليوم نضربكم على تنزيله

ضرباً يزيل الهام عن مقيله ويذهل الخليل عن خليله

فقال له عمر: يا ابن رواحة بين يدي رسول الله ﷺ وفي حرم الله تقول الشعر.

فقال له النبي ﷺ «خل عنه يا عمر فلهي أسرع فيهم من نضح النبل».

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه، وقد روى عبد الرزاق هذا الحديث أيضاً عن معمر، عن الزهري، عن أنس نحو هذا.

وروي في غير هذا الحديث أن النبي ﷺ دخل مكة في عمرة القضاء، وكعب بن مالك بين يديه، وهذا أصح عند بعض أهل الحديث؛ لأن عبد الله بن رواحة قتل يوم مؤتة، وإنما كانت عمرة القضاء بعد ذلك أه.

(٣) أخرجه أحمد (٢٩٨/٤)، والنسائي في السنن الكبرى (٨٠/٥)، برقم (٨٢٩٥)، وابن حبان (١٦/

٩٦) برقم (٧١٤٦)، والحاكم (٥٥٥/٣) كتاب معرفة الصحابة، باب: ذكر مناقب حسان بن ثابت رضي الله عنه، من حديث البراء بن عازب رضي الله عنه.

والحديث في الصحيحين من حديث عدي بن ثابت عن البراء رضي الله عنه، أخرجه البخاري (٦/٤٤٨) كتاب بدء الخلق، باب: ذكر الملائكة، برقم (٣٢١٣)، ومسلم (١٩٣٣/٤) كتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم، باب: فضائل حسان بن ثابت رضي الله عنه، برقم (٢٤٨٦/١٥٣).

﴿وسيعلم الذين ظلموا أيَّ منقلبٍ ينقلبون﴾ تهديدٌ شديدٌ ووعيدٌ أكيدٌ لما في سيعلم من تهويل متعلقه وفي الذين ظلموا من الإطلاق والتعميم وفي أيَّ منقلبٍ ينقلبون من الإبهام والتهويل وقد قاله أبو بكرٍ لعمرَ رضي الله عنهما حينَ عهدَ إليه . وقرئ^(١) (أي مُنْفَلَتٍ ينفلتون) من الانفلاتِ بمعنى النجاةِ والمعنى أَنَّ الظَّالِمِينَ يطمعون أَن ينفلتُوا من عذابِ الله تعالى وسيعلمون أَن ليس لهم وجهٌ من وجوه الانفلاتِ .

عن النبي عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ «مَنْ قرأ سورةَ الشعراءِ كان له من الأجرِ عشرُ حسَنَاتٍ بعددِ مَنْ صدَّقَ بنوحٍ وكذَّبَ به وهودُ وصالحٍ وشُعيبٍ وإبراهيمَ وبعدهُ من كذَّبَ بعيسى وصدَّقَ بمحمَّدٍ عليهم الصَّلَاةُ والسَّلَامُ»^(٢) .

(١) قرأ بها: ابن عباس، وابن أرقم، والحسن.

ينظر: البحر المحيط (٤٩/٧)، وتفسير القرطبي (١٥٣/١٣)، والكشاف للزمخشري (١٣٤/٣).

(٢) تقدم تخريجه.

سُورَةُ النَّمْلِ

مكية وهي ثلاثٌ أو أربعٌ وتسعون آيةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طسَ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ ﴿١﴾ هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زِينَتًا لَّهُمْ أَعْمَلُهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ﴿٤﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سَاءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخَسُونَ ﴿٥﴾ وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴿٦﴾

﴿طس﴾ بالتفخيم وقرئ بالإمالة^(١). والكلام فيه كالذي مرَّ في نظائره من الفواتح الشريفة. ومحلّه على تقدير كونه اسمًا للسورة وهو الأظهر والأشهر^(٢) الرفع على أنه خبرٌ لمبتدأ محذوف أي هذا طس أي مسمّى به.

والإشارة إليه قبل ذكره قد مرَّ وجهها في فاتحة سورة يونس وغيرها. ورفعها بالابتداء على أن ما بعده خبره ضعيفٌ لما ذكر هناك.

﴿تلك﴾ إشارة إلى نفس السورة لأنها التي نوهت بذكر اسمها لا إلى آياتها لعدم ذكرها صريحًا لأن إضافتها إليها تأبى إضافتها إلى القرآن كما سيأتي.

وما في اسم الإشارة من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه للإيذان ببعد منزلته في الفضل والشرف. ومحلّه الرفع على الابتداء خبره ﴿آيات القرآن﴾ والجملة مستأنفة مقررّة لما أفاده التسمية من نباهة شأن المسمّى.

والقرآن عبارة عن الكلّ أو عن الجميع المنزل عند نزول السورة حسبما ذكر في

(١) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وشعبة، وخلف.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٥)، والتيسير للداني ص (١٦٥)، والغيث للصفافسي ص (٣١١)، والكشاف للزمخشري (٣/ ١٣٤)، والكشف للقيسي (١/ ١٧٨)، والنشر لابن الجزري (٢/ ٧٠).

(٢) في ط: الأظهر الأشهر.

فاتحة الكتاب أي تلك السورة آيات القرآن المعروف بعلو الشأن، أي بعض منه مترجم مستقل باسم خاص ﴿وكتاب﴾ أي كتاب عظيم الشأن ﴿مبين﴾ مظهر لما في تضاعيفه من الحكم والأحكام وأحوال الآخرة التي من جملتها الثواب والعقاب أو لسبيل الرشد والغي، أو فارق بين الحق والباطل والحلال والحرام أو ظاهر الإعجاز على أنه من أبان بمعنى بان ولقد فحّم شأنه الجليل بما جمع فيه من وصف القرآنية المنبئة عن كونه بديعاً في بابهِ ممتازاً عن غيره بالنظم المعجز كما يُعربُ عنه قوله تعالى: ﴿قرآنًا عربياً غير ذي عوج﴾ [سورة الزمر، الآية ٢٨] ووصف الكتابية المعربة عن اشتماله على صفات كمال الكتب الإلهية فكأنه كلها. وقدم الوصف الأول هاهنا نظراً إلى تقدم حال القرآنية على حال الكتابية وعكس في سورة الحجر نظراً إلى ما ذكر هناك من الوجه وما قيل من أن الكتاب هو اللوح المحفوظ وإبانتُهُ أنه خطّ فيه ما هو كائن فهو يبينه للناظرين فيه لا يساعده إضافة الآيات إليه، إذ لا عهدَ باشماله على الآيات ولا وصفه بالهداية والبشارة إذ هما باعتبار إبانته فلا بُدَّ من اعتبارها بالنسبة إلى الناس الذين من جملتهم المؤمنون لا إلى الناظرين فيه وقرئ^(١) وكتاب، بالرفع على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه أي وآيات كتاب مبين.

﴿هُدًى وبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ في حيزِ النصب على الحالية من الآيات على أنهما مصدران أقيما مقامَ الفاعل للمبالغة كأنهما نفسُ الهدى والبشارة، والعاملُ معنى الإشارة أي هادية ومبشرة أو الرّفْعُ على أنهما بدلان من الآيات أو خبران آخران لتلك أو لمبتدأ محذوف. ومعنى هدايتها لهم وهم مهتدون أنها تزيدهم هدى. قال تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون﴾ [سورة التوبة، الآية ١٢٤] وأمّا معنى تبشيرها إياهم فظاهرٌ لأنها تبشّرهم برحمة من الله ورضوان وجناتٍ لهم فيها نعيمٌ مقيمٌ.

وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ صفةٌ مادحةٌ لهم وتخصيصُهما بالذكر لأنهما قريتنا الإيمان وقطرا العبادات البدنية والمالية مستتبعان لسائر الأعمال الصالحة.

وقوله تعالى: ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ جملةٌ اعتراضيةٌ كأنه قيلَ وهؤلاء الذين

(١) قرأ بها: ابن أبي عتبة.

ينظر: الإملاء للعكبري (٩٣/٢)، والبحر المحيط (٥٣/٧)، والكشاف للزمخشري (١٣٥/٣)، والمعاني للفراء (٢٨٥/٢)، وتفسير الرازي (١٧٧/٢٤).

يُؤْمِنُونَ وَيَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ هُمْ الْمَوْفِقُونَ بِالْآخِرَةِ حَقَّ الْإِيقَانِ لَا مَنْ عَدَاهُمْ لَأَنْ تَحْمِلَ مَشَاقَّ الْعِبَادَاتِ لَخَوْفِ الْعِقَابِ وَرَجَاءِ الثَّوَابِ أَوْ هُوَ مِنْ تِمَمَةِ الصَّلَةِ. وَالْوَاوُ حَالِيَةٌ أَوْ عَاطِفَةٌ لَهُ عَلَى الصَّلَةِ الْأُولَى وَتَغْيِيرُ نَظْمِهِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى قُوَّةِ يَقِينِهِمْ وَثَبَاتِهِ وَأَنَّهُمْ أَوْحِدِيُونَ فِيهِ.

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ بَيَانٌ لِأَحْوَالِ الْكَفَرَةِ بَعْدَ بَيَانِ أَحْوَالِ الْمُؤْمِنِينَ أَي لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَبِمَا فِيهَا مِنَ الثَّوَابِ عَلَى الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ وَالْعِقَابِ عَلَى السَّيِّئَاتِ حَسْبَمَا يَنْطِقُ بِهِ الْقُرْآنُ ﴿زَيْنًا لَهُمْ أَعْمَالُهُمْ﴾ الْقَبِيحَةُ حَيْثُ جَعَلْنَاهَا مُشْتَهَاةً لِلطَّعْنِ مَحْبُوبَةً لِلنَّفْسِ كَمَا يُنْبِئُ عَنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «حُقَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ»^(١) أَوْ الْأَعْمَالِ الْحَسَنَةِ بَيَانِ حُسْنِهَا فِي أَنْفُسِهَا حَالًا وَاسْتِتْبَاعِهَا لِفَنُونِ الْمَنَافِعِ مَالًا. وَإِضَافَتُهَا إِلَيْهَا بِاعْتِبَارِ أَمْرِهِمْ بِهَا وَإِجَابِهَا عَلَيْهِمْ ﴿فُهُمْ يَعْهَمُونَ﴾ يَتَحِيرُونَ وَيَتَرَدَّدُونَ عَلَى التَّجَدُّدِ وَالِاسْتِمْرَارِ فِي الْإِشْتَغَالِ بِهَا وَالِانْهَمَاكِ فِيهَا مِنْ غَيْرِ مِلَاحَظَةٍ لِمَا يَتْبَعُهَا مِنْ نَفْعٍ وَضَرَرٍ أَوْ فِي الضَّلَالِ وَالْإِعْرَاضِ عَنْهَا.

وَالْفَاءُ عَلَى الْأَوَّلِ لِتَرْتِيبِ الْمُسَبَّبِ عَلَى السَّبَبِ وَعَلَى الثَّانِي لِتَرْتِيبِ ضِدِّ الْمُسَبَّبِ عَلَى السَّبَبِ كَمَا فِي قَوْلِكَ وَعَظَّتْهُ فَلَمْ يَتَّعِظْ وَفِيهِ إِيْذَانٌ بِكَمَالِ عَتَوْهُمْ وَمُكَابَرَتِهِمْ وَتَعَكُّسِهِمْ فِي الْأُمُورِ ﴿أُولَئِكَ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى الْمَذْكُورِينَ وَهُوَ مُبْتَدَأٌ خَبَرَهُ الْمَوْصُولُ بَعْدَهُ أَي أُولَئِكَ الْمَوْصُوفُونَ بِالْكَفْرِ وَالْعَمَى الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ ﴿أَي فِي الدُّنْيَا كَالْقَتْلِ وَالْأَسْرِ يَوْمَ بَدْرٍ﴾ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ ﴿أَي أَشَدُّ النَّاسُ خُسْرَانًا لِفَوَاتِ الثَّوَابِ وَاسْتِحْقَاقِ الْعِقَابِ﴾.

﴿وَأَنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ﴾ كَلَامٌ مُسْتَأْنَفٌ قَدْ سَبَقَ بَعْدَ بَيَانِ بَعْضِ شُؤُونِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ تَمْهِيدًا لِمَا يَعْقُبُهُ مِنَ الْأَقَاصِيصِ، وَتَصْدِيرُهُ بِحَرْفِي التَّأَكِيدِ لِإِبْرَازِ كَمَالِ الْعَنَاءِ بِمُضْمُونِهِ أَي لِنُؤْتَاهُ بِطَرِيقِ التَّلْقِيَةِ وَالتَّلْقِينِ ﴿مَنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾ أَي أَيُّ حَكِيمٍ وَأَيُّ عَلِيمٍ وَفِي تَفْخِيمِهِمَا تَفْخِيمٌ لِسَانِ الْقُرْآنِ وَتَنْصِصٌ عَلَى عُلُوِّ طَبَقَتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي مَعْرِفَتِهِ وَالِإِحَاطَةِ بِمَا فِيهِ مِنَ الْجَلَالِ وَالِدَقَائِقِ فَإِنَّ مَنْ تَلَقَّى الْعُلُومَ وَالْحِكْمَ مِنْ مِثْلِ ذَلِكَ الْحَكِيمِ الْعَلِيمِ يَكُونُ عِلْمًا فِي رِصَانَةِ الْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ وَالْجَمْعِ بَيْنَهُمَا مَعَ دُخُولِ الْعِلْمِ فِي الْحِكْمَةِ لِعُمُومِ الْعِلْمِ وَدَلَالَةِ الْحِكْمَةِ عَلَى إِتْقَانِ الْفِعْلِ

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (١١٦/١٣) كِتَابَ الرِّقَاقِ، بَابُ: حَبِطَ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ، بِرَقْمِ (٦٤٨٧)، وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُ (٢١٧٤/٤) أَوَّلُ كِتَابِ الْجَنَّةِ وَصِفَةِ نَعِيمِهَا، بِرَقْمِ (٢٨٢٣)، مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وللإشعارِ بأنَّ ما في القرآن من العلوم منها ما هو حكمةٌ كالعقائدِ والشرائعِ ومنها ما ليس كذلك كالقصصِ والأخبارِ الغيبيةِ وقوله تعالى:

إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ ۖ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا سَآتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ بَشِيرٍ ۖ قَبْسٍ لَّعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٧﴾ فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبِّحَنَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٨﴾ يَمْوَسَّىٰ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٩﴾ وَأَلْقَىٰ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّىٰ مُدِرًّا وَلَمْ يَعْقِبْ يَمْوَسَّىٰ لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمَرْسُولِ ﴿١٠﴾ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١﴾ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي سَبْعِ آيَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا فَاسِقِينَ ﴿١٢﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ ءَايَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿١٣﴾ وَحَدِّثُوا بِهَا وَأَسْتَفِئْتَهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُلُوًّا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عِقَابُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٤﴾

﴿إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ﴾ منصوبٌ على المفعولية بمضمرٍ خُوطب به النبي ﷺ وأمر بتلاوة بعض من القرآن الذي يُلقاه عليه الصَّلَاة والسلام من لَدُنْهُ عَزَّ وَجَلَّ تقريرًا لما قبله وتحقيقًا له أي اذكر لهم وقت قوله عليه الصَّلَاة والسلام لأهله في وادي طوى وقد غشيتهم ظلمة الليل وقدح فأصلد زنده فبدا له من جانب الطور نارًا ﴿إِنِّي آنَسْتُ نَارًا سَآتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ﴾ أي عن حال الطريق وقد كانوا ضلُّوه، والسَّيْنُ للدلالة على نوع بُعْدٍ في المسافة وتأكيد الوعد والجمع إن صحَّ أنه لم يكن معه عليه الصلاة والسلام إلا امرأته لما كنى عنها بالأهل أو للتعظيم مبالغة في التسلية ﴿أَوْ آتِيكُمْ بِشَهَابٍ قَبْسٍ﴾ بتوניהما على أن الثاني بدل من الأول أو صفة له لأنه بمعنى مقبوس أي بشعلة نارٍ مقبوسة أي مأخوذة من أصلها. وقرئ^(١) بالإضافة وعلى التقديرين فالمراد تعيين المقصود الذي هو القبس الجامع لمنفعتي الضياء والاصطلاء لأن من النار ما ليس بقبس كالجمر وكلتا العُدتين منه عليه الصَّلَاة والسلام بطريق الظن كما يفصح عن ذلك ما في سورة طه من صيغة التَّرجى، والتَّردُّدُ للإيدانِ بأنه إن لم يظفر بهما لم يعدم أحدهما بناءً على ظاهر الأمر وثقةً بسُنَّةِ الله تعالى فإنه تعالى لا يكاد يجمع على عبده حرمانين ﴿لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾ رجاء أن تستدفئوا بها والصَّلَاة النارُ العظيمة.

(١) قرأ بها: ابن عامر، وأبو عمرو، وابن كثير، ونافع، والحسن، وأبو جعفر، وخلف.
ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٥)، والإعراب للنحاس (٥٠٨/٢)، والبحر المحيط (٥٥/٧)،
والتيان للطوسي (٦٧/٨)، والتيسير للداني ص (١٦٧)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٧٨)، والغيث
للصفاقسي ص (٣١٠).

﴿فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ﴾ من جانب الطُّور ﴿أَنْ بُورِكَ﴾ معناه أي بُورك على أنْ مفسَّرة لما في النداء من معنى القول أو بأنْ بورك على أَنَّها مصدرية حُذف عنها الجارُّ جرياً على القاعدة المستمرة، وقيل: مخففة من الثَّقلية، ولا ضير في فقدان التَّعويض بلا أو قد أو السَّين أو سوف لما أَنَّ الدُّعاء يخالفُ غيرَه في كثير من الأحكام ﴿من في النَّارِ وَمَنْ حولها﴾ أي من في مكانِ النَّارِ وهي البقعة المباركة المذكورة في قوله سبحانه ﴿نُودِيَ من شاطئ الوادي الأيمنِ في البقعة المباركة﴾ [القصص: ٣٠] ومن حولَ مكانها وقرئ (تباركت الأرضُ وَمَنْ حولها)^(١) والظاهرُ عمومُه لكلِّ مَنْ في ذلك الوادي وحواليه من أرض الشَّام الموسومة بالبركات لكونها مبعثُ الأنبياء عليهم الصَّلَاة والسَّلَام وكفاتهم أحياءٌ وأمواتاً ولا سيَّما تلك البقعة التي كلَّم الله تعالى فيها موسى. وقيل: المرادُ موسى والملائكة الحاضرون،، وتصديرُ الخطابِ بذلك بشارَةً بأنَّه قد قضى له أمرٌ عظيمٌ دينيٌّ تنتشر بركاته في أقطارِ الشَّام وهو تَكليمه تعالى إيَّاه عليه الصَّلَاة والسَّلَام واستنباؤه له وإظهار المعجزات على يده عليه الصَّلَاة والسَّلَام ﴿وسبحانَ الله ربَّ العالمين﴾ تعجيبٌ لموسى عليه الصَّلَاة والسَّلَام من ذلك وإيدانٌ بأنَّ ذلك مريدُه ومكونُه ربُّ العالمين تنبيهاً على أنَّ الكائنَ من جلائلِ الأمورِ وعظائمِ الشؤونِ ومن أحكامِ تربيته تعالى للعالمين.

﴿يا موسى إِنَّه أنا الله﴾ استئنافٌ مسوقٌ لبيان آثارِ البركة المذكورة. والضَّمير إمَّا للشَّام وأنا الله جملة مفسَّرة له وإمَّا راجعٌ إلى المتكلِّم وأنا خبرُه والله بيان له.

وقوله تعالى: ﴿العزیزُ الحکیمُ﴾ صفتانِ لله تعالى ممهدتانِ لما أريد إظهاره على يده من المعجزاتِ أي أنا القويُّ القادرُ على ما لا تناله الأوهامُ من الأمورِ العظامِ التي من جُمَلتها أمرُ العصا واليد، والفاعلُ كل ما أفعله بحكمةٍ بالغةٍ وتدبيرِ رصين.

﴿والقِ﴾ عطف على بُورك منتظم معه في سلك تفسير النداء أي نُودِيَ أنْ بُورك وأن ألقى ﴿عصاك﴾ حسبما نطقَ به قوله تعالى: وأن ألقى عصاك بتكريرِ حرفِ التَّفْسير كما تقول: كتبتُ إليه أنْ حُجَّ وأنِ اعتمرَ وإن شئتَ أنْ حَجَّ واعتمرَ والفاء في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رآها تهتُّ﴾ فصيحةٌ تفصحُ عن جملةٍ قد حُذفت ثقةً بظهورها ودلالةً على سرعة وقوع مضمونها كما في قوله تعالى: ﴿فلما رأيته أكبره﴾ بعد قوله تعالى ﴿اخرج عليهن﴾ [سورة يوسف، الآية ٣١] كأنَّه قيل: فألقاها فانقلبت حيةً تسعى

(١) قرأ بها: أبي.

ينظر: المحتسب لابن جني (٢/١٣٤).

فأبصرها فلما أبصرها متحركة بسرعة واضطراب.

وقوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُا جَانٌّ﴾ أي حيّة خفيفة سريعة الحركة^(١) جملة حالية إما من مفعول رأى مثل تهتز كما أشر إليه أو من ضمير تهتز على طريقة التداخل وقرئ^(٢) جان على لغة من جد في الهرب من التقاء الساكنين ﴿وَلَّى مَدْبَرًا﴾ من الخوف ﴿وَلَمْ يُعْقَبْ﴾ أي لم يرجع على عقبه، من عقب المقاتل إذا كرر بعد الفر وإنما اعتراه الرعب لظنه أن ذلك الأمر أريد به كما ينبئ عنه قوله تعالى: ﴿يَا مُوسَى لَا تَخَفْ﴾ أي من غيري ثقة بي أو مطلقاً لقوله تعالى: ﴿إِنِّي لَا يَخَافُ لَدِيَ الْمُرْسَلُونَ﴾ فإنه يدل على نفي الخوف عنهم مطلقاً لكن لا في جميع الأوقات بل حين يوحى إليهم كوقت الخطاب فإنهم حينئذ مستغرقون في مطالعة شؤون الله عز وجل لا يخطر ببالهم خوف من أحد أصلاً وأما في سائر الأحيان فهم أخوف الناس منه سبحانه أو لا يكون لهم عندي سوء عاقبة ليخافوا منه ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ استثناء منقطع استدرك به ما عسى يختلج في الخلد من نفي الخوف عن كلهم مع أن منهم من فرط منه صغيرة مما يجوز صدوره عن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فإنهم وإن صدر عنهم شيء من ذلك فقد فعلوا عقيب ما يبطله ويستحقون به من الله تعالى مغفرة ورحمة وقد قصد به التعريض بما وقع من موسى عليه الصلاة والسلام من وكزه القبطي والاستغفار، وتسميتها ظلماً لقوله عليه الصلاة والسلام: ﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لِي فَغَفَرَ لَهُ﴾ [القصص: ١٦].

﴿وَادْخُلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ﴾ لأنه كان مدرعة صوف لا كم لها وقيل: الجيب القميص لأنه يجاب أي يقطع ﴿تَخْرُجُ بِيضًا مِنْ غَيْرِ سُوءٍ﴾ أي آفة كبرص ونحوه

(١) سبق الحديث عن الآيات التي تعرضت لوصف عصا موسى - عليه السلام - حين انقلابها، ومحاولة العلماء التوفيق بينها، والآية التي نحن بصدها من التشبيه المرسل، وقول الشيخ أبي السعود: سريعة الحركة كشف عن وجه الشبه.

ينظر بتوسع: أمالي المرتضى المسمى بذكر الفوائد وقرر القلائد (٢/ ٢٥، ٢٦)، ومسائل الرازي وأجوبتها (٣٠٤)، والكشاف (٢/ ١٠١)، وأنوار التنزيل للبيضاوي (٢/ ١٤٨)، وتفسير ابن كثير (٢/ ٢٣٦)، والفتوحات الإلهية (٣/ ٨٧)، والتحرير والتنوير للظاهر بن عاشور (٢٠/ ١١٢)، والبرهان في توجيه متشابه القرآن لما فيه من الحجة والبيان لتاج القرآن للكرماني والمطبوع باسم أسرار التكرار في القرآن (١٥٦).

(٢) قرأ بها: الحسن، والزهري، وعمرو بن عبيد.

ينظر: البحر المحيط (٧/ ٥٦)، والكشاف للزمخشري (٣/ ١٣٨)، والمحتسب لابن جني (٢/ ١٣٥)، وتفسير الرازي (٢٤/ ١٨٤).

﴿فِي تِسْعِ آيَاتٍ﴾ فِي جُمْلَتِهَا أَوْ مَعَهَا عَلَى أَنَّ التَّسْعَ هِيَ الْفَلَقُ وَالطُّوفَانُ وَالْجَرَادُ وَالْقُمَّلُ وَالضَّفَادِعُ وَالذَّمُّ وَالطَّمَسَةُ وَالْجَدْبُ فِي بَوَادِيهِمْ وَالنُّقْصَانُ فِي مَزَارِعِهِمْ وَلَمَنْ عَدَّ الْعَصَا وَالْيَدَ مِنَ التَّسْعِ أَنْ يَعُدَّ الْأَخِيرِينَ وَاحِدًا وَلَا يَعُدَّ الْفَلَقَ مِنْهَا لِأَنَّهُ لَمْ يُعْثَ بِهِ إِلَى فِرْعَوْنَ أَوْ أَذْهَبَ فِي تِسْعِ آيَاتٍ عَلَى أَنَّهُ اسْتِثْنَاءٌ بِالْإِرْسَالِ فَيَتَعَلَّقُ بِهِ ﴿إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ﴾ وَعَلَى الْأَوَّلِينَ يَتَعَلَّقُ بِنَحْوِ مَبْعُوثًا أَوْ مَرْسَلًا.

﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ تَعْلِيلٌ لِلْإِرْسَالِ أَيَّ خَارِجِينَ عَنِ الْحُدُودِ فِي الْكُفْرِ وَالْعُدْوَانِ ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا﴾ وَظَهَرَتْ عَلَى يَدِ مُوسَى ﴿مُبْصِرَةً﴾ بَيْنَةَ اسْمِ فَاعِلٍ أَطْلَقَ عَلَى الْمَفْعُولِ إِشْعَارًا بِأَنَّهَا لِفِرْعَوْنَ وَضَوْحًا وَإِنَارَتَهَا كَأَنَّهَا تُبْصِرُ نَفْسَهَا لَوْ كَانَتْ مِمَّا يُبْصِرُ أَوْ ذَاتُ تَبْصُرٍ مِنْ حَيْثُ إِنَّهَا تَهْدِي وَالْعَمِي لَا تَهْتَدِي فَضْلًا عَنِ الْهَدَايَةِ أَوْ مَبْصِرَةً كُلِّ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَيَتَأَمَّلُ فِيهَا وَقُرِئَ ^(١) مَبْصِرَةً أَيَّ مَكَانًا يَكْثُرُ فِيهِ التَّبْصُرُ.

﴿قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ وَاضِحٌ سَحَرِيَّتُهُ ﴿وَجَحَدُوا بِهَا﴾ أَيَّ كَذَبُوا بِهَا ﴿وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ﴾ الْوَائِلُ لِلْحَالِ أَيَّ وَقَدْ اسْتَيْقَنَتْهَا أَيَّ عَلِمَتْهَا أَنْفُسُهُمْ عِلْمًا يَقِينًا ﴿ظُلُمًا﴾ أَيَّ لِلآيَاتِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلُمُونَ﴾ [سورة الأعراف، الآية ٩] وَلَقَدْ ظَلَمُوا بِهَا أَيَّ ظَلَمَ حَيْثُ حَطُّوْهَا عَنْ رُبَّتِهَا الْعَالِيَةِ وَسَمَّوْهَا سِحْرًا وَقِيلَ ظُلُمًا لِأَنْفُسِهِمْ وَلَيْسَ بِذَاكَ ﴿وَعَلَوْا﴾ أَيَّ اسْتِكْبَارًا عَنِ الْإِيمَانِ بِهَا كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا﴾ [سورة الأعراف، الآية ٣٦] وَانْتَصَابُهُمَا إِمَّا عَلَى الْعِلَّةِ مِنْ (جَحَدُوا بِهَا) أَوْ عَلَى الْحَالِيَةِ مِنْ فَاعِلِهِ أَيَّ جَحَدُوا بِهَا ظَالِمِينَ لَهَا مُسْتَكْبِرِينَ عَنْهَا ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ مِنْ الْإِغْرَاقِ عَلَى الْوَجْهِ الْهَائِلِ الَّذِي هُوَ عِبْرَةٌ لِلْعَالَمِينَ، وَإِنَّمَا لَمْ يَذْكَرْ تَنْبِيْهَا عَلَى أَنَّهُ عَرْضَةٌ لِكُلِّ نَازِلٍ مُشْهُورٍ فِيمَا بَيْنَ كُلِّ بَادٍ وَحَاضِرٍ.

وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَ الْخَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥﴾ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَتَاءَتِيهَا النَّاسُ عُلْمًا مِّنطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا هُوَ الْفَضْلُ الْأَمِينُ ﴿١٦﴾ وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿١٧﴾ حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادٍ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَتَاءَتِيهَا النَّملُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٨﴾ فَبَسَمَ ضَاحِكًا مِّنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَتِي

(١) قرأ بها: قتادة، وعلي بن الحسين.

ينظر: الإملاء للعكبري (٩٣/٢)، والبحر المحيط (٥٨/٧)، والكشاف للزمخشري (١٣٩/٣)، والمحاسب لابن جني (١٣٦/٢)، والمعاني للأخفش (٤٢٨/٢)، وتفسير الرازي (١٨٤/٢٤).

وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَذِلَّةٍ لِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴿١٩﴾ وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ
لَا أَرَى الْهَدْيَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴿٢٠﴾ لَأَعَذَّبَنَّكَ عَبْدًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لَيَأْتِيَنِي
بِسُلْطَنٍ مُّبِينٍ ﴿٢١﴾ فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبِيلٍ مَبِينٍ
﴿٢٢﴾ إِنِّي وَجَدْتُ أَمْرَاءَ تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَمَّا عَرَّشَ عَظِيمٌ ﴿٢٣﴾ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا
يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ
﴿٢٤﴾ أَلَا سَجَدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴿٢٥﴾
اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٢٦﴾ ﴿٢٦﴾ قَالَ سَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ
﴿٢٧﴾ أَذْهَبَ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْفَهْهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾ قَالَتْ يَأْتِيَهَا الْمَلَأُ إِنِّي
أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ ﴿٢٩﴾ إِنَّهُمْ مِنْ سُلَيْمَنَ وَإِنَّهُمْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٣٠﴾ أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَى وَأُتُوْنِي
مُسْلِمِينَ ﴿٣١﴾ قَالَتْ يَأْتِيَهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ ﴿٣٢﴾ قَالُوا نَحْنُ
أُولُو قُوَّةٍ وَأُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴿٣٣﴾ قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً
أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَاجَ أَهْلِهَا آذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٣٤﴾ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ
يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴿٣٥﴾ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَنُ قَالَ أُمِدُّونِي بِمَالٍ فَمَا آتَانِيَ اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا آتَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ
بِهَدْيِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴿٣٦﴾ أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَدْلَةً وَهُمْ صَاغِرُونَ
﴿٣٧﴾ قَالَتْ يَأْتِيَهَا الْمَلَأُ أَيْتَنِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴿٣٨﴾ قَالَ عَفِيتُ مِنَ الْجِنِّ أَنَا وَآئِيكَ
بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ ﴿٣٩﴾ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آئِيكَ بِهِ
قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رآه مُسْتَقَرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَنْ
شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ ﴿٤٠﴾ قَالَ نَكَرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرُ أَتَنْهَدِي أَمْ
تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ﴿٤١﴾ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكِ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا
وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴿٤٢﴾ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿٤٣﴾ قِيلَ لَهَا ادْخُلِي
الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا قَالَتْ إِنَّهُ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ مِنْ فَوَارِسَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي
ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٤﴾

﴿ولقد آتينا داود وسليمان علماً﴾ كلامٌ مستأنفٌ مسوقٌ لتقرير ما سبق من أنه عليه الصلاة والسلام يُلقى القرآن من لدن حكيمٍ عليم فإن قصتهما عليهما الصلاة والسلام من جملة القرآن الكريم لقيته عليه الصلاة والسلام من لدنه تعالى كقصّة موسى عليه الصلاة والسلام، وتصديره بالقسم لإظهار كمال الاعتناء بتحقيق مضمونه أي آتينا كل واحد منهما طائفةً من العلم لا ثقةً به من علم الشرائع والأحكام وغير ذلك مما يختص بكل منهما كصنعة لبوسٍ ومنطقي الطير أو علماً سنياً عزيزاً ﴿وقالاً﴾ أي قال كل واحد

منهما شُكراً لما أوتيَه من العلم ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا﴾ بما آتانا من العلم ﴿على كثيرٍ من عباده المؤمنين﴾ على أنَّ عبارة كلِّ منهما فضَّلني إلا أنَّه عبَّرَ عنهما عند الحكاية بصيغة المتكلَّم مع الغير إيجازاً فإن حكاية الأقوال المتعدِّدة سواء كانت صادرةً عن المتكلَّم أو عن غيره بعبارة جامعة للكلِّ مما ليس بعزيزٍ، ومن الأوَّل قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا﴾ [سورة المؤمنون، الآية ٥١] وقد مرَّ في سورة قد أفلح المؤمنون وبهذا ظهر حسنُ موقعِ العطفِ بالواوِ إذ المتبادر من العطفِ بالفاء ترتبُ حمدِ كلِّ منهما على إيتاءٍ ما أوتي كلُّ منهما لا على إيتاءٍ ما أوتي نفسه فقط وقيل: في العطفِ بالواوِ إشعارٌ بأنَّ ما قالاهُ بعض ما أحدثَ فيهما إيتاء العلم وشيء من مواجبه فأضمر ذلك ثم عطف عليه التَّحْمِيدُ كأنَّه قيل: ولقد آتيناها علمًا فعَمِلًا به وعلماء وعرفا حق النِّعْمَةِ فيه، وقالوا الحمدُ لله الآية فتأمَّل.

والكثيرُ المفضلُ عليه من لم يُؤت مثل علمهما وقيل من لم يُؤت علمًا ويأباه تبيينُ الكثير بالمؤمنين فإنَّ خلوهم من العلم بالمرَّة مما لا يمكن، وفي تخصيصِهما الأكثرَ بالذكرِ رمزٌ إلى أنَّ البعضَ مفضَّلون عليهما وفيه أوضحُ دليلٍ على فضل العلمِ وشرفِ أهله حيثُ شكروا على العلم وجعلاهُ أساسَ الفضل ولم يعتبروا دونه ما أوتيا من الملكِ الذي لم يُؤته غيرهما وتحريضُ للعلماء على أن يحمَدُوا الله تعالى على ما آتاهم من فضله ويتواضعوا ويعتقدوا أنَّهم وإنَّ فضلوا على كثيرٍ فقد فُضِّلَ عليهم كثيرٌ وفوق كل ذي علمٍ عليمٌ ونعمًا قال أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه: (كلُّ النَّاسِ أَفْقَهُ من عمر)^(١).

﴿وَوَرَّثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ﴾ أي النبوة والعلم أو الملك بأنَّ قامَ مقامه في ذلك دونَ سائرِ بنيهِ وكانوا تسعةَ عشرَ ﴿وَقَالَ﴾ تشهيرًا لنعمةِ الله تعالى وتنويهًا بها ودعاءً للنَّاسِ إلى التصديقِ بذكرِ المعجزاتِ الباهرة التي أوتِيها ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ المنطقُ في المتعارفِ كلُّ لفظٍ يُعبَّرُ به عمَّا في الضميرِ مُفردًا كانَ أو مُركبًا وقد يُطلق على كلِّ ما يُصوِّتُ به من المفرد والمؤلَّفِ المفيد وغيرِ المفيد يقالُ نطقَت الحمامةُ.

وكلُّ صنفٍ من أصنافِ الطيرِ يتفاهمُ أصواته والذي علَّمه سليمانُ عليه السَّلامُ من منطقِ الطيرِ هو ما يفهم بعضُه من بعضٍ من معانيه وأغراضه. ويُحكى أنَّه مرَّ على بُلْبُلٍ في شجرةٍ يُحرِّكُ رأسه ويُميلُ ذنبه فقال لأصحابه أتدرون ما يقول؟ قالوا الله ونبيُّه أعلمُ. قال يقول: إذا أكلتُ نصفَ تمرَةٍ فعلى الدنيا العَفَاءُ. وصاحتُ فاخته فأخبرَ

أَنَّهُا تَقُولُ: لَيْتَ الْخَلْقَ لَمْ يُخْلَقُوا. وصَاحَ طَاوُوسٌ فَقَالَ يَقُولُ: كَمَا تَدِينُ تُدَانُ. وصَاحَ هُدهُدٌ فَقَالَ: يَقُولُ: اسْتَغْفِرُوا اللَّهَ يَا مُذْنِبِينَ. وصَاحَ طَيْطَوسُ، فَقَالَ: يَقُولُ: كُلُّ حَيٍّ مَيِّتٌ، وَكُلُّ جَدِيدٍ بَالٍ. وصَاحَ خُطَّافٌ فَقَالَ: يَقُولُ: قَدَّمُوا خَيْرًا تَجِدُوهُ. وصَاحَ قَمَرِيٌّ فَأَخْبَرَ أَنَّهُ يَقُولُ: سُبْحَانَ رَبِّي الْأَعْلَى. وصَاحَتِ رَحْمَةٌ^(١) فَقَالَ تَقُولُ: سُبْحَانَ رَبِّي الْأَعْلَى مَلَأَ سَمَائِهِ وَأَرْضِهِ. وَقَالَ الْحِدَاةُ تَقُولُ: كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا اللَّهَ، وَالْقِطَاةُ تَقُولُ: مَنْ سَكَتَ سَلِمَ. وَالْبَيْغَاءُ تَقُولُ: وَيْلٌ لِمَنْ الدُّنْيَا هُمُ، وَالْدِيكُ يَقُولُ: اذْكُرُوا اللَّهَ يَا غَافِلِينَ، وَالتَّسْرِيُّ يَقُولُ: يَا ابْنَ آدَمَ عِشْ مَا شِئْتَ أَخْرُكُ الْمَوْتُ، وَالْعُقَابُ تَقُولُ: فِي الْبَعْدِ عَنِ النَّاسِ أَنْسٌ وَالضَّفْدَعُ يَقُولُ: سُبْحَانَ رَبِّي الْقُدُّوسِ.

وَأَرَادَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِقَوْلِهِ: عَلَّمْنَا وَأُوتِينَا بِالنُّونِ الَّتِي يُقَالُ لَهَا نُونُ الْوَاحِدِ الْمُطَاعِ بَيَانَ حَالِهِ وَصِفَتِهِ مِنْ كَوْنِهِ مُلْكًا مُطَاعًا لَكُنْ لَا تَجْبَرًا وَتَكَبَّرًا بَلْ تَهْيِدًا لِمَا أَرَادَ مِنْهُمْ مِنْ حُسْنِ الطَّاعَةِ وَالْإِنْقِيَادِ لَهُ فِي أَوَامِرِهِ وَنَوَاهِيهِ حَيْثُ كَانَ عَلَى عَزِيمَةِ الْمَسِيرِ. وَبِقَوْلِهِ: مِنْ كُلِّ شَيْءٍ كَثْرَةٌ مَا أُوتِيَهُ كَمَا يُقَالُ فَلَانٌ يَقْصِدُهُ كُلُّ أَحَدٍ وَيَعْلَمُ كُلُّ شَيْءٍ وَيُرَادُ بِهِ كَثْرَةُ قُصَادِهِ وَغَزَاةَ عِلْمِهِ. وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأُوتِيتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [سورة النمل، الآية ٢٣]. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: كُلُّ مَا يَهْمُهُ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

وَقَالَ مِقَاتِلٌ: يَعْنِي النُّبُوَّةَ وَالْمُلْكَ وَتَسْخِيرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالشَّيَاطِينِ وَالرَّيْحِ. ﴿إِنَّ هَذَا﴾ إِشَارَةٌ إِلَى مَا ذُكِرَ مِنَ التَّعْلِيمِ وَالْإِيْتَاءِ ﴿لَهُوَ الْفَضْلُ﴾ وَالْإِحْسَانُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ﴿الْمَبِينُ﴾ الْوَاضِحُ الَّذِي لَا يَخْفَى عَلَى أَحَدٍ أَوْ إِنَّ هَذَا الْفَضْلَ الَّذِي أُوتِيَهُ لَهُوَ الْفَضْلُ الْمَبِينُ عَلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَهُ عَلَى سَبِيلِ الشُّكْرِ وَالْمَحْمَدَةِ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ وَلَا فَخْرَ»^(٢) أَيِ أَقُولُ هَذَا الْقَوْلَ شُكْرًا لَا فَخْرًا وَلَعَلَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ رَتَّبَ عَلَى كَلَامِهِ ذَلِكَ دَعْوَةَ النَّاسِ إِلَى الْغَزْوِ فَإِنْ إِنْخَبَرَهُمْ بِإِيْتَاءِ كُلِّ شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ الَّتِي مِنْ جُمْلَتِهَا آلَاتُ الْحَرْبِ وَأَسْبَابُ الْغَزْوِ مِمَّا يَنْبِئُ عَنْ ذَلِكَ فَمَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ﴾ جُمِعَ لَهُ عَسَاكِرُهُ ﴿مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ﴾ بِمُبَاشَرَةٍ مُخَاطَبِيَةٍ فَإِنَّهُمْ كَانُوا رُؤَسَاءَ مَمْلَكَتِهِ وَعِظَمَاءَ دَوْلَتِهِ مِنَ الثَّقَلَيْنِ

(١) الفاختة: ضرب من الحمام المطوق. والطيطوس: ضرب من الطير أو القطا طوال الأرجل والرحمة:

طائر أبقع على شكل النسر خلقة إلا أنه مبقع بسواد وبياض يقال له الأنوق والجمع رَحْمٌ وَرُحْمٌ.

(٢) أخرجه أحمد (٢/٣)، والترمذي (٥٨٧/٥) كتاب المناقب، باب: في فضل النبي ﷺ برقم

(٣٦١٥)، وابن ماجه (٢/١٤٤٠) كتاب الزهد باب: ذكر الشفاعة برقم (٤٣٠٨) من حديث أبي

سعيد الخدري رضي الله عنه، قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

وغيرهم، بتعميم النَّاسِ للكلِّ تغليياً.

وتقدِّمُ الجنُّ على الإنس في البيانِ للمسارعةِ إلى الإيذانِ بكمالِ قوَّةِ مُلكِه وعزَّةِ سُلْطانه من أولِ الأمرِ لما أنَّ الجنَّ طائفةٌ عاتيةٌ وقبيلةٌ طاغيةٌ ماردةٌ بعيدةٌ من الحشرِ والتسخيرِ. ﴿فهم يُوزعون﴾ أي يُحبس أوائلهم على أوآخرهم أي يُوقف سُلُوفُ العسكِ^(١) حتى يلحقهم التَّوَالِي فيكونوا مجتمعين لا يتخلفُ منهم أحدٌ وذلك للكثرةِ العظيمةِ. ويجوزُ أن يكونَ ذلك لترتيب الصُّفوفِ كما هم المعتاد في العساكرِ، وفيه إشعارٌ بكمالِ مسارعَتهم إلى السَّيرِ. وتخصيصُ حسبِ أوائلهم بالذكرِ دونِ سوقِ أوآخرهم مع أنَّ التلاحقَ يحصلُ بذلك أيضاً لما أنَّ أوآخرهم غيرُ قادرين على ما يقدرُ عليه أوائلهم من السَّيرِ السريعِ، وهذا إذا لم يكن سيرُهم بتسييرِ الرِّيحِ في الجوّ. روي أنَّ معسكره عليه الصَّلَاة والسَّلَام كان مائةَ فرسخٍ في مائةٍ، خمسةٌ وعشرونَ للجنِّ وخمسةٌ وعشرونَ للإنس وخمسةٌ وعشرونَ للطيرِ وخمسةٌ وعشرونَ للوحشِ. وكان له عليه الصَّلَاة والسَّلَام ألف بيتٍ من قواريِرٍ على الخشبِ فيها ثلاثمائة منكوحةٍ وسبعمائةٍ سريةٍ، وقد نسجتُ له الجنُّ بساطاً من ذهبٍ وإبريسمَ فرسخاً^(٢) في فرسخٍ وكان يُوضَعُ منبرُه في وسطه وهو من ذهبٍ فيقعدُ عليه وحوله ستمائة ألف كرسيٍّ من ذهبٍ وفضةٍ فيقعدُ الأنبياءُ عليهم الصَّلَاة والسَّلَام على كُرَاسِي الذهبِ والعلماءُ على كُرَاسِي الفضةِ وحولهم النَّاسُ وحول الجنِّ والشياطينُ وتظله الطيرُ بأجنحتها حتى لا تقعَ عليه الشمسُ وترفع رِيحُ الصُّبا البساطَ فتسيرُ به مسيرةَ شهرٍ. ويروى أنَّه كان يأمرُ الرِّيحَ العاصِفَ تحمله ويأمرُ الرُّخاءَ^(٣) تسيره فأوحى الله تعالى إليه وهو يسيرُ بين السماءِ والأرضِ إني قد زدتُ في ملكك لا يتكلم أحدٌ بشيءٍ إلا ألقته الرِّيحُ في سمعِكَ فيُحكى أنه مرَّ بحرَّاثٍ فقال: لقد أُوتِيَ آلُ داودَ ملكاً عظيماً فألقته الرِّيحُ في أذنه فنزلَ ومشى إلى الحرَّاثِ وقال: إنّما مشيتُ إليك لثلاً تتمنى ما لا تقدرُ عليه، ثمَّ قال لتسبيحةً واحدةً يقبلها الله تعالى خيراً مما أُوتِيَ آلُ داودَ.

﴿حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِي النَّمْلِ﴾ حَتَّى هي التي يُبتدأُ بها الكلامُ ومع ذلك هي غايةٌ لما قبلها كالتي في قوله تعالى: ﴿حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ قُلْنَا احْمِلْ﴾ [سورة هود، الآية ٤٠] الآية وهي هاهنا غايةٌ لما يُنبئ عنه قوله تعالى فهم يُوزعون من السَّيرِ كأنه قيل: فساروا حَتَّى إِذَا أَتَوْا ... إلخ ووادي النَّمْلِ وادٍ بالشامِ

(١) في ط: العسكري.

(٢) في خ: فرسخ.

(٣) الرُّخاء: رِيح رخاء: لينة وسريعة لا ترزعزع شيئاً.

كَثِيرُ النَّمْلِ عَلَى مَا قَالَه مَقَاتِلُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْه، وَبِالطَّائِفِ عَلَى مَا قَالَه كَعْبُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْه، وَقِيلَ هُوَ وَادٍ تَسْكُنُهُ الْجُنُّ وَالنَّمْلُ مَرَاكِبُهُمْ. وَتَعْدِيَةُ الْفَعْلِ إِلَيْهِ بِكَلِمَةٍ عَلَى إِمَّا لَأَنَّ إِتْيَانَهُمْ كَانَ مِنْ فَوْق، وَإِمَّا لَأَنَّ الْمَرَادَ بِالِإِتْيَانِ عَلَيْهِ قِطْعُهُ، مِنْ قَوْلِهِمْ أَتَى عَلَى الشَّيْءِ إِذَا أَنْفَذَهُ وَبَلَغَ آخِرَهُ، وَلَعَلَّهُمْ أَرَادُوا أَنْ يَنْزِلُوا عِنْدَ مُنْتَهَى الْوَادِي إِذْ حِينَئِذٍ يَخَافُهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ لَا عِنْدَ سِيرِهِمْ فِي الْهَوَاءِ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ﴾ جَوَابٌ إِذَا كَانَتْهَا لَمَّا رَأَتْهُمْ مُتَوَجِّهِينَ إِلَى الْوَادِي فَرَّتْ مِنْهُمْ فَصَاحَتْ صَيْحَةً تَنْبَهْتُ بِهَا مَا بِحَضْرَتِهَا مِنَ النَّمْلِ لِمَرَادِهَا فَتَبِعَهَا فِي الْفِرَارِ فَشَبَّهَ ذَلِكَ بِمَخَاطَبَةِ الْعُقَلَاءِ وَمَنَاصِحَتِهِمْ فَأَجْرُوا مُجْرَاهُمْ، جُعِلَتْ هِيَ قَائِلَةٌ وَمَا عَدَاهَا مِنَ النَّمْلِ مَقُولٌ لَهُمْ حَيْثُ قِيلَ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ﴾ مَعَ أَنَّهُ لَا يَمْتَنِعُ أَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهَا النُّطْقَ وَفِيمَا عَدَاهَا الْعَقْلَ وَالْفَهْمَ. وَقُرِئَ نَمْلَةٌ^(١) يَا أَيُّهَا النَّمْلُ^(٢) بَضْمُ الْمِيمِ، وَهُوَ الْأَصْلُ كَالرُّجُلِ، وَتَسْكِينُ الْمِيمِ تَخْفِيفٌ مِنْهُ كَالسَّبْعِ فِي السَّبْعِ. وَقُرِئَ بِضْمُ النُّونِ وَالْمِيمِ.

قِيلَ: كَانَتْ نَمْلَةٌ عَرَجَاءَ تَمْشِي وَهِيَ تَتَكَوَسُّ فَنَادَتْ بِمَا قَالَتْ فَسَمِعَ سَلِيمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَلَامَهَا مِنْ ثَلَاثَةِ أَمْيَالٍ وَقِيلَ: كَانَ اسْمُهَا طَاخِيَةً. وَقُرِئَ مَسْكِنَكُمْ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا يَحْطُمَنَّكُمْ سَلِيمَانُ وَجُنُودُهُ﴾ نَهْيٌ فِي الْحَقِيقَةِ لِلنَّمْلِ عَنِ التَّأَخُّرِ فِي دُخُولِ مَسَاكِنِهِمْ وَإِنْ كَانَ بِحَسَبِ الظَّاهِرِ نَهْيًا لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَلِجُنُودِهِ عَنِ الْحُطْمِ كَقَوْلِهِمْ: لَا أَرَيْنَاكَ هَهُنَا. فَهُوَ اسْتِثْنَاءٌ أَوْ بَدَلٌ مِنَ الْأَمْرِ، كَقَوْلِ مَنْ قَالَ: [الطَّوِيلُ]

أَقُولُ لَهُ ارْحَلْ لَا تُقِيمَنَّ عِنْدَنَا (٣)

(١) قَرَأَ بِهَا: الْحَسَنُ، وَطَلْحَةُ، وَمَعْتَمِرُ بْنُ سَلِيمَانَ، وَأَبُو سَلِيمَانَ التِّيمِيُّ، وَسَلِيمَانُ التِّيمِيُّ. يَنْظُرُ: الْإِمْلَاءُ لِلْعَكْبَرِيِّ (٩٣/٢)، وَالْبَحْرُ الْمَحِيطُ (٦١/٧)، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ (١٦٩/١٣)، وَالْمَحْتَسَبُ لِابْنِ جَنِّي (١٣٧/٢)، وَتَفْسِيرُ الرَّازِيِّ (١٨٧/٢٤).

(٢) قَرَأَ بِهَا: سَلِيمَانُ التِّيمِيُّ، وَأَبُو سَلِيمَانَ التِّيمِيُّ، وَالْحَسَنُ، وَطَلْحَةُ، وَمَعْتَمِرُ بْنُ سَلِيمَانَ. يَنْظُرُ: الْإِمْلَاءُ لِلْعَكْبَرِيِّ (٩٣/٢)، وَالْبَحْرُ الْمَحِيطُ (٦١/٧)، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ (١٦٩/١٣)، وَالْكَشَافُ لِلزَّمَخْشَرِيِّ (٣، ١٤١)، وَالْمَحْتَسَبُ لِابْنِ جَنِّي (١٣٧/٢)، وَتَفْسِيرُ الرَّازِيِّ (١٨٧/٢٤).

(٣) صَدَرَ بَيْتٌ وَعَجَزَهُ:

..... وَلَا فَكْنَ فِي السَّرِّ وَالْجَهْرِ مُسْلِمًا

وَالْبَيْتُ بِلَا نِسْبَةٍ فِي خَزَانَةِ الْأَدَبِ (٢٠٧/٥، ٤٦٣/٨)، وَشَرْحُ الْأَشْمُونِيِّ (٤٤٠/٢)، وَشَرْحُ التَّصْرِيحِ (١٦٢/٢)، وَشَرْحُ شَوَاهِدِ الْمَغْنِيِّ (٨٣٩/٢)، وَمَجَالِسُ ثَعْلَبِ، ص (٩٦)، وَمَعَاهِدُ التَّنْصِيفِ (٢٧٨/١)، وَمَغْنِي اللَّيْبِ (٤٢٦/٢).

لا جواب له فإنَّ النُّونَ لا تدخله في السَّعة. وقرئ (لا يَحْطُمْنَكُمْ)^(١) بفتح الحاء وكسرها^(٢)، وأصله لا يحْطُمْنَكُمْ. وقوله تعالى: ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ حالٌّ من فاعلٍ يحْطُمْنَكُمْ مفيدةٌ لتقييدِ الحطم بحالٍ عدم شعورهم بمكانهم حتَّى لو شعروا بذلك لم يحطموا، وأرادتْ بذلك الإيذانَ بأنَّها عارفةٌ بشئون سليمانَ وسائرِ الأنبياءِ عليهم الصَّلَاةُ والسَّلَام من عصمتهم عن الظُّلم والإيذاء، وقيل: هو استثناءٌ أي فهم سليمانُ ما قالته والقومُ لا يشعرونَ بذلك.

﴿فَتَبَسَّمْ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا﴾ تعجبًا من حذرهما واهتدائهما إلى تدبير مصالِحهما ومصالح بني نوعها وسرورًا بشهرة حاله وحال جنوده في بابِ التَّقْوَى و الشَّفَقَةِ فيما بين أصنافِ المخلوقاتِ التي هي أبعدُها من إدراك أمثالِ هذه الأمورِ وابتهاجًا بما خصَّه الله تعالى به من إدراك همسها وفهم مُرادها. رُوي أنَّها أَحَسَّتْ بصوتِ الجنودِ ولا تعلمُ أنَّهم في الهواءِ فأمرَ سليمانُ عليه السَّلَام الرِّيحَ فوقفَتْ لثلاً يذعُرْنَ حتَّى دخلن مساكهنَّ.

﴿وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ﴾ أي اجعلني أزعُ شكرَ نعمتكَ عندي وأكفه أربطه^(٣) بحيثُ لا ينفلتُ عني حتَّى لا أنفكُ عن شكرِكَ أصلًا. وقرئ^(٤) بفتح ياءٍ أوزعني. ﴿الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ﴾ أدرج فيه ذكرهما تكثيرًا للنعمة فإنَّ الإنعامَ عليهما إنعامٌ عليه مستوجبٌ للشُّكر. ﴿وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ﴾ إتمامًا للشُّكر واستدامةً للنَّعمة ﴿وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾ في جُمْلَتهم الجَنَّةِ التي هي دارُ الصَّالِحِينَ.

﴿وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ﴾ أي تعرَّفَ أحوالَ الطَّيْرِ فلم يرَ الهدَّهَ فيما بينها. ﴿فَقَالَ مَا لِي لَا

(١) قرأ بها: الحسن.

ينظر: تفسير القرطبي (١٣/١٧٣)، والكشاف للزمخشري (٣/١٤٢)، والمحتسب لابن جني (٢/١٣٧)، وتفسير الرازي (٢٤/١٨٨).

(٢) قرأ بها: الحسن.

ينظر: البحر المحيط (٧/٦١)، وتفسير القرطبي (١٣/١٧٣)، والكشاف للزمخشري (٣/١٤٢)، والمحتسب لابن جني (٢/١٣٧)، وتفسير الرازي (٢٤/١٨٨).

(٣) في ط: ارتبطه.

(٤) قرأ بها: نافع، وابن كثير، والبزي، والأزرق، وورش.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٥)، والتيسير للداني ص (١٧٠)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٨٨)، والغيث للصفاسي ص (٣١٠)، والكشف للقيسي (٢/١٧٠)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٤٠).

أَرَى الْهُدْهَدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴿ كَأَنَّهُ قَالَ أَوَلَا مَا لِيَ لَا أَرَاهُ لِسَاتِرٍ سِتْرَهُ أَوْ لِسَبَبٍ آخَرَ ثُمَّ بَدَا لَهُ أَنَّهُ غَائِبٌ فَأَضْرَبَ عَنْهُ فَأَخَذَ يَقُولُ أَهْوُ غَائِبٌ ﴿لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ قِيلَ: كَانَ تَعْذِيبُهُ لِلطَّيْرِ بِنَتْفِ رِيشِهِ وَتَشْمِيسِهِ، وَقِيلَ: بِجَعْلِهِ مَعَ ضِدِّهِ فِي قَفْصٍ، وَقِيلَ: بِالتَّفْرِيقِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ إِفْهِ. ﴿أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ﴾ لِيَعْتَبَرَ بِهِ أَبْنَاءُ جَنْسِهِ ﴿أَوْ لِيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ بِحُجَّةٍ تَبِينُ عِذْرَهُ. وَالْحَلْفُ فِي الْحَقِيقَةِ عَلَى أَحَدِ الْأَوَّلَيْنِ عَلَى تَقْدِيرِ عَدَمِ الثَّالِثِ. وَقُرِئَ ^(١) لِيَأْتِيَنِي بَنَوْنِينَ أَوْ لَاهُمَا مَفْتُوحَةٌ مُشَدَّدَةٌ.

قِيلَ: إِنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمَّا أَتَمَّ بَيْتَ الْمَقْدِسِ تَجَهَّزَ لِلْحُجِّ بِحُشْرِهِ فَوَافَى الْحَرَمَ وَأَقَامَ بِهِ مَا شَاءَ، وَكَانَ يَقْرُبُ كُلَّ يَوْمٍ طَوْلَ مَقَامِهِ خَمْسَةَ آلَافٍ نَاقَةٍ وَخَمْسَةَ آلَافٍ بَقَرَةٍ وَعِشْرِينَ أَلْفَ شَاةٍ ثُمَّ عَزَمَ عَلَى السَّيْرِ إِلَى الْيَمَنِ فَخَرَجَ مِنْ مَكَّةَ صَبَاحًا يَوْمٌ سُهَيْلًا فَوَافَى صَنْعَاءَ وَقَتَ الزَّوَالِ وَذَلِكَ مَسِيرَةٌ شَهْرٍ فَرَأَى أَرْضًا حَسَنَاءَ أَعْجَبَتْهُ خَضَرَتُهَا فَنَزَلَ لِيَتَغَدَّى وَيَصْلِيَ فَلَمْ يَجِدِ الْمَاءَ وَكَانَ الْهُدْهُدُ قَبَاقِقَهُ وَكَانَ يَرَى الْمَاءَ مِنْ تَحْتِ الْأَرْضِ كَمَا يَرَى الْمَاءَ فِي الزُّجَاجَةِ فَتَجَيَّءَ الشَّيَاطِينُ فَيَسْلُخُونَهَا كَمَا يُسْلَخُ الْإِهَابُ وَيَسْتَخْرِجُونَ الْمَاءَ فَتَفْقَدُهُ لَذَلِكَ وَقَدْ كَانَ حِينَ نَزَلَ سَلِيمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَلَّقَ الْهُدْهُدَ فَرَأَى هَدْهُدًا وَقَعًا فَانْحَطَّ إِلَيْهِ فَوْصَفَ لَهُ مَلِكُ سَلِيمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَا سُحِّرَ لَهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَذَكَرَ لَهُ صَاحِبُهُ مَلِكَ بَلْقِيسَ وَأَنَّ تَحْتَ يَدَيْهَا اثْنِي عَشَرَ أَلْفَ قَائِدٍ تَحْتَ يَدِ كُلِّ قَائِدٍ مِائَةُ أَلْفٍ. وَذَهَبَ مَعَهُ لِيَنْظُرَ فَمَا رَجَعَ إِلَّا بَعْدَ الْعَصْرِ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَمَكَتْ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ أَيِ زَمَانًا غَيْرَ مَدِيدٍ. وَقُرِئَ ^(٢) بَضْمُ الْكَافِ. وَذُكِرَ أَنَّهُ وَقَعَتْ نَفْحَةٌ مِنَ الشَّمْسِ عَلَى رَأْسِ سَلِيمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَنَظَرَ فَإِذَا مَوْضِعُ الْهُدْهِدِ خَالٍ فَدَعَا عَرِيفَ الطَّيْرِ وَهُوَ النَّسْرُ فَسَأَلَهُ عَنْهُ فَلَمْ يَجِدْ عَنْدهَ عِلْمَهُ ثُمَّ قَالَ لِسَيِّدِ الطَّيْرِ وَهُوَ الْعُقَابُ عَلِيٌّ بِهِ فَارْتَفَعَتْ فَنَظَرَتْ فَإِذَا هُوَ مَقْبَلٌ فَقَصَدَتْهُ فَنَاشَدَهَا اللَّهُ وَقَالَ بِحَقِّ اللَّهِ الَّذِي قَوَّالِي وَأَقْدَرِكُ عَلَيَّ إِلَّا رَحِمْتَنِي فَتَرَكْتُهُ. وَقَالَتْ: ثَكَلْتُكَ أُمُّكَ. إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ قَدْ حَلَفَ لِيُعَذِّبَنَّكَ. قَالَ: وَمَا اسْتَشْنَى. قَالَتْ: بَلَى، قَالَ: أَوْ لِيَأْتِيَنِي بَعْدَ مَبِينٍ، فَلَمَّا قُرُبَ مِنْ سَلِيمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَرْخَى ذَنْبَهُ وَجَنَاحِيهِ يَجْرُهَا عَلَى الْأَرْضِ تَوَاضَعًا لَهُ فَلَمَّا دَنَا مِنْهُ أَخَذَ عَلَيْهِ

(١) قرأ بها: ابن كثير.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٥)، والبحر المحيط (٥٦/٧)، والتبيان للطوسي (٧٧/٨)، والتيسير للداني ص (١٦٧)، وتفسير القرطبي (١٨٠/١٣)، والكشف للقيسي (١٥٤/٢).

(٢) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وابن عامر، وابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وخلف، وأبو جعفر، ويعقوب. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٥)، والإعراب للنحاس (٥١٣/٢)، والإملاء للعكبري (٢/٩٣)، والتيسير للداني ص (١٦٧)، وتفسير القرطبي (١٨٠/١٣)، والغيث للصفاسي ص (٣١١)، والكشاف للزمخشري (١٤٢/٣)، والكشف للقيسي (١٥٥/٢).

السَّلَامُ برأسه فمدَّه إليه، فقال: يا نبيَّ الله اذكرُ وقوفَكَ بين يَدَيَّ الله تعالى، فارتعدَ سليمانُ عليه السَّلَامُ وعفا عنه ثم سأله.

﴿فقال أحطتُ بما لم تُحط به﴾ أي علماً ومعرفةً وحفظته من جميع جهاته. وقرئ أحطتُ بادغام الطاء في التاء بإطباق^(١) وبغير إطباق^(٢). ولا خفاء في أنه لم يُرد بما ادَّعى الإحاطة به ما هو من حقائق العلوم ودقائق المعارف التي تكون معرفتها والإحاطة بها من وظائف أرباب العلم والحكمة لتوقفها على علم رصين وفضل مبين حتى يكون إثباتها لنفسه بين يدي نبيِّ الله سليمان عليه السَّلَام تعدّياً عن طوره وتجاوزاً عن دائرة قدره، ونفيها عنه عليه الصَّلَاة والسَّلَام جنائية [على جنائية]^(٣)، فيحتاج إلى الاعتذار عنه بأن ذلك كان منه بطريق الإلهام فكافحه عليه الصَّلَاة والسَّلَام بذلك مع ما أُوتي عليه الصَّلَاة والسَّلَام من فضل النبوة والحكمة والعلوم الجمة والإحاطة بالمعلومات الكثيرة ابتلاء له عليه الصَّلَاة والسَّلَام في علمه، وتنبهها على أن في أدنى خلقه تعالى وأضعفهم من أحاط علماً بما لم يُحط به لتحقّاق إليه نفسه ويتصاغر إليه علمه ويكون لطفاً له في ترك الإعجاب الذي هو فتنة العلماء بل أراد به ما هو من الأمور المحسوسة التي لا تُعد الإحاطة بها فضيلة ولا الغفلة عنها نقيصة لعدم توقف إدراكها إلا على مجرد إحساس يستوى فيه العقلاء وغيرهم. وقد علم أنه عليه الصَّلَاة والسَّلَام لم يشاهده ولم يسمع خبره من غيره قطعاً فعبّر عنه بما ذكر لترويج كلامه عنده عليه الصَّلَاة والسَّلَام وترغيبه في الإصغاء إلى اعتذاره واستمالة قلبه نحو قبوله فإنَّ النفس للإعتذار المُنْبئ عن أمرٍ بديعٍ أقبل وإلى تلقّي ما لا تعلمه أميلُ ثم أيّده بقوله ﴿وجئتُك من سبيلٍ نبيلٍ يقينٍ﴾ حيث فسّر إبهامه نوع تفسيرٍ وأراه عليه الصَّلَاة والسَّلَام أنه كان بصدد إقامة خدمةٍ مهمةٍ له حيث عبّر عمّا جاء به بالنبأ الذي هو الخبرُ الخطيرُ والشأنُ الكبيرُ ووصفه بما وصفه وإلاً فماذا صدر عنه عليه الصَّلَاة والسَّلَام مع ما حُكي عنه ما حُكي من الحمد والشكر واستدعاء الإيزاع حتى يليق بالحكمة الإلهية تنبيهه عليه الصَّلَاة والسَّلَام على تركه. وسبأً منصرفاً على أنه اسمٌ لحَيٍّ سُمُوا باسم أبيهم الأكبر وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان. قالوا اسمه

(١) قرأ بها: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، والكسائي، وابن عامر، وعاصم، وحزمة، وأبو جعفر، ويعقوب، وخلف، وابن محيصن، واليزيدي، والحسن، والأعمش.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٥)، وتفسير القرطبي (١٣/١٨١)، والغيث للصفاسي ص (٣١١)، والكشاف للزمخشري (٣/١٤٣).

(٢) ينظر: تفسير القرطبي (١٣/١٨١)، والكشاف للزمخشري (٣/١٤٣).

(٣) سقط في خ.

عَبْدُ شَمْسٍ لَّقَبَّ بِهِ لَكُونَهُ أَوَّلَ مَنْ سَبَى. وقرئ بفتح الهمزة^(١) غير مُنصرفٍ على أنه اسمٌ للقبيلة ثم سُميت مدينةً مأربَ بسببٍ وبينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث.

وعلى هذه القراءة يجوز أن يراد به القبيلة والمدينة، وأمّا على القراءة الأولى فالمراد هو الحي لا غير. وعدم وقوف سليمان عليه السلام على نبئهم قبل إنباء الهدد ليس بأمرٍ بديع لا بدّ له من حكمة داعية إليه ألبتة وإن استحال خلوّ أفعاله تعالى من الحكم والمصالح لما أنّ المسافة بين محطّته عليه الصّلاة والسلام وبين مأرب وإن كانت قصيرة لكن مدّة ما بين نزوله عليه الصّلاة والسلام هناك وبين مجيء الهدد بالخبر أيضًا قصيرة. نعم اختصاص الهدد بذلك مع كون الجن أقوى منه مني على حكم بالغّة يستأثر بها علام الغيوب.

وقوله تعالى: ﴿إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ﴾ استئنافٌ ببيان ما جاء به من النبأ وتفصيل له إثر الإجمال وهي بلقيس بنت شراحيل بن مالك بن ريان. وكان أبوها ملك أرض اليمن كلّها ورث الملك من أربعين أبًا ولم يكن له ولدٌ غيرها فغلبت بعده على الملك ودانت لها الأمّة. وكانت هي وقومها مجوسًا يعبدون الشمس. وإيثار وجدث على رأيث لما أشير إليه من الإيذان بكونه عند غيبته بصدد خدمته عليه الصّلاة والسلام بإبراز نفسه في معرض من يتفقّد أحوالها ويتعرّفها كأنّها طلبته وضالّته ليعرضها على سليمان عليه السلام. وضمير تملكهم لسبب على أنه اسم الحي أو لأهلها المدلول عليهم بذكر مدينتهم على أنه اسم لها.

﴿وَأَوْتَيْتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ أي من الأشياء التي يحتاج إليها الملوك ﴿وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾ قيل كان ثلاثين ذراعًا في ثلاثين عرضًا وسمكًا وقيل: ثمانين في ثمانين من ذهب وفضة مكلّلًا بالجواهر، وكانت قوائمه من ياقوت أحمر وأخضر وذو زمرّد، وعليه سبعة أبيات على كلّ بيت باب مغلق.

واستعظام الهدد لعرشها مع ما كان يشاهده من ملك سليمان عليه السلام إمّا بالنسبة إلى حالها أو إلى عروش أمثالها من الملوك.

وقد جُوّز ألا يكون لسليمان عليه السلام مثله. وأيا ما كان فوصفه بذلك بين يديه عليه الصّلاة والسلام لما مرّ من ترغيبه عليه الصّلاة والسلام في الإصغاء إلى حديثه

(١) قرأ بها: أبو عمرو، وابن كثير، والبزي، وابن محيصن، واليزيدي.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٥)، والإعراب للنحاس (٥١٣/٢)، والبحر المحيط (٦٦/٧)، والتبيان للطوسي (٧٧/٨)، والتيسير للداني ص (١٦٧)، وتفسير القرطبي (١٨١/١٣)، والحجة لابن خالويه ص (٢٧٠)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٨٠).

وتوجيه عظيمته عليه الصلوة والسلام نحو تسخيرها، ولذلك عقبه بما يُوجب غزوها من كُفْرِها وكُفْر قومها حيث قال: ﴿وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي يعبدونها متجاوزين عبادة الله تعالى ﴿وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ﴾ التي هي عبادة الشمس ونظائرها من أصناف الكفر والمعاصي. ﴿فَصَدَّاهُمْ﴾ بسبب ذلك ﴿عَنِ السَّبِيلِ﴾ أي سبيل الحق والصواب فإن تزيين أعمالهم لا يتصور بدون تقويم طرق كفرهم وضلالهم، ومن ضرورته نسبة طريق الحق إلى العوج. ﴿فَهُمْ﴾ بسبب ذلك ﴿لَا يَهْتَدُونَ﴾ إليه.

وقوله تعالى ﴿أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ﴾ مفعول له إمّا للصد أو للتزيين على حذف اللام منه أي فصدهم لثلا يسجدوا له تعالى أو زين لهم أعمالهم لأن لا يسجدوا أو بدل على حاله من أعمالهم، وما بينهما اعتراض أي زين لهم ألا يسجدوا وقيل: هو في موقع المفعول ليهتدون بإسقاط الخافض، ولا مزيدة كما في قوله تعالى: ﴿لَثَلَا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ [سورة الحديد، الآية ٢٩] والمعنى فهم لا يهتدون إلى أن يسجدوا له تعالى. وقرئ (أَلَا يَا اسْجُدُوا)^(١)، على التنبيه والنداء، والمُنَادَى محذوف، أي أَلَا يَا قَوْمُ اسْجُدُوا كما في قوله: [البسيط]

أَلَا يَا اسْلَمِي يَا دَارَ مِي عَلَى الْبَلَى (٢)

ونظائره. وعلى هذا يحتمل أن يكون استثناءً من جهة الله عز وجل أو من سليمان عليه السلام ويوقف على لا يهتدون ويكون أمرًا بالسجود، على الوجوه المتقدمة ذما

(١) قرأ بها: الكسائي، ورويس، وأبو جعفر، والحسن، والشنوذى، والمطوعي، وابن عباس، وأبو جعفر، والزهرى، والسلمي، وحמיד، وطلحة، ويعقوب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٦)، والإعراب للنحاس (٥١٧/٢)، والإملاء للعكبري (٢/٩٣)، والبحر المحيط (٦٨/٧)، والتيسير للداني ص (١٦٧)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٨٠)، والغيث للصفاسي ص (٣١١)، والكشف للقيسي (١٥٦/٢).

(٢) صدر بيت وعجزه:

..... ولا زال مُنْهَلًا بجرعائك القطرُ

والبيت لذي الرمة في ديوانه (ص ٥٥٩)، والإنصاف (١/١٠٠)، وتخليص الشواهد (ص ٢٣١)، والخصائص (٢/٢٧٨)، والدرر (٢/٤٤، ٤/٦١)، وشرح التصريح (١/١٨٥)، والصاحبي في فقه اللغة، ص (٢٣٢)، وشرح شواهد المغني (٢/٦١٧)، وشرح قطر الندى (ص ١٢٨)، ولسان العرب (١٥/٤٣٤) (يا)، ومجالس ثعلب (١/٤٢)، والمقاصد النحوية (٢/٦)، وبلا نسبة في: أوضح المسالك (١/٢٣٥)، وجواهر الأدب، ص (٢٩٠)، ومغني اللبيب (١/٢٤٣)، والدرر (٥/١١٧)، وشرح الأشموني (١/١٧٨)، وشرح ابن عقيل ص (١٣٦).

على تركه وأيا ما كان فالسجود واجب. وقرئ (هَلَّا) ^(١) و(هَلَا) ^(٢) بقلبِ الهمزتين هاء. وقرئ (هَلَّا تسجدون) ^(٣) بمعنى ألا تسجدون على الخطاب.

﴿الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي يظهر ما هو مخبوء ومخفي فيهما كائناً ما كان، وتخصيص هذا الوصف بالذكر بصدد بيان تفرده تعالى باستحقاق السجود له من بين سائر أوصافه الموجبة لذلك لما أنه أرسخ في معرفته والإحاطة بأحكامه بمشاهدة آثاره التي من جملتها ما أودعه الله تعالى في نفسه من قدرة على معرفة الماء تحت الأرض.

وأشار بعطف قوله ﴿وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ على يخرج إلى أنه تعالى يخرج ما في العالم الإنساني من الحفائيا كما يخرج ما في العالم الكبير من الحفائيا لما أن المراد يظهر ^(٤) ما تخفونه من الأحوال فيجازيكم بها، وذكر ما تعلنون لتوسيع دائرة العلم أو للتنبيه على تساويهما بالنسبة إلى العلم الإلهي. وقرئ (ما يُخْفُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ) ^(٥) على صيغة الغيبة بلا التفات. وإخراج الخبء يعم إشراق الكواكب وإظهارها من آفاقها بعد استتارها وراءها وإنزال الأمطار وإنبات النبات. بل الإنشاء الذي هو إخراج ما في الشيء بالقوة إلى الفعل والإبداع الذي هو إخراج ما في الإمكان والعدم إلى الوجود وغير ذلك من غيوبه عز وجل.

وقرئ ^(٦) الحَبَّ بتخفيف الهمزة بالحذف. وقرئ ^(٧) الحَبَّ بتخفيفها بالقلب.

(١) قرأ بها: عبد الله بن مسعود، والأعمش.

ينظر: البحر المحيط (٦٨/٧)، والكشاف للزمخشري (٣/١٤٥)، وتفسير الرازي (٣٤/١٩١، ١٩٢).

(٢) قرأ بها: عبد الله بن مسعود، والأعمش.

ينظر: البحر المحيط (٦٨/٧)، والكشاف للزمخشري (٣/١٤٥).

(٣) قرأ بها: عبد الله بن مسعود.

ينظر: البحر المحيط (٦٨/٧)، والبيان للطوسي (٧٧/٨)، والكشاف للزمخشري (٣/١٤٥)،

وتفسير الرازي (٢٤/١٩١، ١٩٢).

(٤) في خ: يخرج.

(٥) قرأ بها: حمزة، وابن عامر، وأبو عمرو، وابن كثير، ونافع.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٦)، والبحر المحيط (٦٩/٧)، والبيان للطوسي (٨/٨٠)،

والتيسير للداني ص (١٦٨)، والحجة لأبي زرعة، ص (٥٢٨)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٨١)،

والغيث للصفاسي ص (٣١١)، والكشاف للزمخشري (٣/١٤٥)، والمجمع للطبرسي (٧/٢١٦).

(٦) قرأ بها: أبي، وعيسى، وعكرمة، ومالك بن دينار.

ينظر: البحر المحيط (٦٩/٧)، وتفسير القرطبي (١٣/١٨٧)، والكشاف للزمخشري (٣/١٤٥).

(٧) قرأ بها: عكرمة، وعبد الله بن مسعود، ومالك بن دينار.

وَقُرِئَ: ﴿أَلَا تَسْجُدُونَ لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ سِرَّكُمْ﴾^(١) وما تُعلنون﴾ [سورة النمل، الآية ٢٥] ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ الذي هو أولُ الأجرامِ وأعظمُها. وقُرِئَ^(٢) العَظِيمُ بِالرَّفْعِ عَلَى أَنَّهُ صِفَةُ الرَّبِّ. واعْلَمْ أَنَّ مَا حُكِيَ مِنَ الْهُدْهِدِ مِنْ قَوْلِهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ إِلَى هُنَا لَيْسَ دَاخِلًا تَحْتَ قَوْلِهِ أَحْطَتْ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَإِنَّمَا هُوَ مِنَ الْعُلُومِ وَالْمَعَارِفِ الَّتِي اقْتَبَسَهَا مِنْ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْرَدَهُ بَيَانًا لِمَا هُوَ عَلَيْهِ وَإِظْهَارًا لِتَصَلُّبِهِ فِي الدِّينِ، وَكُلُّ ذَلِكَ لِتَوْجِيهِ قَلْبِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نَحْوَ قَبُولِ كَلَامِهِ وَصَرَفِ عَنَانِ عَزِيمَتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى غَزْوِهَا وَتَسْخِيرِ لَهَا.

﴿قَالَ﴾ اسْتَنَافَ وَقَعَ جَوَابًا عَنْ سُؤَالٍ نَشَأَ مِنْ حِكَايَةِ كَلَامِ الْهُدْهِدِ كَأَنَّهُ قِيلَ فَمَاذَا فَعَلَ سُلَيْمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عِنْدَ ذَلِكَ فَقِيلَ قَالَ ﴿سَنَنْظُرُ﴾ أَيِ فِيمَا ذَكَرْتَهُ مِنَ النَّظَرِ بِمَعْنَى التَّأَمُّلِ، وَالسَّيْنُ لِلتَّأَكِيدِ أَيِ سَتَتَعَرَّفُ بِالتَّجَرِبَةِ أَلْبَتَّةَ ﴿أَصْدَقْتُ أَمْ كُنْتُ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ كَانَ مُقْتَضَى الظَّاهِرِ أَمْ كَذِبَتْ وَإِثَارُ مَا عَلَيْهِ النَّظْمُ الْكَرِيمُ لِلإِذْنِ بِأَنَّهُ كَذَبَهُ فِي هَذِهِ الْمَادَّةِ يَسْتَلْزِمُ انْتِظَامَهُ فِي سَلَكِ الْمَوْسُومِينَ بِالْكَذِبِ الرَّاسِخِينَ فِيهِ فَإِنَّ مَسَاقَ هَذِهِ الْأَقَاوِيلِ الْمَلْفَقَةِ عَلَى تَرْتِيبٍ أُنِيقَ يَسْتَمِيلُ قُلُوبَ السَّامِعِينَ نَحْوَ قَبُولِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ لَهَا مَصْدَاقٌ أَصْلًا لَا سِيَّمَا بَيْنَ يَدَيِ نَبِيِّ عَظِيمِ الشَّأْنِ لَا يَكَادُ يَصْدُرُ إِلَّا عَمَّنْ لَهُ قَدَمٌ رَاسِخٌ فِي الْكَذِبِ وَالْإِفْكِ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿أَذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقِهِ إِلَيْهِمْ﴾ اسْتَنَافَ مُبَيِّنٌ لِكَيْفِيَةِ النَّظَرِ الَّذِي وَعَدَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَقَدْ قَالَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بَعْدَمَا كَتَبَ كِتَابَهُ فِي ذَلِكَ الْمَجْلِسِ أَوْ بَعْدَهُ. وَتَخْصِيصُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِيَّاهُ بِالرَّسَالَةِ دُونَ سَائِرِ مَا تَحْتَ مُلْكِهِ مِنْ أَمْنَاءِ الْجَنِّ الْأَقْوِيَاءِ عَلَى التَّصَرُّفِ وَالتَّعَرُّفِ لِمَا عَايَنَ فِيهِ مِنْ مَخَايِلِ الْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ وَصَحَّةِ الْفِرَاسَةِ وَلَثَلَا يَبْقَى لَهُ عَذْرٌ أَصْلًا ﴿ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ﴾ أَيِ تَنَحَّى إِلَى مَكَانٍ قَرِيبٍ تَتَوَارَى فِيهِ ﴿فَانْظُرْ﴾ أَيِ تَأَمَّلْ وَتَعَرَّفْ ﴿مَاذَا يَرْجِعُونَ﴾ أَيِ مَاذَا يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ مِنَ الْقَوْلِ. وَجَمْعُ الضَّمَائِرِ لِمَا أَنَّ مَضْمُونَ الْكِتَابِ الْكَرِيمِ دَعْوَةُ الْكُلِّ إِلَى الْإِسْلَامِ ﴿قَالَتْ﴾ أَيِ بَعْدَ مَا ذَهَبَ الْهُدْهُدُ

= ينظر: الإعراب للنحاس (٥١٩/٢)، والبحر المحيط (٦٩/٧)، وتفسير القرطبي (١٨٧/١٣)، والكشاف للزمخشري (١٤٥/٣).

(١) قرأ بها: أبي.

ينظر: البحر المحيط (٦٨/٧)، والكشاف للزمخشري (١٤٥/٣)، وتفسير الرازي (١٩١/٢٤)، (١٩٢).

(٢) قرأ بها: ابن محيصن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٦)، والبحر المحيط (٧٠/٧)، والكشاف للزمخشري (٣/١٤٥).

بالكتابِ فألقاهُ إليهم وتَنَحَّى عنهم حسبما أمر به، وإِنَّمَا طُوي ذكرُهُ إِذْنا بكمالِ مسارعتهِ إلى إقامةِ ما أمر به من الخدمة وإشعارًا باستغنائه عن التَّصريحِ به لغايةِ ظهوره.

رُوي أَنَّهُ عليه الصَّلَاة والسَّلَام كتب كتابَه وطبعه بالمسكِ وخَتَمه بخاتمه ودفعه إلى الهدهد فوجدَها الهدهدُ راقدةً في قصرِها بمأربَ وكانت إِذا رقدتْ غَلَقَتِ الأبوابَ ووضعتِ المفاتيحَ تحتَ رأسِها فدخلَ من كُوَّةٍ وطرحَ الكتابَ على نحرِها وهي مستلقيةٌ وقيل: نقرَها فانتهتْ فَرِعةٌ وقيل أتاها والقادةُ والجنودُ حوالِها فرفرفَ ساعةٌ والنَّاسُ ينظرونَ حتَّى رَفَعَتْ رأسَها فألقى الكتابَ في حجرِها وكانت قارئَةً كاتبَةً عربيَّةً من نسلِ بُنَّع الحميريِّ كما مرَّ فلما رأتِ الخاتمَ ارتعدتْ وخضعتْ، فعندَ ذلك قالتُ لأشرفِ قومِها ﴿يا أَيُّها المَلَأُ إِنِّي أُلقي إِلَيَّ كتابٌ كريمٌ﴾ وصفتهُ بالكرمِ لكرمِ مضمونه أو لكونه من عندِ ملكٍ كريمٍ أو لكونه مختومًا أو لغرابةِ شأنه ووصوله إليها على منهاجٍ غيرِ معتادٍ.

﴿إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ﴾ استئنافٌ وقعَ جوابًا لسؤالٍ مقدِّرٍ كأنَّه قيل ممَّن هو وماذا مضمونه فقالتُ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ ﴿وَإِنَّهُ﴾ أي مضمونه أو المكتوبُ فيه ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ وفيه إشارةٌ إلى سببِ وصفِها بإياه بالكرم. وقرئ أَنَّهُ و(أَنَّهُ)^(١) بالفتح على حذفِ اللامِ كأنَّها عللتْ كرمه بكونه من سليمانَ وبكونه مُصدِّرًا باسمِ الله تعالى، وقيل: على أَنَّهُ بدلٌ من كتابٍ. وقرئ (أَنْ مِنْ سُلَيْمَانَ وَأَنْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)^(٢)، على أَنَّ أَنْ المفسرةُ.

﴿أَلَّا تَعْلُوا عَلَيَّ﴾ أَنْ مفسرةٌ ولا ناهيةٌ أي لا تتكبروا كما يفعلُ جبابرةُ الملوك، وقيل: مصدريةٌ ناصبةٌ للفعلِ ولا نافيةٌ محلُّها الرَّفْعُ على أَنَّها بدلٌ من كتابٍ، أو خبرٌ لمبتدأٍ مضمَرٍ يليقُ بالمقام، أي مضمونه أَنْ لا تعلُّوا، أو النَّصْبُ بإسقاطِ الخافضِ أي بأنَّ لا تعلُّوا عَلَيَّ. وقرئ^(٣) أَلَّا تَعْلُوا بِالْغَيْنِ المعجمةِ أي لا تجاوزُوا حَدَّكُمْ.

(١) قرأ بها: عكرمة، وابن أبي عيلة.

ينظر: الإملاء للعكبري (٩٤/٢)، والبحر المحيط (٧٢/٧)، وتفسير الرازي (١٩٤/٢٤).

(٢) قرأ بها: أبي.

ينظر: البحر المحيط (٧٢/٧)، والكشاف للزمخشري (١٤٦/٣)، والمعاني للفراء (٢٩١/٢)، وتفسير الرازي (١٩٤/٢٤).

(٣) قرأ بها: ابن عباس، ووهب بن منبه، والأشهب العقيلي، ومحمد بن السميع.

ينظر: الإعراب للنحاس (٥٢١/٢)، والإملاء للعكبري (٩٤/٢)، والبحر المحيط (٧٢/٧)، وتفسير القرطبي (١٩٣/١٣)، والكشاف للزمخشري (١٤٦/٣)، والمحتسب لابن جني (١٣٩/٢)، وتفسير الرازي (١٩٦/٢٤).

﴿وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ﴾ أي مؤمنين وقيل: منقادين والأول هو الأليق بشأن النبي عليه الصلاة والسلام على أن الإيمان مستتب للانقياد حتماً. روي أن نسخة الكتاب «من عبد الله سليمان بن داود إلى بلقيس ملكة سبأ السلام على من اتبع الهدى أما بعد فلا تعلموا عليّ وأتوني مسلمين» وليس الأمر فيه بالإسلام قبل إقامة الحجّة على رسالته حتّى يتوهم كونه استدعاءً للتقليد فإنّ إلقاء الكتاب إليها على تلك الحالة معجزة باهرة دالة على رسالة مرسلها دالة بيّنة.

﴿قالت﴾ كررت حكاية قولها للإيدان بغاية اعتنائها بما في حيزه من قولها ﴿يا أيها الملا أفتوني في أمري﴾ أي أجيبوني في أمري الذي حزبني وذكرْتُ لكم خلاصته، وعبرت عن الجواب بالفتوى التي هي الجواب في الحوادث المشكلة غالباً تهويلاً للأمر ورفعاً لمحلهم بالإشعار بأنهم قادرون على حلّ المشكلات المُلَمّة. وقولها ﴿ما كنت قاطعةً أمراً﴾ أي من الأمور المتعلقة بالملك ﴿حتى تشهدون﴾ أي إلا بمحضركم وبموجب آرائكم استعطافاً لهم واسمالة لقلوبهم لئلا يخالفوها في الرأي والتدبير.

﴿قالوا﴾ استئناف مبني على سؤال نشأ من حكاية قولها كأنه قيل: فماذا قالوا في جوابها فقليل قالوا ﴿نحن أولو قوة﴾ في الأجساد والآلات والعُدَد ﴿وأولو بأسٍ شديد﴾ أي نجدة وشجاعة مفرطة وبلاء في الحرب ﴿والأمر إليك﴾ أي هو موكول إليك ﴿فانظري ماذا تأمرين﴾ ونحن مطيعون لك فمُرنا بأمرِك نمتثل به ونتبع رأيك أو أرادوا نحن من أبناء الحرب لا من أبناء الرأي والمشورة وإليك الرأي والتدبير فانظري ماذا ترين نكن في الخدمة فلما أحسّت منهم الميل إلى الحراب والعدول عن سنن الصواب شرعت في تزييف مقالاتهم المبنية على الغفلة عن شأن سليمان عليه السلام وذلك قوله تعالى: ﴿قالت إن الملوك إذا دخلوا قرية﴾ من القرى على منهاج المقاتلة والحراب ﴿أفسدوها﴾ بتخريب عماراتها وإتلاف ما فيها من الأموال ﴿وجعلوا أعزة أهلها أذلة﴾ بالقتل والأسر والإجلاء وغير ذلك من فنون الإهانة والإذلال ﴿وكذلك يفعلون﴾ تأكيد لما وصفت من حالهم بطريق الاعتراض التذييلي وتقرير له بأن ذلك عادتهم المستمرة. وقيل تصديق لها من جهة الله تعالى على طريقة قوله تعالى: ﴿ولو جئنا بمثله مددا﴾ [سورة الكهف، الآية ١٠٩] إثر قوله تعالى: ﴿لنفذ البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي﴾ [سورة الكهف، الآية ١٠٩].

﴿وإني مرسله إليهم بهدية﴾ تقرير لرأيها بعد ما زيفت آراءهم وأتت بالجملة الاسمية الدالة على الثبات المصدرة بحرف التحقيق للإيدان بأنها مزمنة على رأيها لا يلويها عنه صارف ولا يثنيها عاطف أي وإني مرسله إليهم رسلاً بهدية عظيمة ﴿فناظرة

بِمِ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴿ حَتَّىٰ أَعْمَلَ بِمَا يَنْتَظِرُهُ الْحَالُ. رُوي أَنَّهَا بَعَثَتْ خَمْسَمِائَةَ غَلامٍ عَلَيْهِمْ ثِيَابُ الْجَوَارِي وَحُلِيِّهِنَّ الْأَسَاوِرُ وَالْأَطَافِقُ وَالْقِرَاطُ رَاكِبِي خَيْلٍ مَغْشَاةٍ بِالْذِبَاجِ مُحَلَّلَاتٍ اللَّحْمِ وَالشُّرُوجِ بِالذَّهَبِ الْمُرْصَعِ بِالْجَوَاهِرِ وَخَمْسَمِائَةَ جَارِيَةٍ عَلَى رِمَاكٍ ^(١) فِي زِيِّ الْغُلَمَانِ وَأَلْفَ لَبْنَةٍ ^(٢) مِنْ ذَهَبٍ وَفِضَّةٍ وَتَاجًا مَكْلَلًا بِالْذَّرِّ وَالْيَاقُوتِ الْمَرْتَفِعِ وَالْمَسْكِ وَالْعَنْبَرِ وَحَقًّا فِيهِ دُرَّةٌ عِذْرَاءٌ وَجُزْءَةٌ مَعُوجَةٌ الثَّقَبِ وَبَعِثْتُ رَجُلًا مِنْ أَشْرَافِ قَوْمِهَا الْمُنْذَرِ بْنِ عَمْرِوٍ وَآخَرَ ذَا رَأْيٍ وَعَقْلٍ. وَقَالَتْ: إِنْ كَانَ نَبِيًّا مَيِّزَ بَيْنَ الْغُلَمَانِ وَالْجَوَارِي وَثَقَبَ الدَّرَّةَ ثَقَبًا مُسْتَوِيًّا وَسَلَكَ فِي الْخَرْزَةِ خَيْطًا، ثُمَّ قَالَتْ لِلْمُنْذَرِ إِنْ نَظَرَ إِلَيْكَ نَظَرَ غَضَبَانَ فَهُوَ مَلِكٌ فَلَا يَهْوِلَنَّكَ، وَإِنْ رَأَيْتَهُ بَشًا لَطِيفًا فَهُوَ نَبِيٌّ. فَأَقْبَلَ الْهَدَهُدُ فَأَخْبَرَ سَلِيمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِذَلِكَ فَأَمَرَ الْجَنَّ فَضَرَبُوا لَبْنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَفَرَشُوهُ فِي مِيدَانٍ بَيْنَ يَدَيْهِ طَوَّلَهُ سَبْعَةَ فَرَاسِخَ وَجَعَلُوا حَوْلَ الْمِيدَانِ حَائِطًا شَرَفَاتِهِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَأَمَرَ بِأَحْسَنِ الدَّوَابِّ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ فَرَبَطُوهَا عَنْ يَمِينِ الْمِيدَانِ وَيسَارِهِ عَلَى اللَّبَنِ وَأَمَرَ بِأَوْلَادِ الْجَنِّ وَهُمْ خَلَقٌ كَثِيرٌ فَأَقِيمُوا عَلَى الْيَمِينِ وَاليسَارِ ثُمَّ قَعَدَ عَلَى سَرِيرِهِ وَالْكَرَاسِيِّ مِنْ جَانِبَيْهِ وَاصْطَفَى الشَّيَاطِينَ صَفُوفًا فَرَاسِخَ، وَالْإِنْسَ صَفُوفًا فَرَاسِخَ، وَالْوَحْشَ وَالسَّبَاعَ وَالطَّيُورَ وَالْهَوَامَّ كَذَلِكَ فَلَمَّا دَنَا الْقَوْمُ وَنَظَرُوا بُهَتُوا وَرَأَوْا الدَّوَابَّ تَرَوْتُ عَلَى اللَّبَنِ فَتَقَاصَرَتْ إِلَيْهِمْ نَفُوسُهُمْ وَرَمَوْا بِمَا مَعَهُمْ وَلَمَّا وَقَفُوا بَيْنَ يَدَيْهِ نَظَرَ إِلَيْهِمْ بِوَجْهِ طَلْقٍ وَقَالَ: مَا وَرَاءَكُمْ وَقَالَ: أَيْنَ الْحَقُّ وَأَخْبَرَهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ بِمَا فِيهِ فَقَالَ لَهُمْ إِنْ فِيهِ كَذَا وَكَذَا ثُمَّ أَمَرَ بِالْأَرْضَةِ فَأَخَذَتْ شَعْرَةً وَنَفَذَتْ فِي الدَّرَّةِ فَجَعَلَ رِزْقُهَا فِي الشَّجَرَةِ وَأَخَذَتْ دَوْدَةَ بِيضَاءُ الْخَيْطِ بَفيهَا وَنَفَذَتْ فِي الْجَزَعَةِ فَجَعَلَ رِزْقُهَا فِي الْفَوَاكِهِ وَدَعَا بِالْمَاءِ فَكَانَتِ الْجَارِيَةُ تَأْخُذُ الْمَاءَ بِيَدِهَا فَتَجْعَلُهُ فِي الْأُخْرَى ثُمَّ تَضْرِبُ بِهِ وَجْهَهَا وَالْغَلامُ كَمَا يَأْخُذُهُ يَضْرِبُ بِهِ وَجْهَهُ ثُمَّ رَدَّ الْهَدِيَّةَ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى:

﴿فَلَمَّا جَاءَ سَلِيمَانُ﴾ أَيِ الرَّسُولِ ﴿قَالَ﴾ أَيِ مُخَاطَبًا لِلرَّسُولِ وَالْمُرْسَلِ، تَغْلِيظًا لِلْحَاضِرِ عَلَى الْغَائِبِ، وَقِيلَ: لِلرَّسُولِ وَمِنْ مَعَهُ وَيُؤَيِّدُهُ أَنَّهُ قَرِئٌ ^(٣) فَلَمَّا جَاءُوا وَالْأَوَّلُ أَوَّلَى لِمَا فِيهِ مِنْ تَشْدِيدِ الْإِنْكَارِ وَالتَّوْبِيخِ وَتَعْمِيمُهُمَا ^(٤) لِبَلْقَيْسَ وَقَوْمِهَا وَيُؤَيِّدُهُ الْإِفْرَادُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ارْجِعْ إِلَيْهِمْ.

﴿أَتَمْدُونَنِي بِمَالٍ﴾ وَهُوَ إِنْكَارٌ لِإِمْدَادِهِمْ إِيَّاهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِالْمَالِ مَعَ غُلُوِّ

(١) رِمَاك: مفردهما رَمَكَةٌ وهي الأثني من البراذين.

(٢) لَبْنَةٌ: فِي الْحَدِيثِ: وَلَبِنَتُهَا دِبَاجٌ، وَهِيَ رَقْعَةٌ تُعْمَلُ مَوْضِعَ جِيبِ الْقَمِيصِ وَالْجَبَّةِ.

(٣) قَرَأَ بِهَا: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ.

يَنْظُرُ: الْبَحْرُ الْمَحِيطُ (٧/٧٤)، وَالْكَشَافُ لِلزَّمْخَشَرِيِّ (٣/١٤٧)، وَالْمَعَانِي لِلْفَرَّاءِ (٢/٢٩٣).

(٤) فِي ط: وَتَعْمِيهَا.

شأنه وسعة سلطانه، وتوبيخ لهم بذلك، وتنكير مالٍ للتحقير.

وقوله تعالى: ﴿فَمَا آتَانِي اللَّهُ﴾ أي مما رأيتم آثاره من النبوة والملك الذي لا غاية وراءه ﴿خَيْرٌ مِّمَّا آتَاكُمْ﴾ أي من المال الذي من جملته ما جئتم به فلا حاجة لي إلى هديتكم ولا وقع لها عندي تعليلاً للإنكار، ولعله عليه الصلاة والسلام إنما قال لهم هذه المقالة إلى آخرها بعد ما جرى بينه وبينهم ما حكى من قصة الحق وغيرها كما أشير إليه لا أنه عليه الصلاة والسلام خاطبهم بها أول ما جاءوه كما يفهم من ظاهر قوله تعالى فلما جاء... إلخ وقرئ^(١) أتمدؤني بالإدغام وبنونٍ واحدة وبنونين^(٢) وحذف الياء. وقوله تعالى: ﴿بَلْ أَنْتُمْ بِهَدْيِكُمْ تَفْرَحُونَ﴾ إضرابٌ عما ذكر من إنكار الإمداد بالمال إلى التوبيخ بفرحهم بهديتهم التي أهدوها إليه عليه الصلاة والسلام فرح افتخار وامتنان واعتداد بها كما ينبئ عنه ما ذكر من حديث الحق والجزعة وتغيير زي الغلمان والجواري وغير ذلك. وفائدة الإضراب التنبية على أن إمداده عليه الصلاة والسلام بالمال منكرٌ قبيح، وعد ذلك - مع أنه لا قدر له عنده عليه الصلاة والسلام - مما يتنافس فيه المتنافسون أقبح والتوبيخ به أدخل. وقيل المضاف إليه المهدى إليه والمعنى بل أنتم بما يهدى إليكم تفرحون حبا لزيادة المال لما أنكم لا تعلمون إلا ظاهراً من الحياة الدنيا.

﴿ارْجِعْ﴾ أفرد الضمير ههنا بعد جمع الضمائر الخمسة فيما سبق لاختصاص الرجوع بالرَسُولِ، وعموم الإمداد ونحوه لكل أي ارجع أيها الرسول ﴿إِلَيْهِمْ﴾ أي إلى بلقيس وقومها ﴿فَلَنَاتِيَنَّهُمْ﴾ أي فوالله لنأتينهم ﴿بِجَنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا﴾ أي لا طاقة لهم بمقاومتها ولا قدرة لهم على مقابلتها. وقرئ^(٣) بهم.

﴿وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ﴾ عطفٌ على جواب القسم ﴿مِنْهَا﴾ من سبأ ﴿أَذَلَّةٌ﴾ أي حال كونهم أذلة بعد ما كانوا فيه من العز والتمكين. وفي جمع القلة تأكيدٌ لذلتهم.

(١) قرأ بها: حمزة، والأعمش، ويعقوب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٧)، والبحر المحيط (٧/٧٤)، والبيان للطوسي (٨/٨٤)، والحجة لابن خالويه ص (٢٧١)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٨٢)، والغيث للصفاسي ص (٣١٢)، والمجمع للطبرسي (٧/٢٢٠).

(٢) قرأ بها: أبو عمرو، وأبو جعفر، وقالون، وورش، واليزيدي.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٦).

(٣) قرأ بها: عبد الله بن مسعود.

ينظر: البحر المحيط (٧/٧٤)، والكشاف للزمخشري (٣/١٤٨)، والمعاني للفراء (٢/٢٩٣)، وتفسير الرازي (٢٤/١٩٦).

وقوله تعالى: ﴿وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ أي أسارى مُهانون، حالٌ أخرى مفيدةٌ لكون إخراجهم بطريق الأسر لا بطريق الإجلاء. وعدم وقوع جواب القسم لأنه كان معلقاً بشرط قد حُذِفَ عند الحكاية ثقةً بدلالة الحال عليه كأنه قيل ارجع إليهم فليأتوا مسلمين وإلا فلنأتينهم الخ.

﴿قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا﴾ قاله عليه الصلاة والسلام لما دنا مجيء بلقيس إليه عليه الصلاة والسلام. يروى أنه لما رجعت رسلها إليها بما حُكي من خبر سليمان عليه السلام، قالت قد علمتُ والله ما هذا بملك ولا لنا به من طاقة، وبعثتُ إلى سليمان عليه السلام إني قادمةٌ إليك بملوك قومي حتى أنظر ما أمرك وما تدعو إليه من دينك ثم أذن بالرحيل إلى سليمان عليه السلام فشخصت إليه في اثني عشر ألف قيل: تحت كل قيل^(١) ألوف ويروى أنها أمرت فجعل عرشها في آخر سبعة أبيات بعضها في بعض في آخر قصر من قصور سبعة لها وغلقت الأبواب ووكلت به حرساً يحفظونه ولعله أوحى إلى سليمان عليه السلام باستيثاقها من عرشها فأراد أن يريها بعض ما خصه الله عز سلطانه به من إجراء التعاجيب على يده مع إطلاعها على عظيم قدرته تعالى وصحة نبوته عليه الصلاة والسلام ويختبر عقلها بأن يُنكر عرشها فينظر أتعرفه أم لا. وتقييد الإتيان به بقوله تعالى: ﴿قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ﴾ لما أن ذلك أبدع وأغرب وأبعد من الوقوع عادةً وأدل على عظم قدرة الله تعالى وصحة نبوته عليه الصلاة والسلام وليكون اختبارها وإطلاعها على بدائع المعجزات في أول مجيئها. وقيل: لأنها إذا أتت مسلمة^(٢) لم يحل له أخذ مالها بغير رضاها.

﴿قَالَ عِفْرِيتٌ﴾ أي مارِدٌ خبيثٌ ﴿مِنَ الْجِنِّ﴾ بيانٌ له إذ يقال للرجل الخبيث المنكر المعفر لأقرانه وكان اسمه ذكوان أو صخرًا ﴿أَنَا آتِيكَ بِهِ﴾ أي بعرضها ﴿قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ﴾ أي من مجلسك للحكومة وكان يجلس إلى نصف النهار. وآتيك إمَّا صيغة المضارع أو الفاعل وهو الأنسب لمقام ادعاء الإتيان به لا محالة وأوفق لما عطف عليه من الجملة الاسمية أي أنا آت به في تلك المدة البتة ﴿وَإِنِّي عَلَيْهِ﴾ أي على الإتيان به ﴿لَقَوِيٌّ﴾ لا يتقل عليّ حملي ﴿أَمِينٌ﴾ لا اختزل منه شيئاً ولا أبدله.

﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ﴾ فصل عما قبله للإيدان بما بين القائلين،

(١) قيل: الملك من ملوك حمير يتقبل من قبله من ملوكهم ومنه الحديث: البر قيل لأي رعين أي ملكها وقال ثعلب: الأقيال الملوك من غير أن يخص بها ملوك حمير.

(٢) في ط: مسلمة له.

ومقاليهما وكيفيتي قدرتهما على الإتيان به من كمال التباين، أو لإسقاط الأول عن درجة الاعتبار. قيل هو أَصِفُّ بْنُ بَرَخِيَا وزير سليمان عليه السَّلام، وقيل رجل كان عنده اسمُ الله الأعظم الذي إذا سُئِلَ به أجاب وقيل الخَضِرُ أو جبريل أو ملكٌ أيده الله عزَّ وجلَّ به عليهم السَّلام، وقيل هو سليمانُ نفسه عليه السَّلام وفيه بُعدٌ لا يخفى والمراد بالكتاب الجنس المنتظم لجميع الكتب المنزلة أو اللوح، وتنكيرُ عِلْمٍ للتفخيم والرمز إلى أنه علمٌ غيرُ معهودٍ (من) ابتدائية.

﴿أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾ الطَّرْفُ تحريكُ الأجفانِ وفتحها للنظر إلى شيءٍ وارتداده انضمامها وكونه أمرًا طبيعيًا غيرَ منوطٍ بالقصدِ أوثر الارتدادُ على الردِّ ولمَّا لم يكن بينَ هذا الوعدِ وإنجازه مدةٌ كما في وعدِ العفريتِ استغنى عن التأكيدِ وطوي عند الحكاية ذكرُ الإتيانِ به للإيذانِ بأنَّه أمرٌ متحققٌ غنيٌّ عن الإخبارِ به وجيءَ بالفاءِ الفصيحةِ لا داخله على جملةٍ معطوفة على جملةٍ مقدرةٍ دالةٍ على تحقيقه فقط كما في قوله عزَّ وجلَّ: ﴿أَنْ أَضْرَبَ بِعَصَاكَ الْبَحَرَ فَانْفَلَقَ﴾ [سورة الشعراء، الآية ٦٣] ونظائره بل داخله على الشرطية حيث قيل:

﴿فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقَرًّا عِنْدَهُ﴾ أي رأى العرشَ حاضرًا لديه كما في قوله عزَّ وجلَّ: ﴿فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ﴾ [سورة يوسف، الآية ٣١] للدلالة على كمالِ ظهورِ ما ذُكر من تحققة واستغنائه عن الإخبارِ به ببيان ظهورِ ما يترتبُ عليه من رؤيةِ سليمان عليه السَّلامِ إيَّاهُ واستغنائه أيضًا عن التصريحِ به إذ التَّقديرُ فأتاه به فَرَأَاهُ فَلَمَّا رَأَاهُ . . . إلخ فحذفَ ما حذفَ لما ذُكر وللإيذانِ بكمالِ سرعةِ الإتيانِ به كأنَّه لم يقعَ بينَ الوعدِ به وبين رؤيته عليه الصَّلَاةُ والسَّلامُ إيَّاهُ شيءٌ ما أصلًا، وفي تقييدِ رؤيته باستقراره عنده عليه الصَّلَاةُ والسَّلامُ تأكيدٌ لهذا المعنى لإيهامه أنَّه لم يتوسط بينهما ابتداءُ الإتيانِ أيضًا كأنَّه لم يزل موجودًا عنده مع ما فيه من الدلالة على دوام قراره عنده مُنتظمًا في سلكِ مُلكه ﴿قال﴾ أي سليمانُ عليه السَّلامُ تلقياً للنعمةِ بالشكرِ جرياً على سننِ أبناءِ جنسه من أنبياءِ الله تعالى عليهم الصَّلَاةُ والسَّلامُ وخلصَ عباده ﴿هذا﴾ أي حضورُ العرشِ بين يديه في هذه المدةِ القصيرةِ أو التمكنُ من إحضاره بالواسطةِ أو بالذاتِ كما قيل: ﴿مِنْ فَضْلِ رَبِّي﴾ أي تفضله عليَّ من غيرِ استحقاقٍ له من قبلي: ﴿ليبلوني أَشْكُرُ﴾ بأن أراه محضَ فضله تعالى من غيرِ حولٍ من جهتي ولا قوةٍ وأقومُ بحقه ﴿أَمْ أَكْفُرُ﴾ بأن أجدَ لنفسي مدخلًا في البينِ أو أقصرُ في إقامةِ مواجهته كما هو شأنُ سائرِ النعمِ الفائضةِ على العبادِ ﴿وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ﴾ لأنَّه يرتبطُ به عتيدها ويُستجلبُ به مزيدُها ويحطُّ به عن ذمته عبءُ الواجبِ ويتخلصُ عن وصمةِ الكُفرانِ

﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ أَي لَمْ يَشْكُرْ ﴿فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ﴾ عَنْ شُكْرِهِ ﴿كَرِيمٌ﴾ بترك تعجيل العقوبة والإنعام مع عدم الشكر أيضًا.

﴿قَالَ﴾ أَي سُلَيْمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، كُرِّرَتِ الْحِكَايَةُ مَعَ كَوْنِ الْمُحْكَمِيِّ سَابِقًا وَلاحقًا مِنْ كَلَامِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تَنْبِيْهًا عَلَى مَا بَيْنَ السَّابِقِ وَاللاحقِ مِنَ الْمُخَالَفَةِ لِمَا أَنَّ الْأَوَّلَ مِنْ بَابِ الشُّكْرِ لِلَّهِ تَعَالَى وَالثَّانِي أَمْرٌ لَخْدَمِهِ ﴿نُكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا﴾ أَي غَيَّرُوا هَيْئَتَهُ بِوَجْهِهِ مِنَ الْوُجُوهِ ﴿نَنْظُرُ﴾ بِالْجُزْمِ عَلَى أَنَّهُ جَوَابُ الْأَمْرِ. وَقُرِئَ ^(١) بِالرَّفْعِ عَلَى الْاسْتِثْنَاءِ ﴿أَتَهْتَدِي﴾ إِلَى مَعْرِفَتِهِ أَوْ إِلَى الْجَوَابِ اللَّاتِي بِالْمَقَامِ، وَقِيلَ: إِلَى الْإِيمَانِ بِاللَّهِ تَعَالَى وَرَسُولِهِ عِنْدَ رُؤْيَيْهَا لِتَقْدِمِ عَرْشَهَا مِنْ مَسَافَةٍ طَوِيلَةٍ فِي مَدَّةٍ قَلِيلَةٍ وَقَدْ خَلَفَتْهُ مَغْلَقَةٌ عَلَيْهِ الْأَبْوَابُ مُوَكَّلَةٌ عَلَيْهِ الْحَرَّاسَ وَالْحَجَّابَ وَيَأْبَاهُ تَعْلِيْقُ النَّظَرِ الْمُتَعَلِّقِ بِالْإِهْتِدَاءِ بِالتَّنْكِيرِ فَإِنَّ ذَلِكَ مِمَّا لَا دَخَلَ فِيهِ لِلتَّنْكِيرِ ﴿أَمْ تَكُونُ﴾ أَي بِالنِّسْبَةِ إِلَى عِلْمِنَا ﴿مَنْ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ﴾ أَي إِلَى مَا ذُكِرَ مِنْ مَعْرِفَةِ عَرْشِهَا أَوْ الْجَوَابِ الصَّوَابِ فَإِنَّ كَوْنَهَا فِي نَفْسِ الْأَمْرِ مِنْهُمْ وَإِنْ كَانَ أَمْرًا مُسْتَوْرًا ^(٢) لَكِنْ كَوْنُهَا مِنْهُمْ عِنْدَ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَوْمِهِ أَمْرٌ حَادِثٌ يَظْهَرُ بِالْإِخْتِبَارِ ﴿فَلَمَّا جَاءَتْ﴾ شُرُوعٌ فِي حِكَايَةِ التَّجَرِبَةِ الَّتِي قَصَدَهَا سُلَيْمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَي فَلَمَّا جَاءَتْ بَلْقَيْسُ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ كَانَ الْعَرْشُ بَيْنَ يَدَيْهِ ﴿قِيلَ﴾ أَي مِنْ جِهَةِ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالذَّاتِ أَوْ بِالْوَاسِطَةِ ﴿أَهْكَذَا عَرْشُكَ﴾ لَمْ يَقُلْ أَهَذَا عَرْشُكَ لِثَلَاثٍ يَكُونُ تَلْقِينًا لَهَا فَيَفُوتُ مَا هُوَ الْمَقْصُودُ مِنَ الْأَمْرِ بِالتَّنْكِيرِ مِنْ إِبْرَازِ الْعَرْشِ فِي مَعْرِضِ الْإِشْكَالِ وَالِاشْتِبَاهِ حَتَّى يَتَبَيَّنَ حَالُهَا وَقَدْ ذَكَرْتَ عِنْدَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِسَخَافَةِ الْعَقْلِ ﴿قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ﴾ فَأَنْبَأَتْ عَنْ كَمَالِ رَجَاحَةِ عَقْلِهَا حَيْثُ لَمْ تَقُلْ هُوَ هُوَ مَعَ عِلْمِهَا بِحَقِيقَةِ الْحَالِ تَلْوِيْحًا بِمَا اعْتَرَاهُ بِالتَّنْكِيرِ مِنْ نَوْعِ مَغَايِرَةٍ فِي الصِّفَاتِ مَعَ اتِّحَادِ الذَّاتِ وَمِرَاعَاةٍ لِحَسَنِ الْأَدَبِ فِي مُحَاوَرَتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ﴿وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ﴾ مِنْ تَمَتَّةِ كَلَامِهَا كَأَنَّهَا ظَنَّتْ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَرَادَ بِذَلِكَ اخْتِبَارَ عَقْلِهَا وَإِظْهَارَ مُعْجَزَةٍ لَهَا فَقَالَتْ أُوتِينَا الْعِلْمَ بِكَمَالِ قُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَصَحَّةِ نَبِيِّكَ مِنْ قَبْلِ هَذِهِ الْمُعْجَزَةِ الَّتِي شَاهَدْنَاهَا بِمَا سَمِعْنَاهُ مِنَ الْمُنْذِرِ مِنَ الْآيَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى ذَلِكَ وَكُنَّا مُسْلِمِينَ مِنْ ذَلِكَ الْوَقْتِ، وَفِيهِ مِنَ الدَّلَالَةِ عَلَى كَمَالِ رِزَانَةِ رَأْيِهَا وَرِصَانَةِ فِكْرِهَا مَا لَا يَخْفَى.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ بَيَانٌ مِنْ جِهَتِهِ تَعَالَى لِمَا كَانَ

(١) قرأ بها: أبو حيو.

ينظر: البحر المحيط (٧/٧٨)، والكشاف للزمخشري (٣/١٤٩)، وتفسير الرازي (٢٤/١٩٩).

(٢) في ط: مستمرا.

يمنعها من إظهار ما ادّعته من الإسلام إلى الآن أي صدها عن ذلك عبادتها القديمة للشمس، وقوله تعالى: ﴿إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ تعليلٌ لسببية عبادتها المذكورة للصدّ أي إنّها كانت من قوم راسخين في الكفر؛ ولذلك لم تكن قادرة على إظهار إسلامها وهي بينَ ظهرانِيهم إلى أن دخلت تحت مُلكة سليمان عليه والسّلام. وقرئ (أنّها)^(١) بالفتح على البدلية من فاعل صدّ أو على التعليل بحذف اللام.

هذا وأمّا ما قيلَ من أنّ قوله تعالى: ﴿وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ﴾ [سورة النمل، الآية ٤٢] إلى قوله تعالى: ﴿مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ [سورة النمل، الآية ٤٣] من كلام سليمان عليه السّلام وملئته كأنهم لما سمعوا قولها كأنه هو تفتنوا لإسلامها فقالوا استحساناً لشأنها أصابت في الجواب وعلمت قدرة الله تعالى وصحة النبوة بما سمعت من المنذر من الآيات المتقدمة وبما عاينت من هذه الآية الباهرة من أمر عرشها ورزقت الإسلام فعطفوا على ذلك قولهم وأوتينا العلم... إلخ أي وأوتينا نحن العلم بالله تعالى وبقدرته وبصحة ما جاء من عنده قبل علمها ولم نزل على دين الإسلام شكرًا لله تعالى على فضلهم^(٢) عليها وسبقهم إلى العلم بالله تعالى والإسلام قبلها وصدها عن التقدم إلى الإسلام عبادة الشمس ونشوؤها بين ظهراي الكفرة فمما لا يخفى ما فيه من البعد والتعسف ﴿قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ﴾ الصَّرْحُ القصر وقيل: صحن الدار.

رُوي أن سليمان عليه السّلام أمر قبل قدومها فبني له على طريقها قصر من زجاج أبيض وأجري من تحته الماء وألقي فيه من دواب البحر السمك وغيره ووضع سريره في صدره فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والإنس وإنما فعل ذلك ليزيدها استعظاماً لأمره وتحققاً لنبوته وثباتاً على الدين، وزعموا أن الجن كرهوا أن يتزوجها فتفضي إليه بأسرارهم لأنّها كانت بنت جنية وقيل: خافوا أن يولد له منها ولدٌ يجتمع له فطنة الجن والإنس فيخرجون من ملك سليمان عليه السّلام إلى ملكٍ هو أشد وأفظع فقالوا إنّ في عقلها شيئاً وهي شعراء الساقين ورجلها كحافر الحمار فاختر عقلها بتنكير العرش واتخذ الصرح ليتعرف ساقها ورجلها ﴿فلما رآته﴾ وهو حاضر بين يديها كما يعرب عنه الأمر بدخولها وأحاطت بتفاصيل أحواله خبراً ﴿حسبته لجة وكشفت عن ساقها﴾ وتشمرت لئلا تبطل أذيالها فإذا هي أحسن الناس ساقاً وقدماً

(١) قرأ بها: سعيد بن جبير، وابن أبي عبله.

ينظر: الإعراب للنحاس (٢/٥٢٥)، والإملاء للعكبري (٢/٩٤)، والبحر المحيط (٧/٧٩)،

والكشف للزمخشري (٣/١٥٠).

(٢) في خ: فضله.

خلا أَنَّهَا شُعْرَاءُ. قِيلَ: هِيَ السَّبَبُ فِي اتِّخَاذِ النُّورَةِ^(١) أَمَرَ بِهَا الشَّيَاطِينُ فَاتَّخَذُوهَا وَاسْتَنَكَّهَا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَأَمَرَ الْجِنَّ فَبَنَوْا لَهَا سِيلِحِينَ^(٢) وَغَمْدَانَ^(٣) وَكَانَ يَزُورُهَا فِي الشَّهْرِ مَرَّةً وَيَقِيمُ عِنْدَهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَقِيلَ بَلْ زَوَّجَهَا ذَا تُبُعٍ مَلِكُ هَمْدَانَ وَسَلَّطَهُ عَلَى الْيَمَنِ وَأَمَرَ زُوبَعَةَ أَمِيرَ جُنِّ الْيَمَنِ أَنْ يَطِيعَهُ فَبَنَى لَهُ الْمَصَانِعَ.

وَقَرِئَ سَاقِيهَا^(٤) حَمَلًا لِلْمَفْرَدِ عَلَى الْجَمْعِ فِي سُوقٍ وَأَسْوَاقٍ.

﴿قَالَ﴾ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ السَّلَامُ حِينَ رَأَى مَا اعْتَرَاهَا مِنَ الدَّهْشَةِ وَالرُّعْبِ ﴿إِنَّهُ﴾ أَيُّ مَا تَوَهَّمَتْهُ مَاءٌ ﴿صَرَخَ مَمْرُودٌ﴾ أَيُّ مَمْلُوسٌ ﴿مِنْ قَوَارِيرَ﴾ مِنَ الزَّجَاجِ ﴿قَالَتْ﴾ حِينَ عَايَنْتُ تِلْكَ الْمَعْجِزَةَ أَيْضًا ﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾ بِمَا كُنْتُ عَلَيْهِ إِلَى الْآنَ مِنْ عِبَادَةِ الشَّمْسِ وَقِيلَ: بِظَنِّي بِسُلَيْمَانَ حَيْثُ ظَنَنْتُ أَنَّهُ يَرِيدُ إِغْرَاقَهَا فِي اللَّجَّةِ وَهُوَ بَعِيدٌ ﴿وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ﴾ تَابِعَةً لَهُ مُقْتَدِيَةً بِهِ، وَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ مِنَ الْإِلْتِفَاتِ إِلَى الْأَسْمِ الْجَلِيلِ، وَوَصَفِهِ بِرَبُوبِيَّةِ الْعَالَمِينَ لِإِظْهَارِ مَعْرِفَتِهَا بِالْوَهِيَّةِ تَعَالَى وَتَفَرُّدِهِ بِاسْتِحْقَاقِ الْعِبَادَةِ وَرَبُوبِيَّةِ لَجْمِيعِ الْمَوْجُودَاتِ الَّتِي مِنْ جُمْلَتِهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُهُ قَبْلَ ذَلِكَ مِنَ الشَّمْسِ.

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٥﴾ قَالَ يَتَّبِعُونَ لِمَنِ تَسَبَّحُوا بِالْحَسَنَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٤٦﴾ قَالُوا أَطِغَرْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ قَالَ طَغَرْتُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴿٤٧﴾ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ بَسْعَةٌ رَهْطٌ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿٤٨﴾ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّكَ وَأَهْلَكَ ثُمَّ لَنَنْقُولَنَّ لَوَلِيَّهِ مَا شَاءْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿٤٩﴾ وَمَكَرُوا مَكْرًا وَمَكَرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٠﴾ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ مُكَرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥١﴾ فَبِئْسَ لَكَ بِيَوْمِهِمْ خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوا إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥٢﴾ وَأَنْجَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَنْقُوتُ ﴿٥٣﴾

(١) النُّورَةُ: الهناء وفي التهذيب: والنُّورَةُ من الحجر الذي يحرق ويُسوى منه الكلس ويُخْلَقُ بِهِ شَعْرُ الْعَانَةِ.

(٢) سِيلِحِينَ: موضع في اليمن.

(٣) غَمْدَان: حصن في رأس جبل بناحية صنعاء وغمادات قُبَّةُ سَيْفِ بْنِ ذِي يَزْنَ وَقِيلَ قَصْرٌ مَعْرُوفٌ بِالْيَمَنِ وَغَمْدَانُ مَوْضِعٌ.

(٤) قَرَأَ بِهَا: ابْنُ كَثِيرٍ، وَقَبْلُ، وَوَهَبُ بْنُ وَاضِحٍ.

يَنْظُرُ: إِتْحَافٌ فَضْلًا الْبَشَرَ ص (٣٣٧)، وَالْبَحْرُ الْمَحِيْطُ (٧/٧٩)، وَالتَّبْسِيرُ لِلدَّانِي ص (١٦٨)، وَالحِجَّةُ لِأَبِي زُرْعَةَ ص (٥٣٠)، وَالسَّبْعَةُ لِابْنِ مَجَاهِدٍ ص (٤٨٣)، وَالْغَيْثُ لِلصَّفَاقْسِيِّ ص (٣١٢)، وَالكَشْفُ لِلْقَيْسِيِّ (٢/١٦٠).

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا﴾ عطفٌ على قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا﴾ [سورة النمل، الآية ١٥] مسوقٌ لما سبقَ هُوَ له من تقريرِ أَنَّهُ عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ يُلَقَّى القرآنَ من لدنِ حكيمٍ عليمٍ، فَإِنَّ هذه القصةَ من جُملةِ القرآنِ الكريمِ الذي لَقِيَهُ عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ.

واللَّامُ جوابٌ قسمٍ محذوفٍ أي وبالله لقد أَرْسَلْنَا ﴿إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾ وَأَنَّ في قوله تعالى: ﴿أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ مفسرةٌ لما في الإرسالِ من معنى القولِ أو مصدريةٌ حُذِفَ عنها الباءُ. وقرئ بضمِّ النُّونِ إِتْبَاعًا لَهَا لِلْبَاءِ ﴿فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ﴾ ففاجؤوا التفرق والاختصاصَ فأمَّنَ فريقٌ وكفَرَ فريقٌ. والواوُ لمجموعِ الفريقينِ.

﴿قَالَ﴾ عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ للفريقِ الكافرِ منهم بعدَ ما شاهدَ منهم ما شاهدَ من نهايةِ العتوِّ والعنادِ حتَّى بلغُوا من المُكابرةِ إلى أَنْ قالُوا له عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ (يا صالحُ اتَّبِعْنَا بما تَعَدُّنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ).

﴿يَا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ﴾ أي بالعقوبةِ السيئةِ ﴿قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾ أي التوبةِ فتؤخرونها إلى حينِ نزولِها حيثُ كانوا من جهلِهِم وغواييتِهِم يقولونَ: إِنْ وَقَعَ إِيَّاهُ تَبْنَا حِينْتِدْ وَإِلَّا فَنَحْنُ عَلَى مَا كُنَّا عَلَيْهِ.

﴿لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ﴾ هَلَّا تَسْتَغْفِرُونَهُ تَعَالَى قَبْلَ نَزُولِهَا ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ بقبولِها إِذْ لَا إِمكَانَ لِلْقَبُولِ عِنْدَ النَّزُولِ ﴿قَالُوا اطِيرْنَا﴾ أَصْلُهُ تَطِيرُنَا وَالتَّطِيرُ التَّشَاوُؤُ عُبِّرَ عَنْهُ بِذَلِكَ لِمَا أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا خَرَجُوا مَسَافِرِينَ فَيَمْرُونَ بِطَائِرٍ يَزْجُرُونَهُ فَإِنَّ مَرَّ سَانَحًا تَيَمَّنُوا وَإِنْ مَرَّ بَارِحًا تَشَاءُمُوا فَلَمَّا نَسَبُوا الْخَيْرَ وَالشَّرَّ إِلَى الطَّائِرِ اسْتَعِيرَ لِمَا كَانَ سَبَبًا لَهَا مِنْ قَدَرِ اللَّهِ تَعَالَى وَقَسَمَتِهِ أَوْ مِنْ عَمَلِ الْعَبْدِ أَي تَشَاءَمْنَا. ﴿بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ﴾ فِي دِينِكَ حَيْثُ تَتَابَعْتَ عَلَيْنَا الشَّدَائِدُ وَقَدْ كَانُوا قَحَطُوا أَوْ لَمْ نَزَلْ فِي اخْتِلَافٍ وَافْتِرَاقٍ مُذْ اخْتَرَعْتُمْ دِينَكُمْ ﴿قَالَ طَائِرُكُمْ﴾ أَي سَبَبُكُمْ الَّذِي مِنْهُ يَنَالُكُمْ مَا يَنَالُكُمْ مِنَ الشَّرِّ ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ وَهُوَ قَدْرُهُ أَوْ عَمَلُكُمْ الْمَكْتُوبُ عِنْدَهُ.

وقوله تعالى: ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَفْتَنُونَ﴾ أي تُخْتَبِرُونَ بِتَعَاقِبِ السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ أَوْ تَعَذِّبُونَ أَوْ يَفْتَنُكُمْ الشَّيْطَانُ بِوَسْوَستِهِ إِلَيْكُمْ الطَّيْرَةُ إِضْرَابٌ مِنْ بَيَانِ طَائِرِهِم الَّذِي هُوَ مَبْدَأُ مَا يَحِقُّ بِهِمْ إِلَى ذِكْرِ مَا هُوَ الدَّاعِي إِلَيْهِ.

﴿وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ﴾ وَهِيَ الْحَجْرُ ﴿تِسْعَةُ رَهِطٍ﴾ أَي أَشْخَاصٍ وَبِهَذَا الْإِعْتِبَارِ وَقَعَ تَمْيِيزًا لِلتَّسْعَةِ لَا بِإِعْتِبَارِ لَفْظِهِ. وَالْفَرْقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّفَرِ أَنَّهُ مِنَ الثَّلَاثَةِ أَوْ مِنَ السَّبْعَةِ إِلَى الْعَشْرَةِ وَالنَّفَرُ مِنَ الثَّلَاثَةِ إِلَى التَّسْعَةِ وَأَسْمَاؤُهُمْ حَسَبًا نُقِلَ عَنْ وَهْبٍ: الْهَذِيلُ بَنُ عَبْدِ

رَبُّ وَغْنَمُ بَنُ غَنَمٍ وَرَثَابُ بَنُ مَهْرَجٍ وَمَصْدَعُ بَنُ مَهْرَجٍ وَعَمِيرُ بَنُ كَرْدَبَةٍ وَعَاصِمُ بَنُ مَخْرَمَةٍ وَسَبِيْطُ بَنُ صَدَقَةٍ وَشَمْعَانُ بَنُ صَفِيٍّ وَقُدَارُ بْنُ سَالَفٍ وَهُمْ الَّذِينَ سَعَوْا فِي عَقْرِ النَّاقَةِ وَكَانُوا عَتَاةَ قَوْمٍ صَالِحٍ، وَكَانُوا مِنْ أَبْنَاءِ أَشْرَافِهِمْ. ﴿يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ لَا فِي الْمَدِينَةِ فَقَطْ إِفْسَادًا بَحْتًا لَا يُخَالِطُهُ شَيْءٌ مَا مِنْ الْإِصْلَاحِ كَمَا يَنْطَقُ بِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا يُصْلِحُونَ﴾ أَي لَا يَفْعَلُونَ شَيْئًا مِنَ الْإِصْلَاحِ أَوْ لَا يَصْلَحُونَ شَيْئًا مِنَ الْأَشْيَاءِ ﴿قَالُوا﴾ اسْتِثْنَاةٌ بَيَانٌ بَعْضُ مَا فَعَلُوا مِنَ الْفَسَادِ أَي قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ فِي أَثْنَاءِ الْمُشَاوَرَةِ فِي أَمْرِ صَالِحٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَكَانَ ذَلِكَ غَيْبٌ مَا أَنْذَرَهُمْ بِالْعَذَابِ وَقَوْلُهُ تَمَتُّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ . . . إلخ ﴿تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ﴾ إِمَّا أَمْرٌ مَقُولٌ لِقَالُوا أَوْ مَاضٍ وَقَعَ بَدَلًا مِنْهُ أَوْ حَالًا مِنْ فَاعِلِهِ بِإِضْمَارٍ (قد).

وقوله تعالى: ﴿لَنَبِيَّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ﴾ أَي لِنَبَاغَتَنِّ صَالِحًا وَأَهْلَهُ لَيْلًا وَنَقَتْلَنَّهُمْ. وقرئ^(١) بالثَاءِ عَلَى خُطَابٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ. وقرئ بِيَاءِ الْغِيَةِ^(٢) وَضُمَّ الثَّاءُ عَلَى أَنْ تَقَاسَمُوا فَعَلٌ مَاضٍ ﴿ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لَوْلِيهِ﴾ أَي لَوْلِيٍّ صَالِحٍ. وقرئ بِالثَّاءِ وَالْيَاءِ كَمَا قَبْلَهُ. ﴿مَا شَهِدْنَا مَهْلَكَ أَهْلِهِ﴾ أَي مَا حَضَرْنَا هَلَاكَهُمْ أَوْ وَقْتُ هَلَاكِهِمْ أَوْ مَكَانَ هَلَاكِهِمْ فَضَلًا أَنْ نَتَوَلَّى إِهْلَاكَهُمْ. وقرئ مَهْلَكٌ بِفَتْحِ اللَّامِ^(٣) فَيَكُونُ مَصْدَرًا ﴿وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾ مِنْ تَمَامِ الْقَوْلِ أَوْ حَالٍ أَي نَقُولُ مَا نَقُولُ وَالْحَالُ إِنَّا لَصَادِقُونَ فِي ذَلِكَ لِأَنَّ الشَّاهِدَ لِلشَّيْءِ غَيْرُ الْمُبَاشَرِ لَهُ عُرْفًا أَوْ لَأَنَّا مَا شَهِدْنَا مَهْلَكَهُمْ [وَحْدَهُ بِلِ مَهْلِكِهِ وَمَهْلَكِهِمْ]^(٤) جَمِيعًا كَقَوْلِكَ مَا رَأَيْتُ ثَمَةً رَجُلًا بِلِ رَجُلَيْنِ.

﴿وَمَكْرُؤًا مَكْرًا﴾ بِهَذِهِ الْمَوَاضِعِ ﴿وَمَكْرَنًا مَكْرًا﴾ أَي أَهْلَكْنَاهُمْ إِهْلَاكًا غَيْرَ مَعْهُودٍ

- (١) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وخلف، والأعمش، والحسن، وعبد الله بن مسعود.
ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٧)، والبحر المحيط (٨٤/٧)، والتبيان للطوسي (٨٩/٨)، والغيث للصفار ص (٣١٢)، والكشف للقيسي (١٦٠/٢)، والمجمع للطبرسي (٢٢٥/٧).
- (٢) قرأ بها: مجاهد، وابن وثاب، وطلحة، والأعمش، وحמיד.
ينظر: الإعراب للنحاس (٥٢٧/٢)، والبحر المحيط (٨٤/٧)، والتبيان للطوسي (٨٩/٨)، وتفسير الطبري (١٠٨/١٩)، وتفسير القرطبي (٢١٦/١٣)، والكشاف للزمخشري (١٥٢/٣)، والمعاني للفراء (٢٩٦/٢).
- (٣) قرأ بها: عاصم، وشعبة، والسلمي.
ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٧)، والإعراب للنحاس (٥٢٧/٢)، والبحر المحيط (٨٤/٧)، والتبيان للطوسي (٨٩/٨)، والحجة لابن خالويه ص (٢٧٢)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٨٣)، والكشف للقيسي (١٦٢/٢).
- (٤) سقط في خ.

﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أو جازيناهم مكرهم من حيث لا يحتسبون ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِهِمْ﴾ شروع في بيان ما ترتب على ما باشروه من المكر، وكيف معلقة لفعل النظر. ومحل الجملة نصب بنزع الخافض أي فتفكر في أنه كيف كان عاقبة مكرهم.

وقوله تعالى: ﴿أَنَا دَمَرْنَاهُمْ﴾. إما بدل من عاقبة مكرهم على أنه فاعل كان وهي تامة وكيف حال أي فانظر كيف حصل أي على أي وجه حدث تدميرنا إيّاهم. وإما خبر لمبتدأ محذوف. والجملة مبنية لما في عاقبة مكرهم من الإبهام أي هي تدميرنا إيّاهم ﴿وَقَوْمَهُمْ﴾ الذين لم يكونوا معهم في مباشرة التبييت. ﴿أَجْمَعِينَ﴾ بحيث لم يشذ منهم شاذ. وإما تعليل لما ينبي عنه الأمر بالنظر في كيفية عاقبة مكرهم من غاية الهول والفظاعة بحذف الجار أي لأننا دمرناهم... إلخ وقيل كان ناقصة اسمها عاقبة مكرهم خبرها كيف كان فالأوجه حينئذ أن يكون قوله تعالى: أَنَا دَمَرْنَاهُمْ... إلخ تعليلًا لما ذكر. وقرئ^(١) إِنَّا دَمَرْنَاهُمْ... إلخ بالكسر على الاستئناف.

رُوي أنه كان لصالح عليه السلام مسجد في الحجر في شعب يصلي فيه، فقالوا زعم صالح أنه يفرغ منّا إلى ثلاث فنحن نفرغ منه ومن أهله قبل الثلاث فخرجوا إلى الشعب، وقالوا إذا جاء يُصلي قتلناه ثم رجعنا إلى أهله فقتلناهم فبعث الله تعالى صخرة من الهضب حيالهم فبادروا فطبقت الصخرة عليهم فم الشعب فلم يدر قومهم أين هم ولم يدروا ما فعل بقومهم وعذب الله تعالى كلا منهم في مكانه ونجى صالحاً ومن معه. وقيل جاءوا بالليل شاهري سيوفهم وقد أرسل الله تعالى الملائكة ملء دار صالح فدمغوه بالحجارة يرون الحجارة ولا يرون رامياً. ﴿فَتَلَكَّ بَبِوتَهُمْ﴾ جملة مقررّة لما قبلها. وقوله تعالى: ﴿خَاوِيَةٌ﴾ أي خالية أو ساقطة متهدمة ﴿بِمَا ظَلَمُوا﴾ أي بسبب ظلمهم المذكور، حال من بيوتهم والعامل معنى الإشارة. وقرئ (خاوية)^(٢) بالرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي فيما ذكر من التدمير العجيب بظلمهم ﴿لَايَةً﴾ لعلهم يعلمون ﴿لَقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ أي ما من شأنه أن

(١) قرأ بها: ابن عامر، وأبو عمرو، وابن كثير، ونافع، وأبو جعفر، وخلف.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٨)، والإعراب للنحاس (٥٢٨/٢)، والإملاء للعكبري (٢/٩٤)، والبحر المحيط (٨٦/٧)، والتبيان للطوسي (٩٢/٨)، والتيسير للداني ص (١٦٨)، والسبعة لابن مجاهد ص (٢٨٤)، والمعاني للفراء (٢٩٦/٢)، والنشر لابن الجزي (٣٣٨/٢).

(٢) قرأ بها: عيسى بن عمر، ونصر بن عاصم، والجحدري.

ينظر: الإملاء للعكبري (٢/٩٤)، والبحر المحيط (٨٦/٧)، وتفسير القرطبي (١٣/٢١٨)، والكشاف للزمخشري (٣/١٥٣)، وتفسير الرازي (٢٤/٢٠٥).

يُعلم من الأشياءِ أو لقوم يتصفون بالعلم ﴿وَأُنَجِّينَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ صالحًا ومَن معه من المؤمنين ﴿وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ أي الكفر والمعاصي اتقاءً مستمرا فلذلك خُصُّوا بالنِّجاة.

وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿٥٤﴾ أَيْنَكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّجْهَلُونَ ﴿٥٥﴾ ﴿فَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنْأَسُ يَبْطِهُرُونَ﴾ ﴿٥٦﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَرْنَاهَا مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٥٧﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ ﴿٥٨﴾

﴿وَلَوْطًا﴾ منصوبٌ بمضمرٍ معطوفٍ على أرسلنا في صدرِ قِصَّةِ صالحٍ داخلٍ معه في حيزِ القسمِ أي وأرسلنا لوطًا. وقوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ ظرفٌ للإرسالِ على أنَّ المراد به أمرٌ ممتدٌ وقع فيه الإرسالُ وما جرى بينه وبين قومه من الأقوال والأحوال. وقيل: انتصابُ لوطًا بإضمارِ اذْكَرْ، وإذ بدلٌ منه، وقيل: بالعطفِ على الذين آمنوا أي وأنجينا لوطًا وهو بعيدٌ ﴿أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ﴾ أي الفعلُ المتناهية في القبح والسَّماجة. وقوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ جملةٌ حاليةٌ من فاعلٍ تأتون مفيدةٌ لتأكيدِ الإنكارِ وتشديدِ التوبيخِ، فإنَّ تعاطيَ القبيحِ من العالمِ بقُبْحِهِ أَقْبَحُ وَأَشْنَعُ. وتُبْصِرُونَ من بصرِ القلبِ أي أنْفَعِلُونَهَا والحالُ أَنَّكُمْ تعلمون علمًا يقينيًا بكونها كذلك وقيل: يبصرها بعضُكم من بعضٍ لما كانوا يُعلنون بها. ﴿أَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً﴾ تشيئةٌ للإنكارِ وتكريرٌ للتوبيخِ وبيانٌ لما يأتونه من الفاحشةِ بطريقِ التَّصريحِ، وتحليةُ الجملةِ بحرفي التأكيدِ للإيذانِ بأنَّ مضمونها مما لا يُصدَّقُ وقوعه أحدٌ لكمالِ بُعْدِهِ من العقولِ. وإيرادُ المفعولِ بعنوانِ الرُّجوليةِ لتربيةِ التقبيحِ وتحقيقِ المباينةِ بينها وبين الشهوةِ التي علَّل بها الإتيانُ ﴿من دونِ النساءِ﴾ متجاوزينِ النساءِ اللاتي هُنَّ محالُّ الشهوةِ ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُجْهَلُونَ﴾ تفعلونَ فعلَ الجاهلينَ بقبحِهِ أو تجهلونَ العاقبةَ أو الجهلُ بمعنى السَّفاهةِ والمُجُونِ أي بل أَنْتُمْ قومٌ سفهاءُ ماجنونٌ. والثَّاءُ فيه مع كونه صفةً لـ (قوم) لكونهم في حيزِ الخطابِ.

﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنْأَسُ يَبْطِهُرُونَ﴾ يتزهونَ عن أفعالنا أو عن الأقدارِ ويعدونَ فعلنا قدرًا. وعن ابنِ عباسٍ رضي الله تعالى عنهما أنه استهزاءٌ وقد مرَّ في سورةِ الأعرافِ أنَّ هذا الجوابَ هو الذي صدرَ عنهم في المرَّةِ الأخيرةِ من مراتِ مواعِظِ لوطٍ عليه السَّلامُ بالأمرِ والنَّهي لا أنه لم يصدر عنهم كلامٌ آخرٌ غيره.

﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَرْنَاهَا﴾ أي قدرنا أنَّها ﴿مِنَ الْغَابِرِينَ﴾ أي الباقيين في العذابِ ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾ غيرَ معهودٍ ﴿فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ﴾ قد مرَّ بيانُ

كيفية ما جرى عليهم من العذاب غير مرة.

قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ؕ اللَّهُ خَبِيرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾ أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ دَارٍ بَهْجَةٍ مَّا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا ؕ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ بَلٌّ هُمْ يَوَدُّونَ ﴿٦٠﴾ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خَلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسٍ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ؕ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ بَلٌّ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ؕ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَّا لَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ؕ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ تَعَلَّى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٣﴾ أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ؕ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ قُلٌ هَامَاتُوا بُهْنَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦٤﴾ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٦٥﴾ بَلِ أَذْرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ﴿٦٦﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا آيَادَنَا تُزَيَّلُ وَإِنَّا أَهْلًا لَمُخْرَجٍ ﴿٦٧﴾ لَقَدْ وَعَدْنَا هَٰذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦٨﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٦٩﴾ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ﴿٧٠﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَٰذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٧١﴾ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ ﴿٧٢﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٤﴾ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٧٥﴾ إِنَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ لَيَقُصُّ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٧٦﴾ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبٌ لِّمُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٧٨﴾ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴿٧٩﴾ إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ الَّذِينَ أُدْعُوا إِلَى الْوَعْدِ إِذَا وَلُّوا مُدْبِرِينَ ﴿٨٠﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَىٰ عَنْ صَلَاتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨١﴾ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴿٨٢﴾ وَيَوْمَ نُخَسِّرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ قَوْمًا مِمَّنْ يَكْذِبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿٨٣﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ قَالَ أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا أَمَّاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨٤﴾ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ﴿٨٥﴾ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا آلِيلًا لِّلشَّكْرِ فِيهِ وَالتَّهَارَ مُبْصِرًا إِنِّي فِي ذَلِكَ لِآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٨٦﴾ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَرَجَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوِّهِ دَاخِرِينَ ﴿٨٧﴾ وَنَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدًا وَهِيَ تَمُورُ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَفْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُمْ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴿٨٨﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَرَجِ يَوْمٍ ؕ آمِنُونَ ﴿٨٩﴾ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٠﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَٰذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأَمْرُهُ أَنَّ أَكُونَ مِنْ

الْمُسْلِمِينَ ﴿٩١﴾ وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ فَمَنْ أَهْتَدَىٰ فَلَنَمَّا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿٩٢﴾ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ فَعَرِّفُونَهَا وَمَا رَبُّكُمْ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾

﴿قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى﴾ إثر ما قصَّ الله تعالى على رسوله عليه الصَّلَاة والسَّلَام قصص الأنبياء المذكورين عليهم الصَّلَاة والسَّلَام وأخبارهم الناطقة بكمال قدرته تعالى وعظم شأنه وبما خصَّهم به من الآيات القاهرة والمعجزات الباهرة الدالة على جلالة أقدارهم وصحة أخبارهم وبيّن على ألسنتهم حقيقة الإسلام والتوحيد وبطلان الكفر والإشراك وأن من اقتدى بهم فقد اهتدى ومن أعرض عنهم فقد تردى في مهاوي الردى وشرح صدره عليه الصَّلَاة والسَّلَام بما في تضاعيف تلك القصص من فنون المعارف الربانية ونور قلبه بأنوار الملكات السُّبحانية الفائضة من عالم القدس وقرّر بذلك فحوى ما نطق به قوله عزّ وجلّ: ﴿وإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾ [سورة النمل، الآية ٦] أمره عليه الصَّلَاة والسَّلَام بأن يحمده تعالى على ما أفاض عليه من تلك النعم التي لا مطمع وراءها لطامع ولا مطمح من دونها لطامع ويسلم على كافة الأنبياء الذين قصّت عليهم أخبارهم التي هي من جملة المعارف التي أوحيت إليه عليه الصَّلَاة والسَّلَام أداءً لحقّ تقديمهم واجتهادهم في الدين. وقيل هو أمر للوط عليه السَّلَام بأن يحمده تعالى على إهلاك كفرة قومه ويسلم على من اصطفاه بالعصمة عن الفواحش والنجاة عن الهلاك ولا يخفى بعده.

﴿الله خيرٌ أمّا يشركون﴾ أي الله الذي ذكرته شؤونه العظيمة خيرٌ أم ما يشركونه به تعالى من الأصنام. ومرجع التردد إلى التعريض بتبكيّة الكفرة من جهته تعالى وتسفيه آرائهم الركيكة والتهكم بهم إذ من البين أن ليس فيما أشركوه به تعالى شائبة خير ما حتّى يمكن أن يوازن بينه وبين من لا خير إلا خيره ولا إله غيره. وقرئ^(١) تشركون بالتاء الفوقانية بطريق تلوين الخطاب وتوجيهه إلى الكفرة وهو الأليق بما بعده من سياق النظم الكريم المبني على خطابهم، وجعله من جملة القول المأمور به بإبائه قوله تعالى ﴿فأنبئنا﴾ [النمل: ٦٠]... إلخ فإنه صريح في أنّ التبكيّة من قبله عزّ وجلّ بالذات، وحمّله على أنّه حكاية منه عليه الصَّلَاة والسَّلَام لما أمر به بعبارته كما في قوله تعالى: ﴿قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم﴾ [سورة الزمر، الآية ٥٣] تعسف ظاهر من غير داعٍ إليه وأم في

(١) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وابن عامر، وابن كثير، ونافع، وأبو جعفر، وخلف.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٨)، والبحر المحيط (٨٨/٧)، والحجة لأبي زرة ص (٥٣٣)، والغيث للصفاسي ص (٣١٣)، والكشف للقيسي (١٦٣/٢)، والنشر لابن الجزري (٣٣٨/٢).

قوله تعالى: ﴿أَمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ منقطعةً وما فيها من كلمة بلّ على القراءة الأولى للإضراب والانتقال من التبيكيت تعريضاً إلى التصريح به خطاباً على وجه أظهر منه لمزيد التأكيد والتشديد وأمّا على القراءة الثانية فلتثنية التبيكيت وتكرير الإلزام كنظائرها الآتية. والهمزة لتقريرهم أي حملهم على الإقرار بالحقّ على وجه الاضطرار فإنه لا يتمالك أحدٌ ممن له أدنى تمييز ولا يقدر على ألا يعترف بخيرية مَنْ خلق جميع المخلوقات وأفاض على كلٍّ منها ما يليق به من منافع من أحسن تلك المخلوقات وأدناها بل بالأخيرية فيه بوجه من الوجوه قطعاً.

ومن مبتدأ خبره محذوف مع أم المُعادلة للهمزة تعويلاً على ما سبق في الاستفهام الأول خلا أن تُشركون هاهنا بتاء الخطاب على القراءتين معاً وهكذا في المواضع الأربعة الآتية. والمعنى بلّ أمّن خلق قُطري العالم الجسماني ومبدي منافع ما بينهما ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ﴾ التفاتٌ إلى خطاب الكفرة على القراءة الأولى لتشديد التبيكيت والإلزام أي أنزل لأجلكم ومنفعتكم ﴿من السماء ماء﴾ أي نوعاً منه هو المطر.

﴿فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ﴾ أي بساتين محدقة ومحاطة بالحوائط ﴿ذات بهجة﴾ أي ذات حُسن وروني يبتهج به النظار. ﴿مَا كَانَ لَكُمْ﴾ أي ما صحّ وما أمكن لكم ﴿أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا﴾ فضلاً عن ثمرها وسائر صفاتها البديعة خيرٌ أم ما تُشركون. وقرئ^(١) أمّن بالتخفيف على أنه بدل من الله. وتقديم صِلتي الإنزال على مفعوله لما مرّ مراراً من التشويق إلى المؤخّر، والالتفات إلى التكلم في قوله تعالى: ﴿فَأَنْبَتْنَا﴾ لتأكيد اختصاص الفعل بذاته تعالى والإيدان بأنّ إنبات تلك الحدائق المختلفة الأصناف والأوصاف والألوان والطعوم والروائح والأشكال مع ما لها من الحُسن البارِع والبهاء الرائع بماء واحد ممّا لا يكاد يقدر عليه إلا هو وحده حسبما ينبئ عنه تقييدها بقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لَكُمْ﴾... إلخ سواء كانت صفة لها أو حالاً. وتوحيد وصفها الأول أعني ذات بهجة لما أنّ المعنى جماعة حدائق ذات بهجة على نهج قولهم النساء ذهبت وكذا الحال في ضمير شجرها. ﴿إِلَهَ مَعَ اللَّهِ﴾ أي إله آخر كائن مع الله الذي ذكر بعض أفعاله التي لا يكاد يقدر عليها غيره حتّى يتوهم جعله شريكاً له تعالى في العبادة وهذا تبيكيت لهم بنفي الألوهية عمّا يُشركونه به تعالى في ضمن النفي الكلي على الطريقة البرهانية بعد تبيكيتهم بنفي الخيرية عنه بما ذكر من الترديد، فإنّ أحداً ممّن له تمييز في الجملة كما لا يقدر على إنكار

(١) قرأ بها: الأعمش، والمطوعي.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٨)، والبحر المحيط (٧/٨٩)، والكشاف للزمخشري (٣/

١٥٤)، والمحاسب لابن جني (٢/١٤٢).

انتفاء الخيرية عنه بالمرة لا يكادُ يُقدَّرُ على إنكارِ انتفاءِ الألوهية عنه رأسًا لا سيَّما بعد ملاحظة انتفاءِ أحكامها عمَّا سواه تعالى وهكذا الحالُ في المواقعِ الأربعة الآتية وقيل: المرادُ نفْيُ أن يكونَ معه تعالى إلهٌ آخرُ فيما ذكرَ من الخلقِ وما عطفَ عليه لكن لا على أنَّ التبكيتَ بنفسِ ذلكِ النفي فقط كيف لا وهم لا يُنكرونه حسبما ينطقُ به قوله تعالى: ﴿ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله﴾ [سورة لقمان، الآية ٢٥. وسورة الزمر، الآية ٣٨] بل بإشراكهم به تعالى في العبادة ما يعترفون بعدمِ مشاركته له تعالى فيما ذكرَ من لوازمِ الألوهية كأنَّه قيلَ إلهٌ آخرُ مع الله في خواصِّ الألوهية حتَّى يجعلَ شريكًا له تعالى في العبادة وقيل المعنى أغیره يُقرن به ويجعلُ له شريكًا في العبادة مع تفرُّده تعالى بالخلق والتكوين فالإنكارُ للتوبيخ والتبكيت مع تحقيق المنكر دون النفي كما في الوجهين السابقين والأول هو الأظهرُ الموافق لقوله تعالى: ﴿وما كان معه من إله﴾ [سورة المؤمنون، الآية ٩١] والأوفى بحقِّ المقامِ لإفادته نفي وجودِ إلهٍ آخرَ معه تعالى رأسًا لا نفْيَ معيَّته في الخلقِ وفروعه فقط.

وقرئ^(١) آله بتوسيطِ مدَّةٍ بينَ الهمزتين وبإخراجِ الثانيةِ بينَ بين^(٢). وقرئ^(٣) إلهًا بإضمارِ فعلٍ يناسبُ المقامَ، مثل أتدعون أو أتشركون.

﴿بل هم قومٌ يعدلون﴾ إضرابٌ وانتقالٌ من تبكيتهم بطريقِ الخطابِ إلى بيانِ سوءِ حالهم وحكايتِهِ لغيرهم أي بل هم قومٌ عادتهمُ العُدولُ عن طريقِ الحقِّ بالكليةِ والانحرافُ عن الاستقامةِ في كلِّ أمرٍ من الأمورِ فلذلك يفعلون ما يفعلون من العُدولِ عن الحقِّ الواضحِ الذي هو التَّوحيدُ والعُكوفُ على الباطلِ البينِ الذي هو الإشراكُ، وقيل: يعدلون به تعالى غيره وهو بعيدٌ خالٍ عن الإفادة.

﴿أمَّن جعلَ الأرضَ قرارًا﴾ قيل: هو بدلٌ من (أم من خلق السموات) ... إلخ وكذا ما بعده من الجُمْلِ الثلاثِ، وحكم الكلِّ واحدٌ والأظهرُ أنَّ كلَّ واحدةٍ منها إضرابٌ وانتقالٌ من التبكيتِ بما قبلها إلى التبكيتِ بوجهٍ آخرٍ أدخلُ في الإلزامِ بجهةٍ من الجهاتِ أي جعلها بحيثُ يستقرُّ عليها الإنسانُ والدوابُّ بإبداءِ بعضها من الماءِ ودحوها وتسويتها حسبما تدورُ عليه منافعهم.

(١) قرأ بها: ابن عامر، وهشام.

ينظر: البحر المحيط (٨٩/٧)، والحجة لأبي زرعة ص (٥٣٣).

(٢) قرأ بها: نافع، وأبو عمرو، وقالون، وهشام.

ينظر: البحر المحيط (٨٩/٧)، والحجة لأبي زرعة ص (٥٣٣)، والغيث للصفافسي ص (٣١٣).

(٣) ينظر: البحر المحيط (٨٩/٧)، والكشاف للزمخشري (١٥٥/٣)، وتفسير الرازي (٢٠٦/٢٤).

﴿وجعلَ خلّالَها﴾ أوساطها ﴿أنهارًا﴾ جاريةً ينتفعون بها ﴿وجعلَ لها رواسي﴾ أي جبالًا ثوابت تمنعها أن تميّد بأهلها ويتكوّن فيها المعادن وينبع في حضيضها الينابيع ويتعلّق بها من المصالح ما لا يُحصى ﴿وجعلَ بينَ البحرين﴾ أي العذب والمالح أو خليجيّ فارس والروم ﴿حاجزًا﴾ برزخًا مانعًا من الممازجة وقد مرّ في سورة الفرقان، والجعلُ في المواقع الثلاثة الأخيرة إبداعٌ وتأخيرٌ مفعوله عن الظرف لما مرّ مرارًا من التّشويق ﴿إلهٌ مع الله﴾ في الوجود أو في إبداع هذه البدائع على ما مرّ. ﴿بل أكثرهم لا يعلمون﴾ أي شيئًا من الأشياء ولذلك لا يفهمون بطلان ما هم عليه من الشرك مع كمال ظهوره.

﴿أمّن يجيبُ المضطرّ إذا دعاه﴾ وهو الذي أحوجّه شدةً من الشّدائد وألجأته إلى اللجأ والصّراعة إلى الله عزّ وجلّ، اسم مفعولٍ من الاضطرار الذي هو اقتعالٌ من الضرورة.

وعن ابن عبّاس رضي الله تعالى عنهما هو المجهود وعن السّديّ رحمه الله تعالى من لا حول له ولا قوة، وقيل: المذنب إذا استغفر. واللام للجنس لا للاستغراق حتّى يلزم إجابة كلّ مضطرّ.

﴿ويكشف السوء﴾ وهو الذي يعتري الإنسان مما يسوؤه ﴿ويجعلكم خلفاء الأرض﴾ أي خلفاء فيها بأنّ ورّثكم سكناها والتّصرف فيها ممّن قبلكم من الأمم وقيل المراد بالخلافة الملك والتّسلط. ﴿إلهٌ مع الله﴾ الذي يُفيض على كافّة الأنام هذه النعم الجسم ﴿قليلاً ما تذكرون﴾ أي تذكراً قليلاً أو زماناً قليلاً تتذكرون، وما مزيدة لتأكيد معنى القلّة التي أريد بها العدم أو ما يجري مجراه في الحقارة وعدم الجدوى.

وفي تذييل الكلام بنفي التذكّر عنهم إيذاناً بأنّ مضمونهُ مركوزٌ في ذهن كلّ ذكيّ وغبيّ وأنّه من الوضوح بحيث لا يتوقّف إلا على التوجّه إليه وتذكره.

وقرئ (تذكرون)^(١) على الأصل (وتذكرون)^(٢) (يذكرون)^(٣) بالتاء والياء مع

(١) قرأ بها: أبو حيوة.

ينظر: البحر المحيط (٩٠/٧).

(٢) قرأ بها: نافع، وابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر، وشعبة، وابن ذكوان، ويعقوب، وأبو جعفر.

ينظر: البحر المحيط (٩٠/٧)، والتبيان للطوسي (٩٧/٨)، والتيسير للداني ص (١٦٨)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٨٤)، والغيث للصفاقسي ص (٣١٣)، وتفسير الرازي (٢٤/٢٠٩)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٣٨، ٣٣٩).

(٣) قرأ بها: أبو عمرو، وابن عامر، وروح، والحسن، والأعمش، واليزيدي، ويعقوب، وهشام.

الإدغام ﴿أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظِلْمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ أي في ظلمات الليالي فيهما على أنَّ الإضافة للملابسة أو في مشتهات الطرق يقال طريقة ظلماء وعمياء للتي لا منار بها.

﴿وَمَنْ يَرْسُلُ الرِّيحَ بَشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ وهي المطر، ولئن صحَّ أن السبب الأكثري في تكون الريح معاودة الأدخنة الصاعدة من الطبقة الباردة لانكسار حرَّها وتمويجها للهواء فلا ريب في أنَّ الأسباب الفاعلية والقابلية لذلك كله من خلق الله عزَّ وجلَّ، والفاعل للسبب فاعلٌ للمسبب قطعاً ﴿إِلَهَ مَعَ اللَّهِ﴾ نفياً لأن يكون معه إله آخر. وقوله تعالى: ﴿تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ تقرير وتحقيق له، وإظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار للإشعار بعلة الحكم أي تعالى وتنزه بذاته المنفردة بالألوهية المستتعبة لجميع صفات الكمال ونعوت الجمال والجلال المقضية لكون كلِّ المخلوقات مقهوراً تحت قدرته عمَّا يُشركون أي عن وجود ما يُشركونه به تعالى لا مُطلقاً فإنَّ وجوده مما لا مردَّ له بل عن^(١) وجوده بعنوان كونه إلهًا وشريكًا له تعالى أو عن إشراكهم ﴿أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ أي بل آمن يبدأ الخلق ثم يُعيده بعد الموت بالبعث ﴿وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ أي بأسباب سماوية وأرضية قد رتبها على ترتيبٍ بديع تقتضيه الحكمة التي عليها بُني أمر التكوين خيرٌ أم ما تشركونه به في العبادة من جمادٍ لا يتوهم قدرته على شيءٍ ما أصلاً.

﴿إِلَهَ﴾ آخر موجود ﴿مَعَ اللَّهِ﴾ حتَّى يجعلَ شريكًا له في العبادة.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ أمر له عليه الصلاة والسلام بتبكيتهم إثر تبكيت أي هاتوا برهاناً عقلياً أو نقلياً يدلُّ على أنَّ معه تعالى إلهًا لا على أنَّ غيره تعالى يقدر على شيءٍ ممَّا ذكر من أفعاله تعالى كما قيل فإنَّهم لا يدعونهُ صريحاً ولا يلتزمون كونه من لوازم الألوهية وإن كان منها في الحقيقة فمطالبتهم بالبرهان عليه لا على صريح دعواهم ممَّا لا وجه له وفي إضافة البرهان إلى ضميرهم تهكمٌ بهم لما فيها من إيهام أنَّ لهم برهاناً وأنَّى لهم ذلك.

﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أي في تلك الدعوى ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ بعد ما حقق تفرد تعالى بالألوهية ببيان اختصاصه بالقدرة الكاملة

= ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٨)، والبحر المحيط (٩٠/٧)، والتيسير للداني ص (١٦٨)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٨٤)، والكشف للقيسي (١٦٤/٢)، والمجمع للطبرسي (٢٢٨/٧)، والنشر لابن الجزري (٣٣٨/٢)، (٣٣٩).

التامة والرحمة الشاملة العامة، عقبه بذكر ما هو من لوازمه، وهو اختصاصه بعلم الغيب تكميلاً لما قبله وتمهيداً لما بعده من أمر البعث.

والاستثناء منقطع ورفع المستثنى على اللغة التيمية للدلالة على استحالة علم الغيب من أهل السماوات والأرض بتعليقه بكونه سبحانه وتعالى منهم كأنه قيل: إن كان الله تعالى ممن فيهما ففيهم من يعلم الغيب، أو متصل على أن المراد بمن في السماوات والأرض من تعلق علمه بهما واطّلع عليهما اطلاع الحاضر فيهما فإن ذلك معنى مجازي عام له تعالى ولأولي العلم من خلقه، ومن موصولة أو موصوفة ﴿وما يشعرون أياً يُبعثون﴾ أي متى يُشرون من القبور مع كونه ممّا لا بُدّ لهم منه ومن أهم الأمور عندهم. وأياً مركبة من أيّ وأن.

وقرئ^(١) بكسر الهمزة. والضّمير للكفرة وإن كان عدم الشعور بما ذكر عاماً لئلا يلزم التفكيك بينه وبين ما سيأتي من الضمائر الخاصة بهم قطعاً. وقيل الكل لمن، وإسناد خواص الكفرة إلى الجميع من قبيل قولهم بنو فلان فعلوا كذا والفاعل بعض منهم ﴿بل اذكر علمهم في الآخرة﴾ لما نفى عنهم علم الغيب وأكد ذلك بنفي شعورهم بوقت ما هو مصيرهم لا محالة بولغ في تأكيده وتقديره بأن أضرب عنه وبين أنهم في جهل أفحش من جهلهم بوقت بعثهم حيث لا يعلمون أحوال الآخرة مطلقاً مع تعاضد أسباب معرفتها على أن معنى اذكر علمهم في الآخرة تدارك وتتابع علمهم في شأن الآخرة التي ما ذكر من البعث حال من أحوالها حتى انقطع ولم يبق لهم علم بشيء ممّا سيكون فيها قطعاً لكن لا على معنى أنه كان لهم علم بذلك على الحقيقة ثم انتفى شيئاً فشيئاً بل على طريقة المجاز بتنزيل أسباب العلم ومباده من الدلائل العقلية والسّمعية منزلة نفسه وإجراء تساقطها عن درجة اعتبارهم كلّما لاحظوها مجرى تتابعها إلى الانقطاع ثم أضرب وانتقل عن بيان عدم علمهم بها إلى بيان ما هو أسوأ منه وهو حيرتهم في ذلك حيث قيل: ﴿بل هم في شك منها﴾ أي في شك مربّب من نفس الآخرة وتحققها كمن تحير في أمر لا يجد عليه دليلاً فضلاً عن الأمور التي ستقع فيها ثم أضرب عن ذلك إلى بيان أن ما هم فيه أشد وأفطع من الشك حيث قيل: ﴿بل هم منها عمّون﴾ بحيث لا يكادون يدركون دلائلها لاختلال بصائرهم

(١) قرأ بها: السلمي.

ينظر: البحر المحيط (٧/٩٢)، والكشاف للزمخشري (٣/١٥٦)، والمحتسب لابن جني (٢/

١٤٢)، وتفسير الرازي (٢٤/٢١١).

بالْكَلِيَّةِ. وقرئ^(١) بل أدرك علمهم بمعنى انتهى وفني، وقد فسره الحسن البصري بضمحل علمهم، وقيل: كلتا الصيغتين على معنأهما الظاهر أي تكامل واستحكم أو تم أسباب علمهم [بأنها كائنة لا محالة من آيات القيامة القاطعة]^(٢) والحجج الساطعة وتمكنوا من المعرفة فضل تمكن وهم جاهلون في ذلك وقوله تعالى: ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا﴾ [سورة النمل، الآية ٦٦] إضراب وانتقال من وصفهم بمطلق الجهل إلى وصفهم بالشك. وقوله تعالى: ﴿بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ﴾ [سورة النمل، الآية ٦٦] إضراب من وصفهم بالشك إلى وصفهم بما هو أشد منه وأقطع من العمى، وأنت خير بأن تنزيل أسباب العلم [منزلة العلم]^(٣) سنن مسلوكة لكن دلالة النظم الكريم على جهلهم حينئذ ليست بواضحة. وقيل: المراد بوصفهم باستحكام العلم وتكامله التَّهَكُّمُ بهم فيكون وصفًا لهم بالجهل مُبالغة والإضرابان على ما ذكر.

وأصل أَدَارَكَ تَدَارَكَ وبه^(٤) قرأ أبي، فأبدلت التاء دالًا وسُكِّنَتْ فتعذَّر الابتداء فاجتَلِبْتُ همزة الوصل فصَارَ أَدَارَكَ. وقرئ (بل أدرك)^(٥) وأصله افتعل، و(بل أَدَّرَكَ)^(٦) بهمزين، و(بل أَدَّرَكَ)^(٨) بألف بينهما، و(بل أدرك)^(٩) بالتخفيف والنقل،

- (١) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وأبو جعفر، ويعقوب، وشعبة، وحמיד، والمفضل. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٩)، والإعراب للنحاس (٢/ ٥٣٠، ٥٣١)، والإملاء للعكبري (٢/ ٩٤)، والتيسير للداني ص (١٦٨)، وتفسير الطبري (٢٠/ ٥)، وتفسير القرطبي (١٣/ ٢٢٦)، والحجة لأبي زرعة ص (٥٣٥).
- (٢) في ط: بأن القيامة كائنة لا محالة من الآيات القاطعة.
- (٣) سقط في ط.
- (٤) قرأ بها: أبي. ينظر: الإعراب للنحاس (٢/ ٥٣١)، والإملاء للعكبري (٢/ ٩٥)، وتفسير القرطبي (١٣/ ٢٢٦)، والكشاف للزمخشري (٣/ ١٥٦)، والمجمع للطبرسي (٧/ ٢٣٠)، والمحتسب لابن جني (٢/ ١٤٢)، وتفسير الرازي (٢٤/ ٢١٢).
- (٥) في ط: أدرك.
- (٦) قرأ بها: عاصم، وابن عباس، والأعمش، وأبو رجاء، والأعرج، وشيبة، وطلحة، وتوبة العنبري، والحسن، وشعبة، وعطاء بن يسار، وسليمان بن يسار. ينظر: الإملاء للعكبري (٢/ ٩٤)، والمجمع للطبرسي (٧/ ٣٠).
- (٧) قرأ بها: ابن مسعود.
- (٨) ينظر: البحر المحيط (٧/ ٩٢)، وتفسير القرطبي (١٣/ ٢٢٧)، والكشاف للزمخشري (٣/ ١٥٦)، وتفسير الرازي (٢٤/ ٢١٢).
- (٩) ينظر: البحر المحيط (٧/ ٩٢)، وتفسير القرطبي (١٣/ ٢٢٧)، والكشاف للزمخشري (٣/ ١٥٦)، وتفسير الرازي (٢٤/ ٢١٢).
- (٩) قرأ بها: عطاء بن يسار، وورش، وعطاء بن السائب.

و(بَلْ أَدْرِكْ^(١))^(٢) بفتح اللام وتشديد الدال، وأصله بَلْ أَدْرِكْ على الاستفهام، و(بَلَى أَدْرِكْ)^(٣)، و(بَلَى أَدْرِكْ)^(٤)، و(أَمْ تَدَارِكْ)^(٥)، و(أَمْ أَدْرِكْ)^(٦).

فهذه ثنتا عشرة قراءة فما فيه استفهام صريح أو مضمّن من ذلك فهو إنكار ونفي وما فيه بَلَى فإثبات لشعورهم وتفسير له بالإدراك على وجه التّهم الذي هو أبلغ وجوه النّفي والإنكار، وما بعده إضراب عن التّفسير مبالغة في النّفي ودلالة على أنّ شعورهم بها أنّهم شاكون فيها بل إنّهم منها عمّون أو ردّ وإنكار لشعورهم.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بيان لجهلهم بالآخرة وعمّهم منها بحكاية إنكارهم للبعث، ووضع الموصول موضع ضميرهم لذمهم بما في حيز صلته والإشعار بعلّة حكمهم الباطل في قولهم ﴿أُنْذِرْ كُنَّا تُرَابًا وَأَبَاؤُنَا أَتْنَا لَمَخْرُجُونَ﴾ أي أنخرج من القبور إذا كنّا تُرَابًا كما ينبئ عنه مخرجون ولا مساع لأن يكون هو العامل في إذا لاجتماع موانع لو تفرّد واحد منها لكفى في المنع، وتقييد الإخراج بوقت كونهم تُرَابًا ليس لتخصيص الإنكار بالإخراج حينئذ فقط فإنهم منكرون للإحياء بعد الموت مطلقاً وإن كان البدن على حاله بل لتقوية الإنكار بتوجيهه إلى الإخراج في حالة منافية له.

وقوله تعالى وأبأؤنا عطف على اسم كان، وقام الفصل مع الخبر مقام الفصل بالتأكيّد، وتكرير الهمزة في أننا للمبالغة والتّشديد في الإنكار. وتحلية الجملة بأنّ

= ينظر: الإعراب للنحاس (٢/٥٣١)، والإملاء للعكبري (٢/٩٤)، والبحر المحيط (٧/٩٢)، والكشاف للزمخشري (٣/١٥٦)، والمجمع للطبرسي (٧/٢٣٠)، والمحتسب لابن جني (٢/١٤٢).

(١) في ط: أدرك.

(٢) قرأ بها: سليمان بن يسار وعطاء بن السائب.

ينظر: البحر المحيط (٧/٩٢)، وتفسير القرطبي (١٣/٢٢٧)، والمحتسب لابن جني (٢/١٤٢)، وتفسير الرازي (٢٤/٢١٢).

(٣) قرأ بها: ابن عباس.

ينظر: البحر المحيط (٧/٩٢)، والكشاف للزمخشري (٣/١٥٦)، والمجمع للطبرسي (٧/٢٣٠)، وتفسير الرازي (٢٤/٢١٢).

(٤) ينظر: تفسير القرطبي (١٣/٢٢٧)، والكشاف للزمخشري (٣/١٥٦)، وتفسير الرازي (٢٤/٢١٢).

(٥) قرأ بها: أبي.

ينظر: البحر المحيط (٧/٩٢)، والكشف للقيسي (٢/١٦٥).

(٦) قرأ بها: مجاهد.

ينظر: البحر المحيط (٧/٩٢)، وتفسير الطبري (٢٠/٥)، وتفسير القرطبي (١٣/٢٢٧)، والكشاف للزمخشري (٣/١٥٦)، وتفسير الرازي (٢٤/٢١٢).

واللام لتأكيد الإنكار لا لإنكار التأكيد كما يُوهمه ظاهر النظم فإن تقديم الهمزة لاقتضائها الصدارة كما في قوله تعالى: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [سورة البقرة، الآيات ٤٤، ٧٦، وسورة آل عمران، الآية ٦٥، وسورة الأنعام، الآية ٣٢، وسورة الأعراف، الآية ١٦٩، وسورة يونس، الآية ١٦، وسورة هود، الآية ٥١، وسورة يوسف، الآية ١٠٩، وسورة الأنبياء، الآيات ١٠ و ٦٧، وسورة المؤمنون، الآية ٨٠، وسورة القصص، الآية ٦٠، وسورة الصافات، الآية ١٣٨] ونظائره على رأي الجمهور فإن المعنى عندهم تعقيب الإنكار لا إنكار التعقيب كما هو المشهور.

وقرئ إذا كنا بهمزة واحدة مكسورة، وقرئ إننا لمخرجون على الخبر.

﴿لقد وعدنا هذا﴾ أي الإخراج ﴿نحن وأباؤنا من قبل﴾ أي من قبل وعده عليه الصلاة والسلام، وتقديم الموعود على نحن لأنه المقصود بالذكر حيث أخر قصد به المبعوث والجملة استئناف مسوق لتقرير الإنكار. وتصديرها بالقسم لمزيد التأكيد.

وقوله تعالى: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ تقرير إثر تقرير ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾ بسبب تكذيبهم للرسل عليهم الصلاة والسلام فيما دعوهم إليه من الإيمان بالله عز وجل وحده وباليوم الآخر الذي تُنكرونه فإن في مشاهدة عاقبتهم ما فيه كفاية لأولي الأبصار وفي التعبير عن المكذبين بالمجرمين لطف بالمؤمنين في ترك الجرائم.

﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ لإصرارهم على الكفر والتكذيب ﴿وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ﴾ في خرج صدر ﴿مِمَّا يَمْكُرُونَ﴾ من مكرهم فإن الله تعالى يعصمك من الناس.

وقرئ بكسر الضاد^(١) وهو أيضاً مصدر ويجوز أن يكون المفتوح مخففاً من ضيق. وقد قرئ كذلك أي لا تكن في أمر ضيق.

﴿ويقولون متى هذا الوعد﴾ أي العذاب العاجل الموعود ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في إخباركم بإتيانه. والجمع باعتبار شركة المؤمنين في الإخبار بذلك ﴿قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفٌ لَكُمْ﴾ أي تبعكم ولحقكم واللام مزيدة للتأكيد كالباء في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ [سورة البقرة، الآية ١٩٥] أو الفعل مضمّن معنى

(١) قرأ بها: ابن كثير.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٩)، والبحر المحيط (٧/ ٩٤، ٩٥)، والتيسير للداني ص (١٣٩)، وتفسير القرطبي (١٣/ ٢٢٩)، والحجة لابن خالويه ص (٢٧٤)، والسبعة لابن مجاهد ص (٢٨٥)، والغيث للصفاسي ص (٣١٣).

فعل يُعَدَّى باللام. وقرئ بفتح الدال^(١) وهي لغة فيه ﴿بعضُ الذي تستعجلون﴾ وهو عذابٌ يومٍ بدرٍ. وعسى ولعلَّ وسوف في مواعيد الملوك بمنزلة الجزم بها وإنما يطلقونها إظهارًا للوقار وإشعارًا بأنَّ الرَّمَزَ من أمثالهم كالتصريح ممَّن عداهم وعلى ذلك مجرى وعد الله تعالى ووعيدِهِ. وإيثارُ ما عليه النَّظْمُ الكريمُ على أن يُقالَ عسى أن يردفكم . . . إلخ لكونه أدلَّ على تحقق الوعد. ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ أي لذو إفضالٍ وإنعامٍ على كافَّة النَّاسِ. ومن جُمْلَةِ إنعاماته تأخيرُ عقوبة هؤلاء على ما يرتكبونه من المَعَاصِي التي من جُمْلَتِها استعجالُ العذابِ ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ لا يعرفون حقَّ النعمة فيه فلا يشكرونه بل يستعجلون بجهلهم وقوعه كدأب هؤلاء.

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ﴾ أي ما تُخفيه. وقرئ بفتح التاء^(٢) من كنتُ الشيء إذا سترته ﴿وما يُعلنون﴾ من الأفعال والأقوال التي من جُمْلَتِها ما حُكي عنهم من استعجالِ العذابِ وفيه إيذانٌ بأنَّ لهم قبائحَ غيرَ ما يُظهِرونَهُ وأَنَّهُ تعالى يُجازيهم على الكلِّ. وتقديمُ السرِّ على العلنِ قد مرَّ سرده في سورة البقرة عند قوله تعالى: ﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ [سورة البقرة، الآية ٧٧].

﴿وما مِن غائبةٍ في السَّماءِ والأرضِ﴾ أي من خافيةٍ فيهما وهما من الصِّفَاتِ الغالبة. والتَّاءُ للمبالغة كما في الراوية أو اسمانٍ لما يغيبُ ويخفى والتَّاءُ للنقل إلى الاسمِيَّةِ ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾ أي بَيِّنٍ أو مُبِينٍ لما فيه لمن يُطالعه وهو اللُّوحُ المحفوظُ، وقيل هو القضاء العدلُ بطريق الاستعارة.

﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ من جُمْلَتِهِ ما اختلفوا في شأنِ المسيح وتحزَّبوا فيه أحزابًا وركبوا متنَّ العتوِّ والغلوِّ في الإفراط والتفريط والتشبيه والتنزيه ووقعَ بينهم التناكُذُ في أشياء حتَّى بلغَ المُشاقَّةَ إلى حيثُ لعنَ بعضهم بعضًا وقد نزلَ القرآنُ الكريمُ ببيانِ كُنهِ الأمرِ لو كانوا في حيزِ الإنصافِ. ﴿وَإِنَّهُ لَهْدَى وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ على الإطلاقِ فيدخلُ فيهم من آمنَ من بني إسرائيلَ دُخولًا أوليًا ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ﴾ أي بينَ بني إسرائيلَ ﴿بِحُكْمِهِ﴾ بما يحكمُ به

(١) قرأ بها: الأعرج.

ينظر: الإملاء للعكبري (٩٥/٢)، والبحر المحيط (٩٥/٧)، والكشاف للزمخشري (١٥٨/٣)، والمحتسب لابن جني (١٤٣/٢)، وتفسير الرازي (٢٤/٢١٤).

(٢) قرأ بها: ابن محيصن، وخميد، وابن السميع.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٩)، والإملاء للعكبري (٩٥/٢)، والبحر المحيط (٩٥/٧)، وتفسير القرطبي (٢٣٠/١٣)، والكشاف للزمخشري (١٥٨/٣)، والمحتسب لابن جني (١٤٤/٢).

وهو الحقُّ أو بحكمته ويؤيده أنه قرئ بِحَكَمِهِ^(١).

﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ فلا يردُّ حكمه وقضاؤه ﴿الْعَلِيمُ﴾ بجميع الأشياء التي مِنْ جُمْلَتِهَا ما يقضى به والفاء في قوله تعالى: ﴿فتوكل على الله﴾ لترتيب الأمر على ما ذكر من شؤونه عزَّ وجلَّ فإنها موجبة للتوكل عليه وداعية إلى الأمر به أي فتوكل على الله الذي هذا شأنه فإنه موجب على كلِّ أحد أن يتوكل عليه ويفوض جميع أموره إليه وقوله تعالى: ﴿إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ﴾ تعليلٌ صريحٌ للتوكل على الله تعالى بكونه عليه الصَّلَاة والسلام على الحقِّ البين أو الفاصل بينه وبين الباطل أو بين المحقِّ والمبطل فإن كونه عليه الصَّلَاة والسلام كذلك ممَّا يوجب الوثوق بحفظه تعالى ونصرتَه وتأيدَه لا محالة.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى﴾... إلخ تعليلٌ آخرٌ للتوكل الذي هو عبارة عن التبتل إلى الله تعالى وتفويض الأمر إليه والإعراض عن التشبث بما سواه وقد علَّل أولاً بما يُوجبه من جهته تعالى أعني قضاءه بالحقِّ وعزَّته وعلمه تعالى وثانياً بما يُوجبه من جهته عليه الصَّلَاة والسلام على أحد الوجهين أعني كونه عليه الصَّلَاة والسلام على الحقِّ ومن جهته تعالى على الوجه الآخر أعني إعانتَه تعالى وتأيدَه للحقِّ.

ثم علَّل ثالثاً بما يُوجبه لكن لا بالذات بل بواسطة إيجابه للإعراض عن التشبث بما سواه تعالى فإن كونهم كالموتى والضَّمُّ والعُمِّيُّ موجبٌ لقطع الطمع عن مشايعتهم ومعاصدتهم رأساً وداع إلى تخصيص الاعتصاف به تعالى وهو المعنى بالتوكل عليه تعالى وإنما شُبِّهوا بالموتى لعدم تأثرهم بما يُتلى عليهم من القوارع. وإطلاق الإسماع عن المفعول لبيان عدم سماعهم لشيء من المسموعات ولعلَّ [المَرَادَ]^(٢) تشبيه قلوبهم بالموتى^(٣) فيما ذكر من عدم الشعور فإن القلب مشعرٌ من المشاعر أُشير إلى بطلانه

(١) قرأ بها: جناح بن حبيش.

ينظر: البحر المحيط (٩٦/٧)، والكشاف للزمخشري (١٥٩/٣)، وتفسير الرازي (٢١٦/٢٤).

(٢) سقط في خ.

(٣) وذلك على طريقة الاستعارة في انتفاء فهم معاني القرآن، وشبهوا بالصم كذلك في انتفاء أثر بلاغة ألفاظه في نفوسهم، وللقرآن أثران أثر في اشتماله على المعاني التي تقبلها العقول السليمة، والأثر الثاني: في دلالة نظمه وبلاغته وأنه خارج عن مقدرة بلغاء العرب، فحصلت استعارتان: فقد شبهوا بالموتى بالنظر إلى الأثر الأول وشبهوا بالصم بالنظر إلى الأثر الثاني، ونفي الإسماع منهما ترشيحان للاستعارتين، وهما مستعاران لانتفاء معالجة إبلاغهم.

ينظر: الكشاف (١٥٩/٣)، والتحرير والتنوير (٣٤/٢٠، ٣٥)، والاستعارة تلخيص المفتاح (٢٩٥)، والطرز للعلوي (٣٣٤/٣)، والمثل السائر (٨٣/٢) وما بعدها، ومفتاح العلوم (٣٨٠)، وشروح التلخيص (٥٦/٤) وما بعدها.

بالمرة ثم بُيِّنَ بطلانُ مشعري الأذن والعين كما في قوله تعالى: ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ [سورة الأعراف، الآية ١٧٩] ولا فبعد تشبيه أنفسهم بالموتى لا يظهر لتشبيههم بالصَّمِّ والعُمي مزيدٌ مزية. ﴿وَلَا تَسْمَعُ الصَّمِّ الدُّعَاءَ﴾ أي الدَّعْوَةُ إلى أمرٍ من الأمور، وتقييدُ النفي بقوله تعالى ﴿إِذَا وَلَوْا مُدْبِرِينَ﴾ لتكميل التشبيه وتأكيد النفي فإنَّهم مع صَمَمِهِم عن الدُّعَاءِ إلى الحقِّ مُعْرَضُونَ عن الدَّاعِي مُؤَلَّونَ على أدبارِهِم، ولا ريبَ في أنَّ الأصمَّ لا يسمعُ الدُّعَاءَ مع كونِ الدَّاعِي بمقابلةِ صُماخه قريباً منه فكيف إذا كانَ خلقه بعيداً منه. وقرئ (ولا يَسْمَعُ الصَّمِّ الدُّعَاءَ)^(١).

﴿وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمي عَنْ ضَلَالَتِهِمْ﴾ هدايةٌ موصَّلةٌ إلى المطلوب كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [سورة القصص، الآية ٥٦] فإنَّ الاهتداء منوطٌ بالبصر، وعن متعلِّقةٍ بالهداية باعتبار تضمينه معنى الصَّرفِ وقيل: بالعمى، يقال: عمي عن كذا وفيه بعد. وإيرادُ الجملة الاسمية للمبالغة في نفي الهداية. وقرئ (وما أنت تَهْدِي الْعُمي)^(٢) ﴿إِنْ تَسْمَعُ﴾ أي ما تُسمع سماعاً يُجدي السامعَ نفعاً ﴿إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا﴾ أي مَنْ مِنْ شَأْنِهِم الإيمانُ بها. وإيرادُ الإسماع في النفي والإثبات دون الهداية مع قُربها بأنَّ يقالَ إنَّ تَهْدِي إِلا مَنْ يُؤْمِنُ... إلخ لما أنَّ طريقَ الهداية هو إسماعُ الآياتِ التنزيليةِ ﴿فَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾ تعليلٌ لإيمانهم بها كأنه قيلَ فإنَّهم مُنقادُونَ للحقِّ. وقيل: مُخلصون لله تعالى من قوله تعالى: ﴿بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ [سورة البقرة، الآية ١١٢].

﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ﴾ بيانٌ لما أُشير إليه بقوله تعالى: ﴿بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ﴾ [سورة النمل، الآية ٧٢] من بقية ما يستعجلونه من السَّاعَةِ ومباديها، والمرادُ بالقول ما نطقَ من الآياتِ الكريمة بمجيءِ السَّاعَةِ وما فيها مِنْ فُتُونِ الأَحوَالِ

(١) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، وابن محيصن، وحמיד، وعباس، وابن أبي إسحاق.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٩)، والبحر المحيط (٩٦/٧)، والتبيان للطوسي (١٠٣/٨)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٨٦)، والغيث للصفاسي ص (٣١٣)، والكشف للقيسي (١٦٥/٢)، والنشر لابن الجزري (٣٣٩/٢).

(٢) قرأ بها: حمزة، والشنبوذي، ويحيى بن وثاب، والأعمش، وطلحة، وابن يعمر.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٣٩)، والإعراب للنحاس (٥٣٣/٢)، والتيسير للداني ص (١٦٩)، والغيث للصفاسي ص (٣١٣)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٨٦)، والكشف للقيسي (٢/١٦٦)، والنشر لابن الجزري (٣٣٩/٢).

التي كانوا يستعجلونها وبوقوعه^(١) قيامها وحصولها عبّر عن ذلك به للإيذان بشدة وقعها وتأثيرها.

وإسناده إلى القول لما أنّ المراد بيان وقوعها من حيث إنّها مصداق للقول الناطق بمجيئها وقد أريد بالوقوع دُنُوّه واقترابه كما في قوله تعالى: ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ﴾ [سورة النحل، الآية ١] أي إذا دَنَا وقوع مدلول القول المذكور الذي لا يكادون يسمعونّه ومصداقه ﴿أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ﴾ وهي الجَسَّاسَةُ وفي التعبير عنها باسم الجنس وتأكيد إبهامه بالتَّنوين التفخيمي من الدَّلالة على غَرَابَةِ شأنها وخروج أوصافها عن طور البيان ما لا يخفى.

وقد ورد في الحديث أنّ طولها ستون ذراعاً لا يدرکها طالب ولا يفوتها هارب^(٢).

وروي أنّ لها أربع قوائم ولها زَعَبٌ وریش وجناحان^(٣).

وعن ابن جريج في وصفها: (رأس ثور وعين خنزير وأذن فيل وقرن أيل وعنق نعامة وصدر أسد ولون نمر وخالصة هرة وذنب كبش وخفّ بعير وما بين المفصلين اثنا عشر ذراعاً بذراع آدم عليه السلام).

وقال وهب: وجهها وجه الرجل وباقي خلقها خلق الطير. وروي عن علي رضي الله عنه أنّه قال: (ليس بدابة لها ذنب ولكن لها لحية). كأنه يشير إلى أنه رجل. والمشهور أنّها دابة. وروي لا تخرج إلا رأسها ورأسها يبلغ عنان السماء أو يبلغ السحاب. وعن أبي هريرة رضي الله عنه فيها كل لون ما بين قرنيها فرسخ للراكب^(٤). وعن الحسن رضي الله عنه لا يتم خروجها إلا بعد ثلاثة أيام. وعن علي رضي الله عنه أنّها تخرج ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا يخرج كل يوم إلا ثلثها. وعن النبي عليه الصلاة والسلام أنه سئل من أين تخرج الدابة فقال: «من أعظم المساجد

(١) في خ: ووقع.

(٢) ذكره الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري (١٩/٣) وقال: رواه الثعلبي من حديث محمد بن النضر بن محمد الأودي عن أبيه عن سفيان الثوري عن شهاب بن عبد الرحمن بن طارق عن ربعي بن حراش عن حذيفة قال قال رسول الله ﷺ «دابة الأرض طولها ستون ذراعاً لا يدرکها طالب ولا يفوتها هارب فتسم المؤمن بين عينيه مؤمن وتسم الكافر بين عينيه كافر ومعها عصا موسى وخاتم سليمان» انتهى وبعضه في مستدرک الحاكم.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (٢٩٢٥/٩) برقم (١٦٦٠٢) من حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - موقوفاً عليه بلفظ: «هي دابة ذات زغب وریش، لها أربع قوائم، ثم تخرج في بعض أودية تهامة».

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (٢٩٢٥/٩) برقم (١٦٥٩٩).

حرمة على الله تعالى»^(١) يعني المسجد الحرام.

وروي أنها تخرج ثلاث خرجات تخرج بأقصى اليمين ثم تتكمن ثم تخرج بالبادية ثم تتكمن دهرًا طويلًا فبينما الناس في أعظم المساجد حرمة على الله تعالى وأكرمها فما يهولهم إلا خروجها من بين الركن حذاء دار بني مخزوم عن يمين الخارج من المسجد فقوم يهربون وقوم يقفون نظارة.

وقيل: تخرج من الصفا. وروي بينا عيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون إذ اضطرب الأرض تحتهم تحرك القنديل وينشق الصفا مما يلي المسعى فتخرج^(٢) الدابة من الصفا ومعها عصا موسى وخاتم سليمان عليهما السلام فتضرب المؤمن في مسجده بالعصا فتتكت نكتة بيضاء فتفشو حتى يضيء لها وجهه وتكتب بين عينيه مؤمن، وتتك الكافر بالخاتم في أنفه فتفشو النكتة حتى يسود لها وجهه وتكتب بين عينيه كافر ثم تقول لهم أنت يا فلان من أهل الجنة وأنت يا فلان من أهل النار. وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قرع الصفا بعصاه وهو مُحرم وقال إن الدابة لتسمع قرع عصاي هذه.

وروى أبو هريرة عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال «بشس الشعب شعب أجياد»^(٣) مرتين أو ثلاثًا قيل: ولم ذاك يا رسول الله قال «تخرج منه الدابة فتصرخ ثلاث صرخات يسمعها من بين الخافقين فتكلم بالعربية بلسان ذلق»^(٤) وذلك قوله تعالى: «تكلّمهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون» أي تكلّمهم بأنهم كانوا لا يوقنون بآيات الله تعالى الناطقة بمجيء الساعة ومباديها أو بجميع آياته التي من جملتها تلك الآيات وقيل: بآياته التي من جملتها خروجها بين يدي الساعة والأول

(١) أخرجه الطبري في تفسيره (١٥/٢٠) من حديث حذيفة بن اليمان رضي الله عنه مرفوعًا، وبنحوه أخرجه الحاكم في المستدرک (٥٣٠/٤) كتاب الفتن والملاحم من حديث أبي سريجة الأنصاري رضي الله عنه.

(٢) في خ: لتخرج.

(٣) ذكره ابن حبان في الثقات (٣٤٠/٤) من رواية إسحاق بن إبراهيم الحنظلي قال: ثنا عمرو بن هرمز، قال: حدثني سودة، قال: كنت مع ابن عباس بمكة فذكره.

(٤) في خ: فلق.

(٥) أخرجه الفاكهي في أخبار مكة (٤٣/٤)، وابن عدي في الكامل (١٧٢/٣)، من طريق رباح بن عبيد الله، عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه، عن أبي هريرة رضي الله عنه دون ذكر قول: «تتكلّم بالعربية بلسان ذلق».

قال ابن عدي: ورباح بن عبيد الله ذكر هذا الحديث، وأنكر عليه، وله غيرها عن أبيه عبيد الله بن عمر، وليس حديثه بالكثير» اهـ.

هو الحقُّ كما سُتحيط به علماً .

وقرئ^(١) بأنَّ النَّاسَ الْآيَةَ وإضافةُ الآياتِ إلى نُونِ العظمةِ لأنَّها حكايةٌ منه تعالى لمعنى قولها لا لعينِ عبارتها وقيل: لأنَّها حكايةٌ منها لقولِ الله عزَّ وجلَّ وقيل: لاختصاصِها به تعالى وأثرِها عنده كما يقولُ بعضُ خواصِّ الملكِ خيلُنا وبلادُنا وإنَّما الخيلُ والبلادُ لمولاهُ وقيل: هناك مضافٌ محذوفٌ أي بآياتِ [ربِّنا]^(٢).

ووصفُهم بعدمِ الإيقانِ بها مع أنَّهم كانوا جاحدينَ بها للإيدانِ بأنَّه كانَ من حقِّهم أن يُوقنوا بها ويقطعوا بصحتها وقد اتَّصفوا بنقيضه.

وقرئ (إنَّ النَّاسَ)^(٣) بالكسرِ على إضمِّارِ القولِ أو إجراءِ الكلامِ مجراهُ.

والكلامُ في الإضافةِ كالذي سبقَ وقيل: هو استئنافٌ مُسوقٌ من جهتهِ تعالى لتعليلِ إخراجِها أو تكليمِها ويردُّه الجمعُ بينَ صيغتي الماضي والمستقبلِ فإنَّه صريحٌ في كونه حكايةً لعدمِ إيقانِهم السابقِ في الدنيا.

والمرادُ بالنَّاسِ إمَّا الكفَّرةَ على الإطلاقِ أو مُشركو مَكَّةَ.

وقد رُوي عن وهب أنَّها تخبرُ كلَّ مَنْ تراهُ أنَّ أهلَ مَكَّةَ كانوا بمحمدٍ والقرآنِ لا يؤقنون. وقرئ (تَكَلَّمُهم)^(٤) مِن الكَلَمِ الذي هو الجُرْحُ. والمُرَادُ به ما نُقِلَ من الوسمِ بالعَصَا والخاتمِ وقد جَوَزَ كونُ القراءةِ المشهورةِ أيضاً منه لمعنى التَّكثيرِ ولا يخفى بعده.

﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا﴾ بيانُ إجماليٍّ لحالِ المُكذِّبينَ عند قيامِ السَّاعةِ

(١) قرأ بها: ابن مسعود.

ينظر: البحر المحيط (٩٧/٧)، والتبيان للطوسي (١٠٧/٨)، وتفسير القرطبي (٢٣٨/١٣)، والحجة لأبي زرعة، ص (٥٣٨)، والكشاف للزمخشري (١٦٠/٣)، والكشف للقيسي (١٦٧/٢)، والمحتسب لابن جني (١٤٥/٢).

(٢) سقط في خ.

(٣) قرأ بها: ابن عامر، وابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وخلف، وأبو جعفر. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٠)، والإملاء للعكبري (٩٥/٢)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٧٨)، والغيث للصفاسي ص (٣١٤)، والكشف للقيسي (١٦٧/٢)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٣٨).

(٤) قرأ بها: ابن عباس، ومجاهد، وابن جبير، وأبو زرعة، والمجدي، وأبو حيوة، وابن أبي عتبة، وعكرمة، وطلحة، والحسن، وأبو رجاء.

ينظر: الإعراب للنحاس (٥٣٥/٢)، والإملاء للعكبري (٩٥/٢)، والبحر المحيط (٩٧/٧)، والمجمع للطبرسي (٢٣٢/٧)، والمعاني للفراء (٣٠٠/٢)، وتفسير الرازي (٢١٨/٢٤).

بعد بيانِ بعضِ مبادئها . ويومَ منصوبٍ بمضمِرٍ خُوطبَ به النبيُّ عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ . والمرادُ بهذا الحشرِ هو الحشرُ للعذابِ بعدَ الحشرِ الكلِّيِّ الشَّامِلِ لكافَّةِ الخَلْقِ . وتوجيهُ الأمرِ بالذكرِ إلى الوقتِ مع أنَّ المقصودَ تذكيرُ ما وقعَ فيه من الحوادثِ قد مرَّ بيانُ سرِّه مرارًا أي واذكروا لهم وقتَ حشرنا أي جمعنا من كلِّ أمةٍ من أممِ الأنبياءِ عليهم الصَّلَاةُ والسَّلَامُ أو من أهلِ كلِّ قرنٍ من القرونِ جماعةٌ كثيرةٌ فمن تبعيضيةٍ لأنَّ كلَّ أمةٍ منقسمةٌ إلى مصدقٍ ومكذِّبٍ، وقوله تعالى: ﴿مَنْ يَكْذِبْ بِآيَاتِنَا﴾ بيانٌ للفوجِ أي فوجًا مكذِّبين بها ﴿فهم يُوزعون﴾ أي يُحبس أوَّلُهم على آخرهم حتى يتلاحقوا ويجتمعوا في موقفِ التَّوبيخِ والمُنَاقشةِ وفيه من الدَّلالةِ على كثرةِ عددهم وتباعُدِ أطرافهم ما لا يخفى .

وعن ابنِ عباسٍ رضي الله عنهما: أبو جهلٍ والوليدُ بن المُغيرةِ وشيبةُ بن ربيعةٍ يُساقون بين يدي أهلِ مَكَّةَ وهكذا يُحشر قادةُ سائرِ الأممِ بين أيديهم إلى النَّارِ .

﴿حَتَّى إِذَا جَاءُوا﴾ إلى موقفِ السُّؤالِ والجَوَابِ والمُنَاقشةِ والحسابِ ﴿قال﴾ أي الله عزَّ وجلَّ موبخًا لهم على التَّكذيبِ والالتفاتِ لتربيةِ المهابةِ ﴿أَكْذَبْتُمْ بِآيَاتِي﴾ النَّاظِقَةِ بقاءِ يومِكم هذا .

وقوله تعالى ﴿وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا﴾ جملةٌ حاليةٌ مفيدةٌ لزيادةِ شناعةِ التَّكذيبِ وغايةِ قُبْحِهِ ومؤكدَةٌ للإنكارِ والتَّوبيخِ أي أكذبتم بها بادئِ الرَّأيِ غيرِ ناظرينَ فيها نظرًا يُؤدِّي إلى العلمِ بكنهها وأنها حقيقةٌ بالتَّصديقِ حتمًا، وهذا نصٌّ في أنَّ المرادَ بالآياتِ فيما سلف في الموضوعين هي الآياتُ القرآنيَّةُ لأنَّها هي المُنطويةُ على دلائلِ الصَّحَّةِ وشواهدِ الصِّدقِ التي لم يُحيطوا بها علمًا مع وجوبِ أن يتأمَّلوا ويتدبَّروا فيها لا نفسُ السَّاعةِ وما فيها . وقيل: هو معطوفٌ على كذبتم أي أجمعتم بين التَّكذيبِ وعدمِ التَّدبرِ فيها ﴿أَمَّاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي أم أيُّ شيءٍ كنتم تعملون بها أو أم أيُّ شيءٍ كنتم تعملون غيرَ ذلكَ بمعنى أنَّه لم يكن لهم عملٌ غيرَ ذلكَ كأنَّهم لم يُخلقوا إلا للكفرِ والمَعَاصي مع أنَّهم ما خلُقوا إلا للإيمانِ والطَّاعةِ يخاطبون بذلك تبكيًا ثم يُكَبِّون في النَّارِ وذلكَ قوله تعالى: ﴿وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ﴾ أي حلَّ بهم العذابُ الذي هو مدلولُ القولِ النَّاطِقِ بحلوله ونزوله ﴿بِمَا ظَلَمُوا﴾ بسببِ ظُلُمهم الذي هو تكذيبُهم بآياتِ الله ﴿فهم لا ينطقون﴾ لانقطاعهم عن الجوابِ بالكلِّيةِ وابتلائهم بشغلٍ شاغلٍ من العذابِ الأليمِ .

﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنُوا فِيهِ﴾ الرؤيةُ قلبيةٌ لا بصريةٌ لأنَّ نفسَ اللَّيْلِ والنَّهارِ وإنَّ كانا من المُبصراتِ لكن جعلهما كما ذُكر من قبيلِ المعقولاتِ أي أَلَمْ

يَعْلَمُوا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ بِمَا فِيهِ مِنَ الْإِظْلَامِ لِيَسْتَرِيحُوا فِيهِ بِالنُّومِ وَالْقَرَارِ. ﴿وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ أَي لِيُبْصِرُوا بِمَا فِيهِ مِنَ الْإِضَاءَةِ طَرَقَ التَّقْلِبُ فِي أُمُورِ الْمَعَاشِ فَبُولَغَ فِيهِ حَيْثُ جُعِلَ الْإِبْصَارُ الَّذِي هُوَ حَالُ النَّاسِ حَالًا لَهُ وَوَصَفًا مِنْ أَوْصَافِهِ الَّتِي جُعِلَ عَلَيْهَا بِحَيْثُ لَا يَنْفَكُ عَنْهَا وَلَمْ يَسْلُكْ فِي اللَّيْلِ هَذَا الْمَسْلَكَ لِمَا أَنَّ تَأْثِيرَ ظِلَامِ اللَّيْلِ فِي السُّكُونِ لَيْسَ بِمَثَابَةِ تَأْثِيرِ ضَوْءِ النَّهَارِ فِي الْأَبْصَارِ ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أَي فِي جَعْلِهِمَا كَمَا وَصَفْنَا، وَمَا فِي اسْمِ الْإِشَارَةِ مِنْ مَعْنَى الْبُعْدِ لِلْإِشْعَارِ بِبُعْدِ دَرَجَتِهِ فِي الْفَضْلِ.

﴿لَايَاتٍ﴾ أَي عَظِيمَةٌ كَثِيرَةٌ ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ دَالَّةٌ عَلَى صِحَّةِ الْبَعْثِ وَصَدَقِ الْآيَاتِ النَّاطِقَةِ بِهِ دَلَالَةٌ وَاضِحَةٌ كَيْفَ لَا وَإِنْ مَنْ تَأَمَّلَ فِي تَعَاوُبِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَاخْتِلَافِهِمَا عَلَى وَجْهِهِ بِدِيعَةٍ^(١) مَبْنِيَّةٌ عَلَى حِكْمٍ رَاقِقَةٍ تَحَارُّ فِي فَهْمِهَا الْعُقُولُ وَلَا يُحِيطُ بِهَا إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَشَاهَدَ فِي الْآفَاقِ تَبَدُّلَ ظُلْمَةِ اللَّيْلِ الْمَحَاكِئَةِ لِلْمَوْتِ بِضِيَاءِ النَّهَارِ الْمُضَاهِي لِلْحَيَاةِ وَعَايَنَ فِي نَفْسِهِ تَبَدُّلَ النَّوْمِ الَّذِي هُوَ أَخُو الْمَوْتِ بِالْإِنْبَاءِ الَّذِي هُوَ مِثْلُ الْحَيَاةِ قَضَى بِأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ قَضَاءً مُتَقَنًّا وَجَزْمًا بِأَنَّهُ تَعَالَى [قَدْ]^(٢) جَعَلَ هَذَا أُنْمُودَجًا لَهُ وَدَلِيلًا يَسْتَدِلُّ بِهِ عَلَى تَحْقِيقِهِ وَأَنَّ الْآيَاتِ النَّاطِقَةَ بِهِ وَبِكُونِ حَالِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بُرْهَانًا عَلَيْهِ وَسَائِرَ الْآيَاتِ كُلِّهَا حَقٌّ نَازِلٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى.

﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ إِمَّا مَعْطُوفٌ عَلَى يَوْمَ نَحْشُرُ مَنْصُوبٌ بِنَاصِبِهِ أَوْ بِمَضْمَرٍ مَعْطُوفٍ عَلَيْهِ. وَالصُّورُ هُوَ الْقَرْنُ الَّذِي يُنْفَخُ فِيهِ إِسْرَافِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ^(٣) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَمَّا [فَرَعَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ]»^(٤) خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ خَلَقَ الصُّورَ فَأَعْطَاهُ إِسْرَافِيلَ فَهُوَ وَاضِعُهُ عَلَى فِيهِ شَاخِصٌ بِصُرِّهِ إِلَى الْعَرْشِ مَتَى يُؤْمَرُ قَالَ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الصُّورُ؟ قَالَ: «الْقَرْنُ» قَالَ قُلْتُ: كَيْفَ هُوَ؟ قَالَ: «عَظِيمٌ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ عَظَمَ دَارَةٍ فِيهِ كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَيُؤْمَرُ بِالنَّفْخِ فِيهِ فَيَنْفَخُ نَفْخَةً لَا يَبْقَى عِنْدَهَا فِي الْحَيَاةِ أَحَدٌ غَيْرُ مَنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [سورة الزمر، الآية ٦٨] ثُمَّ يُؤْمَرُ بِأُخْرَى فَيَنْفَخُ نَفْخَةً لَا يَبْقَى مَعَهَا مَيِّتٌ إِلَّا بُعِثَ وَقَامَ وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾»^(٥).

(١) فِي خ: بِدِيلَةٌ.

(٢) سَقَطَ فِي خ.

(٣) فِي خ: وَعَنْ.

(٤) سَقَطَ فِي خ.

(٥) أَخْرَجَهُ إِسْحَاقُ بْنُ رَاهُوَيْهِ فِي مُسْنَدِهِ (٨٤/١)، بِرَقْم (١٠)، وَابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي الْأَهْوَالِ ص (٥٧)،

وَابْنُ نَصْرِ الْمُرُوزِيِّ فِي تَعْظِيمِ قَدْرِ الصَّلَاةِ (٢٨٣/١)، بِرَقْم (٢٧٣)، وَالطَّبْرِيِّ (٣٠/١٦)، وَالْعَقْلِيِّ

فِي الضَّعْفَاءِ (١٤٧/٤)، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ (٢٩٢٨/٩)، بِرَقْم (١٦٦٢١)، وَأَبُو الشَّيْخِ فِي الْعِظْمَةِ (١) =

والذي يستدعيه سباق النظم الكريم وسياقه [أن^(١)] المراد بالنفخ ههنا هي النفخة الثانية وبالفرع في قوله تعالى ﴿فَفَزَعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ ما يعتري الكل عند البعث والنشور^(٢) بمشاهدة الأمور الهائلة الخارقة للعادات في الأنفس والآفاق من الرعب والتَّهْيِبِ الضروريينِ الجبلينِ.

وإيراد صيغة الماضي مع كون المعطوف عليه أعني يُنفخ مضارعاً للدلالة على تحقق وقوعه إثر النَّفخ، ولعلَّ تأخير بيان الأحوال الواقعة عند ابتداء النَّفخ عن بيان ما يقع بعدها من حشر المكذِبين من كل أمة لتثنية التَّهْوِيل بتكرير التَّذْكِير إيذاناً بأنَّ كل واحد منهما طامةٌ كُبرى وداهيةٌ دهياء حقيقة بالتَّذْكِير على حيالها، ولو روعي التَّرتيب الوقوعي لربما تُوهم أنَّ الكلَّ داهيةٌ واحدةٌ قد أمر بذكرها كما مرَّ في قصَّة^(٣) البقرة ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ أي أن [لا]^(٤) يَفْزَعُ قِيلَ: هُم [جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل عليهم السَّلام، وقيل: الحور والخزنة وحَمَلَةُ الْعَرْشِ].

﴿وكل﴾ أي كل واحد من المبعوثين^(٥) عند النَّفخ ﴿آتَوْه﴾ حضروا الموقف بين يدي رب العزة جلَّ جلاله للسَّؤال والجواب والمُنَاقشة والحساب. وقرئ (آتاه)^(٦) باعتبار لفظ الكل كما أنَّ القراءة الأولى باعتبار معناه. وقرئ (آتوه)^(٧) أي حاضروه ﴿داخرين﴾ أي صاعرين. وقرئ (دخرين)^(٨).

وقوله تعالى: ﴿وترى الجبال﴾ عطفت على يُنفخ داخل في حكم التَّذْكِيرِ.

= (٨٢٢)، وابن المقري في معجمه (١٥٢/٣)، والثعلبي في تفسيره (٢٢٧/٧)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(١) سقط في خ.

(٢) في خ: بالنشور.

(٣) في ط: سورة.

(٤) سقط في خ.

(٥) سقط في خ.

(٦) قرأ بها: قتادة.

ينظر: تفسير القرطبي (٢٤١/١٣)، والكشاف للزمخشري (١٦١/٣)، والمحتسب لابن جني (٢/١٤٥)، وتفسير الرازي (٢٢٠/٢٤).

(٧) قرأ بها: الكسائي، وابن عامر، وأبو عمرو، وابن كثير، ونافع، وعاصم.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٠)، والبحر المحيط (١٠٠/٧)، والبيان للطوسي (١٠٨/٨)،

والتيسير للداني ص (١٦٩)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٨٧)، والغيث للصفاسي ص (٣١٤)،

والكشف للقيسي (١٦٧/٢).

(٨) قرأ بها: الحسن، والأعمش.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٠)، والبحر المحيط (١٠٠/٧)، والكشاف للزمخشري (٣/١٦١)، وتفسير الرازي (٢٢٠/٢٤).

وقوله عز وجل ﴿تَحْسِبُهَا جَامِدَةً﴾ أي ثابتة في أماكنها إما بدل منه أو حال من ضمير ترى أو من مفعوله.

وقوله تعالى: ﴿وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾ حال من ضمير الجبال في تحسبها أو في جامدة أي تراها وأي العين ساكنة والحال أنها تمر مر السحاب التي تسيرها الرياح سيرًا حثيثًا، وذلك أن الأجرام العظام إذا تحركت نحو سميت لا تكاد تبين حركتها وعليه قول من قال: [الطويل]

بأرعن مثل الطود تحسب أنهم وقوف لحاج والركاب تهملج^(١)
[و]^(٢) قد أدمج في هذا التشبيه تشبيه حال الجبال بحال السحاب في تخلخل الأجزاء^(٣) وانتفاشها كما في قوله تعالى: ﴿وتكون الجبال كالعهن المنفوش﴾ [سورة القارعة، الآية ٥] وهذا أيضًا مما يقع بعد النفخة الثانية عند حشر الخلق يُبدل الله عز وجل الأرض [غير الأرض]^(٤) ويغير هيأتها ويُسِّر الجبال عن مقارها على ما ذكر من

(١) وهو للناطقة الجعدي في ديوانه (ص ١٨٧)، ولسان العرب (٣/٢٤٩) (صرد)، وتاج العروس (٨/٢٧١) (صرد) والمعاني الكبير، ص (٨٩١).

(٢) سقط في ط.

(٣) وقع خلاف بين العلماء على ميقات هذا التشبيه أفي الآخرة أم في الدنيا، والذين قالوا إنه تشبيه لإفناء الجبال في الآخرة نظروا إلى سياق التشبيه ﴿ونفخ في الصور فصعق من في السموات﴾ والذين قالوا إنه تشبيه لسير الجبال في الدنيا ولأننا نعيش مع الجبال على الكرة الأرضية ولا نشعر بحركة الجبال لأننا ندور جميعًا بدوران الأرض، الذين قالوا هذا نظروا إلى ما ختمت به الآية الكريمة من قوله تعالى: ﴿صنع الله الذي أتقن كل شيء﴾ قالوا: ليس معقولاً أن يكون الحديث عن الدمار والهلاك مختومًا بهذا التذييل، والراجح هو الرأي الأول، وملك تدمير الشيء من إتقان الصنعة، وقد جاء التشبيه في الآية الكريمة محذوف الأداة والوجه، وهو ما يعده المتأخرون من البلاغيين تشبيهًا مؤكدًا أو بليغًا، وقد ذكر الفخر الرازي أن إفناء الجبال يكون على أحوال:
الأول: الاندكاك.

الثاني: أنها تصير كالهين ثم العهن المنفوش.

الثالث: أنها تصير هباء منبثًا.

الرابع: أن تنسف.

الخامس: أن الريح ترفعها وتمر مر السحاب.

السادس: أن تصير سرايبًا بمعنى لا شيء فمن نقل إلى مواضعها لم يجد فيها.

ينظر بتوسع في هذا الموضوع: الجمان (١٧٧)، والكشاف (٣/١٦٢)، والجامع لأحكام القرآن (٧/١٢٧)، ونظم الدرر في تناسب الآيات والسور (١٤/٢٢٣)، وغرائب القرآن للنيسابوري (٢٠/١٩)،

والفتوحات الإلهية (٣/٣٣١)، وفي ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب (٤/٢٦٦٨)، ومفاتيح الغيب (٣١/١١، ١٢)، والتحرير والتنوير للعلامة ابن عاشور (٢٠/٤٩، ٥٠).

(٤) سقط في خ.

الهيئة الهائلة ليشاهدها أهل المحشر وهي وإن اندكت وتصدعت عند النَّفْخَةِ الأولى لكن تسييرها وتسوية الأرض إنما يكونان بعد النَّفْخَةِ الثانية كما نطق به قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا * فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا * لا تَبْقَى فِيهَا جَبَلًا وَلَا أَمْتًا * يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ﴾ [سورة طه، الآيات ١٠٥-١٠٨] وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [سورة إبراهيم، الآية ٤٨] فَإِنَّ اتِّبَاعَ الدَّاعِي الَّذِي هُوَ إِسْرَافِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبَرُوزُ الْخَلْقِ لِلَّهِ تَعَالَى لَا يَكُونُ إِلَّا بَعْدَ النَّفْخَةِ الثَّانِيَةِ وَقَدْ قَالُوا فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ نُسِيرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ﴾ [سورة الكهف، الآية ٤٧] إِنَّ صِغَةَ الْمَاضِي فِي الْمَعْطُوفِ مَعَ كَوْنِ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ مُسْتَقْبَلًا لِلدَّلَالَةِ عَلَى تَقْدِيمِ الْحَشْرِ عَلَى التَّسْيِيرِ وَالرُّؤْيَا كَأَنَّهُ قِيلَ وَحَشَرْنَاهُمْ قَبْلَ ذَلِكَ.

هذا و[قد]^(٢) قِيلَ إِنَّ الْمَرَادَ هِيَ النَّفْخَةُ الْأُولَى وَالْفَزْعُ هُوَ الَّذِي يَسْتَتِيعُ الْمَوْتَ لَغَايَةِ شِدَّةِ الْهَوْلِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَصَعَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ [سورة الزمر، الآية ٦٨] الْآيَةُ فَيَخْتَصُّ أَثَرُهَا بِمَنْ كَانَ حَيًّا عِنْدَ وَقْعِهَا دُونَ مَنْ مَاتَ قَبْلَ ذَلِكَ مِنَ الْأُمَمِ.

وَجُوِّزَ أَنْ يَرَادَ بِالْإِتْيَانِ دَاخِرِينَ رَجُوعُهُمْ إِلَى أَمْرِهِ تَعَالَى وَانْقِيَادُهُمْ لَهُ وَلَا رَيْبَ فِي أَنَّ ذَلِكَ مِمَّا يَنْبَغِي أَنْ يَنْزِعَ سَاحَةَ التَّنْزِيلِ عَنْ أَمْثَالِهِ. وَأَبْعَدُ مِنْ هَذَا مَا قِيلَ إِنَّ الْمَرَادَ بِهَذِهِ النَّفْخَةِ نَفْخَةُ الْفَزَعِ الَّتِي تَكُونُ قَبْلَ نَفْخَةِ الصَّعَقِ وَهِيَ الَّتِي أُرِيدَتْ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صِحْفَةً وَاحِدَةً مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ﴾ [سورة ص، الآية ١٥] فَيُسَيِّرُ اللَّهُ تَعَالَى عِنْدَهَا الْجِبَالَ فَتَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ فَتَكُونُ سَرَابًا وَتُرْجُ الْأَرْضُ بِأَهْلِهَا رَجَا فَتَكُونُ كَالسَّفِينَةِ الْمَوْثِقَةِ فِي الْبَحْرِ أَوْ كَالْقَنْدِيلِ الْمَعْلَقِ تَرْجَحُهُ الْأُرُوحُ^(٣) فَإِنَّهُ مِمَّا لَا ارْتِبَاطَ لَهُ بِالْمَقَامِ قَطْعًا، وَالْحَقُّ الَّذِي لَا مَحِيدَ عَنْهُ مَا قَدَمْنَاهُ وَمِمَّا هُوَ نَصٌّ فِي الْبَابِ مَا سَيَأْتِي مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَهُمْ مِنْ فِرْعَ يَوْمَئِذٍ آمَنُونَ﴾ [سورة النمل، الآية ٨٩].

﴿صَنَعَ اللَّهُ﴾ مُصَدَّرٌ مُؤَكَّدٌ لِمُضْمُونِ مَا قَبْلَهُ أَيْ صَنَعَ اللَّهُ ذَلِكَ صُنْعًا عَلَى أَنَّهُ عِبَارَةٌ عَمَّا ذُكِرَ مِنَ النَّفْخِ فِي الصُّورِ وَمَا تَرْتَّبَ عَلَيْهِ جَمِيعًا قُصِدَ بِهِ التَّنْبِيهُ عَلَى عَظَمِ شَأْنِ تِلْكَ الْأَفَاعِيلِ وَتَهْوِيلِ أَمْرِهَا وَالْإِيذَانُ بِأَنَّهَا لَيْسَتْ بِطَرِيقِ إِخْلَالِ نِظَامِ الْعَالَمِ وَإِفْسَادِ أَحْوَالِ الْكَائِنَاتِ بِالْكُلِّيَّةِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَدْعَوْ إِلَيْهَا دَاعِيَةٌ أَوْ يَكُونَ لَهَا عَاقِبَةٌ بَلْ هِيَ مِنْ قَبِيلِ بَدَائِعِ صُنْعِ اللَّهِ تَعَالَى الْمَبْنِيَّةِ عَلَى أُسَاسِ الْحِكْمَةِ الْمُسْتَتَبِعَةِ لِلْغَايَاتِ الْجَمِيلَةِ الَّتِي

(١) سقط في خ.

(٢) سقط في خ.

(٣) في خ: الرياح.

لأجلها رُتبت مقدماتُ الخلقِ ومبادئُ الإبداعِ على الوجهِ المتيّنِ والنّهجِ الرّصينِ كما يُعربُ عنه قوله تعالى: ﴿الَّذِي أَنْقَلَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ أي أحكم خلقه وسوّاه على ما تقتضيه الحكمة.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ﴾ تعليلٌ لكون ما ذكر صنعا مُحكما له تعالى ببيان أن علمه تعالى بظواهر أفعال المُكلفين وبواطنها مما يدعُو إلى إظهارها وبيان كيفياتها على ما هي عليه من الحُسنِ والسُّوءِ وترتيب أجزيتها عليها بعد بعثهم وحشرهم، وجعل السّماوات والأرض والجبال على وفق ما نطق به التّنزيل ليتحقّقوا بمشاهدة ذلك أن وعد الله حقٌّ لا ريب فيه.

وقرئ (خبيرٌ بما يفعلون)^(١). وقوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾ بيان لما أُشير إليه بإحاطة عليه تعالى بأفعالهم من ترتيب أجزيتها عليها أي مَنْ جَاءَ مِنْكُمْ أَوْ مِنْ أَوْلَئِكَ الَّذِينَ أَتَوْهُ تَعَالَى بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ مِنَ الْجَزَاءِ مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْهَا إِمَّا بِاعْتِبَارِ أَنَّهُ أَضْعَافُهَا وَإِمَّا بِاعْتِبَارِ دَوَامِهِ وَانْقِضَائِهَا. وَقِيلَ لَهُ خَيْرٌ حَاصِلٌ مِنْ جَهْتِهَا وَهُوَ الْجَنَّةُ. عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: الْحَسَنَةُ كَلِمَةُ الشَّهَادَةِ.

﴿وَهُمْ﴾ أي الذين جاءوا بالحسنات ﴿مَنْ قَرَعَ﴾ أي عظيم هائل لا يُقادر قدره وهو الفزعُ الحاصلُ من مشاهدة العذاب بعد تمام المُحاسبة وظهور الحُسنات والسيئات وهو الذي في قوله تعالى: ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ﴾ [سورة الأنبياء، الآية ١٠٣].

وعن الحسنِ رحمه الله تعالى حين يُؤمر بالعبءِ إلى النَّارِ. وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ: حِينَ يَذْبَحُ الْمَوْتُ وَيُنَادِي الْمُنَادِي: يَا أَهْلَ الْحَنَّةِ خَلُودٌ فَلَا مَوْتَ وَيَا أَهْلَ النَّارِ خَلُودٌ فَلَا مَوْتَ.

﴿يَوْمئِذٍ﴾ أي يومٍ إذ يُنفخ في الصُّورِ ﴿آمَنُونَ﴾ لا يعتريهم ذلك الفزعُ الهائل ولا يلحقهم ضرره أصلاً، وأما الفزعُ الذي يعتري كلَّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ غَيْرَ مَنْ استثناه الله تعالى فإنما هو التَّهْيِيبُ والرُّعْبُ الحاصلُ في ابتداء النَّفْخَةِ مِنْ مَعَابِنَةِ فَنُونِ الدَّوَاهِي وَالْأَهْوَالِ، وَلَا يَكَادُ يَخْلُو مِنْهُ أَحَدٌ بِحُكْمِ الْجَبَلَةِ وَإِنْ كَانَ آمِنًا مِنْ لُحُوقِ الضَّرَرِ.

وَالْأَمْنُ يُسْتَعْمَلُ بِالْجَارِّ وَبِدُونِهِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ﴾ [سورة

(١) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم، وابن محيصن، واليزيدي، ويعقوب، وهشام بن ذكوان، وشعبة، والأزرق، والحسن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٠)، والبحر المحيط (٧/١٠١)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٨٧)، والكشف للقيسي (٢/١٦٩)، والمجمع للطبرسي (٧/٢٣٥)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٣٩، ٣٤٠).

الأعراف، الآية ٩٩] وقرئ (من فزع يومئذ)^(١) بالإضافة مع كسر الميم وفتحها^(٢) أيضاً والمراد هو الفزع المذكور في القراءة الأولى لا جميع الأفزاع الحاصلة يومئذ. ومدار الإضافة كونه أعظم الأفزاع وأكبرها كأن ما عداه ليس بفزع بالنسبة إليه.

﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيْئَةِ﴾ قيل هو الشرك ﴿فَكُتِبَ وجوههم في النار﴾ أي كُتِبوا فيها على وجوههم منكوسين أو كُتِبَتْ فيها أنفسهم على طريقة ﴿ولا تُلْقُوا بأيديكم إلى التهلكة﴾ [سورة البقرة، الآية ١٩٥].

﴿هل تجزون إلا ما كنتم تعملون﴾ على الالتفات للتشديد أو على إضمار القول أي مقولاً لهم ذلك.

﴿إنما أمرت أن أعبد ربَّ هذه البلدة الذي حرَّمها﴾ أمر عليه الصَّلَاة والسَّلَام أن يقول لهم ذلك بعد ما بين لهم أحوال المبدأ والمعاد وشرح أحوال القيامة تنبيهاً لهم على أنه قد أتمَّ أمر الدَّعوة بما لا مزيد عليه ولم يبقَ له عليه الصَّلَاة والسَّلَام بعد ذلك شأن سوى الاشتغال بعبادة الله عزَّ وجلَّ. والاستغراق في مُراقبته غير مُبالٍ بهم صلُّوا أم رشدوا صلُّوا أم فسدوا ليحملهم ذلك على أن يهتموا بأمور أنفسهم ولا يتوهموا من شدَّة اعتنايه عليه الصَّلَاة والسَّلَام بأمر دعوتهم أنه عليه الصَّلَاة والسَّلَام يُظهر لهم ما يلجئهم إلى الإيمان لا محالة ويشغلوا بتدارك أحوالهم ويتوجَّهوا نحو التدبُّر فيما شاهدوه من الآيات الباهرة.

والبلدة هي مكَّة المعظمة وتخصيصها بالإضافة لتفخيم شأنها وإجلال مكانها، والتعرض لتحريمه تعالى إيَّاه تشریف لها بعد تشريف وتعظيم إثر تعظيم مع ما فيه من الإشعار بعلَّة الأمر وموجب الامتثال به كما في قوله تعالى: ﴿فليعبُدوا ربَّ هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف﴾ [سورة قريش، الآية ٣ و٤] ومن الرَّمز إلى غاية شناعة ما فعلوا فيها ألا يرى أنهم مع كونها محرَّمة من أن تنتهك حرمتها

(١) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، ونافع، وابن عامر، وإسماعيل بن جعفر، وخلف، ويعقوب، وأبو جعفر.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٠)، والإعراب للنحاس (٥٣٧/٢)، والبحر المحيط (١٠٢/٧)، والتيسير للداني ص (١٧٠)، وتفسير الطبري (١٦/٢٠)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٨٧)، والنشر لابن الجزري (٣٤٠/٢).

(٢) قرأ بها: نافع (في رواية)، وورش.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٠)، والإعراب للنحاس (٥٣٧/٢)، والإملاء للعكبري (٢/٩٥)، والبحر المحيط (١٠٢/٧)، والتبيان للطوسي (١٠٨/٨)، والحجة لأبي زرة، ص (٥٤٠)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٨٧)، والغيث للصفاقسي ص (٣١٤)، والمعاني للفراء (٣٠١/٢).

باختلاء خلاها وعضد شجرها وتنفير صيدها وإرادة الإلحاد فيها بوجه من الوجوه قد استمروا فيها على تعاطي أفجر أفراد الفجور وأشنع آحاد الإلحاد حيث تركوا عبادة ربها ونصبوا فيها الأوثان وعكفوا على عبادتها قاتلهم الله أنى يؤفكون. وقرئ حرّمها بالتخفيف.

وقوله تعالى ﴿وله كل شيء﴾ أي خلقاً وملكاً وتصرفاً من غير أن يشاركه شيء في شيء من ذلك تحقيقاً للحق وتنبيةً على أن أفراد مكّة بالإضافة لما ذكر من التّفخيم والتّشريف مع عموم الرّبوبيّة لجميع الموجودات. ﴿وأمرت أن أكون من المسلمين﴾ أي أثبت على ما كنت عليه من كوني من جملة الثّابتين على ملّة الإسلام والتّوحيد أي الذين أسلموا وجوههم لله خالصةً من قوله تعالى: ﴿ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله﴾ [سورة النساء، الآية ١٢٥] ﴿وأن أتلو القرآن﴾ أي أواظب على تلاوته لتتكشف^(١) لي حقائقه الرائعة المخزونة في تضاعيفه شيئاً فشيئاً أو على تلاوته على النّاس بطريق تكرير الدّعوة وتثنية الإرشاد فيكون ذلك تنبيهاً على كفايته في الهداية والإرشاد من غير حاجة إلى إظهار معجزة أخرى. فمعنى قوله تعالى ﴿فمن اهتدى فإنما يهتدي لنفسه﴾ حينئذٍ فمن اهتدى بالإيمان به والعمل بما فيه من الشّرائع والأحكام. وعلى الأول فمن اهتدى باتّباعه إياي فيما ذكر من العبادة والإسلام وتلاوة القرآن فإنما منافع اهتدائه عائدة إليه لا إلى غيره.

﴿ومن ضلّ﴾ بالكفر به والإعراض عن العمل بما فيه أو بمخالفتي فيما ذكر ﴿فقل﴾ في حقه ﴿إنما أنا من المُنذرين﴾ وقد خرجت عن عهدّة الإنذار فليس عليّ وبال ضلاله شيء وإنما هو عليه فقط.

﴿وقل الحمد لله﴾ أي على ما أفاض عليّ من نعمائه التي أجلها نعمة النّبوة المستتبعة لفنون النّعم الدّينية والدّنيوية ووفّقني لتحمل أعبائها وتبليغ أحكامها إلى كافّة الورى بالآيات البينة والبراهين النيرة.

وقوله تعالى: ﴿سيرىكم آياته﴾ من جملة الكلام المأمور به أي سيرىكم البتة في الدّنيا آياته الباهرة التي نطق بها القرآن كخروج الدّابة وسائر الأشراف وقد عدّ منها وقعة بدرٍ ويأباه قوله تعالى: ﴿فتعرفونها﴾ أي فتعرفون أنّها آيات الله تعالى حين لا تنفعكم المعرفة لأنّهم لا يعرفون بكون وقعة بدرٍ كذلك، وقيل: سيرىكم في الآخرة. وقوله تعالى: ﴿وما ربك بغافل عما تعملون﴾ كلامٌ مستأنف مسوقٌ من جهته

(١) في خ: لينكشف.

تعالى بطريق التذليل مقرر لما قبله متضمن للوعيد والوعيد كما يُنبئ عنه إضافة الرب إلى ضمير النبي عليه الصلاة والسلام وتخصيص الخطاب أولاً به عليه الصلاة والسلام وتعميمه ثانياً للكفرة تغليبا، أي وما ربك بغافل عما تعمل أنت من الحسنات وما تعملون أنتم أيها الكفرة من السيئات فيجازي كلاً منكم بعمله لا محالة.

وقرئ (عَمَّا يَعْمَلُونَ)^(١) على الغيبة فهو وعيد محض والمعنى: وما ربك بغافل عن أعمالهم، فسيعذبهم ألبتة فلا يحسبوا أن تأخير عذابهم لغفلته تعالى عن أعمالهم الموجبة له والله تعالى أعلم.

عن النبي ﷺ: «مَنْ قرأ سورة طس كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ عَشْرُ حَسَنَاتٍ بَعْدَ مَنْ صَدَّقَ بِسُلَيْمَانَ وَهُودٍ وَصَالِحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَشُعَيْبٍ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَمَنْ كَذَبَ بِهِمْ وَيَخْرِجُ مِنْ قَبْرِهِ وَهُوَ يُنَادِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»^(٢).

(١) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وخلف.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٠)، والبحر المحيط (١٠٣/٧)، والبيان للطوسي (١٠٨/٨)، والحجة لابن خالويه ص (٢٧٦)، والغيث للصفاسي ص (٣١٤)، والكشف للقيسي (٥٣٨/١)، والمجمع للطبرسي (٢٣٥/٧)، والنشر لابن الجزري (٢٦٣/٢).

(٢) تقدم تخريجه.

سورة القصص

مَكِّيَّةٌ وَقِيلَ: إِلَّا قَوْلُهُ: «الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ»
[القصص: ٥٢] إِلَى قَوْلِهِ: «الْجَاهِلِينَ» [القصص: ٥٥] وَهِيَ
ثَمَانٍ وَثَمَانُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طَسَمَ ① تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ② نَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ③ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ يَتَّبِعُ أَتْبَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِ نِسَاءَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مِنَ الْمُفْسِدِينَ ④ وَتُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ⑤ وَنُكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَرَأَى فِرْعَوْنُ وَهْمَنَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ⑥ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ فَالْقَبِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِ وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ⑦ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَمَّنَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ⑧ وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَئِكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذُهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَسْعُرُونَ ⑨ وَأَصْبَحَ قُوَادُّ أُمِّ مُوسَىٰ قَرْعًا إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ⑩ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ وَهُمْ لَا يَسْعُرُونَ ⑪ وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَصِيحُونَ ⑫ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أَبِيهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ⑬ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ⑭ وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينِ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِهُ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَنْصَتَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَرَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ ⑮ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُمْ هُمُ الْعَافُونَ الرَّحِيمُ ⑯ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمَجْرِمِينَ ⑰ فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِحُهُ قَالَ لَهُ مُوسَىٰ إِنَّكَ لَعَوِيُّ مُبِينٌ ⑱ فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ يَمْوَسَّىٰ أَرِيدُ أَنْ نَقْتُلَكَ كَمَا قُتِلَتْ

نَفْسًا بِأَلَمَسٍ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ﴿١٩﴾ وَجَاءَ رَجُلٌ
 مِنَ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَمُوسَى إِنَّكَ أَلَمَلًا يَأْتِمُرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِلَىٰ لَكَ مِنَ الْمُتَصَحِّينَ
 ﴿٢٠﴾ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢١﴾ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلَقَّاهُ مَدْيَنُ قَالَ
 عَسَىٰ رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿٢٢﴾ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ النَّاسِ
 يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي إِلَّا تَسْقِي حَتَّىٰ يُصْدِرَ الرِّعَاءَ
 وَأُتُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴿٢٣﴾ فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّىٰ إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ
 فَقِيرٌ ﴿٢٤﴾ فَجَاءَهُ إِحْدَهُمَا تَمْشِي عَلَىٰ اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّكِ آتِيَةٌ بِكِبَرٍ وَإِنَّكِ لَمِنَ الْفَاسِقِينَ
 سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُمْ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَبَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢٥﴾
 قَالَتْ إِحْدَهُمَا يَتَأَتَّىٰ اسْتَجِرَّهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَجَرَهُ الْغَوِيُّ الْأَمِينُ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ
 أَنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَي هَاتَيْنِ عَلَىٰ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حَبِجٍّ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا
 أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ﴿٢٧﴾ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا
 الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَيَّ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿٢٨﴾ ﴿٢٩﴾ فَلَمَّا فَصَىٰ مُوسَىٰ الْأَجَلَ
 وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيَكُمُ مِنْهَا
 بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٣٠﴾ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَلْطِي الْأَوْدِ
 الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَمُوسَىٰ إِنَّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٣١﴾ وَأَنْ أَلْقِ
 عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تُهَلِّلُ كَانَتْهَا جَانًّا وَلَّىٰ مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَمُوسَىٰ أَقْبَلَ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ
 الْأَمِينِينَ ﴿٣٢﴾ أَسْلَكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ فَخَرَجَ يَمْشِي وَمِنْ غَيْرِ سَوْءٍ وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ
 الرَّهْبِ فَلَمَّا بَلَغَ بَرْهَنَانَ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٣٣﴾ قَالَ
 رَبِّ إِنِّي قُلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿٣٤﴾ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ
 مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿٣٥﴾ قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا
 سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِأَيْنِيتَانِمَا أَنْتُمَا وَمِنْ أَنْتَعَكُمَا الْغَالِبُونَ ﴿٣٦﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا
 بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرَىٰ وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴿٣٧﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ رَبِّيَ
 أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٣٨﴾ وَقَالَ
 فِرْعَوْنُ يَتَأْتِيهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَهْدِمُنْ عَلَى الظِّلِّينَ فَاجْعَلْ لِي
 صَرْحًا لَّعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَىٰ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٣٩﴾ وَأَسْتَكْبِرُ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي
 الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَهَانَا لَا يُرْجَعُونَ ﴿٤٠﴾ فَآخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ
 فَانظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٤١﴾ وَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً يَذْعُرُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ وَيَوْمَ
 الْقِسْمَةِ لَا يُصْزَوْنَ ﴿٤٢﴾ وَأَتْبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِسْمَةِ هُمْ مِنَ الْمُدْحَجِينَ

﴿٤٢﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٤٣﴾

﴿طسم * تلك آيات الكتاب المبين﴾ قد مرَّ ما يتعلق به من الكلام بالإجمال والتفصيل في أشباهه ﴿نتلو عليك﴾ أي نقرأ بواسطة جبريل عليه السلام، ويجوز أن تكون التلاوة مجازاً من التنزيل ﴿من نبي موسى وفرعون﴾ مفعول نتلو أي بعض نبيهما ﴿بالحق﴾ [متعلق^(١)] بمحذوف هو حال من فاعل نتلو أو من مفعوله أو صفة لمصدره أي نتلو عليك بعض نبيهما ملتبسين أو ملتبساً بالحق أو تلاوة ملتبسة بالحق ﴿لقوم يؤمنون﴾ متعلق بنتلو، وتخصيصهم بذلك مع عموم الدعوة والبيان للكل لأنهم المستفنون به.

﴿إن فرعون علا في الأرض﴾ استئناف جارٍ مجرى التفسير للمجمل الموعود، وتصديره بحرف التأكيد للاعتناء بتحقيق مضمون ما بعده أي أنه تجبر وطغا في أرض مصر وجاوز الحدود المعهودة في الظلم والعدوان ﴿وجعل أهلها شيعاً﴾ أي فرقاً يشيعونه في كل ما يريده من الشر والفساد، أو يشيع بعضهم بعضاً في طاعته، أو أصنافاً في استخدامه، يستعمل كل صنف في عمل ويسخره فيه من بناء وحرث وحفر وغير ذلك من الأعمال الشاقة ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية، أو فرقاً مختلفة قد أغرى بينهم العداوة والبغضاء لئلا تتفق كلمتهم ﴿يستضعف طائفة منهم﴾ وهم بنو إسرائيل. والجملة إما حال من فاعل جعل، أو صفة لشيعاً، أو استئناف. وقوله تعالى: ﴿يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم﴾ بدل منها. وكان ذلك لما أن كاهناً قال له: يولد في بني إسرائيل مولودٌ يذهب ملكك على يده وما ذاك إلا لغاية حمقه إذ لو صدق فما فائدة القتل وإن كذب فما وجهه ﴿إنه كان من المفسدين﴾ أي الراسخين في الإفساد ولذلك اجترأ على مثل تلك العظيمة من قتل المعصومين من أولاد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

﴿ونريد أن نمن﴾ أي نفضل ﴿على الذين استضعفوا في الأرض﴾ على الوجه المذكور بإنجائهم من بأسه. وصيغة المضارع في نريد حكاية حال ماضية وهو معطوف على إن فرعون علا... إلخ لتناسبهما في الوقوع في حيز التفسير للنبا، أو حال من يستضعف بتقدير المبتدأ أي يستضعفهم فرعون ونحن نريد أن نمن عليهم وليس من ضرورة مقارنة الإرادة للاستضعاف مقارنة المراد له لما أن تعلق الإرادة

للمن تعلق استقبالي على أن منة الله تعالى عليهم بالخلاص لما كانت في شرف الوقوع جازاً إجراً لها مجرى الواقع المقارن له. ووضع الموصول موضع الضمير لإبانة قدر النعمة في المنّة بذكر حالتهم السابقة المباشرة لها ﴿ونجعلهم أئمة﴾ يقتدى بهم في أمور الدين بعد أن كانوا أتباعاً مسخرين لآخرين ﴿ونجعلهم الوراثين﴾ لجميع ما كان منتظماً في سلك ملك فرعون وقومه وراثته معهودة فيما [بينهم كما] ^(١) ينبئ عنه تعريف الوراثين. وتأخير ذكر وراثتهم له عن ذكر جعلهم أئمة مع تقديمها عليه زماناً لانحطاط رتبها عن الإمامة ولئلا ينفصل عنه ما بعده مع كونه من روادفه، أعني قوله تعالى: ﴿ونمكن لهم في الأرض﴾... إلخ أي نسلطهم على مصر والشام يتصرفون فيهما كيفما يشاءون، وأصل التمكين أن تجعل الشيء مكاناً يتمكّن فيه ﴿ونري فرعون وهامان وجنودهما منهم﴾ أي من أولئك المستضعفين ﴿ما كانوا يحذرون﴾ ويجتهدون في دفعه من ذهاب ملكهم وهلكهم على يد مولود منهم. وقرئ (يرى) ^(٢) بالياء ورفع ما بعده على الفاعلية.

﴿وأوحينا إلى أم موسى﴾ بإلهام أو رؤيا ﴿أن أرضعيه﴾ ما أمكنك إخفاؤه ﴿فإذا خفت عليه﴾ بأن يحسّ به الجيران عند بكائه وينمّوا عليه ﴿فألقيه في اليم﴾ في البحر وهو النيل ﴿ولا تخافي﴾ عليه ضيعة بالغرق ولا شدة ﴿ولا تحزني إننا رادّوه إليك﴾ عن قريب بحيث تأمنين عليه ﴿وجاعلوه من المرسلين﴾ والجملة تعليل للنهي عن الخوف والحزن. وإيثار الجملة الاسمية وتصديرها بحرف التحقيق للاعتناء بتحقيق مضمونها أي إننا فاعلون لردّه وجعله من المرسلين لا محالة. روي أن بعض القوابل الموكلات من قبل فرعون بحبال بني إسرائيل كانت مصافية لأم موسى عليه السلام فقالت لها: لينفعني حبك اليوم فعالجتها فلما وقع إلى الأرض هالها نور بين عينيه وارتعش كل مفصل منها ودخل حبه في قلبها ثم قالت: ما جئتك إلا لأقبل مولودك وأخبر فرعون ولكنني وجدت لابنك في قلبي محبة ما وجدت مثلاً لأحد فاحفظه فلما خرجت جاءت عيون فرعون فلقته في خرقه فألقته في ثور مسجور لم تعلم ما تصنع لما طاش عقلها ^(٣) فطلبوا فلم يلقوا شيئاً فخرجوا وهي لا تدري مكانه فسمعت

(١) سقط في خ.

(٢) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وخلف، والأعمش، وعبد الله بن مسعود.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤١)، والبحر المحيط (١٠٥/٧)، والتيسير للداني ص (١٧٠)، وتفسير الطبري (٢٠/٢٠)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٩٢)، والغيث للصفاسي ص (٣١٥)، والكشف للقيسي (١٧٢/٢)، والنشر لابن الجزري (٣٤١/٢).

(٣) في ط: من عقلها.

بكاءه من التَّنُورِ فانطلقتْ إليه وقد جعل الله النَّارَ عليه بَرْدًا وسلامًا فلما أَلَحَّ فرعونُ في طلب الولدانِ أَوْحَى اللهُ تعالى إليها ما أَوْحَى .
وقد رُوِيَ أَنَّهَا أرضَعَتْهُ ثلاثةَ أشهرٍ في تابوتٍ [من بَرْدِي] ^(١) مطليٍّ بالقارِ من داخله .

والفاءُ في قوله تعالى: ﴿فالتقطه آل فرعون﴾ فصيحةٌ مفصحةٌ عن عطفه على جملةٍ مترتبةٍ على ما قبلها من الأمرِ بالإلقاءِ قد حُذِفَتْ تعويلاً على دلالة الحالِ وإيذاناً بكمال سرعة الامتثالِ أي فألقته في اليمِّ بعد ما جعلته في التَّابُوتِ حسبما أمرت به فالتقطه آل فرعون أي أخذه أخذاً اعتناءً به وصيانةً له عن الضَّياع .

قال ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما وغيره: كَانَ لفرعونَ يومئذِ بنتٌ لم يَكُنْ له ولدٌ غيرها وكانت من أكرم النَّاسِ إليه وكان بها بَرَصٌ شديدٌ عجزتِ الأطباءُ عن علاجِهِ فقالوا: لا تبرأُ إلا من قبل البحرِ يُؤْخَذُ منه شِبْهُ [الإنسِ] ^(٢) يومَ كذا وساعةَ كذا من شهرٍ كذا حين تُشْرِقُ الشَّمْسُ فيؤْخَذُ من ريقه فيلطخ به برصُها فتبرأ فلما كان ذلك اليومَ غدا فرعونُ في مجلسٍ له على شفيرِ النَّيلِ ومعه امرأته آسية بنتُ مزاحمِ بنِ عُبيدِ بنِ الرِّيَّانِ بنِ الوليدِ الذي كان فرعونَ مَصْرَ في زمنِ يوسفَ الصِّدِّيقِ عليه السَّلامُ .
وقيل: كانت من بني إسرائيلَ من سبطِ مُوسى عليه الصَّلاة والسَّلام وقيل: كانت عَمَّتَهُ حكاة السُّهيليُّ . وأقبلت بنتُ فرعونَ في جوارِها حتَّى جلست ^(٣) على شاطئِ النَّيلِ فإذا بتابوتٍ في النَّيلِ تضربه الأمواجُ فتعلّقُ بشجرةٍ فقال فرعونُ: ائتوني به فابتدروا بالسُّفنِ فأحضرُوهُ بين يديه فعالجُوا فتحَهُ فلم يقدرُوا عليه وقصدُوا كسرَهُ فأعياهم فنظرتُ آسيةَ فرأتُ نُورًا في جوفِ التَّابُوتِ لم يرهَ غيرها فعالجتهُ ففتحتهُ فإذا هي بصبيٍّ صغيرٍ في مهده وإذا نورٌ بين عينيهِ وهو يَمُصُّ إبهامَهُ لبناً فألقى اللهُ تعالى محبَّتَهُ في قلوبِ القومِ وعمدتُ ابنةَ فرعونَ إلى ريقه فلطَّختُ به برصها فبرأت من ساعتِهِ وقيل: لما نظرتُ إلى وجهه برأتُ فقالَتِ الغُواةُ من قومِ فرعونَ: إِنَّا نَظَرْنَا أَنَّ هَذَا هو الذي نَحْذَرُ منه رُمِيَ في البحرِ فَرَقًا منك فاقْتلَهُ فهمَ فرعونُ بقتله فاستوهبتُهُ آسيةُ فتركه كما سيأتي . واللامُ في قوله تعالى: ﴿ليكونَ لَهُم عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ لامُ العاقبةِ أبرز مدخولُها في معرضِ العِلَّةِ لالتقاطِهِم تشبيهاً له في الترتيبِ ^(٤) ^(٥) عليه بالغرضِ الحاملِ عليه .

(٢) في خ: الإسْن.

(١) سقط في خ.

(٤) في خ: الترتيب.

(٣) في خ: حلت.

(٥) يريد أن الأسلوب من قبيل الاستعارة في الحرف، وهي عند الخطيب تبعية تصريحية وعند ابن

يعقوب المغربي مكنية، ورأي الجمهور غير هذا.

وقرئ^(١) حُزْنَا، وهما لغتانِ كالسَّقَمِ^(٢) والسُّقَمِ. جُعل عليه الصَّلَاة والسَّلَام نفسَ الحزنِ إِيذَانًا بِقُوَّةٍ سَبِيَّتِهِ لِحَزْنِهِمْ.

﴿إِنْ فرعونَ وهامانَ وجنودَهُما كانوا خاطئينَ﴾ أي في كلِّ ما يأتون وما يذرون فلا عَرَوْ^(٣) في أَنْ قتلُوا لأجلِهِ أُلُوفًا ثم أخذُوهُ يربُّونَهُ ليكبرَ ويفعلَ بهم ما كانوا يحذرون.

رُوي أَنَّهُ ذُبِحَ في طلبِهِ عليه الصَّلَاة والسَّلَام تسعون ألفَ وليدٍ أو كانوا^(٤) مذنبينَ فعاقبهم الله تعالى بأنْ رَبَّى عدوَّهُم على أيديهم فالجُملة اعتراضيةٌ لتأكيدِ خطئهم أو لبيانِ المُوجبِ لما ابتُلُوا به. وقرئ^(٥) خاطينَ على أَنَّهُ تخفيفُ خاطئينَ أو على أَنَّهُ بمعنى مُتعدِّين الصَّوابِ إلى الخطأ.

﴿وقالتِ امرأةُ فرعونَ﴾ أي لفرعونَ حينَ أخرجتهُ من التَّابوتِ ﴿قرءُ عينٍ لي ولكَ﴾ أي هو قرءُ عينٍ لنا لِمَا أَنَّهُما لَمَّا رآياهُ أَحَبَّاهُ أو لما ذُكرَ من بُرِّ بَنَتِهِ من البَرَصِ بريقِهِ. وفي الحديثِ أَنَّهُ قالَ: «لَكَ لا لي» ولو قالَ: لي كما هُوَ لكِ لهداهُ الله تعالى كما هداها ﴿لا تقتلوه﴾ خاطبتهُ بلفظِ الجمعِ تعظيمًا ليساعدها فيما تريدهُ ﴿عسى أنْ ينفعنا﴾ فإنَّ فيه مخايلَ اليُمْنِ ودلائلَ النِّجَابَةِ وذلكِ لِمَا رَأَتْ فيه من العلاماتِ المذكورةِ ﴿أو نتخذهُ ولدًا﴾ أي نتبناهُ فإنَّهُ خَلِيقٌ بذلكِ ﴿وهم لا يشعرونَ﴾ حالٌ من آلِ فرعونَ والتَّقديرُ فالتقطه آلُ فرعونَ ليكونَ لهمُ عدوًّا وحَزْنًا، وقالتِ امرأتهُ كَيْتَ وكَيْتَ وهم لا يشعرونَ بأنَّهم على خطأ عظيمٍ فيما صنعُوا من الالتقاطِ ورجاءِ النَّفْعِ منه والتَّنبِي له.

وقوله تعالى: ﴿إِنْ فرعونَ﴾ [سورة القصص، الآية ٤] الآية، اعتراضٌ وقعَ بينَ المعطوفينَ لتأكيدِ خطئهم، وقيل: حالٌ من أحدِ ضميرَيِ نتخذهُ على أَنَّ الضَّميرَ للنَّاسِ أيَّ وهم لا يعلمونَ أَنَّهُ لغيرنا وقد تبيناهُ.

= ينظر: الإيضاح مع البغية (١٣٦/٣) وما بعدها، وشروح التلخيص (١٢٠/٤) وما بعدها.

(١) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وخلف، والأعمش، وابن وثاب، وطلحة، وابن سعدان، والفضل، وعبد الله بن مسعود.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤١)، والتيسير للداني ص (١٧١)، والغيث للصفاقسي ص (١١٥)، والنشر لابن الجزري (٣٤١/٢).

(٢) في خ: كالقسم.

(٣) في ط: فكانوا.

(٤) ينظر: البحر المحيط (١٠٦/٧)، والكشاف للزمخشري (١٦٦/٣)، وتفسير الرازي (٢٤/٢٢٨).

﴿وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى فَارِغًا﴾ صَفْرًا مِنَ الْعَقْلِ لِمَا دَهَمَهَا مِنَ الْخَوْفِ وَالْحَيْرَةِ حِينَ سَمِعَتْ بِوُقُوعِهِ فِي يَدِ فِرْعَوْنَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَفْنَدْتُهُمْ هَوَاءً﴾ [سورة إبراهيم، الآية ٤٣] أَي خَلَاء لَا عَقُولَ فِيهَا وَيَعْضُدُهُ أَنَّهُ قُرِئَ^(١) فِرْغًا مِنْ قَوْلِهِمْ: دَمَاؤُهُمْ بَيْنَهُمْ فِرْغٌ أَي هَدْرٌ وَقِيلَ: فَارِغًا مِنَ الْهَمِّ وَالْحُزْنِ لَغَايَةِ وَثُوقِهَا بِوَعْدِ اللَّهِ تَعَالَى [أَوْ]^(٢) لِسَمَاعِهَا أَنَّ فِرْعَوْنَ عَطَفَ عَلَيْهِ وَتَبَّأَهُ [وَقُرِئَ]^(٣) مُوسَى بِالْهَمْزِ إِجْرَاءً لِلزُّمَةِ فِي جَارَةِ الْوَاوِ مَجْرَى ضَمَّتْهَا فَهَمَزَتْ كَمَا فِي وَجْهِ^(٤) ﴿إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ﴾ أَي إِنَّهَا كَادَتْ لَتُظْهِرُ بِمُوسَى أَي^(٥) بِأَمْرِهِ وَقَصَّتْهُ مِنْ فِرْطِ الْحَيْرَةِ وَالذَّهْشَةِ أَوْ الْفَرْحِ بِتَبْنِيهِ ﴿لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا﴾ بِالضَّبْرِ [و]^(٦) الثَّبَاتِ ﴿لَتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أَي الْمُصْذِقِينَ بِوَعْدِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ مِنَ الْوَائِقِينَ بِحِفْظِهِ لَا بِتَبْنِي فِرْعَوْنَ وَتَعْطِفِهِ وَقُرِئَ مُوسَى إِجْرَاءً لِلزُّمَةِ فِي جَارَةِ الْوَاوِ مَجْرَى ضَمُّهَا فِي اسْتِدْعَاءِ هَمْزَتِهَا مَرَّةً وَجْهٌ وَهُوَ عَلَّةُ الرِّبْطِ وَجَوَابٌ لَوْلَا مَحذُوفٌ لِدَلَالَةِ مَا قَبْلَهُ عَلَيْهِ.

﴿وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ﴾ مَرِيَمَ وَالتَّعْبِيرُ عَنْهَا بِأُخْوَتِهِ^(٧) عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ دُونَ أَنْ يُقَالَ لَبِئْتَهَا لِلتَّصْرِيحِ بِمَدَارِ الْمَحَبَّةِ الْمَوْجِبَةِ لِلَامْتِثَالِ بِالْأَمْرِ ﴿قُصِّصَهُ﴾ أَي اتَّبَعِي أَثَرَهُ وَتَتَّبَعِي خَبْرَهُ ﴿فَبَصُرَتْ بِهِ﴾ أَي أَبْصَرَتْهُ ﴿عَنْ جَنْبٍ﴾ عَنْ بُعْدٍ.

وَقُرِئَ^(٨) بِسَكُونِ التَّوْنِ، وَ(عَنْ جَانِبٍ)^(٩). وَالْكَلُّ بِمَعْنَى ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أَنَّهَا تَقْصُّهُ وَتَتَعَرَّفُ حَالَهُ [و]^(١٠) أَنَّهَا أُخْتُه ﴿وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ﴾ أَي مَنَعْنَاهُ أَنْ يَرْتَضَعَ مِنَ الْمَرْضَعَاتِ. وَالْمَرَاضِعُ جَمْعُ مَرْضِعٍ وَهِيَ الْمَرْأَةُ الَّتِي تُرْضِعُ أَوْ مَرْضِعٌ وَهُوَ الرِّضَاعُ أَوْ مَوْضِعُهُ أَعْنَى الثَّدِيِّ ﴿مِنْ قَبْلِ﴾ أَي مِنْ قَبْلِ قَصِّهَا أَثَرَهُ ﴿فَقَالَتْ﴾ عِنْدَ

(١) ينظر: الإملاء للعكبري (٢/ ٩٥، ٩٦)، وتفسير القرطبي (١٣/ ٢٥٥)، والمجمع للطبرسي (٧/ ٢٤٠)، والمحتسب لابن جني (٢/ ١٤٨)، وتفسير الرازي (٢٤/ ٢٣٠).

(٢) في خ: و.

(٣) ينظر: الكشف للزمخشري (٣/ ١٦٧)، والمحتسب لابن جني (٢/ ١٤٨).

(٤) في خ: أو.

(٥) سقط في خ.

(٦) سقط في خ.

(٧) في ط: بأخته.

(٨) قرأ بها: الحسن.

ينظر: البحر المحيط (٧/ ١٠٧).

(٩) قرأ بها: النعمان بن سالم.

ينظر: البحر المحيط (٧/ ١٠٧)، وتفسير القرطبي (١٣/ ٢٥٧)، والكشاف للزمخشري (٣/ ١٦٧)،

والمحتسب لابن جني (٢/ ١٤٩)، وتفسير الرازي (٢٤/ ٢٣٠).

(١٠) في ط: أو.

رؤيتها لعدم قبوله الثدي واعتناء فرعون بأمره وطلبهم من يقبل ثديها ﴿هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم﴾ أي لأجلكم ﴿وهم له ناصحون﴾ لا يقصرون في إرضاعه وتربيته. روي أن هامان لما سمعه منها قال: إنها لتعرفه وأهله فخذوها حتى تخبر بحاله فقالت: إنما أردت وهم للملك ناصحون فأمرها فرعون بأن تأتي بمن يكفله فأثت بأمه وموسى على يد فرعون [يبكي]^(١) وهو يعلله فدفعه إليها فلما وجد ريحها استأنس والتقم ثديها فقال: من أنت منه فقد أبى كل ثدي إلا ثديك فقالت: إني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا أوتى بصبي إلا قبلني فقرره في يديها وأجرى عليها فرجعت به إلى بيتها من يومها وذلك قوله تعالى: ﴿فرددناه إلى أمه كي تقر عينها﴾ بوصول ولدها إليها ﴿ولا تحزن﴾ بفراقه ﴿ولتعلم أن وعد الله﴾ أي جميع ما وعده من رده وجعله من المرسلين ﴿حق﴾ لا خلف فيه بمشاهدة بعضه وقياس بعضه عليه ﴿ولكن أكثرهم لا يعلمون﴾ أن الأمر كذلك فيرتابون فيه أو أن الغرض الأصلي من الرد علمها بذلك وما سواه تبع، وفيه تعريض بما فرط منها حين سمعت بوقوعه في يد فرعون.

﴿ولما بلغ أشده﴾ أي المبلغ الذي لا يزيد عليه نشوؤه وذلك من ثلاثين إلى أربعين سنة فإن العقل يكمل حينئذ. وروي أنه لم يبعث نبي إلا على رأس الأربعين ﴿واستوى﴾ أي اعتدل قداه أو عقله ﴿آتيانه حكماً﴾ أي نبوة ﴿وعلماً﴾ بالدين أو علم الحكماء والعلماء وسمتهم قبل استنبأه فلا يقول ولا يفعل ما يستجهل فيه وهو أوفق لنظم القصة لأنه تعالى استنبأه بعد الهجرة في المراجعة ﴿وكذلك﴾ ومثل ذلك الذي فعلنا بموسى وأمه ﴿نجزى المحسنين﴾ على إحسانهم. ﴿ودخل المدينة﴾ أي قصرًا من قصر فرعون وقيل: منف أو حابين أو عين شمس من نواحيها ﴿على حين غفلة من أهلها﴾ في وقت لا يعتاد دخولها أو لا يتوقعونه فيه قيل: كان وقت القيلولة وقيل: بين العشاءين ﴿فوجد فيها رجلين يقتلان هذا من شيعته﴾ أي ممن شايعه على دينه وهم بنو إسرائيل ﴿وهذا من عدوه﴾ أي من مخالفيه دينًا وهم القبط. والإشارة على الحكاية ﴿فاستغاثه الذي من شيعته﴾ أي سأله أن يغيثه بالإعانة كما ينبئ عنه تعديته بـ (على). وقرئ (استغاثه)^(٢).

(١) سقط في خ.

(٢) قرأ بها: الحسن، وسبويه، وابن مقسم، والزعفراني.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤١)، والبحر المحيط (١٠٩/٧)، والكشاف للزمخشري (٣/

﴿على الذي من عدوه فوكزه موسى﴾ أي ضرب القبطي بجمع كفه. وقرئ^(١) فلكره أي فضرِب به صدره ﴿فقضى عليه﴾ فقتله وأصله أنهى حياته من قوله تعالى: ﴿وقضينا إليه ذلك الأمر﴾ [سورة الحجر، الآية ٦٦] ﴿قال هذا من عمل الشيطان﴾ لأنه لم يكن مأموراً بقتل الكفار أو لأنه كان مأموناً فيما بينهم فلم يكن له اغتيالهم. ولا يقدح ذلك في عصمته لكونه خطأ وإنما عدّه من عمل الشيطان وسمّاه ظلماً واستغفر منه جرياً على سنن المقرّبين في استعظام ما فرط منهم ولو كان من مُحقرات الصغائر ﴿إنه عدوٌ مضلٌ مبين﴾ ظاهرُ العداوة والإضلال.

﴿قال﴾ توسيطه بين كلاميه^(٢) عليه الصلاة والسلام لإبانة ما بينهما من المخالفة من حيث إنه مناجاة ودعاء بخلاف الأول ﴿ربّ إنّي ظلمت نفسي﴾ أي بقتله ﴿فاغفر لي﴾ ذنبي ﴿فغفر له﴾ ذلك ﴿إنه هو الغفور الرحيم﴾ أي المبالغ في مغفرة ذنوب عباده ورحمتهم ﴿قال ربّ بما أنعمت عليّ﴾ إمّا قسم محذوف الجواب أي أقسم بإنعامك عليّ بالمغفرة لأتوبن ﴿فلن أكون﴾ بعد هذا أبداً ﴿ظهيراً للمجرمين﴾ وإمّا استعطاف أي بحق إنعامك عليّ اعصمني فلن أكون معيناً لمن تؤدي معاونته إلى الجرم.

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه عليه الصلاة والسلام لم يستثن فابتلّي به مرةً أخرى، وهذا يؤيد الأول، وقيل: معناه بما أنعمت عليّ من القوة أعين أولياءك فلن استعملها في مظاهرة أعدائك.

﴿فأصبح في المدينة خائفاً يترقب﴾ يترصد الاستقادة أو الأجناد^(٣) ﴿فإذا الذي استنصره بالأمس يستصرخه﴾ أي يستغيثه برفع الصوت من الصراخ ﴿قال له موسى إنك لغوي مبين﴾ أي بين الغواية [تسببت]^(٤) لقتل رجل وثقاتل آخر ﴿فلما أن أراد﴾ موسى ﴿أن يبطش بالذي هو عدو لهما﴾ أي لموسى وللإسرائيلي إذ لم يكن على دينهما ولأن القبط كانوا أعداء لبني إسرائيل على الإطلاق. وقرئ (يبطش)^(٥) [بضم]

(١) قرأ بها: ابن مسعود.

ينظر: البحر المحيط (١٠٩/٧)، وتفسير القرطبي (٢٦٠/١٣)، والكشاف للزمخشري (١٦٨/٣)،

وتفسير الرازي (٢٣٤/٢٤).

(٣) في ط: الأخبار.

(٢) في ط: كلامه.

(٤) سقط في خ.

(٥) قرأ بها: أبو جعفر، والحسن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٢)، والإعراب للنحاس (٥٤٨/٢)، والبحر المحيط (١١٠/٧)،

والكشاف للزمخشري (١٦٩/٣)، والنشر لابن الجزري (٢٧٤/٢).

الطَّاءِ^(١) ﴿قَالَ﴾ أَيِ الْإِسْرَائِيلِيِّ ظَنَّا أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَبْطِشُ بِهِ حَسْبَمَا يُؤْهِمُهُ تَسْمِيَّتُهُ إِيَّاهُ غُيُوبًا ﴿يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ نَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ﴾ قَالُوا: لِمَا سَمِعَ الْقَبْطِيُّ قَوْلَ الْإِسْرَائِيلِيِّ عَلِمَ أَنَّ مُوسَى هُوَ الَّذِي قَتَلَ ذَلِكَ الْفِرْعَوْنِيَّ فَاَنْطَلَقَ إِلَى فِرْعَوْنَ فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ وَأَمَرَ فِرْعَوْنَ بِقَتْلِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقِيلَ: قَالَ الْقَبْطِيُّ.

﴿إِنْ تَرِيدُ﴾ أَيِ مَا تَرِيدُ ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ﴾ وَهُوَ الَّذِي يَفْعَلُ كُلَّ مَا يَرِيدُهُ مِنَ الضَّرْبِ وَالْقَتْلِ وَلَا يَنْظُرُ فِي الْعَوَاقِبِ وَقِيلَ: الْمَتَعَطُّمُ الَّذِي لَا يَتَوَاضَعُ لِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَمَا تَرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمَصْلُوحِينَ﴾ بَيْنَ النَّاسِ بِالْقَوْلِ وَالْفِعْلِ. ﴿وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ﴾ أَيِ كَائِنٌ مِنْ آخِرِهَا أَوْ جَاءَ مِنْ آخِرِهَا ﴿يَسْعَى﴾ أَيِ يَسْرِعُ، صِفَةُ لِرَجُلٍ أَوْ حَالٌ مِنْهُ عَلَى أَنَّ الْجَارَّ وَالْمَجْرُورَ صِفَةٌ لَهُ لَا مَتَعَلِقُ بِهِ (جَاءَ) فَإِنْ تَخْصِيصُهُ يَلْحَقُهُ بِالْمَعَارِفِ قِيلَ: هُوَ مُؤْمِنٌ آلِ فِرْعَوْنَ وَاسْمُهُ حَزْقِيلُ وَقِيلَ: شَمْعُونُ وَقِيلَ: شَمْعَانُ ﴿قَالَ يَا مُوسَى إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَأْتَمُرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ﴾ أَيِ يَتَشَاوَرُونَ بِسَبِيلِكَ فَإِنَّ كَلَامًا مِنَ الْمُتَشَاوِرِينَ يَأْمُرُ الْآخَرِينَ وَيَأْتَمُرُ ﴿فَاخْرُجْ﴾ أَيِ مِنَ الْمَدِينَةِ ﴿إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ﴾ اللَّامُ لِلْبَيَانِ؛ لِمَا أَنَّ مَعْمُولَ الصَّلَاةِ لَا يَتَقَدَّمُهَا ﴿فَخَرَجَ مِنْهَا﴾ أَيِ مِنَ الْمَدِينَةِ ﴿خَائِفًا يَتَرَقَّبُ﴾ لِحُوقِ^(٢) الطَّالِبِينَ ﴿قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ خَلَّصْنِي مِنْهُمْ وَاحْفَظْنِي مِنْ لُحُوقِهِمْ.

﴿وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلَقَّاهُ مَدِينٌ﴾ أَيِ نَحْوَ مَدِينَةٍ وَهِيَ قَرْيَةٌ شُعَيْبٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَمِيَتْ بِاسْمِ مَدِينَةِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ وَلَمْ تَكُنْ تَحْتَ سُلْطَانِ فِرْعَوْنَ وَكَانَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ مِصْرَ مَسِيرَةٌ ثَمَانِيَّةٌ أَيَّامَ ﴿قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ تَوَكَّلَا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَثِقَةً بِحُسْنِ تَوْفِيقِهِ وَكَانَ لَا يَعْرِفُ الطَّرِيقَ فَعَنَّ لَهُ ثَلَاثُ طَرَائِقَ فَأَخَذَ فِي الْوَسْطَى وَجَاءَ الطَّلَابُ فَسْرَعُوا فِي الْآخَرِينَ وَقِيلَ: خَرَجَ حَافِيًا لَا يَعِيشُ إِلَّا بِوَرَقِ الشَّجَرِ فَمَا وَصَلَ حَتَّى سَقَطَ خَفٌّ قَدِيمُهُ وَقِيلَ: جَاءَ مَلَكٌ عَلَى فَرَسٍ وَبِيَدِهِ عِزَّةٌ فَاَنْطَلَقَ بِهِ إِلَى مَدِينَةٍ.

﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدِينٍ﴾ أَيِ وَصَلَ إِلَيْهِ وَهُوَ بَثْرٌ كَانُوا يَسْقُونَ مِنْهَا ﴿وَجَدَ عَلَيْهِ﴾ أَيِ فَوْقَ شَفِيرِهَا ﴿أَمَّةٌ﴾ جَمَاعَةٌ كَثِيفَةٌ ﴿مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ﴾ أَيِ مُوَاشِيَهُمْ ﴿وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ﴾ أَيِ فِي مَوْضِعِ أَسْفَلَ مِنْهُمْ ﴿امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ﴾ أَيِ تَمْنَعَانِ مَا مَعَهُمَا مِنَ الْأَغْنَامِ عَنِ التَّقَدُّمِ إِلَى الْبَثْرِ كَيْ لَا تَخْتَلِطَ بِأَغْنَامِهِمْ مَعَ عَدَمِ الْفَائِدَةِ فِي التَّقَدُّمِ ﴿قَالَ﴾ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَهُمَا حِينٌ رَأَاهُمَا عَلَى مَا هُمَا عَلَيْهِ مِنَ التَّأَخُّرِ وَالذُّودِ ﴿مَا خَطْبُكُمَا﴾ مَا شَأْنُكُمَا فِيمَا أَنْتُمَا عَلَيْهِ مِنَ التَّأَخُّرِ وَالذُّودِ وَلَمْ لَا تَبَاشِرَانِ السَّقْيَ كِدَابٍ هَؤُلَاءِ ﴿قَالَتَا لَا نَسْقِي

حتى يصدر الرِّعاء ﴿١﴾ أي عادتُنا ألا نسقي حتى يصرف الرِّعاء مواشيهم بعد ربيها عن الماء عجزاً عن مساجلتهم وحذراً عن مخالطة الرجال لا أنا لا نسقي اليوم إلى تلك الغاية، وحذف مفعول السقي والدود والإصدار لما أن الغرض هو بيان تلك الأفعال أنفسيها إذ هي التي دعت موسى عليه السلام إلى ما صنع في حقهما من المعروف فإنه عليه الصلاة والسلام إنما رحمهما لكونهما على الذياد للعجز والعفة وكونهم على السقي غير مبالين بهما وما رحمهما لكون مذودهما غنماً ومسقيهم إبلاً مثلاً.

وقرئ (١) لا نسقي من الإسقاء و(يصدر) (٢) من الصدور و(الرِّعاء) (٣) بضم الراء وهو اسم جمع كالرِّحال (٤)، وأما الرِّعاء فجمع قياسي كصيام وقيام. وقوله تعالى: ﴿وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ﴾ إبلاء منهما للعدر إليه عليه السلام في توليها للسقي بأنفسهما كأنهما قالتا: إِنَّا امرأتان ضعيفتان مستورتان لا نقدر على مساجلة الرجال ومزاحمتهم وما لنا رجل يقوم بذلك وأبونا شيخ كبير السن قد أضعفه الكبر فلا بد لنا من تأخير السقي إلى أن يقضي الناس أوطارهم من الماء ﴿فسقى لهما﴾ رحمة عليهما والكلام في حذف مفعوله كما مرّ آنفاً. روي أن الرِّعاء كانوا يضعون على رأس البئر حجراً لا يُقلّه إلا سبعة رجال وقيل: عشرة وقيل: أربعون وقيل: مائة فأقلّه وحده مع ما كان به من الوصب (٥) والجراحة والجوع ولعله عليه الصلاة والسلام زاحمهم في السقي لهما فوضعوا الحجر على البئر لتعجيزه عليه الصلاة والسلام عن ذلك فإن الظاهر أنه عليه الصلاة والسلام غب ما شاهد حالهما سارع إلى السقي لهما وقد روي أنه دفعهم عن الماء إلى أن سقى لهما وقيل: كانت هناك بئر أخرى عليها الصخرة المذكورة. وروي أنه عليه الصلاة والسلام سألهم دلوًا من ماء فأعطوه دلوهم وقالوا: استقي بها وكان لا ينزعها إلا أربعون فاستقى بها وصبها في الحوض ودعا بالبركة، وروى غنمهما وأصدرهما ﴿ثم تولّى إلى الظل﴾ الذي كان هناك ﴿فقال ربّ إنّي لما أنزلت إليّ﴾ أي أي شيء أنزلته إليّ ﴿من خير﴾ جلّ أو قلّ وحمله الأكترون على الطعام بمعونة المقام

(١) قرأ بها: ابن مصرف.

ينظر: البحر المحيط (١١٣/٧)، والكشاف للزمخشري (١٦٩/٣).

(٢) قرأ بها: ابن عامر، وأبو عمرو، وأبو جعفر، وشيبة، والحسن، وقتادة.

ينظر: التيسير للداني ص (١٧١)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٩٢)، والغيث للصفاسي (٣١٥)،

(٣١٦)، والكشف للقيسي (١٧٢/٢)، والنشر لابن الجزري (٣٤١/٢).

(٣) ينظر: الإملاء للعكبري (٩٦/٢)، والبحر المحيط (١١٣/٧).

(٤) في ط: كالرخال.

(٥) الوصب: الوجع والمرض وقد يطلق الوصب على التعب والفتور في البدن.

﴿فَقِيرٌ﴾ أي محتاجٌ ولتضمُّنُه معنى السُّؤالِ والطلبِ جيءَ بلامِ الدعامَةِ لتقوية العملِ، وقيل المعنى لما أنزلت إليَّ من خيرٍ عظيمٍ هو خيرُ الدارينِ صرْتُ فقيراً في الدنيا لأنَّه كانَ في سَعَةِ من العيشِ عندَ فرعونَ قاله عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ إظهاراً للتبججِ والشُّكرِ على ذلك ﴿فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا﴾ قيل هي كُبراهما واسمها صُفُوراءُ أو صُفُراءُ وقيل: صُغُراهما واسمها صُفُيراءُ أي جاءته عقيبَ ما رَجَعْتَ إلى أبيهما.

رُوي أنَّهما لما رَجَعتا إلى أبيهما قبلَ النَّاسِ وأغنامُهما حُفِلٌ^(١) بَطَانٌ^(٢) قال لهما ما أعجلَكُما قالتا وجدنا رجلاً صالحاً رحمنا فسقى لنا فقال لإحدهما اذهبي فادعيه لي. وقوله تعالى: ﴿تمشي﴾ حالٌ من فاعلِ جاءَتْ. وقوله تعالى: ﴿على استحياء﴾ متعلِّقٌ بمحذوفٍ هو حالٌ من ضميرِ تمشي أي جاءته تمشي كائنةً على استحياءٍ فمعناه أنَّها كانت على استحياءِ حالتها المشي والمجيءِ معاً لا عندَ المجيءِ فقط. وتنكيرُ استحياءٍ للتفخيمِ، قيل جاءته متخففةً أي شديدةَ الحياءِ وقيل قد استترتْ بِكُمِ دِرْعَهَا ﴿قالت﴾ استئنافٌ مبنيٌّ على سؤالٍ نشأ من حكايةِ مجيئها إِيَّاهُ عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ كأنَّه قيلَ فماذا قالت له عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ فقيلَ قالتْ ﴿إِنَّ أَبِي يدْعوكَ ليجزيكَ أجرَ ما سقيتَ لنا﴾ أي جزاءَ سقيكَ لنا أسندتِ الدَّعوةَ إلى أبيها وعلَّلتها بالجزاءِ لئلاَّ يُوهمَ كلامُها ريباً. وفيه من الدَّلالةِ على كمالِ العقلِ والحياءِ والعِفَّةِ ما لا يخفى. رُوي أنَّه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ أجابها فانطلقا وهي أمامه فألزقتِ الرِّيحُ ثوبها بجسدها فوصفته فقال لها: امشي خلفي وانعتي لي الطريقَ ففعلتْ حتَّى أتيا دارَ شُعيبٍ عليهما السَّلَامُ ﴿فلما جاءه وقصَّ عليه القصصَ﴾ أي ما جرى عليه من الخبرِ المقصُوصِ فإنَّه مصدرٌ سُمِّيَ به المفعولُ كالعللِ.

﴿قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتُ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ الذي يلوحُ من ظاهرِ النَّظمِ الكريمِ أنَّ موسى عليه السَّلَامُ إنَّما أجابَ المستدعيةَ من غيرِ تلغُمٍ ليتبرَّكَ برؤيةِ شُعيبٍ عليه السَّلَامُ ويستظهرَ برأيه لا ليأخذَ بمعروفه أجرًا حسبما صرَّحتْ به. ألا يَري إلى ما رُوي أنَّ شُعيباً لما قدَّم إليه طعاماً قال إنَّا أهلُ بيتٍ لا نبيعُ ديننا بطلاعِ^(٣) الأرضِ ذهباً ولا نأخذُ على المعروفِ ثمناً ولم يتناولْ حتَّى قال شُعيبٌ عليه السَّلَامُ: هذه عادتنا مع كلِّ مَنْ ينزلُ بنا

(١) الحفل: يقال حفل اللبن في الضرع يحفلُ حِفْلاً وحُفْلاً وتحفَلُ واحتفل: اجتمع، وشاة حافل: احتفل لبنها في ضرعها والمحفلة والمصرأة واحدة: أي الشاة لا يحلب ضرعها أياماً ليجتمع اللبن في ضرعها للبيع.

(٢) بَطَان: أي ممتلئة البطن، وفي حديث موسى وشُعيب وعُوذُ غنمه حِفْلاً بَطَاناً.

(٣) طلاع الأرض: ما طلعت عليه الشمس وقيل طلاع الأرض: ملؤها.

فتناول بعد ذلك على سبيلِ التَّقبلِ لمعروفٍ مُبتدأٍ كيف لا وقد قصَّ عليه قصصَهُ وعَرَفَهُ أَنَّهُ من بيتِ النَّبوةِ من أولادِ يَعقوبَ عليه السَّلام ومثله حَقِيقٌ بأنَّ يُضَيَّفَ ويكرَّم لا سِيَّما في دارِ نبيٍّ من أنبياءِ الله تعالى عليهم الصَّلاة والسَّلام وقيل ليس بمستنكرٍ منه عليه الصَّلاة والسَّلام أن يقبلَ الأجرَ لا ضطرارَ الفقرِ والفاقةِ .

وقد رُوي عن عطاءِ بن السَّائب أَنَّهُ عليه السَّلام رفعَ صوتهُ بدعائه لِيُسمعها ولذلك قيلَ له (يجزيك) . . . إلخ ولعلَّه عليه السَّلام إنَّما فعله ليكونَ ذريعةً إلى استدعائه لا إلى استيفاءِ الأجرِ .

﴿قَالَتْ إِحْدَاهُمَا﴾ وهي التي استدعتهُ إلى أبيها وهي التي زوّجها مِن موسى عليهما السَّلام ﴿يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ﴾ أي لِرعي الغنم والقيام بأمرِها ﴿إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ تعليلٌ جارٍ مجرى الدليلِ على أَنَّهُ حَقِيقٌ بالاستئجارِ، وللمبالغةِ في ذلك جُعِلَ خَيْرَ اسمًا لأنَّ، وذكرَ الفعلُ على صيغةِ الماضي للدلالةِ على أَنَّهُ أمينٌ مجرَّبٌ رُوي أنَّ شُعيبًا عليه السَّلام قال لها وما أعلمكِ بقوَّته وأمانته فذكرتُ ما شاهدتُ منه عليه السَّلام من إقلالِ الحجر ونزعِ الدَّلْوِ وأَنَّهُ صَوَّبَ رأسه حتَّى بَلَغَتْهُ رسالته وأمرها بالمشي خلفه ﴿قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنَكِّحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي﴾ أي تكونَ أجيرًا لي أو تثبيني من أجرتُ كذا إذا أثبتتهُ إيَّاه، فقوله تعالى: ﴿ثَمَانِي حَجَجٍ﴾ على الأولِ ظرفٌ وعلى الثاني مفعولٌ به على تقديرِ مُضافٍ أي رعيةَ ثماني حججٍ . ونُقل عن المبرِّد أَنَّهُ يُقالُ أجرتُ داري ومملوكي غيرَ ممدودٍ وأجرتُ ممدودًا . والأولُ أكثرُ، فعلى هذا يكونُ المفعولُ الثاني محذوفًا والمعنى على أن تَأْجُرَنِي نفسَكَ، وقوله تعالى ثماني حججٍ ظرفٌ كالوجهِ الأولِ: ﴿فَإِنْ أَنْتُمْ عَشْرًا﴾ في الخدمةِ والعملِ ﴿فَمِنْ عِنْدِكَ﴾ أي فهوُ مِن عندكِ بطريقِ التَّفضيلِ لا من عندي بطريقِ الإلزامِ عليك . وهذا من شُعيبٍ عرضَ لرأيه على موسى عليهما السَّلام واستدعاءً منه للعقدِ لا إنشاءً وتحقيقٌ له بالفعل . ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَ عَلَيْكَ﴾ بالزَّام إتمامِ العشرِ أو المُناقشةِ في مُراعاةِ الأوقاتِ واستيفاءِ الأعمالِ . واشتقاقُ المشقةِ من الشَّقِّ فَإِنَّ ما يصعبُ عليك يشقُّ عليك اعتقادُك في إطلاقه ويوزعُ رأيك في مزاولته . ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ في حُسْنِ المعاملةِ ولينِ الجانبِ والوفاءِ بالعهدِ . ومراده عليه الصَّلاة والسَّلام بالاستثناءِ التبرُّكُ به وتفويضُ أمره إلى توفيقه تعالى لا تعليقُ صلاحه بمشيئته تعالى .

﴿قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ﴾ مبتدأ وخبرٌ أي ذلك الذي قلتهُ وعاهدتني فيه وشارطتني عليه قائمٌ وثابتٌ بيننا جميعًا لا يخرجُ عنه واحدٌ منَّا لا أنا عمَّا شرطتُ علي ولا أنت

عَمَّا شَرَطْتَ عَلَى نَفْسِكَ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَيُّمَا الْأَجْلِينَ﴾ أَي أَكْثَرَهُمَا أَوْ أَقْصَرَهُمَا ﴿قَضِيْتُ﴾ أَي وَفَيْتَكَ بِأَدَاءِ الْخِدْمَةِ فِيهِ ﴿فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ﴾ تَصْرِيحٌ بِالْمِرَادِ وَتَقْرِيرٌ لِأَمْرِ الْخَيْرِ أَي لَا عُدْوَانَ عَلَيَّ بِطَلْبِ الزِّيَادَةِ عَلَى مَا قَضَيْتُهُ مِنَ الْأَجْلِينَ. وَتَعْمِيمٌ لِمَنْتَفَاءِ الْعُدْوَانِ لِكُلِّ الْأَجْلِينَ بِصَدِّ الْمُشَارَطَةِ مَعَ عَدَمِ تَحَقُّقِ الْعُدْوَانِ فِي أَكْثَرِهِمَا رَأْسًا لِلْقَصْدِ إِلَى التَّسْوِيَةِ بَيْنَهُمَا فِي الْإِنْتِفَاءِ أَي كَمَا لَا أَطَالِبُ بِالزِّيَادَةِ عَلَى الْعَشْرِ لَا أَطَالِبُ بِالزِّيَادَةِ عَلَى الثَّمَانِ أَوْ أَيُّمَا الْأَجْلِينَ قَضِيْتُ فَلَا إِثْمَ عَلَيَّ يَعْنِي كَمَا لَا إِثْمَ عَلَيَّ فِي قَضَاءِ الْأَكْثَرِ لَا إِثْمَ عَلَيَّ فِي قَضَاءِ الْأَقْصَرِ فَقَطْ. وَقُرِئَ^(١) أَيُّ الْأَجْلِينَ مَا قَضِيْتُ فَمَا مَزِيدَةٌ لِتَأْكِيدِ الْقَضَاءِ كَمَا أَنَّهَا فِي الْقِرَاءَةِ الْأُولَى مَزِيدَةٌ لِتَأْكِيدِ إِبْهَامِ أَيُّ وَشِيَاعِهَا. وَقُرِئَ^(٢) أَيُّمَا بِسُكُونِ الْيَاءِ كَقَوْلِ مَنْ قَالَ: [الطويل]

تَنْظَرْتُ نَصْرًا وَالسَّمَاكَيْنِ أَيُّهُمَا عَلَيَّ مِنَ الْغِيْثِ اسْتَهْلَتْ مَوَاطِرُهُ^(٣)
 ﴿وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ﴾ مِنَ الشُّرُوطِ الْجَارِيَةِ بَيْنَنَا ﴿وَكَيْلٌ﴾ شَاهِدٌ وَحَفِيزٌ فَلَا سَبِيلَ لِأَحَدٍ مِّنَّا إِلَى الْخُرُوجِ عَنْهُ أَصْلًا وَلَيْسَ مَا حُكِيَ عَنْهُمَا عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تَمَامًا مَا جَرَى بَيْنَهُمَا مِنَ الْكَلَامِ فِي إِتْسَاءِ عَقْدِ النِّكَاحِ وَعَقْدِ الْإِجَارَةِ وَإِقَاعِهِمَا بَلْ هُوَ بَيَانٌ لِّمَا عَزَمَا عَلَيْهِ وَاتَّفَقَا عَلَى إِيقَاعِهِ حَسْبَمَا يَتَوَقَّفُ عَلَيْهِ مَسَاقُ الْقِصَّةِ إجمالًا مِنْ غَيْرِ تَعْرِضٍ لِّبَيَانِ مُوَاجِبِ الْعَقْدَيْنِ فِي تِلْكَ الشَّرِيعَةِ تَفْصِيلًا. رُوي أَنَّهُمَا لَمَّا أَتَمَّا الْعَقْدَ قَالَ شُعَيْبٌ لِّمُوسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ ادْخُلْ ذَلِكَ الْبَيْتَ فَخُذْ عَصًا مِنْ تِلْكَ الْعَصِيِّ وَكَانَتْ عَنْدهُ عَصِيٌّ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَأَخَذَ عَصَا هَبَطَ بِهَا آدَمُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنَ الْجَنَّةِ وَلَمْ يَزَلِ الْأَنْبِيَاءُ يَتَوَارَثُونَهَا حَتَّى وَقَعَتْ إِلَى شُعَيْبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَمَسَّهَا وَكَانَ مَكْفُوفًا فَضَنَّ بِهَا فَقَالَ خُذْ غَيْرَهَا فَمَا وَقَعَ فِي يَدِهِ إِلَّا هِيَ سَبْعَ مَرَّاتٍ فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ شَأْنًا وَقِيلَ: أَخَذَهَا جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ مَوْتِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَكَانَتْ مَعَهُ حَتَّى لَقِيَ بِهَا

(١) قرأ بها: ابن مسعود.

ينظر: البحر المحيط (١١٥/٧)، وتفسير القرطبي (٢٧٩/١٣)، والكشاف للزمخشري (١٧٤/٣).

(٢) قرأ بها: أبو عمرو، والعباس، والحسن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٢)، والبحر المحيط (١١٥/٧)، وتفسير القرطبي (٢٧٩/١٣)، والكشاف للزمخشري (١٧٤/٣)، والمجمع للطبرسي (٢٤٩/٧)، والمحتسب لابن جني (٢/١٥٠).

(٣) البيت للفرزدق في ديوانه (٢٨١/١)، وشرح عمدة الحافظ، ص (٣٩٣)، ولسان العرب (٢٢٥/٤) (حير)، (٥٦/١٤) (أيا)، والمحتسب (١٠٨، ٤١/١)، وبلا نسبة في الأشباه والنظائر (٩٣/١)، (٦٥/٥)، والجنى الداني، ص (٢٣٤)، وشرح شواهد المغني (٢٣٦/١)، ومغني اللبيب (٧٧/١)، ويروى: «تأملت نسراً» بدل «تنظرت نصراً».

مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَام لَيْلًا .

وقيل: أودعها شعيبًا مَلَكٌ في صورة رجلٍ فأمَرَ بنتَهُ أَنْ تَأْتِيَهُ بِعَصَا [فَأَتَتْهُ^(١)] بِهَا فَرَدَّهَا سَبْعَ مَرَّاتٍ فَلَمْ يَقَعْ فِي يَدِهَا غَيْرُهَا فَدَفَعَهَا إِلَيْهِ ثُمَّ نَدِمَ لِأَنَّهَا وَدِيعَةٌ فَتَبِعَهُ فَاخْتَصَمَا فِيهَا وَرَضِيَ أَنْ يَحْكَمَ بَيْنَهُمَا أَوَّلُ طَالِعٍ فَأَتَاهُمَا الْمَلَكُ فَقَالَ أَلْقِيَاهَا فَمَنْ رَفَعَهَا فَهِيَ لَهُ فَعَالَجَهَا الشَّيْخُ فَلَمْ يُطَقِّهَا وَرَفَعَهَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَام . وعن الحسن رضي الله عنه: ما كانت إلا عصًا من الشَّجَرِ اعترضها اعتراضًا . وعن الكلبي رحمه الله: الشَّجَرَةُ التي منها نُودِيَ شَجَرَةُ الْعَوْسَجِ ومنها كانت عصاهُ . ولَمَّا أَصْبَحَ قَالَ لَهُ شُعَيْبٌ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمَا إِذَا بَلَغْتَ مَفْرَقَ الطَّرِيقِ فَلَا تَأْخُذْ عَلَى يَمِينِكَ فَإِنَّ الْكَلَاءَ وَإِنْ كَانَ بِهَا أَكْثَرُ إِلَّا أَنْ فِيهَا تَيْنًا أَخْشَاهُ عَلَيْكَ وَعَلَى الْغَنَمِ فَأَخَذَتْ الْغَنَمُ ذَاتَ الْيَمِينِ فَلَمْ يَقْدِرْ عَلَى كَفِّهَا وَمَشَى عَلَى أَثَرِهَا إِذَا عَشَبٌ وَرِيفٌ لَمْ يَرِ مِثْلَهُ فَنَامَ إِذَا بِالتَّيْنِ قَدْ أَقْبَلَ فَحَارَبَتْهُ الْعَصَا حَتَّى قَتَلَتْهُ وَعَادَتْ إِلَى جَنْبِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ دَامِيَةً فَلَمَّا أَبْصَرَهَا دَامِيَةً وَالتَّيْنِ مَقْتُولًا ارْتَاخَ لَذَلِكَ وَلَمَّا رَجَعَ إِلَى شُعَيْبٍ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ مَسَّ الْغَنَمَ فَوَجَدَهَا مَلَأَى الْبُطُونِ غَزِيرَةَ اللَّبَنِ فَأَخْبَرَهُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالشَّانِ فَفَرَحَ وَعَلِمَ أَنَّ لِمُوسَى وَالْعَصَا شَأْنًا وَقَالَ لَهُ: إِنِّي وَهَبْتُ لَكَ مِنْ نَتَاجِ غَنَمِي هَذَا الْعَامَ كُلَّ أَدْرَعٍ^(٢) . ودرعاء فأوحى إليه في المنام أن اضرب بعصاك مُسْتَقَى الْغَنَمِ ففعل، ثم سقى فما أخطأت واحدة إلا وضعت أدرعَ ودرعاء فوقى له بشرطه .

والفاءُ في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ﴾ فصيحَةٌ، أي فَعَقِدَا الْعُقْدَيْنِ وَبَاشَرَ مُوسَى مَا التَزَمَهُ فَلَمَّا أَتَمَّ الْأَجَلَ ﴿وَسَارَ بِأَهْلِهِ﴾ نَحْوَ مَصْرٍ بِإِذْنٍ مِنْ شُعَيْبٍ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ . رُوي أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَضَى أَبْعَدَ الْأَجَلَيْنِ وَمَكَثَ عِنْدَهُ بَعْدَ ذَلِكَ عَشْرَ سِنِينَ ثُمَّ عَزَمَ عَلَى الْعُودِ إِلَى مَصْرٍ فَاسْتَأْذَنَهُ فِي ذَلِكَ فَأَذِنَ لَهُ فَخَرَجَ بِأَهْلِهِ ﴿أَنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ﴾ أَي أَبْصَرَ مِنَ الْجَهَةِ الَّتِي تَلِي الطُّورَ ﴿نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ﴾ أَي بِخَبَرِ الطَّرِيقِ وَقَدْ كَانُوا ضَلُّوهُ ﴿أَوْ جَذْوَةٍ﴾ أَي عُودٍ غَلِيظٍ سِوَاكَ كَانَتْ فِي رَأْسِهِ نَارًا أَوْ لَا، قَالَ قَائِلُهُمْ: [البسيط]

بَاتَتْ حَوَاطِبُ لَيْلَى يَلْتَمِسْنَ لَهَا جَزَلَ الْجَذَى غَيْرَ خَوَّارٍ وَلَا دَعِرٍ^(٣)

(١) في خ: فأتته .

(٢) أدرع: ودرعاء يقال شاة درعاء: سوداء الجسد بيضاء الرأس وقيل السوداء العنق والرأس وسائرهما أبيض وقال أبو سعيد: شاة درعاء مختلفة اللون .

(٣) البيت لابن مقبل في ديوانه (٩١)، ولسان العرب (دعر)، (جذا)، وتهذيب اللغة (٢/٢٠٣، ١١/١٦٧)، ومقاييس اللغة (٢/٢٨٣)، والمخصص (١١/٢٣)، (١٥/١٥٦)، وتاج العروس (دعر)، =

وقال: [الطويل]

وَأَلْقَى عَلَى قَبْسٍ مِنَ النَّارِ جَذْوَةً شَدِيدًا عَلَيْهَا حَرُّهَا وَالتَّهَابُهَا^(١)
ولذلك بَيَّنَّ بقوله تعالى ﴿مِنَ النَّارِ﴾ وقرئ^(٢) بكسر الجيم وبضمها^(٣)، وكلَّها
لغات ﴿لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾ أي تستدفئون.

﴿فَلَمَّا أَتَاهَا﴾ أي النَّارَ التي آنَسَهَا ﴿نُودِي مِنْ شَاطِئِ الْوَادِي الْأَيْمَنِ﴾ أي أتاه
النَّدَاءُ مِنَ الشَّاطِئِ الْأَيْمَنِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ﴾ متصلٌ
بِالشَّاطِئِ أَوْ صَلَةً لـ ﴿نُودِي﴾ ﴿مِنَ الشَّجَرَةِ﴾ بدلٌ اشتمالٍ من (شاطئ) لأنها كانت نابتةً
على الشَّاطِئِ ﴿أَنْ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ وهذا وإنْ خالفَ لفظًا لما في
طه والتَّمَلُّ لِكَتَنِهِ موافقٌ له في المَعْنَى المراد ﴿وَأَنْ أَلْقَى عَصَاكَ﴾ عطفٌ على أَنْ يَا
مُوسَى وكلاهما مفسرٌ لنودي والفاءُ في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ﴾ فصيحةٌ مفصحةٌ
عن جُمْلٍ قد حُذِفَتْ تعويلاً على دلالةِ الحالِ عليها وإشعاراً بغايةِ سرعةِ تحقُّقِ
مدلولاتها أي فآلقاها فصارتُ ثُعْبَانًا فاهتزَّتْ فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ ﴿كَأَنَّهُا جَانٌّ﴾ أي في
سُرْعَةِ الحَرَكَةِ مع غايةِ عَظَمِ جُثَّتِهَا^(٤) ﴿وَلَّى مُدْبِرًا﴾ أي مُنْهَزمًا مِنَ الْخَوْفِ ﴿وَلَمْ
يُعَقِّبْ﴾ أي لم يرجع ﴿يَا مُوسَى﴾ أي قِيلَ يَا مُوسَى: ﴿أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنْ

(جزل)، (جذو)، وأساس البلاغة (جذو)، والكامل (٦٨٣)، وشرح ديوان الحماسة للتبريزي (١/١٠٠)، ودعر العود بالكسر دَعْرًا فهو دعر: دَخَنٌ فلم يَتَّقِدْ وهو الرديء الدُّخَانُ وقال شمر: العود النخر الذي إذا وضع على النار لم يستوقد ودَخِنَ.

(١) البيت بلا نسبة في القرطبي (١٣/٢٨١)، والبحر المحيط (٧/١٠٣)، والكشاف (٣/١٦٥)، وشرح شواهد الكشاف (١٣٦)، واللباب في علوم الكتاب (١٥/٢٤٨).

(٢) قرأ بها: الكسائي، وابن عامر، وأبو عمرو، وابن كثير، ونافع، ويعقوب، وأبو جعفر. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٢)، والإملاء للعكبري (٢/٩٦)، والبحر المحيط (٧/١١٦)، وتفسير القرطبي (١٣/٢٨١)، والتبيان للطوسي (٨/١٢٧)، والتيسير للداني ص (١٧١)، والسبعة لابن مجاهد (٣/١٧٤)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٤١).

(٣) قرأ بها: حمزة، وخلف، والأعمش، وطلحة، وأبو حيو، ويحيى. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٢)، والإعراب للنحاس (٢/٥٥١)، والإملاء للعكبري (٢/٩٦)، والتيسير للداني ص (١٧٢)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٩٣)، والغيث للصفافسي ص (٣١٦)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٤١).

(٤) أي الآية من التشبيه والوجه الجامع سرعة الحركة مع عظم الجثة وقد مضى الحديث عن نظيرتها وراجع أمالي المرتضى (٢/٢٥، ٢٦)، ومسائل الرازي وأجوبتها (٣٠٤)، والكشاف (٢/١٠١)، وأنوار التنزيل للبيضاوي (٢/١٤٨)، وتفسير ابن كثير (٢/٢٣٦)، والفتوحات الإلهية (٣/٨٧)، والتحرير والتنوير (٢٠/١١٢)، والبرهان في توجيه متشابه القرآن للكرماني (١٥٦).

الْأَمْنِينَ ﴿١﴾ مِنَ الْمَخَافِ فَإِنَّهُ لَا يَخَافُ لَدَيْ الْمُرْسَلُونَ ﴿٢﴾ أَسْلَكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ أَي دَخَلَهَا فِيهِ ﴿٣﴾ تَخْرُجُ بِيضَاءً مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ أَي عَيْبٍ ﴿٤﴾ وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ أَي يَدَيْكَ الْمَبْسُوطَتَيْنِ لَتَتَّقِي بِهِمَا الْحَيَّةَ كَالْخَائِفِ الْفَزَعَ بِإِدْخَالِ الْيَمْنَى تَحْتَ الْعِصْدِ الْأَيْسَرِ وَالْيَسْرَى تَحْتَ الْإِيْمَنِ أَوْ بِإِدْخَالِهِمَا فِي الْجَيْبِ فَيَكُونُ تَكَرُّرًا لَغَرَضٍ آخَرَ هُوَ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ فِي وَجْهِ الْعَدُوِّ إِظْهَارَ جَرَاءَةٍ وَمَبْدَأَ لظُهُورٍ مُعْجَزَةٍ، وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِالضَّمِّ التَّجَلُّدُ وَالثَّبَاتُ عِنْدَ انْقِلَابِ الْعَصَا ثَعْبَانًا اسْتِعَارَةً مِنْ حَالِ الطَّائِرِ فَإِنَّهُ إِذَا خَافَ نَشَرَ جَنَاحِيهِ وَإِذَا أَمِنَ وَاطْمَأَنَّ ضَمَّهُمَا إِلَيْهِ ﴿٥﴾ مِنَ الرَّهْبِ أَي مِنْ أَجْلِ الرَّهْبِ أَي إِذَا عَرَكَ الْخَوْفُ فَافْعَلْ ذَلِكَ تَجَلُّدًا وَضَبْطًا لِنَفْسِكَ.

وَقَرَأَ ^(١) بَضْمَ الرَّاءِ وَسُكُونِ الْهَاءِ وَبِضْمِهِمَا ^(٢)، وَالْكَلُّ لَغَاتٌ ﴿فَذَانِكَ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى الْعَصَا وَالْيَدِ. وَقَرَأَ ^(٣) بِتَشْدِيدِ التَّوْنِ فَالْمَخْفَفُ مُثْنَى ذَاكَ وَالْمَشْدُدُّ مُثْنَى ذَلِكَ.

﴿بِرَهَانَانِ﴾ حَجَّتَانِ نِيرَتَانِ. وَبُرْهَانٌ فُعْلَانٌ لِقَوْلِهِمْ أَبْرَهَ الرَّجُلُ إِذَا جَاءَ بِالْبُرْهَانِ مِنْ قَوْلِهِمْ بَرَهَ الرَّجُلُ إِذَا أَبْيَضَ وَيُقَالُ لِلْمَرْأَةِ الْبَيْضَاءِ بَرَهَاءٌ وَبِرْهَرَهَةً، وَنَظِيرُهُ تَسْمِيَةُ الْحَجَّةِ سُلْطَانًا مِنَ السَّلَاطِطِ وَهُوَ الزَّيْتُ لِأَنَارَتِهَا. وَقِيلَ: هُوَ فُعْلَالٌ لِقَوْلِهِمْ بَرَهْنَ. وَمِنْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَنْ رَيْكَ﴾ مُتَعَلِّقَةٌ بِمَحْذُوفٍ هُوَ صِفَةُ لِبْرَهَانَانِ أَي كَاتِنَانِ مِنْهُ تَعَالَى: ﴿إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ﴾ وَاصْلَانِ وَمُنْتَهَيَانِ إِلَيْهِمْ ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ خَارِجِينَ عَنْ حُدُودِ الظُّلْمِ وَالْعُدْوَانِ فَكَانُوا أَحِقَّاءَ بَأْنِ تُرْسَلَكِ إِلَيْهِمْ بِهَاتَيْنِ الْمُعْجَزَتَيْنِ الْبَاهِرَتَيْنِ.

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ﴾ بِمَقَابِلَتِهَا ﴿وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا﴾ أَي مُعِينًا وَهُوَ فِي الْأَصْلِ اسْمٌ مَا يُعَانُ بِهِ كَالدَّفْعِ، وَقَرَأَ ^(٤) (رِدَا) بِالتَّخْفِيفِ ﴿يُصَدِّقُنِي﴾ بِتَلْخِصِ الْحَقِّ وَتَقْرِيرِ الْحُجَّةِ

(١) قرأ بها: ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وعاصم، وخلف، والأعمش، والشنوذى.
ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٢)، والتبيان للطوسي (٨/ ١٣٠)، والتيسير للداني ص (١٧١)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٩٣)، والغيث للصفاسي ص (٣١٦)، والكشف للقيسي (٢/ ١٧٣)، والنشر لابن الجزري (٢/ ٣٤١).

(٢) قرأ بها: قتادة، والحسن، وعيسى، والجحدري.
ينظر: الإملاء للعكبري (٢/ ٩٦)، والبحر المحيط (٧/ ١١٨)، والكشاف للزمخشري (٣/ ١٧٥).

(٣) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، ورويس.
ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٢)، والتيسير للداني ص (١٧١)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٩٣)، والغيث للصفاسي ص (٣١٦)، والكشف للقيسي (١/ ٣٨١)، والنشر لابن الجزري (٢/ ٣٤١).

(٤) قرأ بها: نافع، وأبو جعفر، وورش.

بتوضيحها وتزييف الشبهة ﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَكْذِبُونَ﴾ ولساني لا يُطاعوني عند المُحاجة. وقيل المراد تصديق القوم لتقريره وتوضيحه لكنه أسند إليه إسناد الفعل إلى السبب. وقرئ^(١) يصدّقني بالجزم على أنه جواب الأمر ﴿قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ﴾ أي ستقويك به فإن قوة الشخص بشدة اليد على مُزاولة الأمور ولذلك يعبر عنه باليد وشدتها بشدة العضد ﴿وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا﴾ أي تسلطاً وعلبة وقيل حجة وليس بذلك ﴿فَلَا يَصْلُونَ إِلَيْكُمَا﴾ باستيلاء أو محاجة ﴿بِآيَاتِنَا﴾ متعلق بمحذوف قد صرح به في مواضع أخر أي اذهباً بآياتنا، أو بـ (نجعل) أي نسلطكما بآياتنا أو بمعنى لا يصلون أي تمتنعون متهم بها، وقيل هو قسم وجوابه لا يصلون وقيل هو بيان للغالبون في قوله تعالى: ﴿أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ﴾ بمعنى أنه صلة لما يبينه أو صلة له على أن اللام للتعريف لا بمعنى الذي ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ﴾ أي واضحات الدلالة على صحة رسالة موسى عليه السلام منه تعالى، والمراد بها العصا واليد إذ هما اللتان أظهرهما موسى عليه السلام إذ ذاك، والتعبير عنهما بصيغة الجمع قد مرّ سرّه في سورة طه. ﴿قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى﴾ أي سحرٌ مختلق لم يفعل قبل هذا مثله أو سحرٌ عمله ثم تفتريه على الله تعالى أو سحرٌ موصوف بالافتراء كسائر أصناف السحر ﴿وَمَا سَمِعْنَا بهذا﴾ أي السحر أو ادعاء النبوة ﴿فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ﴾ أي واقعاً في أيّامهم.

﴿وَقَالَ مُوسَى رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِهِ﴾ يريد به نفسه. وقرئ^(٢) قَالَ بغير واو لأنه جواب عن مقالهم. ووجه العطف أن المراد حكاية القولين ليوازن السامع بينهما فيميز صحيحهما من الفاسد ﴿وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ﴾ أي العاقبة المحمودة في الدار وهي الدنيا، وعاقبتها الأصلية هي الجنة لأنها خلقت مجازاً إلى الآخرة ومزرعة لها والمقصود بالذات منها الثواب، وأما العقاب فمن نتائج أعمال العصاة

= ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٢)، والبحر المحيط (١١٨/٧)، والتيسير للداني ص (١٧١)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٩٤)، والغيث للصفاسي ص (٣١٦)، والكشف للقيسي (٨٣/١).

(١) قرأ بها: الكسائي، وابن عامر، وأبو عمرو، وابن كثير، ونافع، وأبو جعفر، وخلف، ويعقوب. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٢)، والتيسير للداني ص (١٧١)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٩٤)، والغيث للصفاسي ص (٣١٦)، والنشر لابن الجزري (٣٤١/٢).

(٢) قرأ بها: ابن كثير، وابن محيصن، ومجاهد.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٣)، والتيسير للداني ص (١٧١)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٩٤)، والغيث للصفاسي ص (٣١٦).

وسَيَاتِ الْغَوَاةِ. وقرئ^(١) يَكُونُ بِالْيَاءِ التَّحْتَانِيَّةِ ﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ أي لا يفوزون بمطلوب ولا ينجون عن محذور ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ قاله اللعين بعد ما جمع السحرة وتصدّى للمعارضة فكان من أمرهم ما كان ﴿فَأَوْقَدَ لِي يَا هَامَانَ عَلَى الطِّينِ﴾ أي أصنع أجراً ﴿فَجَعَلَ لِي﴾ منه ﴿صَرْحًا﴾ أي قصرًا ربيعًا ﴿لَعَلِّي أَطْلُعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى﴾ كأنه توهم أنه لو كان لكان جسمًا في السماء يمكن الرقي إليه ثم قال: ﴿وَإِنِّي لِأُظْهِرَهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ أو أراد أن يبيّن له رصداً يترصد منه أوضاع الكواكب فيرى هل فيها ما يدل على بعثة رسول وتبدل دولته. وقيل: المراد بنفي العلم نفي المعلوم كما في قوله تعالى: ﴿قُلْ أَتَنْبِئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ [سورة يونس، الآية ١٨] فَإِنَّ معناه بما ليس فيهن وهذا من خواص العلوم الفعلية فإنها لازمة لتحقيق معلوماتها فيلزم من انتفاؤها انتفاء معلوماتها ولا كذلك العلوم الانفعالية، قيل أول من اتخذ الأجر فرعون ولذلك أمر باتخاذَه على وجه يتضمن تعليم الصنعة مع ما فيه من تعظم، ولذلك نادى هامان باسمه بيا في وسط الكلام ﴿وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ﴾ أرض مصر ﴿بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ بغير استحقاق ﴿ووظنوا أنهم إلينا لا يرجعون﴾ بالبعث للجزاء. وقرئ بفتح الياء وكسر الجيم^(٢) من رجع رجوعاً والأول من رجع رجعاً وهو الأنسب بالمقام.

﴿فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ﴾ عقيب ما بلغوا من الكفر والعتوّ أقصى الغايات ﴿فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾ قد مرّ تفصيله وفيه من تفخيم شأن الأخذ وتهويله واستحقار المأخوذين المنبوذين ما لا يخفى كأنه تعالى أخذهم مع كثرتهم في كف وطرحهم في البحر، ونظيره قوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [سورة الزمر، الآية ٦٧] ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾ وبيّن أنها للناس ليعتبروا بها ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ﴾ أي صيرناهم في عهدهم ﴿أُتَمَّةً﴾

(١) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وخلف.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٣)، والبيان للطوسي (١٣٤/٨)، والتيسير للداني ص (١٠٧)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٩٤)، والغيث للصفاسي ص (٣١٦)، والكشف للقيسي (٤٥٣/١)، والنشر لابن الجزري (٢٦٣/٢).

(٢) قرأ بها: نافع، وحمزة، والكسائي، ويعقوب، وخلف، وابن محيصن، وشيبة، وحميد. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٣)، والبحر المحيط (١٢٠/٧)، والتيسير للداني ص (١٧١)، والحجة لابن خالويه ص (٢٧٨)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٩٤)، والغيث للصفاسي ص (٣١٦)، والنشر لابن الجزري (٢٠٩/٢).

يَدْعُونَ ﴿إِلَى النَّارِ﴾ إِلَى مَا يُؤْدِي إِلَيْهَا مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي أَي قُدُوةً يَقْتَدِي بِهِمْ أَهْلُ الضَّلَالِ لَمَّا صَرَفُوا اخْتِيَارَهُمْ إِلَى تَحْصِيلِ تِلْكَ الْحَالَةِ وَقِيلَ سَمَّيْنَاهُمْ أُمَّةً دَعَا إِلَى النَّارِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنِثَاءً﴾ [سورة الزخرف، الآية ١٩] فَالْأَنْسَبُ حِينَئِذٍ أَنْ يَكُونَ الْجَعْلُ بَعْدَهُمْ فِيمَا بَيْنَ الْأُمَمِ وَتَكُونَ الدَّعْوَةُ إِلَى نَفْسِ النَّارِ وَقِيلَ: مَعْنَى الْجَعْلِ مَنَعُ الْأَلْطَافِ الصَّارِفَةِ عَنْ ذَلِكَ ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ﴾ بِدَفْعِ الْعَذَابِ عَنْهُمْ بِوَجْهِ مِنَ الْوُجُوهِ ﴿وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً﴾ طَرْدًا وَإِبْعَادًا مِنَ الرَّحْمَةِ وَلَعْنَا مِنَ اللَّاعِنِينَ حَيْثُ لَا يَزَالُ يَلْعَنُهُمُ الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالْمُؤْمِنُونَ خَلْفًا عَنْ سَلَفٍ ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ﴾ مِنَ الْمَطْرُودِينَ الْمُبْعَدِينَ وَقِيلَ مِنَ الْمَوْسُومِينَ بِعَلَامَةٍ مُنْكَرَةٍ كَزُرْقَةِ الْعُيُونِ وَسَوَادِ الْوَجْهِ قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. يُقَالُ قَبَّحَهُ اللَّهُ وَقَبَّحَهُ إِذَا جَعَلَهُ قَبِيحًا وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: مِنَ الْمَقْبُوحِينَ مِنَ الْمُهْلِكِينَ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ إِمَّا مُتَعَلِّقٌ بِالْمَقْبُوحِينَ عَلَى أَنَّ اللَّامَ لِلتَّعْرِيفِ لَا بِمَعْنَى الَّذِي أَوْ بِمَحْذُوفٍ يُفْسِرُهُ ذَلِكَ كَأَنَّهُ قِيلَ: وَقَبَّحُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَحْوُ ﴿لَعْمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ﴾ [سورة الشعراء، الآية ١٦٨] ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ أَي التَّوْرَةَ ﴿مَنْ بَعْدَ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى﴾ هُمْ أَقْوَامُ نُوحٍ وَهَوْدٍ وَصَالِحٍ وَلُوطٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، وَالتَّعَرُّضُ لِبَيَانِ كَوْنِ إِيثَائِهَا بَعْدَ إِهْلَاكِهِمْ لِلْإِشْعَارِ بِمَسَاسِ الْحَاجَةِ الدَّاعِيَةِ إِلَيْهِ تَمْهِيدًا لِمَا يَعْقُبُهُ مِنْ بَيَانِ الْحَاجَةِ الدَّاعِيَةِ إِلَى إِنْزَالِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَإِنَّ إِهْلَاكَ الْقُرُونِ الْأُولَى مِنْ مَوْجِبَاتِ انْدِرَاسِ مَعَالِمِ الشَّرَائِعِ وَانْطِمَاسِ آثَارِهَا وَأَحْكَامِهَا الْمُؤَدِّيْنَ إِلَى اخْتِلَالِ نِظَامِ الْعَالَمِ وَفَسَادِ أَحْوَالِ الْأُمَمِ الْمُسْتَدْعِينَ لِلتَّشْرِيعِ الْجَدِيدِ بِتَقْرِيرِ الْأُصُولِ الْبَاقِيَةِ عَلَى مَرِّ الدُّهُورِ وَتَرْتِيبِ الْفُرُوعِ الْمَتَبَدِّلَةِ بِتَبْدِيلِ الْعُصُورِ وَتَذْكِيرِ أَحْوَالِ الْأُمَمِ الْخَالِيَةِ الْمَوْجِبَةِ لِلْإِعْتِبَارِ كَأَنَّهُ قِيلَ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى التَّوْرَةَ عَلَى حِينِ حَاجَةٍ [إِلَى إِيثَائِهَا] ^(١) ﴿بِصَائِرَ لِلنَّاسِ﴾ أَي أَنْوَارًا لِقُلُوبِهِمْ تَبْصُرُ بِهَا الْحَقَائِقَ وَتَمَيِّزُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ حَيْثُ كَانَتْ عُمِّيًّا عَنْ الْفَهْمِ وَالْإِدَارِكِ بِالْكُلِّيَّةِ فَإِنَّ الْبَصِيرَةَ نُورَ الْقَلْبِ الَّذِي بِهِ يَسْتَبْصِرُ كَمَا أَنَّ الْبَصَرَ نُورَ الْعَيْنِ الَّذِي بِهِ تَبْصُرُ ﴿وَهُدًى﴾ أَي هِدَايَةً إِلَى الشَّرَائِعِ وَالْأَحْكَامِ الَّتِي هِيَ سُبُلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَرَحْمَةً﴾ حَيْثُ يَنَالُ مِنْ عَمَلٍ بِهِ رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى.

وانتصاب الكل على الحالية من الكتاب على أنه نفس البصائر والهدى والرحمة أو على حذف المضاف أي ذا بصائر... إلخ وقيل على العلة أي آتيناه الكتاب

للبصائر والهدى والرحمة ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ ليكونوا على حالٍ يُرجى منه التذكُّر وقد مرَّ تحقيق القول في ذلك عند قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ من سورة البقرة الآية ٢١. وقوله تعالى:

وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٤٤﴾ وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿٤٥﴾ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحِمَهُ مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٤٦﴾ وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوفِيَ مِثْلَ مَا أُوفِيَ مُوسَىٰ أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوفِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ ﴿٤٨﴾ قُلْ فَاتَوْا يَكْتَسِبَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَبَعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٩﴾ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٠﴾ وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٥١﴾ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾ وَإِذَا يُنَادِيهِمْ قَالُوا ءَأَمَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ﴿٥٣﴾ أُولَٰئِكَ يُؤْتُونَ أَعْرَجَهُمْ مَرْيَدًا بِمَا صَبَرُوا وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُفْسِدُونَ ﴿٥٤﴾ وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ عَلَيْكُمْ لَا تَنْبَغِي الْجَهْلِيَّانِ ﴿٥٥﴾ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٥٦﴾ وَقَالُوا إِنْ تَتَّبِعِ الْهُدَىٰ مَعَكَ تَنُخْطَفُ مِنْ أَرْضِنَا أَوَلَمْ نُمْكِنْ لَهُمْ حَرَمًا ءَامِنًا يُحِجُّ إِلَيْهِ نَمُرُّ كُلُّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْنٍ بَطِرَ مَعَاشَتُهُمْ فَبَلَكَ مَسَكِينُهُمْ لَمْ يَشْكُرُوا مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ﴿٥٨﴾ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمِّهَا رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ﴿٥٩﴾ وَمَا أَوْثَقُوا مِنْ شَيْءٍ فَفَتَحَ الْحَيَوةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّتْهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ أَفَلَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٠﴾ أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَنْ مَنَعْنَاهُ مَنَعَ الْحَيَوةَ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿٦١﴾ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٦٢﴾ قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ﴿٦٣﴾ وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمُ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ﴿٦٤﴾ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴿٦٥﴾ فَعِمَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ﴿٦٦﴾ فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَحَسْبُكَ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ﴿٦٧﴾ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمْ

الْحَيَّةُ سُبْحَنَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٨﴾ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٦٩﴾ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْخَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٧٠﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَمْ لَا تَسْمَعُونَ ﴿٧١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٧٢﴾ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٧٤﴾ وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعِلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٧٥﴾

﴿وما كنت بجانب الغربي﴾ شروع في بيان أن إنزال القرآن الكريم أيضًا واقع في زمانٍ شدةً مساس الحاجة [إليه]^(١) واقتضاء الحكمة له البتة وقد صدر بتحقيق كونه وحيا صادقًا من عند الله عز وجل ببيان أن الوقوف على ما فُضِّل من الأحوال لا يتسنى إلا بالمشاهدة أو التعلم ممن شاهدَهَا وحيث انتفى كلاهما تبيين أَنَّهُ بوحي من علام الغيوب لا محالة على طريقة قوله تعالى: ﴿وما كنت لديهم إذ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ﴾ [سورة آل عمران، الآية ٤٤] الآية أي وما كنت بجانب الجبل الغربي أو المكان الغربي الذي وقع فيه الميقات على حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه أو الجانب الغربي على إضافة الموصوف إلى الصفة كمسجد الجامع. ﴿إذ قضينا إلى موسى الأمر﴾ أي عهدنا إليه وأحكمنا أمر نبوته بالوحي وإيتاء التوراة ﴿وما كنت من الشاهدين﴾ أي من جملة الشاهدين للوحي وهم السبعون المختارون للميقات حتى تشاهد ما جرى من أمر موسى في ميقاته وكتبه التوراة له في الألواح فتخبره للناس. ﴿ولكننا أنشأنا قرونًا﴾ أي ولكننا خلقنا بين زمانك وزمان موسى قرونًا كثيرة ﴿فتناول عليهم العمر﴾ وتماذى الأمد فتغيرت الشرائع والأحكام وعميت عليهم الأنبياء لا سيما على آخرهم فاقتضى الحال التشريع الجديد فأوحينا إليك فحذف المستدرَك اكتفاءً بذكر ما يوجب ويدل عليه. وقوله تعالى: ﴿وما كنت ثاويًا في أهل مدين﴾ نفى لاحتمال كون معرفته عليه الصلاة والسلام للقصّة بالسمع ممن شاهدَهَا أي وما كنت مقيمًا في أهل مدين من شعيب والمؤمنين به. وقوله تعالى: ﴿تتلو عليهم﴾ أي تقرأ على أهل مدين بطريق التعلم منهم ﴿آياتنا﴾ الناطقة بالقصّة إمّا حال من المستكن في ثاويًا أو خبر ثانٍ لكنت ﴿ولكننا كنا مُرسلين﴾ إياك وموحين إليك

[تلك] ^(١) [الآيات ونظائرهما] ﴿وما كنت بجانب الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا﴾ أي وقتَ نَدائنا مُوسى ﴿إِنِّي أَنَا اللهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [سورة القصص، الآية ٣٠] واستنبأنا إِيَّاه وإرسالنا له إلى فرعون ﴿ولكن رحمة من ربِّك﴾ أي ولكن أرسلناك بالقرآنِ النَّاطِقِ بما ذُكر وبغيره لرحمةٍ عظيمةٍ كائنةً مثلاً لك [و] ^(٢) للنَّاسِ. وقيل: علمناكَ وقيل: عرَّفناكَ ذلك وليس بذلك كما ستعرفه. والالتفاتُ إلى اسمِ الربِّ للإشعارِ بعلَّةِ الرَّحمةِ وتشريفه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ بالإضافة وقد اكتفى عن ذكرِ المستندركِ هاهنا بذكر ما يُوجبه [من جهته تعالى كما اكتفى عنه في الأول بذكر ما يُوجبه من] ^(٣) [جهة] ^(٤) النَّاسِ وصرَّح به فيما بينهما تنصيصاً على ما هو المقصودُ وإشعاراً بأنَّه المرادُ فيهما أيضاً ولله درُّ شأنِ التَّنْزِيلِ. وقوله تعالى: ﴿لَتَنْذِرُ قَوْمًا﴾ متعلِّقٌ بالفعلِ المَعْلَلِ بِالرَّحمةِ فهو ما ذكرنا من إرساله عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ بالقرآنِ حتماً لما أنَّه المَعْلَلُ بِالْإِنْذَارِ لا تعلِيمُ ما ذُكر. وقرئ ^(٥) رحمةً بالرفع على أنَّه خبرٌ مبتدأٌ محذوفٌ وقوله تعالى: ﴿ما أتاهم من نذيرٍ من قبلك﴾ صفةٌ لقومًا أي لم يأتهم نذيرٌ لوقوعهم في فترةٍ بينك وبين عيسى وهي خمسمائة وخمسون سنةً أو بينك وبين إسماعيلَ بناءً على أنَّ عوةَ موسى وعيسى عليهما السَّلَامُ كانتَ مختصةً ببني إسرائيل.

﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ أي يتعظون بإنذارك. وتغييرُ التَّرتيبِ الوقوعيِّ بين قضاءِ الأمرِ والثَّوَاءِ في أهلِ مدينَ والنَّدَاءِ للتنبيهِ على أنَّ كلاً من ذلك برهانٌ مستقلٌّ على أنَّ حكايتَه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ للقصةِ بطريقِ الوحى الإلهيِّ ولو ذُكر أولاً نفى ثَوَائِهِ عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ في أهلِ مدينَ ثمَّ نفى حضوره عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ عندَ النَّدَاءِ ثمَّ نفى حضوره عند قضاءِ الأمرِ كما هو الموافقُ للتَّرتيبِ الوقوعيِّ لربَّما تُوهَم أنَّ الكلَّ دليلٌ واحدٌ على ما ذُكر كما مر في قصَّةِ البقرة.

﴿ولولا أنَّ نَصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ﴾ أي عقوبةٌ ﴿بِمَا قَدَّمْتُ أَيْدِيَهُمْ﴾ أي بما اقترفوه من الكفرِ والمعاصي ﴿فَيَقُولُوا﴾ عطفٌ على نَصِيبَهُمْ داخلٌ في حيزٍ لولا الامتناعيةِ على أنَّ مدارَ انتفاءٍ ما يُجَاب به هو امتناعه لا امتناعُ المعطوفِ عليه وإنما ذكره في حيزها للإيذانِ بأنَّه السببُ الملحى لهم إلى قولهم: ﴿ربَّنَا لولا أرسلتَ إلينا رسولاً﴾ أي هلاً أرسلتَ إلينا رسولاً مؤيداً من عندك بالآياتِ ﴿فَتَتَّبِعِ آيَاتِكَ﴾ الظَّاهرة على يده وهو

(٢) سقط في خ.

(١) سقط في ط.

(٤) في خ: صحة.

(٣) سقط في خ.

(٥) قرأ بها: عيسى، وأبو حيو.

ينظر: البحر المحيط (١٢٣/٧)، والكشاف للزمخشري (١٨٢/٣).

جوابُ لولا الثانية ﴿ونكون من المؤمنين﴾ بها وجوابُ لولا الأولى محذوف ثقة بدلالة الحال عليه والمعنى لولا قولهم هذا عند إصابة عقوبة جناباتهم التي قدّموها ما أرسلناك لكن لما كان قولهم ذلك محققاً لا محيد عنه أرسلناك قطعاً لمعاذيرهم بالكُلية ﴿فلما جاءهم﴾ أي أهل مكة ﴿الحق من عندنا﴾ وهو القرآن المنزل عليه الصلاة والسلام ﴿قالوا﴾ تعنتاً واقتراحاً ﴿لولا أوتي﴾ يعنونه عليه الصلاة والسلام ﴿مثل ما أوتي موسى﴾ من الكتاب المنزل جملةً وأما اليد والعصا فلا تعلق لهما بالمقام كسائر معجزاته عليه الصلاة والسلام.

وقوله تعالى: ﴿أولم يكفروا بما أوتي موسى من قبل﴾ ردّ عليهم وإظهار كون ما قالوه تعنتاً محضاً لا طلباً لما يُرشدهم إلى الحق أي ألم يكفروا من قبل هذا القول بما أوتي موسى من الكتاب كما كفروا بهذا الحق. وقوله تعالى: ﴿قالوا﴾ استئناف مسوق لتقرير كفرهم المستفاد من الإنكار السابق وبيان كَيْفِيَّتِهِ. وقوله تعالى: ﴿سحران﴾ خبر لمبتدأ محذوف أي هما يعنون ما أوتي محمد وما أوتي موسى عليهما السلام سحران ﴿تظاهرا﴾ أي تعاونا بتصديق كل واحد منهما الآخر وذلك أنهم بعثوا رهطاً منهم إلى رؤساء اليهود في عيد لهم فسألوهم عن شأنه عليه الصلاة والسلام فقالوا: إنا نجده في التوراة بنعته وصفته فلما رجع الرهط وأخبروهم بما قالت اليهود قالوا ذلك. وقوله تعالى: ﴿وقالوا إنا بكل﴾ أي بكل واحد من الكتابين ﴿كافرون﴾ تصريح بكفرهم بهما وتأكيّد لكفرهم المفهوم من تسميتهما سحرًا وذلك لغاية عتوهم وتماديهم في الكفر والطغيان. وقرئ^(١) سحران تظاهرا يعنون موسى ومحمدًا صلى الله عليهما وسلم. هذا هو الذي تستدعيه جزالة النظم الجليل فتأمل ودع عنك ما قيل وقيل. ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿قل فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما﴾ ممّا أوتياه من التوراة والقرآن وسميتموهما سحرين فإنه نصّ فيما ذكر. وقوله تعالى: ﴿أتبعه﴾ جوابٌ للأمر أي إن تأتوا به أتبعه ومثل هذا الشرط ممّا يأتي به من يدل بوضوح حجّته وسنوح محجّته لأنّ الإتيان بما هو أهدى من الكتابين أمرٌ بيّن الاستحالة فيوسع دائرة الكلام للتبكيّة والإفحام ﴿إن كنتم صادقين﴾ أي في أنهما سحران مختلفان، وفي إيراد كلمة إن مع امتناع صدقهم نوع تهكّم بهم ﴿فإن لم

(١) قرأ بها: ابن عامر، وأبو عمرو، وابن كثير، ونافع، وأبو جعفر، وخلف، ويعقوب، والحسن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٣)، والتيسير للداني ص (١٧٢)، والسبعة لابن مجاهد ص

(٤٩٥)، والغيث للصفاسي ص (٣١٦)، والكشف للقيسي (١٧٤/٢، ١٧٥)، والنشر لابن الجزري

(٣٤٢، ٣٤١/٢).

يستجيبوا لك﴾ أي فإن لم يفعلوا ما كُلِّفَتْهم من الإتيان بكتابٍ أهدى منهما كقولهِ تعالى: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ [سورة البقرة، الآية ٢٤] وَإِنَّمَا عَبَّرَ عَنْهُ بِالاستجابة إِذْنًا بِأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى كَمَالِ أَمْنٍ مِنْ أَمْرِهِ كَأَنَّ أَمْرَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَهُم بِالْإِيتْيَانِ بِمَا ذُكِرَ دَعَاءٌ لَهُمْ إِلَى أَمْرٍ يَرِيدُ وَقُوعَهُ. وَالاستجابةُ تَتَعَدَّى إِلَى الدُّعَاءِ بِنَفْسِهِ وَإِلَى الدَّاعِي بِاللَّامِ فَيَحْذَفُ الدُّعَاءُ عِنْدَ ذَلِكَ غَالِبًا، وَلَا يَكَادُ يُقَالُ: اسْتَجَابَ اللَّهُ لَهُ دَعَاءُهُ ﴿فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُتَّبَعُونَ أَهْوَاءَهُمْ﴾ الزَّائِغَةُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ مَتَمَسِّكٌ مَا أَصْلًا إِذْ لَوْ كَانَ لَهُمْ ذَلِكَ لَأَتَوْا بِهِ ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ اسْتَفْهَامٌ إِنكَارِيٌّ لِلنَّفْيِ [أَي] ^(١) لَا أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ ﴿يَغْيِرُ هُدًى مِنَ اللَّهِ﴾ أَيُّ هُوَ أَضَلُّ مِنْ كُلِّ ضَالٍّ وَإِنْ كَانَ ظَاهِرُ السَّبكِ لِنَفْيِ الْأَصْلِ لَا لِنَفْيِ الْمُسَاوِي كَمَا مَرَّ فِي نِظَائِرِهِ مَرَارًا. وَتَقْيِيدُ اتِّبَاعِ الْهَوَى بِعَدَمِ الْهُدَى مِنْ اللَّهِ تَعَالَى لَزِيَادَةِ التَّقْرِيعِ وَالْإِشْبَاعِ فِي التَّشْنِيعِ وَالتَّضْلِيلِ وَإِلَّا فَمَقَارَنَتُهُ لِهَدَايَتِهِ تَعَالَى بَيْنَهُ الْإِسْتِحَالَةِ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بِالْإِنْمَاكَ فِي [اتِّبَاعِ] ^(٢) الْهَوَى وَالْإِعْرَاضِ عَنِ الْآيَاتِ الْهَادِيَةِ إِلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ.

﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ﴾ وَقرئ ^(٣) بِاللَّخْفِيفِ أَيُّ أَنْزَلْنَا الْقُرْآنَ عَلَيْهِمْ مُتَوَاصِلًا بَعْضُهُ إِثْرَ بَعْضٍ حَسْبَمَا تَقْتَضِيهِ الْحِكْمَةُ وَالْمَصْلَحَةُ أَوْ مُتَابِعًا وَعَدًا وَوَعِيدًا قِصَصًا وَعِبْرًا وَمَوَاعِظَ وَنَصَائِحَ ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ فَيُؤْمِنُونَ بِمَا فِيهِ ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ﴾ أَيُّ مِنْ قَبْلِ إِيْتَاءِ الْقُرْآنِ ﴿هُمْ بِهِ يَوْمِنُونَ﴾ وَهُمْ مُؤْمِنُونَ أَهْلُ الْكِتَابِ وَقِيلَ: أَرْبَعُونَ مِنْ أَهْلِ الْإِنْجِيلِ اثْنَانِ وَثَلَاثُونَ جَاءُوا مَعَ جَعْفَرٍ مِنَ الْحَبَشَةِ وَثَمَانِيَّةٌ مِنَ الشَّامِ ﴿وَإِذَا يُنْلَى﴾ أَيُّ الْقُرْآنَ ﴿عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا﴾ أَيُّ الْحَقُّ الَّذِي كُنَّا نَعْرِفُ حَقِّيَّتَهُ وَهُوَ اسْتِنْتَاثُ لِبَيَانِ مَا أَوْجَبَ إِيمَانَهُمْ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ﴾ أَيُّ مِنْ قَبْلِ نَزُولِهِ ﴿مُسْلِمِينَ﴾ بَيَانٌ لِكَوْنِ إِيمَانِهِمْ بِهِ أَمْرًا مُتَقَادِمًا الْعَهْدِ لَمَّا شَاهَدُوا ذِكْرَهُ فِي الْكُتُبِ الْمَتَقَدِّمَةِ وَأَنَّهُمْ عَلَى دِينِ الْإِسْلَامِ قَبْلَ نَزُولِ الْقُرْآنِ ﴿أُولَئِكَ﴾ الْمُوصُوفُونَ بِمَا ذُكِرَ مِنَ النُّعُوتِ ﴿يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾ مَرَّةً عَلَى إِيمَانِهِمْ بِكِتَابِهِمْ وَمَرَّةً عَلَى إِيمَانِهِمْ بِالْقُرْآنِ ﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ بِصَبْرِهِمْ وَثَبَاتِهِمْ عَلَى الْإِيمَانِ أَوْ عَلَى الْإِيمَانِ بِالْقُرْآنِ قَبْلَ النُّزُولِ وَبَعْدَهُ أَوْ عَلَى أَذَى مِنْ هَاجَرَهُمْ مِنْ أَهْلِ دِينِهِمْ وَمِنْ

(١) سقط في خ.

(٢) سقط في خ.

(٣) قرأ بها: الحسن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٣)، والإملاء للعكبري (٩٧/٢)، والبحر المحيط (١٢٥/٧)،
وتفسير القرطبي (٢٩٥/١٣)، والكشاف للزمخشري (١٨٣/٣)، (١٨٤).

المشركين ﴿ويدرءون بالحسنة السيئة﴾ أي يدفعون بالطاعة المعصية لقوله عليه الصلاة والسلام: ﴿وأتبع السيئة الحسنة تمحها﴾^(١) ﴿وممّا رزقناهم ينفقون﴾ في سبيل الخير ﴿وإذا سمعوا اللغو من اللاغين﴾ أعرضوا عنه ﴿[أي]^(٢) عن اللغو تكرّماً كقوله تعالى: ﴿وإذا مرؤا باللغو مرؤا كراماً﴾ [سورة الفرقان، الآية ٧٢].

﴿وقالوا﴾ لهم ﴿لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم﴾ بطريق المتاركة والتوديع ﴿لا نبتغي الجاهلين﴾ لا نطلب صحبتهم ولا نريد مخالطتهم.

﴿إنك لا تهدي﴾ هداية موصلة إلى البغية لا محالة ﴿من أحببت﴾ من الناس ولا تقدّر على أن تدخله في الإسلام وإن بذلت فيه غاية المجهود وجاوزت في السعي كلّ حدٍّ معهود ﴿ولكنّ الله يهدي من يشاء﴾ أن يهديه فيدخله في الإسلام ﴿وهو أعلم بالمهتدين﴾ بالمستعدين لذلك، والجمهور على أنّها نزلت في أبي طالب فإنّه لما احتضر جاءه رسول الله ﷺ وقال له: «يا عم قل لا إله إلا الله كلمة أحاجّ بها لك عند الله»^(٣). قال له: يا ابن أخي قد علمت إنّك لصادق ولكنّي أكره أن يقال خرع عند الموت ولولا أن يكون عليك وعلى بني أبيك غضاضةٌ بعدي لقلتها ولأقررت بها عينيك عند الفراق لما أرى من شدة وجدي ونصيحتك ولكنّي سوف أموت على ملّة الأشياخ عبد المطلب وهاشم وعبد مناف ﴿وقالوا إن نتبّع الهدى معك نتخطف من أرضنا﴾ نزلت في الحارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف حيث أتى النبي عليه الصلاة والسلام فقال: نحن نعلم أنّك على الحق ولكنّا نخاف إن اتبعناك وخالفنا العرب وإنما نحن أكلة رأس أن يتخطفونا من أرضنا فردّ عليهم بقوله تعالى: ﴿أولم نمكن لهم حرماً آمناً﴾ أي ألم نعصمهم ولم نجعل مكانهم حرماً ذا أمن لحرمة البيت الحرام الذي تتناحر العرب حوله وهم آمنون ﴿يُجيبى إليه﴾ وقرئ^(٤) تُجيبى أي يُجمع

(١) أخرجه أحمد (١٥٣/٥)، والترمذي (٣٥٥/٤)، وكتاب البر والصلة والآداب، باب: معاشره الناس، برقم (١٩٨٧)، والحاكم (١٢١/١) كتاب الإيمان، من حديث أبي ذر رضي الله عنه، قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

(٢) سقط في خ.

(٣) غريب بهذا اللفظ وأخرجه مختصراً البخاري (٥٩٠/٧) كتاب البر والصلة والآداب، باب: معاشره الناس، برقم (١٩٨٧)، والحاكم (١٢١/١) كتاب الإيمان، ومن حديث أبي ذر رضي الله عنه، وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

(٤) قرأ بها: نافع، وعاصم، وأبو جعفر، ورويس، ويعقوب، وسهل، وأبو حاتم.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٣)، والإعراب للنحاس (٥٥٥/٢)، والتيسير للداني ص (١٧٢)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٩٥)، والغيث للصفاسي ص (٣١٧)، والكشف للقيسي (٢/١٧٥)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٤٢).

وَيُحْمَلُ إِلَيْهِ ﴿ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ مِنْ كُلِّ أُوبٍ . وَالْجَمْلَةُ صَفَةٌ أُخْرَى لِحَرَمًا دَافِعَةً لِمَا عَسَى يُتَوَهَّمُ مِنْ تَضَرُّرِهِمْ بِانْقِطَاعِ الْمِيرَةِ ﴿رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا﴾ فَإِذَا كَانَ حَالُهُمْ مَا ذُكِرَ وَهُمْ عَبْدَةٌ أَصْنَامٍ فَكَيْفَ يَخَافُونَ التَّخَطُّفَ إِذَا ضَمُّوا إِلَى حُرْمَةِ الْبَيْتِ حُرْمَةَ التَّوْحِيدِ ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أَيُّ جَهْلَةٍ لَا يَتَفَتَّنُونَ لَهُ وَلَا يَتَفَكَّرُونَ لِيَعْلَمُوا ذَلِكَ وَقِيلَ: هُوَ مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَنْ لَدُنَّا﴾ أَيُّ قَلِيلٍ مِنْهُمْ يَتَذَبَّرُونَ فَيَعْلَمُونَ أَنَّ ذَلِكَ رِزْقٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى إِذْ لَوْ عَلِمُوا لِمَا خَافُوا غَيْرَهُ، وَانْتَصَابُ رِزْقًا عَلَى أَنَّهُ مُصَدَّرٌ مُؤَكَّدٌ لِمَعْنَى تُجْبَى أَوْ حَالٌ مِنْ ثَمَرَاتٍ عَلَى أَنَّهُ بِمَعْنَى مَرْزُوقٍ لِتَخْصِصِهَا بِالْإِضَافَةِ ثُمَّ بَيَّنَّ أَنَّ الْأَمْرَ بِالْعَكْسِ وَأَنَّهُمْ أَحَقُّاءُ بِأَنْ يَخَافُوا بِأَسَّ اللَّهِ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرْتُ مَعِيشَتَهَا﴾ أَيُّ وَكَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ قَرْيَةٍ كَانَتْ حَالُهُمْ كَحَالِ هَؤُلَاءِ فِي الْأَمْنِ وَخَفَضِ الْعَيْشِ وَالِدَّعَةِ حَتَّى أَشِيرُوا فَدَمَّرْنَا عَلَيْهِمْ وَخَرَّبْنَا دِيَارَهُمْ ﴿فَتِلْكَ مَسَاكِنُهُمْ﴾ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا ﴿لَمْ تَسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ مِنْ بَعْدِ تَدْمِيرِهِمْ ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ أَيُّ إِلَّا زَمَانًا قَلِيلًا إِذْ لَا يَسْكُنُهَا إِلَّا الْمَارَّةُ يَوْمًا أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ أَوْ لَمْ يَبْقَ مِنْ يَسْكُنُهَا إِلَّا قَلِيلًا مِنْ شَوْمٍ مُعَاصِيهِمْ ﴿وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ﴾ مِنْهُمْ إِذْ لَمْ يَخْلَفْهُمْ أَحَدٌ يَتَصَرَّفُ تَصَرَّفَهُمْ فِي دِيَارِهِمْ وَسَائِرِ ذَاتِ أَيْدِيهِمْ . وَانْتَصَابُ مَعِيشَتِهَا بِنَزْعِ الْخَافِضِ أَوْ بِجَعْلِهَا ظَرْفًا بِنَفْسِهَا كَقَوْلِكَ: زَيْدٌ ظَنِّي مُقِيمٌ أَوْ بِإِضْمَارِ زَمَانٍ مُضَافٍ إِلَيْهِ أَوْ بِجَعْلِهِ مَفْعُولًا لِبَطَرْتُ بِتَضْمِينِ مَعْنَى كَفَرْتُ ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى﴾ بَيَانٌ لِلْعَنَايَةِ الرَّبَّانِيَةِ إِثْرَ بَيَانِ إِهْلَاكِ الْقُرَى الْمَذْكُورَةِ أَيُّ وَمَا صَحَّ وَمَا اسْتَقَامَ بَلْ اسْتِحَالَ فِي سُنَّتِهِ الْمَبْنِيَةِ عَلَى الْحُكْمِ الْبَالِغَةِ أَوْ مَا كَانَ فِي حُكْمِهِ الْمَاضِي وَقَضَائِهِ السَّابِقِ أَنَّ يُهْلِكَ الْقُرَى قَبْلَ الْإِنْذَارِ بَلْ كَانَتْ عَادَتُهُ أَلَّا يَهْلِكَهَا ﴿حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ﴾ أَيُّ فِي أَصْلِهَا وَقُصْبَتِهَا الَّتِي هِيَ أَعْمَالُهَا وَتَوَابِعُهَا لَكُونِ أَهْلِهَا أَظُنُّ وَأَنْبَلَ ﴿رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا﴾ النَّاطِقَةُ بِالْحَقِّ وَيَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ بِالتَّرْغِيبِ وَالتَّرْهِيْبِ وَذَلِكَ لِإِلْزَامِ الْحُجَّةِ وَقَطْعِ الْمَعْذَرَةِ بِأَنْ يَقُولُوا: لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَتَتَّبِعَ آيَاتِكَ . وَالْإِلْتِفَاتُ إِلَى نَوْنِ الْعِظَمَةِ لِتَرْبِيَةِ الْمَهَابَةِ وَإِدْخَالِ الرَّوْعَةِ . وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى﴾ عَطَفَ عَلَى مَا كَانَ رَبُّكَ . وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ﴾ اسْتِثْنَاءٌ مُفْرَغٌ مِنْ أَعْمِ الْأَحْوَالِ أَيُّ وَمَا كُنَّا مُهْلِكِينَ لِأَهْلِ الْقُرَى بَعْدَ مَا بَعَثْنَا فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَدْعُوهُمْ إِلَى الْحَقِّ وَيُرْشِدُهُمْ إِلَيْهِ فِي حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ إِلَّا حَالًا كُونَهُمْ ظَالِمِينَ بِتَكْذِيبِ رَسُولِنَا وَالْكَفْرِ بِآيَاتِنَا فَالْبَعْثُ غَايَةٌ لِعَدَمِ صَحَّةِ الْإِهْلَاكِ بِمَوْجِبِ السَّنَةِ الْإِلَهِيَّةِ لَا لِعَدَمِ وَقُوعِهِ حَتَّى يُلْزَمَ تَحَقُّقُ الْإِهْلَاكِ عَقِيبَ الْبَعْثِ وَقَدْ مَرَّ تَحْقِيقُهُ فِي سُورَةِ بَنِي إِسْرَائِيلَ .

﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا ﴿فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتِهَا﴾ أَيُّ فَهُوَ شَيْءٌ شَأْنُهُ أَنْ يَتَمَتَّعَ وَيَتَزَيَّنَ بِهِ أَيَّامًا قَلِيلًا ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ وَهُوَ الثَّوَابُ ﴿خَيْرٌ﴾ فِي نَفْسِهِ مِنْ ذَلِكَ لِأَنَّهُ لَذَّةٌ خَالِصَةٌ عَنْ شَوَائِبِ الْأَلَمِ وَبِهَجَّةٍ كَامِلَةٍ عَارِيَةٍ عَنْ سِمَةِ الْهَمِّ

﴿وَأَبْقَى﴾ لَأَنَّهُ أَبَدِيٌّ ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أَلَا تَتَفَكَّرُونَ فَلَا تَعْقِلُونَ هَذَا الْأَمْرَ الْوَاضِحَ فَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ. وقرئ^(١) بالياءِ على الالتفاتِ المبنيِّ على اقتضاء سوء صنيعهم الإعراضَ عن مخاطبتهم ﴿أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا﴾ أَي وَعْدًا بِالْجَنَّةِ فَإِنَّ حَسَنَ الْوَعْدِ بِحَسَنِ الْمَوْعُودِ ﴿فَهُوَ لَاقِيهِ﴾ أَي مَدْرَكُهُ لَا مُحَالَةَ لِاسْتِحَالَةِ الْخُلْفِ فِي وَعْدِهِ تَعَالَى وَلِذَلِكَ جِيءَ بِالْجُمْلَةِ الْاسْمِيَّةِ الْمَفِيدَةِ لِتَحْقِيقِهِ الْبَتَّةَ وَعُطِفَتْ بِالْفَاءِ الْمُنْبِتَةِ عَنْ مَعْنَى السَّبَبِيَّةِ ﴿كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ الَّذِي هُوَ مَشُوبٌ بِالْآلَامِ مَنْغَصٌ بِالْأَكْدَارِ مُسْتَتَبِعٌ لِلتَّحَسُّرِ عَلَى الْانْقِطَاعِ. وَمَعْنَى الْفَاءِ الْأُولَى تَرْتِيبُ إِنكَارِ التَّشَابِهِ بَيْنَ أَهْلِ الدُّنْيَا وَأَهْلِ الْآخِرَةِ عَلَى مَا قَبْلَهَا مِنْ ظُهُورِ التَّفَاوُتِ بَيْنَ مَتَاعِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَبَيْنَ مَا عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى، أَي أَبْعَدَ هَذَا التَّفَاوُتِ الظَّاهِرِ يَسْوَى بَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾ عَطَفَ عَلَى مَتَّعْنَاهُ دَاخِلٌ مَعَهُ فِي حَيْزِ الصَّلَةِ مُؤَكَّدٌ لِإِنكَارِ التَّشَابِهِ وَمَقَرَّرٌ لَهُ كَأَنَّهُ قِيلَ: كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ نَحْضَرُهُ أَوْ أَحْضَرْنَاهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ النَّارَ أَوِ الْعَذَابَ. وَإِثَارُ الْجُمْلَةِ الْاسْمِيَّةِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى التَّحْقِيقِ حَتْمًا، وَفِي جَعْلِهِ مِنْ جُمْلَةِ الْمُحْضَرِينَ مِنَ التَّهْوِيلِ مَا لَا يَخْفَى. وَثُمَّ لِلتَّرَاخِي فِي الزَّمَانِ أَوْ فِي الرُّتْبَةِ. وقرئ^(٢) ثُمَّ هُوَ بِسُكُونِ الْهَاءِ تَشْبِيهًا لِلْمَنْفَصْلِ بِالْمُتَّصِلِ.

﴿وَيَوْمَ يَنَادِيهِمْ﴾ مَنْصُوبٌ بِالْعَطْفِ عَلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لِاخْتِلَافِهِمَا عُتْوَانًا وَإِنْ اتَّحَدَا ذَاتًا أَوْ بِإِضْمَارٍ أَذْكَرُ ﴿فَيَقُولُ﴾ تَفْسِيرٌ لِلنَّدَاءِ ﴿أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ أَي الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَهُمْ شُرَكَائِيَ، فَحُذِفَ الْمَفْعُولَانِ مَعًا ثَقَّةً بِدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهِمَا ﴿قَالَ﴾ اسْتِنَافٌ مَبْنِيٌّ عَلَى حِكَايَةِ السُّؤَالِ كَأَنَّهُ قِيلَ: فَمَاذَا صَدَرَ عَنْهُمْ حِينَئِذٍ؟ فَقِيلَ: قَالَ: ﴿الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ وَهُوَ شُرَكَاءُ هُمْ مِنَ الشَّيَاطِينِ أَوْ رُؤَسَاؤُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ تَعَالَى بِأَنْ أَطَاعُوهُمْ فِي كُلِّ مَا أَمَرُوهُمْ بِهِ وَنَهَوْا عَنْهُ، وَمَعْنَى حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ أَنَّهُ ثَبِتَ مُقْتَضَاهُ وَتَحَقَّقَ مُؤَدَّاهُ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [سورة السجدة، الآية ١٣] وَغَيْرِهِ مِنْ آيَاتِ الْوَعِيدِ.

(١) قرأ بها: أبو عمرو، والسوسي، والدوري.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٣)، والتيسير للداني ص (١٧٢)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٩٥)، والكشف للقيسي (١٧٥/٢)، والنشر لابن الجزري (٣٤٢/٢).

(٢) قرأ بها: الكسائي، وأبو جعفر، وقالون.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٣)، والتيسير للداني ص (٧٢)، والغيث للصفافسي ص (٣١٧)، والكشاف للزمخشري (١٨٧/٣)، والنشر لابن الجزري (٢٠٩/٢).

وتخصيئهم بهذا الحكم مع شموله للأتباع أيضًا لأصالتهم في الكفر واستحقاق العذاب حسبما يشعر به قوله تعالى: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ﴾ [سورة ص، الآية ٨٥] ومسارعتهُم إلى الجواب مع كون السؤال للعبدة إما لتفطنهم أن السؤال عنهم لاستحضارهم وتوبيخهم بالإضلال وجزمهم بأن العبدة سيقولون: هؤلاء أضلُّونا وإمَّا لأنَّ العبدة قد قالوه اعتذارًا وهؤلاء إنَّما قالوا ما قالوا ردًّا لقولهم إلا أنَّه لم يُحكَّ قولُ العبدة إيجازًا لظهوره ﴿ربنا هؤلاء الذين أغوينا﴾ أي هم الذين أغويناهم فحذف الرَّاجع إلى الموصول ومرادهم بالإشارة بيان أنَّهم يقولون ما يقولون بمحضٍ منهم وأنَّهم غيرُ قادرين على إنكاره وردِّه وقوله تعالى: ﴿أغويناهم كما غوينا﴾ هو الجوابُ حقيقةً وما قبله تمهيدٌ له أي ما أكرهناهم على الغي وإنَّما أغويناهم بطريق الوسوسة والتسويل لا بالفسر والإلجاء فعووا باختيارهم غيًّا مثل غيِّنا باختيارنا ويجوز أن يكون الذين صفةً لاسم الإشارة وأغويناهم الخبر ﴿تبرأنا إليك﴾ منهم وممَّا اختاروه من الكفر والمعاصي هو منهم وهو تقريرٌ لما قبله ولذلك لم يعطف عليه وكذا قوله تعالى: ﴿ما كانوا إيانا يعبدون﴾ أي ما كانوا يعبدوننا وإنَّما كانوا يعبدون أهواءهم، وقيل: ما مصدريةً متصلة بقوله تعالى: ﴿تبرأنا﴾ أي تبرأنا من عبادتهم إيانا ﴿وقيل ادعوا شركاءكم﴾ إما تهكمًا بهم أو تبيكتًا لهم ﴿فدعوه﴾ لفرط الحيرة ﴿فلم يستجيبوا لهم﴾ ضرورةً عدم قدرتهم على الاستجابة والثَّصرة ﴿ورأوا العذاب﴾ قد غشيهم ﴿لو أنَّهم كانوا يهتدون﴾ لوجهٍ من وجوه الحيل يدفعون به العذاب أو إلى الحقِّ لما لقوا ما لقوا وقيل: «لو» للتَّمَنِّي أي تمنَّوا لو أنَّهم كانوا مهتدين.

﴿ويوم يُناديهم فيقول ماذا أجبتُم المرسلين﴾ عطفت على ما قبله سُئلوا أولًا عن إشراكهم وثانيًا عن جوابهم للرُّسل الذين نهَّوهم عن ذلك ﴿فعميت عليهم الأنبياء يومئذ﴾ أي صارت كالعَمَى عنهم لا تهتدي إليهم وأصله فعَمُوا عن الأنبياء وقد عكس للمبالغة والتنبيه على أنَّ ما يحضر الذهن يفيض عليه ويصل إليه من خارج فإذا أخطأ [لم]^(١) يَكُنْ له حيلةٌ إلى استحضاره. وتعدية الفعل بـ (على) لتضمنه معنى الخفاء والاشتباء، والمراد بالأنبياء إمَّا ما طلب منهم ممَّا أجابوا به الرُّسل أو جميع الأنبياء وهي داخلةٌ فيه دخولًا أوليًا وإذا كانت الرُّسل عليهم الصَّلَاة والسَّلَام يفوضون العلم في ذلك المقام الهائل إلى علام الغيوب مع نزاهتهم عن غائلة المسؤول فما ظنُّك

بأولئك الضلّال من الأمم ﴿فهم لا يتساءلون﴾ لا يسأل بعضهم بعضاً عن الجواب لفرط الدهشة أو العلم بأنّ الكلّ سواء في الجهل ﴿فأما من تاب﴾ من الشرك ﴿وآمن وعمل صالحاً﴾ أي جمع بين الإيمان والعمل الصالح ﴿فنعسى أن يكون من المفّلحين﴾ أي الفائزين بالمطلوب عنده تعالى النّاجين عن المهروب، وعسى للتحقيق على عادة الكرام أو للترجي من قبل الثّائب بمعنى فليتوقع الإفلاح.

﴿وربك يخلق ما يشاء﴾ أنّ يخلقه ﴿ويختار﴾ ما يشاء اختياره من غير إيجاب عليه ولا منع له أصلاً ﴿ما كان لهم الخيرة﴾ أي التّخيّر كالطّيّرة بمعنى التّطير، والمراد نفى الاختيار المؤثر عنهم وذلك ممّا لا ريب فيه. وقيل: المراد أنّه ليس لأحد من خلقه أن يختار عليه ولذلك خلا عن العاطف ويؤيده ما روي أنّه نزل في قول الوليد بن المغيرة ﴿لولا نزل هذا القرآن على رجلٍ من القريتين عظيم﴾ [سورة الزخرف، الآية ٣١] والمعنى لا يبعث الله تعالى الرّسل باختيار المرسل إليهم وقيل: معناه ويختار الذي كان لهم فيه الخير والصّلاح ﴿سبحان الله﴾ أي تنزهه بذاته تنزهاً خاصاً به من أن ينازعه أحد أو يزاحم اختياره اختياراً ﴿وتعالى عما يشركون﴾ عن إشراكهم أو عن مشاركة ما يشركونه به ﴿وربك يعلم ما تكن صدورهم﴾ كعداوة رسول الله ﷺ وحقده ﴿وما يعلنون﴾ كالظّعن فيه ﴿وهو الله﴾ أي المستحق للعبادة ﴿لا إله إلا هو﴾ لا أحد يستحقّها إلا هو ﴿له الحمد في الأولى والآخرة﴾ لأنّه المولى للنعم كلّها عاجلها [وأجلها] ^(١) على الخلق كافّة يحمده المؤمنون في الآخرة كما حمّده في الدّنيا بقولهم: الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن الحمد لله الذي صدّقنا وعدّه ابتهاجاً بفضلِهِ والتّذاذاً بحمده ﴿وله الحكم﴾ أي القضاء النّافذ في كلّ شيء من غير مشاركة فيه لغيره ﴿وإليه ترجعون﴾ بالبعث لا إلى غيره.

﴿قل﴾ تقريراً لما ذكر ﴿أرأيتم﴾ أي أخبروني ﴿إن جعل الله عليكم الليل سرمداً﴾ دائماً من السّرد وهو المتابعة والأطراد والميمّ مزيّدة كما في دلامص من الدّلاص يقال: درع دلاص أي ملساء لينّة ﴿إلى يوم القيامة﴾ بإسكان الشّمس تحت الأرض أو تحريكها حول الأفق الغائر ﴿من إله غير الله﴾ صفة لإله ﴿يأتيكم بضياء﴾ صفة أخرى لها عليها يدور أمر التبكيّة والإلزام كما في قوله تعالى: ﴿قل من يرزقكم من السّماء والأرض﴾ [سورة يونس، الآية ٣١] وقوله تعالى: ﴿فمن يأتيكم بماء معين﴾ [سورة الملك، الآية ٣٠] ونظائرهما خلا أنّه قصد بيان انتفاء الموصوف بانتفاء الصّفة ولم

يَقُل: هل إله... إلخ لإيراد التَّكْبِيت والإلزام على زعيمهم. وقرئ^(١) بضئاء بهمزتين ﴿أَفَلَا تَسْمَعُونَ﴾ هذا الكلام الحقَّ سماعَ تدبُّرٍ واستبصارٍ حتَّى تُدْعِنُوا له وتعملوا بموجبه. ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ بإسكانها في وسط السَّماء أو بتحريكها على مدارٍ فوق الأفق ﴿مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بَلِيلٌ تَسْكُنُونَ فِيهِ﴾ استراحةٌ من متاعبِ الأشغال، ولعلَّ تجريد الضياء عن ذكر منافعِهِ لكونه مقصودًا بذاته ظاهر الاستتباع لِمَا نِيظ به من المنافع ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ هذه المنفعة الظَّاهرة التي لا تُخْفَى على مَنْ لَهُ بَصَرٌ.

﴿وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ أي في الليل ﴿وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ في النَّهَارِ بأنواع المكاسب ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ولكي تشكروا نعمته تعالى فعلٌ ما فعل أو لكي تعرفوا نعمته تعالى وتشكروه عليها ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ﴾ منصوبٌ بذكر ﴿فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ تقريرٌ إثر تقريرٍ للإشعار بأنَّه لا شيء أجلبُ لغضبِ الله عزَّ وجلَّ من الإشراك كما لا شيء أدخل في مرضاته من توحيدِهِ سبحانه. وقوله تعالى: ﴿وَنَزَعْنَا﴾ عطفٌ على يُناديهِمْ. وصيغَةُ الماضي للدلالة على التَّحَقُّقِ أو حالٍّ من فاعله بإضمارٍ قد. والالتفاتُ إلى نونِ العظمة لإبرازِ كمالِ الاعتناء بشأنِ النَّزع وتهويله أي أخرجنا ﴿مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ﴾ من الأمم ﴿شَهِيدًا﴾ نبيًّا يشهد عليهم بما كانوا عليه كقوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ [سورة النساء، الآية ٤١] ﴿فَقُلْنَا﴾ لكلِّ أُمَّةٍ من تلك الأمم ﴿هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ على صحَّة ما كنتم تدعون به ﴿فَعَلِمُوا﴾ يومئذٍ ﴿أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ﴾ في الإلهية لا يشاركه فيها أحدٌ ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ﴾ أي غاب عنهم غيبة الضَّائع ﴿مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ في الدُّنيا من الباطل.

﴿إِنَّ الْقُرُونَ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ مُؤْمِنٍ فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَءَايَيْنَهُ مِنَ الْكُفُورِ مَا إِنَّ مَفَاحِمَهُمْ لَلنُّوْءِ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴿٧٦﴾ وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٧٧﴾ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْئَلُ عَنْ دُؤْبِهِمْ الْمُجْرِمُونَ ﴿٧٨﴾ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بَلِيتَ لَنَا

(١) قرأ بها: قبل.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٤)، والتفسير للداني ص (١٢٠)، والغيث للمصفاقي ص (٣١٧)، والكشف للقيسي (٥١٢/١)، والنشر لابن الجزري (٤٠٦/١).

مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍ عَظِيمٍ ﴿٧٩﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الْغَاسِقُونَ ﴿٨٠﴾ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُوهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَتْ مِنَ الْمُتَنَصِّرِينَ ﴿٨١﴾ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَتَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَذِّبُ اللَّهُ بِسُطِّ الرَّزْقِ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا وَيَكَانَهُ لَا يَفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿٨٢﴾ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٨٣﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٨٤﴾

﴿إِنْ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى﴾ كان ابن عمه يصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب عليه السلام وموسى عليه السلام ابن عمران بن قاهث وقيل: كان موسى عليه السلام ابن أخيه وكان يسمى المنور لحسن صورته وقيل: كان أقرأ بني إسرائيل للتوراة ولكنه نافق كما نافق السامري وقال: إذا كانت النبوة لموسى والمذبح والقربان لهارون فما لي. وروي أنه لما جاوز بهم موسى عليه السلام البحر وصارت الرسالة والخبورة والقربان لهارون وجد قارون في نفسه وحسدتهما فقال لموسى: الأمر لكما ولست على شيء إلى متى أصبر؟ قال موسى عليه السلام: هذا صنع الله تعالى. قال: لا أصدقك حتى تأتي بآية، فأمر رؤساء بني إسرائيل أن يجيء كل واحد بعصاه فحزمها وألقاها في القبة التي كان الوحي ينزل إليه فيها فكانوا يحرسون عصيهم بالليل فأصبحوا فإذا بعصا هارون تهتز ولها ورق أخضر فقال قارون: ما هو بأعجب مما تصنع من السحر وذلك قوله تعالى: ﴿فَبَغَى عَلَيْهِمْ﴾ فطلب الفضل عليهم وأن يكونوا تحت أمره أو ظلمهم، قيل: وذلك حين ملكه فرعون على بني إسرائيل وقيل: حسدهم وذلك ما ذكر منه في حق موسى وهارون عليهما السلام ﴿وَأَتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ﴾ أي الأموال المدخرة ﴿مَا إِنْ مَفَاتِحَهُ﴾ أي مفاتيح صناديقه وهو جمع مفتاح بالكسر وهو ما يفتح به وقيل: خزائنه وقياس واحد المفتح بالفتح ﴿لَتَنْوَأَ بِالْعُصْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ﴾ خبر إن والجملة صلة ما وهو ثاني مفعولي آتى. وناء به الحمل إذا أثقله حتى أماله والعصبة والعصابة الجماعة الكثيرة. وقرئ^(١) لينوء بالياء على إعطاء المضاف حكم المضاف إليه كما مر في قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [سورة الأعراف، الآية ٥٦] ﴿إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ﴾ منصوب بتنوء وقيل: ببغى ورد بأن البغى ليس مقيداً بذلك الوقت وقيل: بآتيانه

(١) قرأ بها: بدليل بن مسيرة.

ينظر: البحر المحيط (٧/١٣٢)، وتفسير القرطبي (١٣/٣١٢)، والمحتسب لابن جني (٢/١٥٣).

وَرَدَّ بِأَنَّ الْإِيتَاءَ أَيْضًا غَيْرُ مُقَيَّدٍ بِهِ وَقِيلَ: بِمَضْمَرٍ فَقِيلَ: هُوَ أَذْكَرُ وَقِيلَ: هُوَ أَظْهَرَ الْفَرْحَ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَنْصُوبًا بِمَا بَعْدَهُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ﴾ وَتَكُونُ الْجُمْلَةُ مَقْرَرَةً لِبَغِيهِ ﴿لَا تَفْرَحْ﴾ أَيْ لَا تَبْطُرْ وَالْفَرْحُ فِي الدُّنْيَا مَذْمُومٌ مُطْلَقًا لِأَنَّهُ نَتِيجَةُ حُبِّهَا وَالرِّضَا بِهَا وَالذَّهْوَلُ عَنْ ذَهَابِهَا فَإِنَّ الْعِلْمَ بِأَنَّ مَا فِيهَا مِنَ اللَّذَّةِ مُفَارَقَةٌ لَا مُحَالَةً يَوْجِبُ التَّرَحُّنَ حَتْمًا وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ [سورة الحديد، الآية ٢٣] وَعُغِّلَ النَّهْيُ هَاهُنَا بِكَوْنِهِ مَانِعًا مِنْ مُحِبَّتِهِ عَزَّ وَعَلَا فَقِيلَ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ أَيْ بِزَخَارِفِ الدُّنْيَا.

﴿وَابْتَغِ﴾ وَقرئ^(١) وَاتَّبِعْ ﴿فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ﴾ مِنَ الْغِنَى ﴿الدَّارَ الْآخِرَةَ﴾ أَيْ ثَوَابَ اللَّهِ تَعَالَى فِيهَا بِصَرْفِهِ إِلَى مَا يَكُونُ وَسِيلَةً إِلَيْهِ ﴿وَلَا تَنْسَ﴾ أَيْ لَا تَتْرُكْ تَرْكَ الْمُنْسِيَّ ﴿نَصِيكَ مِنَ الدُّنْيَا﴾ وَهُوَ أَنْ تَحْصَلَ بِهَا آخِرَتُكَ وَتَأْخُذَ مِنْهَا مَا يَكْفِيكَ ﴿وَأَحْسِنْ﴾ أَيْ إِلَى عِبَادِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ فِيمَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْكَ وَقِيلَ: أَحْسَنُ بِالشُّكْرِ وَالطَّاعَةِ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ بِالْإِنْعَامِ ﴿وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ﴾ نَهْيٌ عَمَّا كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الظُّلْمِ وَالْبَغْيِ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ لِسُوءِ أَفْعَالِهِمْ ﴿قَالَ﴾ مُجِيبًا لِنَاصِحِيهِ ﴿إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي﴾ كَأَنَّهُ يَرِيدُ بِهِ الرَّدَّ عَلَى قَوْلِهِمْ: كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ لِإِنْبَائِهِ عَنْ أَنَّهُ تَعَالَى أَنْعَمَ عَلَيْهِ بِتِلْكَ الْأَمْوَالِ وَالذِّخَائِرِ مِنْ غَيْرِ سَبَبٍ وَاسْتِحْقَاقٍ مِنْ قِبَلِهِ أَيْ فَضِلَتْ بِهِ عَلَى النَّاسِ وَاسْتَوْجِبَتْ بِهِ التَّفَوْقَ عَلَيْهِمْ بِالْمَالِ وَالْجَاهِ، وَعَلَى عِلْمٍ فِي مَوْقِعِ الْحَالِ وَهُوَ عِلْمُ التَّوْرَةِ وَكَانَ أَعْلَمَهُمْ بِهَا وَقِيلَ: [عِلْمُ] ^(٢) الْكِيمِيَاءِ وَقِيلَ: عِلْمُ النُّجَارَةِ وَالذَّهْقَنَةِ وَسَائِرِ الْمَكَاسِبِ وَقِيلَ: عِلْمُ فَتْحِ الْكُنُوزِ وَالذَّفَائِنِ، وَعِنْدِي صِفَةٌ لَهُ أَوْ مُتَعَلِّقٌ بِأُوتِيتُهُ كَقَوْلِكَ: جَارَ هَذَا عِنْدِي أَوْ فِي ظَنِّي وَرَأْيِي.

﴿أَوَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا﴾ تَوْبِيخٌ لَهُ مِنْ جِهَةِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى اغْتِرَارِهِ بِقُوَّتِهِ وَكَثْرَةِ مَالِهِ مَعَ عِلْمِهِ بِذَلِكَ قِرَاءَةً فِي التَّوْرَةِ وَتَلْقِيًا مِنْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَسَمَاعًا مِنْ حُفَظِ التَّوَارِيخِ وَتَعْجَبٌ مِنْهُ، فَالْمَعْنَى أَلَمْ يَقْرَأِ التَّوْرَةَ وَلَمْ يَعْلَمْ مَا فَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى بِأَصْرَارِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرُونِ السَّابِقَةِ حَتَّى لَا يَغْتَرَّ بِمَا اغْتَرَّوا بِهِ، أَوْ رَدٌّ لِادِّعَائِهِ الْعِلْمَ وَتَعْظُمُهُ بِهِ بِنَفْيِ هَذَا الْعِلْمِ مِنْهُ فَالْمَعْنَى أَعْلِمَ مَا ادَّعَاهُ وَلَمْ يَعْلَمْ هَذَا حَتَّى يَقَيَّ بِهِ نَفْسَهُ مَصَارِعَ الْهَالِكِينَ ﴿وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾ سَوْأَلُ اسْتِعْلَامٍ بَلْ يُعَذِّبُونَ بِهَا بَغْتَةً كَأَنَّ قَارُونَ لَمَّا هُدِّدَ بِذِكْرِ إِهْلَاكِ مَنْ قَبْلَهُ

(١) ينظر: الكشف للزمخشري (٣/١٩١).

(٢) سقط في خ.

مَنْ كَانَ أَقْوَى مِنْهُ وَأَغْنَى أَكَّدَ ذَلِكَ بِأَنْ بَيَّنَّ أَنَّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ مِمَّا يَخْصُصُ أَوْلَئِكَ الْمُهْلَكِينَ، بَلِ اللَّهُ تَعَالَى مُطْلَعٌ عَلَى ذُنُوبِ كَافَّةِ الْمَجْرِمِينَ يَعَاقِبُهُمْ عَلَيْهَا لَا مُحَالَةً.

﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ﴾ عَطَفَ عَلَى قَالَ وَمَا بَيْنَهُمَا اعْتِرَاضٌ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فِي زِينَتِهِ﴾ إِمَّا مُتَعَلِّقٌ بِ (خَرَجَ) أَوْ بِمَحْذُوفٍ هُوَ حَالٌ مِنْ فَاعِلِهِ أَيْ فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ كَأَنَّا فِي زِينَتِهِ. قِيلَ خَرَجَ عَلَى بَغْلَةٍ شَهْبَاءَ عَلَيْهِ الْأَرْجَوَانُ وَعَلَيْهَا سَرَجٌ مِنْ ذَهَبٍ وَمَعَهُ أَرْبَعَةُ آلَافٍ عَلَى زِيَّتِهِ. وَقِيلَ: عَلَيْهِمْ وَعَلَى خِيُولِهِمُ الدِّيَابُجُ الْأَحْمَرُ وَعَنْ يَمِينِهِ ثَلَاثُمِائَةُ غَلَامٍ وَعَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثُمِائَةُ جَارِيَةٍ بَيْضٍ عَلَيْهِنَّ الْحُلِيِّ وَالذِّيَابُجُ وَقِيلَ: فِي تَسْعِينَ أَلْفًا عَلَيْهِنَّ الْمُعْصِفَرَاتُ وَهُوَ أَوَّلُ يَوْمٍ رُئِيَ فِيهِ الْمُعْصَفَرُ. ﴿قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ جَرِيًّا عَلَى سَنَنِ الْجَلْبَةِ الْبَشَرِيَّةِ مِنَ الرَّغْبَةِ فِي السَّعَةِ وَالْيَسَارِ. ﴿يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ﴾ وَعَنْ قَتَادَةَ أَنَّهُمْ تَمَنَّوْهُ لِيَتَقَرَّبُوا بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَيَنْفَقُوهُ فِي سَبْلِ الْخَيْرِ وَقِيلَ: كَانَ الْمُتَمَنُّونَ قَوْمًا كَفَّارًا ﴿إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ تَعْلِيلٌ لَتَمَنِّيهِمْ وَتَأَكِيدٌ لَهُ. ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ أَيْ بِأَحْوَالِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ كَمَا يَنْبَغِي وَإِنَّمَا لَمْ يُوصَفُوا بِإِرَادَةِ ثَوَابِ الْآخِرَةِ تَنْبِيْهَا عَلَى أَنَّ الْعِلْمَ بِأَحْوَالِ النَّشَاطِينَ يَقْتَضِي الْإِعْرَاضَ عَنِ الْأُولَى وَالْإِقْبَالَ عَلَى الثَّانِيَةِ حَتْمًا وَأَنَّ تَمَنِّيَ الْمُتَمَنِّينَ لَيْسَ إِلَّا لَعْدَمِ عِلْمِهِمْ بِهِمَا كَمَا يَنْبَغِي ﴿وَبَلَّغَكُمْ﴾ دَعَاءٌ بِالْهَلَاكِ شَاعَ اسْتِعْمَالُهُ فِي الرَّجَرِ عَمَّا لَا يُرْتَضَى ﴿ثَوَابُ اللَّهِ﴾ فِي الْآخِرَةِ ﴿خَيْرٌ﴾ مِمَّا تَمَنُّونَهُ ﴿لَمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ فَلَا يَلِيقُ بِكُمْ أَنْ تَمَنُّوهُ غَيْرَ مُكْتَفِينَ بِثَوَابِهِ تَعَالَى ﴿وَلَا يُلْقَاهَا﴾ أَيْ هَذِهِ الْكَلِمَةُ الَّتِي تَكَلَّمُ بِهَا الْعُلَمَاءُ أَوْ الثَّوَابِ فَإِنَّهُ بِمَعْنَى الْمُثُوبَةِ أَوْ الْجَنَّةِ أَوْ الْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ، فَإِنَّهُمَا فِي مَعْنَى السَّيْرِ وَالطَّرِيقَةِ ﴿إِلَّا الصَّابِرُونَ﴾ أَيْ عَلَى الطَّاعَاتِ وَعَنِ الشَّهَوَاتِ.

﴿فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ﴾ رُوي أَنَّهُ كَانَ يُؤْذِي مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كُلَّ وَقْتٍ وَهُوَ يَدَارِيهِ لِقَرَابَتِهِ حَتَّى نَزَلَتِ الرِّكَاءُ فَصَالَحَهُ عَنْ كُلِّ أَلْفٍ عَلَى وَاحِدٍ فَحَسِبَهُ فَاسَكْشَرَهُ فَعَمَدَ إِلَى أَنْ يَفْضَحَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَجَعَلَ لِبَغْيٍ مِنْ بَغَايَا بَنِي إِسْرَائِيلَ أَلْفَ دِينَارٍ وَقِيلَ: طَشَّتَا مِنْ ذَهَبٍ مَمْلُوءَةٍ ذَهَبًا فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ عِيدِ قَامَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ خَطِيبًا فَقَالَ مِنْ سَرَقَ قَطْعَنَاهُ وَمَنْ زَنَى غَيْرَ مُحَصِّنٍ جَلَدْنَاهُ وَمَنْ زَنَى مُحَصِّنًا رَجَمْنَاهُ فَقَالَ قَارُونُ وَلَوْ كُنْتُ قَالَ وَلَوْ كُنْتُ قَالَ إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ يَزْعُمُونَ أَنَّكَ فَجَرْتَ بِفُلَانَةٍ فَأَحْضَرْتَ فَنَاشَدَهَا عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ تَصَدَّقَ فَقَالَتْ: جَعَلْ لِي قَارُونُ جُغَلًا عَلَى أَنْ أَرْمِكَ بِنَفْسِي فَخَرَّ مُوسَى سَاجِدًا لِرَبِّهِ يَبْكِي وَيَقُولُ يَا رَبُّ إِنْ كُنْتُ رَسُولُكَ فَاغْضَبْ لِي فَأُوحِ إِلَيْهِ أَنْ مَرِ الْأَرْضَ بِمَا شِئْتَ فَإِنَّهَا مُطِيعَةٌ لَكَ فَقَالَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنَّ اللَّهَ بَعَثَنِي إِلَى قَارُونَ كَمَا بَعَثَنِي إِلَى فِرْعَوْنَ فَمَنْ كَانَ مَعَهُ فَلْيَلْزِمْ مَكَانَهُ وَمَنْ كَانَ مَعِيَ فَلْيَعْتَزِلْ عَنْهُ

فاعتزلُوا جميعًا غيرَ رجلينِ ثم قال يا أرضُ خُذِيهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ [إلى الرُّكْبِ] ثم قال خُذِيهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ إلى الأوساطِ ثم قال خُذِيهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ^(١) إلى الأعناقِ وهم يُناشدونه عليه الصَّلَاة والسَّلَام بالله تعالى وبالرَّحْم وهو لا يلتفتُ إليهم لشدَّة غيظه ثم قال خُذِيهِمْ فانطَبَقَتْ عليهم فَأَصْبَحَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ يَتَنَاجُونَ [فيما]^(٢) بينهم إِنَّمَا دَعَا عَلَيْهِ موسى عليه الصَّلَاة والسَّلَام لِيَسْتَبْدَّ بِدَارِهِ وَكُنُوزِهِ فدعا الله تعالى حتى خُسِفَ بِدَارِهِ وَأَمْوَالِهِ ﴿فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ﴾ جَمَاعَةٍ مُشْفِقَةٍ ﴿يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ بدفع العذاب عنه ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ﴾ أي الممتنعين منه بوجهٍ من الوجوه يُقال نصره من عدوه فانتصر أي منعه فامتنع. ﴿وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ﴾ منزلته ﴿بِالْأَمْسِ﴾ منذ زمانٍ قَرِيبٍ ﴿يَقُولُونَ وَيَكُنْ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ﴾ أي يفعلُ كُلَّ واحدٍ مِنَ الْبَسْطِ وَالْقَدْرِ بِمَحْضِ مَشِئَتِهِ لَا لِكِرَامَةٍ تُوجِبُ الْبَسْطَ وَلَا لِهَوَانٍ يَقْتَضِي الْقَبْضَ.

و(ويكأنَّ) عند البصريين مركبٌ من وَيَ لِلتَّعَجُّبِ وَكَأَنَّ لِلتَّشْبِيهِ والمعنى ما أشبه الأمرُ أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الْخ. وعند الكوفيين من وَيَكْ بِمعنى ويلك وَأَنَّ وتقديره وَيَكْ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ وَإِنَّمَا يَسْتَعْمَلُ عِنْدَ التَّنْبِيهِ عَلَى الْخَطِإِ وَالتَّنْدُمِ والمعنى أَنَّهُمْ قَدْ تَنَبَّهُوا عَلَى خَطِيئِهِمْ مِنْ تَمَنِّيهِمْ وَتَنَدَّمُوا عَلَى ذَلِكَ ﴿لَوْلَا أَنَّ مَنَّْ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ بعدم إعطائه إيانا ما تمنينا وإعطائنا مثلَ ما أعطاه إِيَّاه. وقرئ (لولا مَنَّْ اللَّهُ عَلَيْنَا)^(٣)

﴿لَخُسِفَ بَنَّا﴾ كما خُسِفَ بِهِ. وقرئ (لُخِيفَ بَنَّا)^(٤) على النبأ للمفعول وبنا هو القائم مقام الفاعل. وقرئ (لَا نُخِيفَ بَنَّا)^(٥) كقولك انقطع به، وقرئ (لَتُخْسِفَ بَنَّا)^(٦) ﴿وَيَكُنَّ لَهُ لَا يَفْلَحُ الْكَافِرُونَ﴾ لنعمة الله تعالى أو المكذبون برسله وبما وعدوا من ثواب الآخرة.

(١) سقط في ط.

(٢) سقط في ط.

(٣) قرأ بها: الأعمش.

ينظر: البحر المحيط (١٣٥/٧)، والكشاف للزمخشري (١٩٣/٣).

(٤) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وأبو عمرو، وابن عامر، وابن كثير، ونافع، وأبو جعفر، وخلف.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٤)، والإملاء للعكبري (٩٨/٢)، والتيسير للداني ص (١٧٢)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٩٥)، والغيث للصفاقسي ص (٣١٧)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٤٢).

(٥) قرأ بها: ابن مسعود، وطلحة، والأعمش.

ينظر: البحر المحيط (١٣٥/٧)، وتفسير القرطبي (٣١٩/١٣)، والمحتسب لابن جني (١٥٧/٢)، والمعاني للفراء (٣١٣/٢).

(٦) قرأ بها: ابن مسعود.

ينظر: البحر المحيط (١٣٦/٧).

﴿تلك الدار الآخرة﴾ إشارة تعظيم وتفخيم كأنه قيل تلك التي سمعت خبرها وبلغك وصفها ﴿نجعلها للذين لا يريدون علوًا في الأرض﴾ أي غلبةً وتسلطًا ﴿ولا فسادًا﴾ أي ظلمًا وعدوانًا على العباد كدأب فرعون وقارون وفي تعليق الموعد بترك إرادتهما لا بترك أنفسهما مزيد تحذير منهما. وعن علي رضي الله عنه أن الرجل ليعجبه أن يكون شراك نعله أجود من شراك نعل صاحبه فيدخل تحتها^(١) ﴿والعاقبة﴾ الحميدة ﴿للمتقين﴾ أي الذين يتقون ما لا يرضاه الله من الأفعال والأقوال ﴿من جاء بالحسنة فله﴾ بمقابلتها ﴿خيرٌ منها﴾ ذاتًا ووصفًا وقدرًا ﴿ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات﴾ وُضع فيه الموصول والظاهر موضع الضمير لتهجين حالهم بتكرير إسناد السيئة إليهم ﴿إلا ما كانوا يعملون﴾ أي إلا مثل ما كانوا يعملون فحذف المثل وأقيم مقامه ما كانوا يعملون مبالغة في المماثلة.

إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٨٥﴾ وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِّلْكَافِرِينَ ﴿٨٦﴾ وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ وَادْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٨٧﴾ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٨﴾

﴿إن الذي فرض عليك القرآن﴾ أوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل به ﴿لراؤدك﴾ إلى معادٍ أي معادٍ^(٢) تمتد إليه أعناق الهمم وترنو إليه أحداق الأمم وهو المقام المحمود الذي وعدك أن يبعثك فيه، وقيل هو مكة المعظمة على أنه تعالى قد وعده وهو بمكة في أذية وشدة من أهلها أنه يهاجر به منها ثم يعيده إليها بعز ظاهر وسلطان قاهر، وقيل: نزلت عليه حين بلغ الجحفة في مهاجره وقد اشتاق إلى مولده، ومولده أباه وحرم إبراهيم عليه السلام فنزل جبريل عليه السلام فقال له أشتاق إلى مكة قال نعم فأوحاها إليه ﴿قل ربّي أعلم من جاء بالهدى﴾ وما يستحقه من الثواب والنصر. ومن منتصب بفعل يدل عليه أعلم أي يعلم وقيل: بأعلم على أنه بمعنى عالم. ﴿ومن هو في ضلال مبين﴾ وما استحقه من العذاب والإذلال يعني بذلك نفسه والمشركين وهو تقرير للوعيد السابق وكذا قوله تعالى: ﴿وما كنت ترجو أن يلقى إليك الكتاب﴾

(١) أخرجه الطبري في تفسيره (١٢٢/٢٠).

(٢) زاد في ط: معاد.

أَي سِيرُذِكْ إِلَىٰ مَعَادِكْ كَمَا أَلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابَ وَمَا كُنْتَ تَرْجُوهُ ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ﴾
 وَلَكِن أَلْقَاهُ إِلَيْكَ رَحْمَةً مِنْهُ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ اسْتِثْنَاءً مَحْمُولًا عَلَى الْمَعْنَى كَأَنَّهُ قِيلَ :
 وَمَا أَلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا رَحْمَةً أَي لَأَجْلِ التَّرْحُمِ ﴿فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ﴾
 بِمَدَارَاتِهِمْ وَالتَّحْمِلِ عَنْهُمْ وَالِإِجَابَةِ إِلَى طَلِبَتِهِمْ ﴿وَلَا يَصِدُّنَكَ﴾ أَي الْكَافِرُونَ ﴿عَنْ
 آيَاتِ اللَّهِ﴾ أَي عَنْ قِرَاءَتِهَا وَالْعَمَلِ بِهَا ﴿بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ﴾ وَفُرِضَتْ عَلَيْكَ وَقُرِئَ^(١)
 يُصِدُّنَكَ مِنْ أَصَدِّ الْمُنْقُولِ مِنْ صَدِّ اللَّازِمِ ﴿وَادْعُ﴾ النَّاسَ ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ إِلَىٰ عِبَادَتِهِ
 وَتَوْحِيدِهِ ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ بِمُسَاعَدَتِهِمْ فِي الْأُمُورِ ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا
 آخَرَ﴾ هَذَا وَمَا قَبْلَهُ لِلتَّهْيِيجِ وَالْإِلْهَابِ وَقَطْعِ أَطْمَاعِ الْمُشْرِكِينَ عَنْ مُسَاعَدَتِهِ عَلَيْهِ
 الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَهُمْ وَإِظْهَارِ أَنَّ الْمُنْهَى عَنْهُ فِي الْقُبْحِ وَالشَّرِّيةِ بَحِيثٌ يُنْهَى عَنْهُ مِنْ لَا
 يُمْكِنُ صَدُورُهُ عَنْهُ أَصْلًا ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ وَحَدَّهُ ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ إِلَّا ذَاتَهُ
 فَإِنَّ مَا عَدَاهُ كَائِنًا مَا كَانَ مُمْكِنٌ فِي حَدِّ ذَاتِهِ عَرْضَةً لِلْهَلَاكِ وَالْعَدَمِ ﴿لَهُ الْحُكْمُ﴾ أَيِ
 الْقَضَاءِ النَّافِذِ فِي الْخَلْقِ ﴿وَالِيهِ تُرْجَعُونَ﴾ عِنْدَ الْبَعْثِ لِلْجَزَاءِ بِالْحَقِّ وَالْعَدْلِ .

عن النبي عليه الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : «مَنْ قَرَأَ طَسَمَ الْقَصَصَ كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ بِعَدَدِ مَنْ
 صَدَّقَ مُوسَىٰ وَكَذَّبَ وَلَمْ يَبْقَ مَلَكٌ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَّهُ
 كَانَ صَادِقًا»^(٢) .

(١) ينظر: البحر المحيط (٧/١٣٧)، وتفسير القرطبي (١٣/٣٢٢)، والكشاف للزمخشري (٣/١٩٤).

(٢) تقدم تخريجه.

سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ

مَكِّيَّةٌ وَهِيَ تِسْعٌ وَتِسْتُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْعَمَّ ۝ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ۝ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ۝ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۝ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَكَ مُدًّا وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ۝ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَوَضِعْنَا الْإِنْسَانَ بُولَدِيهٍ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ۝ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ۝ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلَنَحْمِلَ خَطَايَكُمْ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۝ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيَسْئَلَنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝

﴿الم﴾ الكلام فيه كالذي مرَّ مرارًا في نظائره من الفوائح الكريمة خلا أن ما بعده لا يحتمل أن يتعلق به تعلُّقًا إعرابيًا ﴿أَحْسِبَ النَّاسُ﴾ الحسبان ونظائره لا يتعلق بمعاني المفردات بل بمضامين الجمل المفيدة لثبوت شيءٍ لشيءٍ أو انتفاء شيءٍ عن شيءٍ بحيث يتحصَّل منها مفعولاه إمَّا بالفعل كما في عامَّة المواقع وإما بنوع تصرفٍ فيها كما في الجمل المصدَّرة بأن الواقعة صلة للموصول الاسمي أو الحرفي فإنَّ كلاً منها صالحة لأنَّ يسبَّك منها مفعولاه لأنَّ قوله تعالى: ﴿أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ في قوَّة أن يقال أحسبوا أنفسهم متروكين بلا فتنة بمجرد أن يقولوا ءَامَنَّا أو أن يقال أحسبوا تركهم غير مفتونين بقولهم ءَامَنَّا حاصلًا متحقَّقًا،

والمعنى إنكار الحُسابِ المذكور واستبعاده وتحقيق أنه تعالى يمتحنهم بمشاقِّ التكاليف كالمهاجرة والمجاهدة^(١) ورفض ما تشتهيه النفس، ووظائف الطاعات وفنون المصائب في الأنفس والأموال لتمييز المخلص من المنافق والراسخ في الدين من المتزلزل فيه ويجازيهم بحسب مراتب أعمالهم فإن مجرد الإيمان وإن كان عن خلوص لا يقتضي غير الخلاص من الخلود في النار. روي أنها نزلت في ناسٍ من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين جزعوا من أذية المشركين، وقيل: في عمّارٍ قد عذب في الله، وقيل: في مهجع مولى عمر بن الخطاب رضي الله عنهما رماه عامر بن الحضرمي بسهم يوم بدر فقتله فجزع عليه أبوه وامرأته وهو أول من استشهد يومئذ من المسلمين فقال رسول الله ﷺ: «سيد الشهداء مهجع وهو أول من يدعى إلى باب الجنة من هذه الأمة»^(٢).

﴿ولقد فتنا الذين من قبلهم﴾ متصل بقوله تعالى: ﴿أحسب﴾ أو بقوله تعالى: ﴿لا يفتنون﴾ والمعنى أن ذلك سنة قديمة مبنية على الحكم البالغة جارية فيما بين الأمم كلها فلا ينبغي أن يتوقع خلافها والمعنى أن الأمم الماضية قد أصابهم من ضروب الفتن والمحن ما هو أشد مما أصاب هؤلاء فصبروا كما يعرب عنه قوله تعالى: ﴿وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا﴾ [سورة آل عمران، الآية ١٤٦] الآيات وعن النبي عليه الصلاة والسلام: «قد كان من قبلكم يؤخذ فيوضع المنشأ على رأسه فيُفرق فرقتين ما يصرفه ذلك عن دينه ويمشط بأمشاط الحديد ما دون عظمه من لحم وعصب ما يصرفه ذلك عن دينه»^(٣).

﴿فليعلمن الله الذين صدقوا﴾ أي في قولهم آمنا ﴿وليعلمن الكاذبين﴾ في ذلك. والفاء لترتيب ما بعدها على ما يفسح عنه ما قبلها من وقوع الامتحان، واللام جواب القسم، والالتفات إلى الاسم الجليل لإدخال الروعة وتربية المهابة. وتكرير الجواب لزيادة التأكيد والتقرير، أي فوالله ليتعلقن علمه بالامتحان تعلقًا حاليًا يتميز به الذين صدقوا في الإيمان الذي أظهروه والذين هم كاذبون فيه مستمرون على الكذب ويترتب عليه أجريتهم من الثواب والعقاب، ولذلك قيل: المعنى ليميزن أو ليجازين.

(١) في ط: المجاورة.

(٢) ذكره الثعلبي في تفسيره (٧/ ٢٧٠).

(٣) أخرجه البخاري (١٤/ ٣٢٦) كتاب الإكراه، باب: من اختار الضرب والقتل والهوان على الكفر، برقم (٦٩٤٣)، من حديث خباب بن الارت رضي الله عنه.

وقرئ^(١) ولْيُعْلَمَنَّ مِنَ الْإِعْلَامِ أَيَّ وَلِيَعْرِفْنَهُمُ النَّاسَ أَوْ لَيْسَمَتَهُمْ بِسِمَةِ يُعْرِفُونَ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِبْيَاضِ الْوُجُوهِ وَسَوَادِهَا ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا﴾ أَيَّ يَفُوتُونَا فَلَا نَقْدِرَ عَلَىٰ مَجَازَاتِهِمْ بِمَسَاوِي أَعْمَالِهِمْ وَهُوَ سَادٌّ مَسْدٌ مَفْعُولِي حَسِبَ لَاشْتِمَالِهِ عَلَىٰ مُسْنَدٍ وَمُسْنَدٍ إِلَيْهِ. وَأَمْ مَنْقُطَعَةٌ وَمَا فِيهَا مِنْ مَعْنَى بَلْ لِلْإِضْرَابِ وَالِانْتِقَالِ عَنِ التَّوْبِيخِ بِإِنْكَارِ حُسْبَانِهِمْ مَتْرُوكِينَ غَيْرَ مَفْتُونِينَ إِلَى التَّوْبِيخِ بِإِنْكَارِ مَا هُوَ أَبْطَلُ مِنَ الْحُسْبَانِ الْأَوَّلِ وَهُوَ حُسْبَانُهُمْ أَلَا يَجَازُوا بِسَيِّئَاتِهِمْ وَهُمْ [وَأِنْ لَمْ] ^(٢) يَحْسِبُوا أَنَّهُمْ يَفُوتُونَهُ تَعَالَى وَلَمْ يَحْدِثُوا نَفْسَهُمْ بِذَلِكَ لَكُنْهُمْ حَيْثُ أَصْرُوا عَلَى الْمَعَاصِي وَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي الْعَاقِبَةِ نَزَلُوا مَنْزِلَةً مَنْ يَطْمَعُ فِي ذَلِكَ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَحْسِبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ﴾ [سورة الهمزة، الآية ٣].

﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ أَيَّ بِشَرِّ الَّذِي يَحْكُمُونَهُ حُكْمُهُمْ ذَلِكَ أَوْ بِشَرِّ حُكْمَا يَحْكُمُونَهُ حُكْمُهُمْ ذَلِكَ.

﴿مَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ﴾ أَيَّ يَتَوَقَّعُ مُلَاقَاةَ جَزَائِهِ ثَوَابًا أَوْ عِقَابًا أَوْ مُلَاقَاةَ حُكْمِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقِيلَ: يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي الْجَنَّةِ وَقِيلَ: يَرْجُو ثَوَابَهُ وَقِيلَ: يَخَافُ عِقَابَهُ وَقِيلَ: لِقَاؤُهُ تَعَالَى عِبَارَةٌ عَنِ الْوُصُولِ إِلَى الْعَاقِبَةِ مِنْ تَلَقِّي مَلَكِ الْمَوْتِ وَالْبَعْثِ وَالْحِسَابِ وَالْجَزَاءِ عَلَى تَمَثُّلِ تِلْكَ الْحَالِ بِحَالِ عَبْدٍ قَدِمَ عَلَى سَيِّدِهِ بَعْدَ عَهْدٍ طَوِيلٍ، وَقَدْ عَلِمَ مَوْلَاهُ بِجَمِيعِ مَا كَانَ يَأْتِي وَيَذُرُ فَإِمَّا أَنْ يَلْقَاهُ بِبَشَرٍ وَكَرَامَةٍ لِمَا رَضِيَ مِنْ أَفْعَالِهِ أَوْ بِضِدِّهِ لِمَا سَخَطَهُ ﴿فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ﴾ الْأَجَلَ عِبَارَةٌ عَنْ غَايَةِ زَمَانٍ مَتَمِّدَةٍ عَيْنَتْ لِأَمْرِ مِنَ الْأُمُورِ وَقَدْ يُطْلَقُ عَلَى كُلِّ ذَلِكَ الزَّمَانِ وَالْأَوَّلُ هُوَ الْأَشْهُرُ فِي الْإِسْتِعْمَالِ أَيَّ فَإِنَّ الْوَقْتَ الَّذِي عَيْنَهُ تَعَالَى لِذَلِكَ ﴿لَا تِ﴾ لَا مُحَالَةً مِنْ غَيْرِ صَارْفٍ يَلُويهِ وَلَا عَاطِفٍ يَشْنِيهِ لِأَنَّ أَجْزَاءَ الزَّمَانِ عَلَى التَّقْضِيِّ وَالتَّصَرُّمِ دَائِمًا فَلَا بَدَّ مِنْ إِتْيَانِ ذَلِكَ الْجَزَاءِ أَيْضًا أَلْبَتَّةَ، وَإِتْيَانُ وَقْتِهِ مُوجِبٌ لِإِتْيَانِ اللَّقَاءِ حَتْمًا وَالْجَوَابُ مُحذُوفٌ أَيَّ فليختر من الأعمال ما يؤدي إلى حُسْنِ الثَّوَابِ وليحذر ما يسوقه إلى سوءِ العذاب كما في قوله تَعَالَى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [سورة الكهف، الآية ١١٠] وفيه مِنَ الْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ مَا لَا يَخْفَى، وَقِيلَ: فليبادر ما يحقق [أمله] ^(٣) ويصدق رجاءه أَوْ مَا يُوجِبُ الْقُرْبَةَ وَالرِّفْقَةَ ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾

(١) قرأ بها: علي بن أبي طالب، وجعفر بن محمد، ومحمد بن عبد الله بن الحسن، والزهرري.

ينظر: البحر المحيط (٧/١٤٠)، والكشاف للزمخشري (٣/١٩٦)، والمجمع للطبرسي (٨/٢٧١)، والمحتسب لابن جني (٢/١٥٩).

(٣) في خ: عمله.

(٢) سقط في خ.

لأقوال العباد ﴿العليم﴾ بأحوالهم من الأعمال الظاهرة والباطنة.

﴿وَمَنْ جَاهِدْ﴾ في طاعة الله عزَّ وجلَّ ﴿فإنَّما يُجاهد لنفسه﴾ لعود منفعتها [إليها] ^(١) ﴿إنَّ الله لغني عن العالمين﴾ فلا حاجة له إلى طاعتهم وإنَّما أمرهم بها تعريضاً لهم للثواب بموجب رحمته ﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم﴾ الكفر بالإيمان والمعاصي بما يتبعها من الطاعات ﴿ولنجزيَنَّهُم أحسن الذي كانوا يعملون﴾ أي أحسن جزاء أعمالهم لا جزاء أحسن أعمالهم فقط.

﴿ووصَّينا الإنسان بوالديه حسناً﴾ أي بإيتاء والديه وإيلائهما فعلاً ذا حُسنٍ أو ما هو في حد ذاته حُسنٌ لفرط حُسنه كقوله تعالى: ﴿وقولوا للنَّاس حسناً﴾ [سورة البقرة، الآية ٨٣] ووصَّى يجري مجرى أمرٍ معنى وتصرفاً غير أنه يُستعمل فيما كان في الأمور به نفعٌ عائِدٌ إلى المأمور أو غيره. وقيل هو بمعنى قال فالمعنى وقلنا أحسن بوالديك حسناً. وقيل: انتصاب حسناً بمضمرٍ على تقدير قولٍ مفسرٍ للتوصية أي وقلنا أولهما أو افعل بهما حسناً وهو أوفق لما بعده وعليه يحسن الوقف على بوالديه وقرئ ^(٢) حسناً وإحساناً ^(٣).

﴿وإن جاهدك لشركٌ بي ما ليس لك به علم﴾ أي بإلاهيته عبَّر عن نفيها بنفي العلم بها للإيدان بأن ما لا يعلم صحته لا يجوزُ اتِّباعه وإن لم يعلم بطلانه فكيف بما علم بطلانه ﴿فلا تطعهما﴾ في ذلك فإنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ولا بُدَّ من إضمار القول إن لم يُضمر فيما قبل ^(٤). وفي تعليق النَّهي عن طاعتهم بمجاهدتهما في التَّكليف إشعارٌ بأنَّ موجب النَّهي فيما [دونها] ^(٥) من التَّكليف ثابت بطريق الأولوية. ﴿إلَيَّ مرجعُكم﴾ أي مرجعُ مَنْ آمَن منكم ومَنْ أشرك ومن برَّ بوالديه ومن عَقَّ ﴿فأنبئكم بما كنتم تعملون﴾ بأنَّ أجازي كلاً منكم بعمله إن خيراً فخير وإن شراً فشر. والآية نزلت في سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه عند إسلامه حيث حلفت أمه حمته بنت أبي سفيان بن أمية ألا تنتقل من الضح إلى الظل ولا تطعم ولا

(١) في ط: إليه.

(٢) قرأ بها: عيسى، والجحدري، وأبو رجاء، وأبو العالية، والضحاك.

ينظر: البحر المحيط (١٤٢/٧)، وتفسير القرطبي (٣٢٩/١٣).

(٣) قرأ بها: أبي، والجحدري.

ينظر: البحر المحيط (١٤٢/٧)، وتفسير القرطبي (٣٢٩/١٣)، والكشاف للزمخشري (٣/١٩٨)،

وتفسير الرازي (٣٥/٢٥).

(٥) في خ: روى.

(٤) في خ: قيل.

تَشْرَبُ حَتَّى يَرْتَدَّ فَلَبِثْتُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ كَذَلِكَ، وكذا التي في سُورَةِ لُقْمَانَ وَسُورَةِ الْأَحْقَافِ [الآية ١٥]. وقيل: نزلت في عِيَّاش بن أَبِي رَبِيعَةَ الْمُخْزُومِيَّ وذلك أَنَّهُ هَاجَرَ مَعَ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَتَّى نَزَلَا الْمَدِينَةَ فَخَرَجَ أَبُو جَهْلٍ وَالْحَارِثُ أَخُوهُ^(١) لِأُمِّهِ أَصْمَاءَ فَنَزَلَا بَعِيَّاشَ وَقَالَا لَهُ إِنَّ مِنْ دِينِ مُحَمَّدٍ ﷺ صَلَوةَ الْأَرْحَامِ وَبِرَّ الْوَالِدَيْنِ وَقَدْ تَرَكْتَ أُمَّكَ لَا تَطْعُمُ وَلَا تَشْرَبُ وَلَا تَأْوِي بَيْتًا حَتَّى تَرَكَ فَخَرَجَ مَعَنَا فَخَرَجَ، وَفَتَلَا مِنْهُ فِي الدَّرُورَةِ وَالْغَارِبِ وَاسْتَشَارَ عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ هُمَا يَخْدَعَانِكَ وَلَكَ عَلَى أَنْ أَقْسَمَ مَالِي بَيْنِي وَبَيْنَكَ فَمَا زَالَا بِهِ حَتَّى أَطَاعَهُمَا وَعَصَى عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ [لَهُ]^(٢) عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٣): أَمَّا إِذَا عَصَيْتَنِي فَخُذْ نَاقَتِي فَلَيْسَ فِي الدُّنْيَا بَعِيرٌ يَلْحَقُهَا فَإِنْ رَابَكَ مِنْهُمَا رَيْبٌ فَارْجِعْ فَلَمَّا انْتَهَوْا إِلَى الْبَيْدَاءِ قَالَ أَبُو جَهْلٍ إِنَّ نَاقَتِي قَدْ كَلَّتْ فَاحْمِلْنِي مَعَكَ فَنَزَلَ لِيُوطِئَ لِنَفْسِهِ^(٤) وَلَهُ فَأَخَذَاهُ فَشَدَّاهُ وَثَاقًا وَجَلَدَهُ كُلَّ وَاحِدٍ مِائَةَ جَلْدَةٍ وَذَهَبَا بِهِ إِلَى أُمِّهِ فَقَالَتْ لَا تَزَالُ فِي عَذَابٍ حَتَّى تَرْجِعَ عَنْ دِينِ مُحَمَّدٍ.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ﴾ أَي فِي زُمْرَةِ الرَّاسِخِينَ فِي الصَّلَاحِ. وَالْكَمَالُ فِي الصَّلَاحِ مِنْتَهَى دَرَجَاتِ الْمُؤْمِنِينَ وَغَايَةُ مَأْمُولِ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ الْمُرْسَلِينَ. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿وَادْخُلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾ [سورة النمل، الآية ١٩] وَقَالَ فِي حَقِّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [سورة البقرة، الآية ١٣٠] أَوْ فِي مَدْخَلِ الصَّالِحِينَ وَهُوَ الْجَنَّةُ. ﴿وَمَنْ النَّاسُ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ﴾ أَي فِي شَأْنِهِ تَعَالَى بِأَنْ عَذَّبَهُمُ الْكُفْرَةَ عَلَى الْإِيمَانِ ﴿جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ﴾ أَي مَا يَصِيبُهُ مِنْ أَذِيتِهِمْ ﴿كَعَذَابِ اللَّهِ﴾ فِي الشَّدَّةِ وَالْهَوْلِ فَيَرْتَدُّ عَنِ الدِّينِ مَعَ أَنَّهُ لَا قَدَرَ لَهَا عِنْدَ نَفْحَةٍ مِنْ عَذَابِهِ تَعَالَى أَصْلًا.

﴿وَلَمَّا جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ﴾ أَي [فَتَحَ]^(٥) وَغَنِيمَةٌ ﴿لَيَقُولُنَّ﴾ بِضَمِّ اللَّامِ نَظَرًا إِلَى مَعْنَى مَنْ كَمَا أَنَّ الْإِفْرَادَ فِيمَا سَبَقَ بِالنَّظَرِ إِلَى لَفْظِهَا. وَقُرِئَ^(٦) بِالْفَتْحِ ﴿إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ﴾ أَي مُشَايِعِينَ لَكُمْ فِي الدِّينِ فَأَشْرَكُونَا فِي الْمَغْنَمِ وَهُمْ نَاسٌ مِنْ ضَعْفَةِ الْمُسْلِمِينَ كَانُوا إِذَا مَسَّهُمْ أَدَى مِنَ الْكُفَّارِ وَافْقُوهُمْ وَكَانُوا يَكْتُمُونَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَرَدَّ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ

(٢) سقط في خ.

(١) في ط: أخوه.

(٤) في ط: بنفسه.

(٣) زاد في ط: إنهما يجدهانك.

(٥) في خ: نصر.

(٦) ينظر: البحر المحيط (٧/١٤٣)، والكشاف للزمخشري (٣/١٦٩)، وتفسير الرازي (٢٥/٣٩).

تعالى: ﴿أُولَئِكَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ﴾ أي بأعلم منهم بما في صدورهم من الإخلاص والتفاني حتى يفعلوا ما يفعلون من الارتداد والاختفاء عن المسلمين وأدعاء كونهم منهم لنيل الغنيمة. وهذا هو الأوفق لما سبق ولما لحق من قوله تعالى: ﴿وَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي بالإخلاص ﴿وَلْيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ﴾ سواء كان كفرهم بأذية الكفرة أو لا أي ليجزيَنَّهُم بما لهم من الإيمان والتفاني.

﴿وقال الذين كفروا للذين آمنوا﴾ بيان لحملهم للمؤمنين على الكفر بالاستمالة بعد بيان حملهم لهم عليه بالأذية والوعيد. ووصفهم بالكفر ههنا دون ما سبق لما أنَّ مساق الكلام لبيان جنايتهم وفيما سبق لبيان جناية من أضلوه. واللام للتبليغ أي قالوا مخاطبين لهم ﴿اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا﴾ أي اسلكوا طريقنا التي نسلكها في الدين، عبر عن ذلك بالاتباع الذي هو المشي خلف ماشٍ آخر تنزيلاً للمسلِك منزلة السالك فيه أو اتباعونا في طريقنا في ﴿وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ﴾ أي إن كان ذلك خطيئة يؤاخذ عليها بالبعث كما تقولون وإنَّما أمروا أنفسهم بالحمل عاطفين له على أمرهم بالاتباع للمبالغة في تعليق الحمل بالاتباع والوعد بتخفيف الأوزار عنهم إن كان ثمة وزر فرد عليهم بقوله تعالى ﴿وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ وقرئ^(١) من خطيئاتهم أي وما هم بحاملين شيئاً من خطاياهم التي التزموا أن يحملوها كلها على أن من الأولي للتبيين والثانية مزيدة للاستغراق. والجملة اعتراض أو حال.

﴿إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ حيث أخبروا في ضمن وعدهم بالحمل بأنهم قادرون على إنجاز ما وعدوا فإنَّ الكذب كما يتطرق إلى الكلام باعتبار منطوقه يتطرق إليه باعتبار ما يلزم مدلوله كما مرَّ في قوله تعالى: ﴿أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [سورة البقرة، الآية ٣١].

﴿وَلْيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ﴾ بيان لما يستتبعه قولهم ذلك في الآخرة من المضرة لأنفسهم بعد بيان عدم منفعتهم لمخاطبيهم أصلاً، والتعبير عن الخطايا بالأثقال للإيذان بغاية ثقلها وكونها فادحة. واللام جواب قَسَم مضمر، أي وبالله ليحملنَّ أثقال أنفسهنَّ كاملة ﴿وَأَثْقَالًا﴾ آخر ﴿مَعَ أَثْقَالِهِمْ﴾ لَمَّا [تسببوا]^(٢) بالاضلال، والحمل على الكفر والمعاصي من غير أن ينتقص من أثقال من أضلوه شيء ما أصلاً ﴿وَلَيْسَالُنَّ يَوْمَ

(١) قرأ بها: داود بن أبي هند.

ينظر: البحر المحيط (٧/١٤٤)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٠٠).

(٢) في خ: نسبوا له.

القيامة ﴿سؤال تقريع وتبكيث﴾ ﴿عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ أي يختلقونه في الدنيا من الأكاذيب والأباطيل التي من جملتها كذبهم هذا.

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١٤﴾ فَأَنجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿١٥﴾ وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِندَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ ۚ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٧﴾ وَإِن تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿١٨﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۚ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١٩﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾ يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَن يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٢٢﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَٰئِكَ يَئِسُوا مِن رَّحْمَتِي وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٣﴾ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَن قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢٤﴾ وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّن نَّاصِرِينَ ﴿٢٥﴾ ﴿فَمَنْ لَّمْ يُطِيعِ﴾ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٦﴾ وَوَعَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَءَاتَيْنَاهُ أُجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٧﴾ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُم لَأَتَّوِنُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُم بِهَا مِن أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ أَيَنكُمُ لَأَتَّوِنَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَن قَالُوا أَتَيْنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِن كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٩﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ﴿٣٠﴾ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَىٰ قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ ۖ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَن فِيهَا لَنَنْجِيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرَانَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٣٢﴾ وَلَمَّا أَن جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئَاءَ يَوْمٍ وَّضَافَ بِهِمْ ذُرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُونَكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا أَمْرَانَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٣٣﴾ إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَىٰ أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْرًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٣٤﴾ وَلَقَدْ رَزَقْنَاهَا آيَةً يَبِينَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٣٥﴾ وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَلْقَوهُ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْبُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٣٦﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّحْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جثثين ﴿٣٧﴾

وَعَادًا وَنُعُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسْكِنِهِمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴿٢٨﴾ وَقُتِرَتْ وَفِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَاقِيْنَ ﴿٢٩﴾ فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٣٠﴾ مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَكَ الْأَبْيُوتَ لَبَيَتْ الْعَنْكَبُوتُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٣١﴾ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣٢﴾ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴿٣٣﴾ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٤﴾ أَنْتَ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴿٣٥﴾

﴿ولقد أرسلنا نوحًا إلى قومه فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عامًا﴾ شروع في بيان افتتان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بأذية [أمرهم إثر بيان افتتان المؤمنين بأذية] ^(١) الكفار تأكيدًا للإنكار على الذين يحسبون أن يتركوا بمجرد الإيمان بلا ابتلاء وحثًا لهم على الصبر فإن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام حيث ابتلوا بما أصابهم من جهة أُممهم من فنون المكاره وصبروا عليها فلأن يصبر هؤلاء أولى وأحرى. قالوا كان عمرُ نوح عليه السلام ألفًا وخمسين عامًا بعث على رأس أربعين سنة ودعا قومه تسعمائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ستين سنة، وعن وهب أنه عاش ألفًا وأربعمائة سنة ولعل ما عليه النظم الكريم للدلالة على كمال العدد فإن تسعمائة وخمسين قد يطلق على ما يقرب منه. ولما في ذكر الألف من تخيل طول المدة فإن المقصود من القصة تسلية رسول الله ﷺ و[تثبيته] ^(٢) على ما كان عليه من مكابدة ما يناله من الكفرة. وإظهار ركاكة رأي الذين يحسبون أنهم يتركون بلا ابتلاء واختلاف المميز لما في التكرير من نوع بشاعة.

﴿فأخذهم الطوفان﴾ أي عقيب تمام المدة المذكورة. والطوفان يطلق على كل ما يطوف بالشيء على كثرة وشدة من السيل والريح والظلام وقد غلب على طوفان الماء ﴿وهم ظالمون﴾ أي والحال أنهم مستمرُّون على الظلم لم يتأثروا بما سمعوا من نوح عليه السلام من الآيات ولم يرعوا عما هم عليه من الكفر والمعاصي هذه المدة المتמادية.

﴿فَأَنْجَيْنَاهُ﴾ أَي نَوَحًا عَلَيْهِ السَّلَام ﴿وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ﴾ أَي وَمَنْ رَكِبَ فِيهَا مَعَهُ مِنْ أَوْلَادِهِ وَأَتْبَاعِهِ وَكَانُوا ثَمَانِينَ وَقِيلَ: ثَمَانِيَّةٌ وَسَبْعِينَ وَقِيلَ: عَشْرَةٌ وَقِيلَ ثَمَانِيَّةٌ نَصَفُهُمْ ذَكَورٌ وَنَصَفُهُمْ إِنَاثٌ ﴿وَجَعَلْنَاهَا﴾ أَي السَّفِينَةَ أَوِ الْحَادِثَةَ وَالْقِصَّةَ ﴿آيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾ يَتَعَذَّبُونَ بِهَا.

﴿وإبراهيم﴾ نُصِبَ بِالْعَطْفِ عَلَى نَوْحًا، وَقِيلَ: بِإِضْمَارٍ اذْكُرْ. وقرئ^(١) بِالرَّفْعِ عَلَى تَقْدِيرٍ وَمِنَ الْمُرْسَلِينَ إِبْرَاهِيمُ ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ عَلَى الْأَوَّلِ ظَرْفٌ لِلْإِسْرَافِ أَي^(٢) أَرْسَلْنَاهُ حِينَ تَكَامَلَ عَقْلُهُ وَقَدَّرَ عَلَى النَّظَرِ وَالِاسْتِدْلَالِ وَتَرَقَّى مِنْ رُتْبَةِ الْكَمَالِ إِلَى دَرَجَةِ التَّكْمِيلِ حَيْثُ تَصَدَّى لِإِرْشَادِ الْخَلْقِ إِلَى طَرِيقِ الْحَقِّ. وَعَلَى الثَّانِي بَدَلُ اشْتِمَالٍ مِنْ (إِبْرَاهِيمَ).

﴿اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ أَي وَاحِدَهُ ﴿وَاتَّقُوهُ﴾ أَنْ تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ﴿ذَلِكُمْ﴾ أَي مَا ذُكِرَ مِنَ الْعِبَادَةِ وَالتَّقْوَى ﴿خَيْرٌ لَكُمْ﴾ أَي مِمَّا أَنْتُمْ عَلَيْهِ. وَمَعْنَى التَّفْضِيلِ مَعَ أَنَّهُ لَا خَيْرِيَّةَ فِيهِ قَطْعًا بِاعْتِبَارِ زَعْمِهِمُ الْبَاطِلِ ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أَي الْخَيْرَ وَالشَّرَّ وَتُمَيِّزُونَ أَحَدَهُمَا مِنَ الْآخَرِ أَوْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ شَيْئًا مِنَ الْأَشْيَاءِ بِوَجْهِهِ مِنَ الْوُجُوهِ فَإِنَّ ذَلِكَ كَافٍ فِي الْحُكْمِ بِخَيْرِيَّةِ مَا ذُكِرَ مِنَ الْعِبَادَةِ وَالتَّقْوَى ﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا﴾ بَيَانٌ لِبُطْلَانِ دِينِهِمْ وَشَرِّتِهِ فِي نَفْسِهِ بَعْدَ بَيَانِ شَرِّتِهِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الدِّينِ الْحَقِّ أَيِ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ تَعَالَى أَوْثَانًا هِيَ فِي نَفْسِهَا تَمَاثِيلُ مُصْنُوعَةٌ لَكُمْ لَيْسَ فِيهَا وَصْفٌ غَيْرُ ذَلِكَ ﴿وَتَخْلُقُونَ أَفْكًَا﴾ أَي وَتَكْذِبُونَ كَذِبًا حَيْثُ تَسْمُونَهَا آلِهَةً وَتَدَّعُونَ أَنَّهَا شَفَعَاؤُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ تَعْمَلُونَهَا وَتَحْتَوِنَهَا لِلْإِفْكِ. وقرئ^(٣) تَخْلُقُونَ بِالتَّشْدِيدِ لِلتَّكْثِيرِ فِي الْخَلْقِ بِمَعْنَى الْكُذْبِ وَالْإِفْكَارِ وَتَخْلُقُونَ^(٤) بِحَذْفِ إِحْدَى التَّاءَيْنِ مِنْ تَخْلَقَ بِمَعْنَى تَكْذَبَ وَتَخَرَّصَ. وقرئ^(٥) أَفْكًَا عَلَى أَنَّهُ مُصَدَّرٌ كَالْكَذْبِ وَاللَّعِبِ. أَوْ نَعَتْ بِمَعْنَى خَلَقًا ذَا

(١) قرأ بها: النخعي، وأبو جعفر، وأبو حنيفة.

ينظر: البحر المحيط (١٤٥/٧)، والكشاف للزمخشري (٢٠١/٣)، وتفسير الرازي (٤٣/٢٥).

(٢) في خ: أي و.

(٣) قرأ بها: زيد بن علي، والسلمي.

ينظر: البحر المحيط (١٤٥/٧)، وتفسير القرطبي (٣٣٥/١٣)، والمجمع للطبرسي (٢٧٦/٨).

(٤) قرأ بها: علي بن أبي طالب، والسلمي، وعون العقيلي، وزيد بن علي، وعبادة، وابن أبي ليلى، وابن الزبير.

ينظر: البحر المحيط (١٤٥/٧)، وتفسير الطبري (٨٩/٢٠)، وتفسير القرطبي (٣٣٥/١٣)،

والكشاف للزمخشري (٢٠١/٣)، والمعاني للفراء (٣١٣/٢).

(٥) قرأ بها: ابن الزبير، وفضيل بن زرقان.

ينظر: البحر المحيط (١٤٥/٧)، وتفسير القرطبي (٣٣٥/١٣)، والكشاف للزمخشري (٢٠١/٣).

إفك ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ بَيَانٌ لَشَرِّيةٍ مَا يَعْبُدُونَهُ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ لَا يَكَادُ يُجَدِّبُهُمْ نَفْعًا ﴿لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا﴾ أَي لَا يَقْدِرُونَ عَلَى أَنْ يَرْزُقَكُمْ شَيْئًا مِنَ الرِّزْقِ ﴿فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ﴾ كُلَّهُ فَإِنَّهُ هُوَ الرِّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينِ ﴿وَاعْبُدُوهُ﴾ وَحْدَهُ ﴿وَاشْكُرُوا لَهُ﴾ عَلَى نِعَمَائِهِ مُتَوَسِّلِينَ إِلَى مَطَالِبِكُمْ بِعِبَادَتِهِ [مُقِيدِينَ] ^(١) بِالشُّكْرِ لِلْعِتِيدِ وَمُسْتَجْلِبِينَ لِلْمَزِيدِ. ﴿إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ بِالمَوْتِ ثُمَّ بِالْبَعْثِ لَا إِلَى غَيْرِهِ فَافْعَلُوا مَا أَمَرْتَكُمْ بِهِ. وقرئ ^(٢) تُرْجَعُونَ مِنْ رَجَعٍ رُجُوعًا.

﴿وَأَنْ تَكْذِبُوا﴾ أَي تَكْذُبُونِي فِيمَا أَخْبَرْتُكُمْ بِهِ مِنْ أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ بِالْبَعْثِ ﴿فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ تَعْلِيلٌ لِلْجَوَابِ أَي فَلَا تَضُرُونَنِي بِتَكْذِيبِكُمْ فَإِنَّ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْأُمَمِ قَدْ كَذَّبُوا مِنْ قَبْلِي مِنَ الرُّسُلِ وَهُمْ شَيْئٌ وَإِدْرِيسُ وَنُوحٌ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَلَمْ يَضُرَّهُمْ تَكْذِيبُهُمْ شَيْئًا وَإِنَّمَا ضَرَّ أَنْفُسَهُمْ حَيْثُ تَسَبَّبَ لِمَا حَلَّ بِهِمْ مِنَ الْعَذَابِ فَكَذَا تَكْذِيبُكُمْ ﴿وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ أَي التَّبْلِيغُ الَّذِي لَا يَبْقَى مَعَهُ شَكٌّ وَمَا عَلَيْهِ أَنْ يُصَدِّقَهُ قَوْمُهُ أَلْبَتَّةَ وَقَدْ خَرَجْتُ عَنْ عَهْدَةِ التَّبْلِيغِ بِمَا لَا مَزِيدَ عَلَيْهِ فَلَا يَضُرُّنِي تَكْذِيبُكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ أَصْلًا.

﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُدْعَى اللَّهُ الْخَلْقَ﴾ كَلَامٌ مُسْتَأْنَفٌ مَسْوقٌ مِنْ جِهَتِهِ تَعَالَى لِلْإِنْكَارِ عَلَى تَكْذِيبِهِمْ بِالْبَعْثِ مَعَ وَضُوحِ دَلِيلِهِ وَسُجُودِ سَبِيلِهِ. وَالْهَمْزَةُ لِلْإِنْكَارِ عَدَمَ رُؤْيَتِهِمْ الْمَوْجِبِ لِتَقْرِيرِهَا وَالْوَاوُ لِلْعُطْفِ عَلَى مُقَدَّرِ أَي أَلَمْ يَنْظُرُوا وَلَمْ يَعْلَمُوا عَلَمًا جَارِيًا مَجْرَى الرُّؤْيَةِ فِي الْجَلَاءِ وَالظُّهُورِ كَيْفِيَّةَ خَلْقِ اللَّهِ تَعَالَى الْخَلْقَ ابْتِدَاءً مِنْ مَادَّةٍ وَمِنْ غَيْرِ مَادَّةٍ أَي قَدْ عِلِمُوا ذَلِكَ. وقرئ ^(٣) بِصِيغَةِ الْخَطَابِ لِتَشْدِيدِ الْإِنْكَارِ وَتَأْكِيدِهِ. وقرئ ^(٤) يَبْدَأُ.

(١) فِي خ: مُقْتَدِينَ.

(٢) قَرَأَ بِهَا: يَعْقُوبُ.

يَنْظُرُ: إِتْحَافٌ فَضْلًا الْبَشَرِ ص (٣٤٤)، وَالْكَشَافُ لِلزَّمْخَشَرِيِّ (٢٠١/٣)، وَالنَّشْرُ لِابْنِ الْجَزَرِيِّ (٢٠٩/٢).

(٣) قَرَأَ بِهَا: حَمْزَةٌ، وَالْكَسَائِيُّ، وَعَاصِمٌ، وَشُعْبَةُ، وَخَلْفٌ، وَالشَّنُودِيُّ، وَالْأَعْمَشُ، وَابْنُ وَثَابٍ. يَنْظُرُ: إِتْحَافٌ فَضْلًا الْبَشَرِ ص (٣٤٤، ٣٤٥)، وَالتَّيْسِيرُ لِلدَّانِي ص (١٧٣)، وَالسَّبْعَةُ لِابْنِ مَجَاهِدٍ ص (٤٩٨)، وَالغَيْثُ لِلصَّفَاقْسِيِّ ص (٣١٨)، وَالْكَشَافُ لِلزَّمْخَشَرِيِّ (٢٠٢/٣)، وَالْكَشَفُ لِلْقَيْسِيِّ (١٧٧/٢)، وَالنَّشْرُ لِابْنِ الْجَزَرِيِّ (٢٤٣/٢).

(٤) قَرَأَ بِهَا: أَبُو عَمْرٍو، وَعَيْسَى، وَالزَّيْبَرُ. يَنْظُرُ: الْبَحْرُ الْمَحِيطُ (١٤٦/٧)، وَالْحَجَّةُ لِابْنِ خَالَوَيْهِ ص (٢٧٩)، وَالْكَشَافُ لِلزَّمْخَشَرِيِّ (٣/٢٠٣).

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ عطفٌ على أو لم يروا لا على يُبدئ لعدم وقوع الرؤية عليه فهو إخبارٌ بأنه تعالى يعيد الخلق قياساً على الإبداء^(١)، وقد جُوزَ العطفُ على يُبدئ بتأويلها الإعادة بإنشائه تعالى كل سنة مثل ما أنشأه في السنة السابقة من النبات والثمار وغيرهما فإن ذلك ممّا يُستدلُّ به على صحّة البعث ووقوعه من غير ريبٍ ﴿إِنَّ ذَلِكَ﴾ أي ما ذكر من الإعادة ﴿على الله يسيرٌ﴾ إذ لا يفتقر فعله إلى شيء أصلاً ﴿قل سيروا في الأرض﴾ أمرٌ لإبراهيم عليه السلام أن يقولَ لهم ذلك أي سيروا فيها ﴿فانظروا كيف بدأ الخلق﴾ أي كيف خلقهم ابتداءً على أطوارٍ مختلفةٍ وطبائعٍ متغايرةٍ وأخلاقٍ شتى فإن ترتيبَ النظر على السير في الأرض مؤذنٌ بتتبع أحوال أصناف الخلق القاطنين في أقطارها ﴿ثُمَّ اللهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ﴾ بعد النشأة الأولى التي شاهدتموها. والتعبيرُ عن الإعادة التي هي محلُّ النزاع بالنشأة الآخرة [المشعرة]^(٢) بكون البدء نشأة أولى للتنبية على أنّهما شأنٌ واحدٌ من شؤون الله تعالى حقيقةً واسماً من حيث إنّ كلا منهما اختراعٌ وإخراجٌ من العدم إلى الوجود ولا فرقَ بينهما إلا بالأولية والآخرة. وقرئ^(٣) النشأة بالمدِّ وهما لغتان كالرأفة والرأفة ومحلها النصبُ على أنّها مصدرٌ مؤكّدٌ (يُنشئ) بحذف الزوائد والأصل: الإنشاء أو بحذف العامل أي ينشئ فينشئون النشأة الآخرة كما في قوله تعالى: ﴿وأنبتها نباتاً حسناً﴾ [سورة آل عمران، الآية ٣٧] والجملة معطوفةٌ على جملة (سيروا في الأرض) داخلَةٌ معها في حيز القول. وإظهارُ الاسم الجليل وإيقاعه مبتدأً مع إضماره في بدأ لإبراز مزيد الاعتناء ببيان تحقّق الإعادة بالإشارة إلى علّة الحكم وتكرير الإسناد. وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللهَ على كلِّ شيءٍ قديرٌ﴾ تعليلٌ لما قبله بطريق التحقّق فإنّ من علم قدرته تعالى على جميع الأشياء التي من جملتها الإعادة لا يتصوّر أن يتردّد في قدرته عليها ولا في وقوعها بعد ما أخبر به ﴿يعذبُ﴾ أي بعد النشأة الآخرة ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ أن يعذبه وهم المنكرون لها حتماً ﴿ويرحمُ مَنْ يَشَاءُ﴾ أن يرحمه وهم المصدّقون بها والجملة تكملة لما قبلها. وتقديمُ التعذيب لما أنّ الترهيب أنسب بالمقام من الترغيب ﴿وإليه تَقْلِبُونَ﴾ عند ذلك لا إلى غيره فيفعلُ بكم ما يشاء من التعذيب والرحمة ﴿وما أنْتُمْ بمعجزين﴾ له تعالى عن إجراء حكمه وقضائه عليكم ﴿في الأرض ولا في السماء﴾

(١) في ط: الابتداء. (٢) في خ: المستقرة.

(٣) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، وابن محيصن، واليزيدي، والحسن البصري.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٥)، والتبيان للطوسي (١٧٢/٨)، والتيسير للداني ص (١٧٣)،

والسبعة لابن مجاهد ص (٤٩٨)، والغيث للصفاسي ص (٣١٨) والنشر لابن الجزري (٣٤٣/٢).

أَيُّ بِالتَّوَارِي فِي الْأَرْضِ أَوْ الْهَبُوطِ فِي مَهَاوِيهَا وَلَا بِالتَّحْصَنِ فِي السَّمَاءِ الَّتِي هِيَ أَفْسَحُ مِنْهَا لَوْ اسْتَطَعْتُمْ الرُّقْيَ فِيهَا كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفِذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفِذُوا﴾ [سورة الرحمن، الآية ٣٣] أَوْ الْقَلَاعِ الذَّاهِبَةِ فِيهَا وَقِيلَ فِي السَّمَاءِ صَفَةً لِمَحْذُوفٍ مَعْطُوفٍ عَلَى أَنْتُمْ أَيُّ وَلَا مِنْ فِي السَّمَاءِ ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ يَحْرُسُكُمْ مِمَّا يُصِيبُكُمْ مِنْ بَلَاءٍ يَظْهَرُ مِنَ الْأَرْضِ أَوْ يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَيُدْفَعُهُ عَنْكُمْ.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ أَيُّ بِدَلَالَتِهِ التَّكْوِينِيَّةِ وَالتَّنْزِيلِيَّةِ الدَّالَّةِ عَلَى ذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ وَأَعْمَالِهِ فَيَدْخُلُ فِيهَا النَّشْأَةُ الْأُولَى الدَّالَّةُ عَلَى تَحَقُّقِ الْبَعْثِ وَالْآيَاتِ النَّاطِقَةُ بِهِ دُخُولًا أَوَّلِيًّا. وَتَخْصِيصُهَا بِدَلَالَتِهِ وَحِدَانِيَّتِهِ تَعَالَى لَا يَنَاسِبُ الْمَقَامَ ﴿وَلِقَائِهِ﴾ الَّذِي تَنْطَقُ بِهِ تِلْكَ الْآيَاتُ ﴿أُولَئِكَ﴾ الْمَوْصُوفُونَ بِمَا ذُكِرَ مِنَ الْكُفْرِ بِآيَاتِهِ تَعَالَى وَلِقَائِهِ ﴿يُشْهَرُونَ مِنْ رَحْمَتِي﴾ أَيُّ يَبْأَسُونَ مِنْهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ. وَصِغَةُ الْمَاضِي لِلدَّلَالَةِ عَلَى تَحَقُّقِهِ أَوْ يُشْهَرُونَ مِنْهَا فِي الدُّنْيَا لِإِنْكَارِهِمُ الْبَعْثَ وَالْجَزَاءَ ﴿وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ وَفِي تَكَرُّرِ اسْمِ الْإِشَارَةِ وَتَكَرُّرِ الْإِسْنَادِ وَتَكَرُّرِ الْعَذَابِ وَوَصْفِهِ بِالْأَلِيمِ مِنَ الدَّلَالَةِ عَلَى كَمَالِ فِطَاعَةِ حَالِهِمْ مَا لَا يَخْفَى، أَيُّ أُولَئِكَ الْمَوْصُوفُونَ بِالْكَفْرِ بِآيَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَلِقَائِهِ وَبِالْيَأْسِ مِنْ رَحْمَتِهِ الْمَمْتَازُونَ بِذَلِكَ عَنْ سَائِرِ الْكَفَرَةِ لَهُمْ بِسَبَبِ تِلْكَ الْأَوْصَافِ الْقَبِيحَةِ عَذَابٌ لَا يُقَادَرُ قَدْرُهُ فِي الشَّدَةِ وَالْإِيلَامِ ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ﴾ بِالنَّصَبِ عَلَى أَنَّهُ خَبِرُ كَانَ وَاسْمُهَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ﴾ وَقُرِئَ ^(١) بِالرَّفْعِ عَلَى الْعَكْسِ. وَقَدْ مَرَّ مَا فِيهِ فِي نِظَائِرِهِ، وَلَيْسَ الْمُرَادُ أَنَّهُ لَمْ يَصْدُرْ عَنْهُمْ بِصَدْدِ الْجَوَابِ عَنْ حُجَجِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَّا هَذِهِ الْمَقَالَةُ الشَّنِيعَةُ كَمَا هُوَ الْمَتَبَادَرُ مِنْ ظَاهِرِ النَّظْمِ الْكَرِيمِ بَلْ إِنَّ ذَلِكَ هُوَ الَّذِي اسْتَقَرَّ عَلَيْهِ جَوَابُهُمْ بَعْدَ اللَّتِيَا وَالتِّي فِي الْمَرَّةِ الْأَخِيرَةِ وَلَا فَقَدْ صَدَرَ عَنْهُمْ مِنَ الْخُرَافَاتِ وَالْأَبَاطِيلِ مَا لَا يُحْصَى ﴿فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ﴾ الْفَاءُ فَصِيحَةٌ أَيُّ فَأَلْقَوْهُ فِي النَّارِ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهَا بِأَنْ جَعَلَهَا عَلَيْهِ (عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ) بَرْدًا وَسَلَامًا حَسْبَمَا بُيِّنَ فِي مَوَاضِعَ أُخَرَ، وَقَدْ مَرَّ فِي سُورَةِ الْأَنْبِيَاءِ بَيَانُ كَيْفِيَّةِ إِلْقَائِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِيهَا وَإِنْجَائِهِ بِدَعَائِهِ تَعَالَى إِيَّاهُ تَفْصِيلًا. قِيلَ لَمْ يَنْتَفِعْ يَوْمَئِذٍ بِالنَّارِ فِي مَوْضِعٍ أَصْلًا ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أَيُّ فِي إِنْجَائِهِ مِنْهَا ﴿لَايَاتٍ﴾ بَيْنَةٌ عَجِيبَةٌ هِيَ حِفْظُهُ تَعَالَى إِيَّاهُ مِنْ حَرِّهَا وَإِخْمَادِهَا فِي زَمَانٍ يَسِيرٍ وَإِنْشَاءُ رَوْضٍ فِي مَكَانِهَا ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ وَأَمَّا مَنْ عَدَاهُمْ فَهُمْ عَنْ اجْتِلَائِهَا غَافِلُونَ وَمَنْ الْفَوْزِ بِمَغَانِمِ آثَارِهَا مُحْرَمُونَ.

(١) قَرَأَ بِهَا: الْحَسَنُ، وَسَالِمُ الْأَفْطُسُ، وَعَمْرُو بْنُ دِينَارٍ.

يَنْظُرُ: الْبَحْرُ الْمَحِيطُ (١٤٨/٧)، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ (٣٣٨/١٣)، وَالْكَشَافُ لِلزَّمَخْشَرِيِّ (٣/٢٠٣).

﴿وقال﴾ أي إبراهيم عليه السلام مخاطباً لهم ﴿إنما اتخذتم من دون الله أوثاناً مودةً بينكم في الحياة الدنيا﴾ أي لتتواذوا بينكم وتتواصلوا لاجتماعكم على عبادتها واثتلافكم، وثاني مفعولي اتخذتم محذوف أي أوثاناً آلهة ويجوز أن يكون مودةً هو المفعول^(١) بتقدير المضاف أو بتأويلها بالمودودة أو بجعلها نفس المودة مبالغة أي اتخذتم أوثاناً سبب المودة بينكم أو مودودة أو نفس المودة. وقرئ^(٢) (مودة) منونة منصوبة ناصبة الظرف وقرئت بالرفع والإضافة^(٣) على أنها خبر مبتدأ محذوف أي هي مودودة أو نفس المودة أو سبب مودة بينكم. والجملة صفة أوثاناً أو خبر إن على أن ما مصدرية أو موصولة قد حذف عائدها وهو المفعول الأول وقرئت مرفوعة منونة^(٤) ومضافة بفتح بينكم^(٥) كما قرئ ﴿لقد تقطع بينكم﴾ [سورة الأنعام، الآية ٩٤] على أحد الوجهين وقرئ ﴿إنما مودة بينكم﴾^(٦) والمعنى أن اتخاذكم إياها مودة بينكم ليس إلا في الحياة وقد أجريتم أحكامه حيث فعلتم بي ما فعلتم لأجل مودتكم لها انتصاراً مني كما ينبيء عنه قوله تعالى وانصروا آلهمكم. ﴿ثم يوم القيامة﴾ تنقلب الأمور ويتبدل التواذ تباغضاً والتلاطف تلاعنًا حيث ﴿يكفر بعضكم﴾ وهو العبدة ﴿ببعض﴾ وهم الأوثان ﴿ويلعن بعضكم بعضاً﴾ أي يلعن كل فريق منكم ومن الأوثان حيث

(١) في ط: مفعول.

(٢) قرأ بها: نافع، وابن عامر، وعاصم، ويعقوب، وخلف، والحسن، وأبو جعفر، وشعبة. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٥)، والإملاء للعكبري (٩٨/٢)، والتيسير للداني ص (١٧٣)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٩٩)، والغيث للصفاسي ص (٣١٨)، والكشاف للقيسي (١٧٨/٢)، والنشر لابن الجزري (٣٤٣/٢).

(٣) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، والكسائي، وابن محيصن، واليزيدي، والحسن، ومجاهد، ورويس. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٥)، والإملاء للعكبري (٩٨/٢)، والتيسير للداني ص (١٧٣)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٩٩)، والغيث للصفاسي ص (٣١٨)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٤٣).

(٤) قرأ بها: عاصم، وأبو عمرو، وشعبة، والأعشى، والأعمش، والحسن، وأبو حيوة، وابن أبي عبله، وابن وثاب.

ينظر: الإعراب للنحاس (٥٦٨/٢)، والإملاء للعكبري (٩٨/٢)، والحجة لابن خالويه ص (٢٧٩)، وحجز ص (٥٥٠)، والسبعة لابن مجاهد ص (٤٩٩)، والمعاني للفراء (٣١٥/٢).

(٥) قرأ بها: عاصم، وشعبة، والأعشى.

ينظر: البحر المحيط (١٤٨/٧)، والبيان للطوسي (١٧٦/٨)، والكشاف للزمخشري (٢٠٣/٣).

(٦) قرأ بها: ابن مسعود.

ينظر: الكشاف للزمخشري (٢٠٣/٣)، والمعاني للفراء (٣١٦/٢).

يُنطقها الله تعالى الفريقَ الآخرَ ﴿وَمَا وَاكُمُ النَّارُ﴾ أي هي منزلكم الذي تأوون إليه ولا ترجعون منه أبدًا ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ يُخَلِّصُونَكُمْ مِنْهَا كَمَا خَلَّصَنِي رَبِّي مِنَ النَّارِ التي أَلْقَيْتُمُونِي فِيهَا. وَجَمَعَ النَّاصِرَ لَوُقُوعِهِ فِي مُقَابَلَةِ الْجَمْعِ أَي مَا لِأَحَدٍ مِنْكُمْ مِنْ نَاصِرٍ أَصْلًا.

﴿فَأَمَنْ لَهُ لَوْطُ﴾ أي صدَّقه في جميع مقالاته لا في نبوته وما دعا إليه من التَّوْحِيدِ فقط فَإِنَّهُ كَانَ مَنْزَرَهَا عَنِ الْكُفْرِ. وَمَا قِيلَ إِنَّهُ آمَنَ لَهُ حِينَ رَأَى النَّارَ لَمْ تَحْرِقْهُ يَنْبَغِي أَنْ يُحْمَلَ عَلَى مَا ذَكَرْنَا أَوْ عَلَى أَنْ يُرَادَ بِالْإِيمَانِ الرُّتْبَةُ الْعَالِيَةُ مِنْهُ وَهِيَ الَّتِي لَا يَرْتَقِي إِلَيْهَا إِلَّا هُمُ الْأَفْرَادُ [الْكَمَلُ] (١).

ولوط هو ابنُ أخته عليهما السَّلامُ.

﴿وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ﴾ أي من قومي ﴿إِلَى رَبِّي﴾ إلى حيثُ أَمَرَنِي [رَبِّي] (٢) ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ﴾ الْغَالِبُ عَلَى أَمْرِهِ فَيَمْنَعُنِي مِنْ أَعْدَائِي ﴿الْحَكِيمُ﴾ الَّذِي لَا يَفْعَلُ فَعْلًا إِلَّا وَفِيهِ حِكْمَةٌ وَمُصْلَحَةٌ فَلَا يَأْمُرُنِي إِلَّا بِمَا فِيهِ صَلَاحِي.

رُوي أَنَّهُ هَاجَرَ مِنْ كُوْنَى سَوَادِ الْكُوفَةِ مَعَ لُوطَ وَسَارَةَ ابْنَةَ عَمِّهِ إِلَى حَرَّانَ ثُمَّ مِنْهَا إِلَى الشَّامِ فَنَزَلَ فِلَسْطِينَ وَنَزَلَ لُوطُ سَدُومَ ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ وَلَدًا وَنَافِلَةً حِينَ أَيْسَرَ مِنْ عَجُوزٍ عَاقِرٍ ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ﴾ فَكَثُرَ مِنْهُمْ الْأَنْبِيَاءُ ﴿وَالْكِتَابُ﴾ أَي جَنَسَ الْكِتَابِ الْمُتَنَاولِ لِلْكِتَابِ الْأَرْبَعَةِ ﴿وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ﴾ بِمُقَابَلَةِ هَجْرَتِهِ إِلَيْنَا ﴿فِي الدُّنْيَا﴾ بِإِعْطَاءِ الْوَلَدِ وَالذُّرِّيَةِ الطَّيِّبَةِ وَاسْتِمْرَارِ النُّبُوَّةِ فِيهِمْ وَانْتِمَاءِ أَهْلِ الْمِلَلِ إِلَيْهِ وَالثَّنَاءِ وَالصَّلَاةِ عَلَيْهِ إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ ﴿وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ أَي الْكَامِلِينَ فِي الصَّلَاحِ

﴿وَلُوطًا﴾ مَنْصُوبٌ إِمَّا بِالْعَطْفِ عَلَى نُوحًا أَوْ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَالْكَلامُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ كَالَّذِي مَرَّ فِي قِصَّةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ﴾ أَي الْفِعْلَةَ الْمُتَنَاهِيَةَ فِي الْفُجْحِ. وَقَرَأَ (٣) أَتَيْتُكُمْ ﴿مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ اسْتِثْنَاءٌ مُقَرَّرٌ لِكَمَالِ قُبْحِهَا، فَإِنَّ إِجْمَاعَ جَمِيعِ أَفْرَادِ الْعَالَمِينَ عَلَى التَّحَاشِي عَنْهَا لَيْسَ إِلَّا لِكُونِهَا مِمَّا تَشْمِئُزُّ مِنْهُ الطَّبَاعُ وَتَنْفَرُ مِنْهُ النُّفُوسُ.

(١) سقط في خ.

(٢) سقط في خ.

(٣) قرأ بها: عاصم، وحمزة، والكسائي، وخلف، وشعبة.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٥)، والبحر المحيط (١٤٩/٧)، والتبيان للطوسي (١٧٩/٨)، والتيسير للداني ص (١٧٣)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٠٠)، والغيث للصفاف ص (٣١٨)، والكشف للقيسي (٢/٢٠، ٢١)، والنشر لابن الجزري (١/٣٧٢، ٣٧٣).

﴿أَنْتُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ﴾ وتتعَرَّضُونَ لِلْسَّابِلَةِ أَي بالفاحشة، حيثُ رُوي أَنَّهُمْ كَانُوا كَثِيرًا مَا يَفْعَلُونَهَا بِالْغُرَبَاءِ وَقِيلَ تَقْطَعُونَ سَبِيلَ النِّسَاءِ بِالْإِعْرَاضِ عَنِ الْحَرْثِ وَإِتْيَانِ مَا لَيْسَ بِحَرْثٍ وَقِيلَ: تَقْطَعُونَ السَّبِيلَ بِالْقَتْلِ وَأَخِذَ الْمَالِ ﴿وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمْ﴾ أَي تَفْعَلُونَ فِي مَجْلِسِكُمُ الْجَامِعِ لِأَصْحَابِكُمْ ﴿الْمُنْكَرُ﴾ كَالْجَمَاعِ وَالضَّرَاطِ وَحُلُّ الْإِزَارِ وَغَيْرِهَا مِمَّا لَا خَيْرَ فِيهِ مِنَ الْأَفَاعِيلِ الْمُنْكَرَةِ. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا هُوَ الْحَذْفُ ^(١) بِالْحَصَى وَالرَّمْيِ بِالْبِنَادِقِ وَالْفِرْقَةِ وَمَضْعُ الْعَلِكِ وَالسَّوَاكِ بَيْنَ النَّاسِ وَحُلُّ الْإِزَارِ وَالسَّبَابُ ^(٢) وَالْفُحْشُ فِي الْمِزَاجِ، وَقِيلَ: السُّخْرِيَّةُ بِمَنْ مَرَّ بِهِمْ، وَقِيلَ الْمَجَاهِرَةُ فِي نَادِيهِمْ بِذَلِكَ الْعَمَلِ. ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا ائْتِنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ أَي فَمَا كَانَ جَوَابًا مِنْ جِهَتِهِمْ شَيْءٌ مِنَ الْأَشْيَاءِ إِلَّا هَذِهِ الْكَلِمَةُ الشَّنِيعَةُ أَي لَمْ يَصْدِرْ عَنْهُمْ فِي هَذِهِ الْمَرَّةِ مِنْ مَرَّاتٍ مُوَاعِظٍ لَوْطٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ كَانَ أَوْعَدَهُمْ فِيهَا بِالْعَذَابِ وَأَمَّا مَا فِي سُورَةِ الْأَعْرَافِ [الآية ٨٢] مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ﴾ [سورة الْأَعْرَافِ، الْآيَةُ ٨٢] وَمَا فِي سُورَةِ النَّملِ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ﴾ [سورة النَّملِ، الْآيَةُ ٥٦] الْآيَةُ فَهُوَ الَّذِي صَدَرَ عَنْهُمْ بَعْدَ هَذِهِ الْمَرَّةِ وَهِيَ الْمَرَّةُ الْأَخِيرَةُ مِنْ مَرَّاتِ الْمُقَاوَلَاتِ الْجَارِيَةِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَقَدْ مَرَّ تَحْقِيقُهُ فِي سُورَةِ الْأَعْرَافِ.

﴿قَالَ رَبِّ انصُرْنِي﴾ أَي بِإِنْزَالِ الْعَذَابِ الْمَوْعُودِ ﴿عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ﴾ بِابْتِدَاعِ الْفَاحِشَةِ وَسَنِّهَا فِيمَنْ بَعْدَهُمْ وَالْإِصْرَارِ عَلَيْهَا وَاسْتِعْجَالِ الْعَذَابِ بِطَرِيقِ الْاسْتِهْزَاءِ وَإِنَّمَا وَصَفَهُمْ بِذَلِكَ مِبَالِغَةً فِي اسْتِنْزَالِ الْعَذَابِ عَلَيْهِمْ ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى﴾ أَي بِالْبَشَارَةِ بِالْوَلَدِ وَالنَّافِلَةِ ﴿قَالُوا﴾ أَي لِإِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي تَضَاعِيفِ الْكَلَامِ حَسْبَمَا فَضَّلَ فِي سُورَةِ هُودٍ [الآيَةُ ٦٩، وَمَا بَعْدَهَا] وَسُورَةِ الْحَجَرِ [الآيَةُ ٦٧] ﴿إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ﴾ أَي قَرْيَةِ سَدُومَ. وَالْإِضَافَةُ لَفْظِيَّةٌ لِأَنَّ الْمَعْنَى عَلَى الْاسْتِقْبَالِ ﴿إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ﴾ تَعْلِيلٌ لِلْإِهْلَاكِ بِإِصْرَارِهِمْ عَلَى الظُّلْمِ وَتَمَادِيهِمْ فِي فُنُونِ الْفُسَادِ وَأَنْوَاعِ الْمَعَاصِي ﴿قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا﴾ فَكَيْفَ تُهْلِكُونَهَا ﴿قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا لَنَنْجِيَنَّهُ وَأَهْلَهُ﴾ أَرَادُوا أَنَّهُمْ غَافِلِينَ عَنْ مَكَانِ لُوطٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِيهَا

(١) الحذف: الرمي عن جانب والضرب عن جانب وحذفه بالعصا والسيف: ضربه أو رماه بها، وأما الخذف بالخاء فإنه الرمي بالحصى الصغار ويقال هم بين حاذف وقاذف. الحاذف بالعصا والقاذف بالحجر.

(٢) في ط: الثياب.

بل عَمَّنْ لم يتعرض له إبراهيم عليه السَّلامُ من أتباعه المؤمنين وأنهم معتنون بشأنهم أتم اعتناءً حسبما يُنبئ عنه تصديرُ الوعد بالتَّنجية بالقسم أي والله لننجيَّه وأهلَه ﴿إلا امرأته كانت من الغابرين﴾ أي الباقيين في العذاب أو القرية ﴿ولمَّا أن جاءت رسلنا﴾ المذكورين بعد مفارقتهم لإبراهيم عليه السَّلامُ ﴿لوطًا سيء بهم﴾ اعترأه المساءة بسببهم مخافة أن يتعرض لهم قومه بسوء. وكلمة أن صلةً لتأكيد ما بين الفعلين من الاتصال ﴿وضاق بهم ذرعًا﴾ أي ضاق بشأنهم وتدبير أمرهم ذرعُه أي طاقته كقولهم ضاقت يده وبإزائه رَحْبٌ ذَرْعٌ بكذا إذا كان مُطيقًا به قادرًا عليه وذلك أنَّ طويل الذراع ينال ما لا يناله قصير الذراع.

﴿وقالوا﴾ ريثما شاهدوا فيه مخايل التَّضجر من جهتهم وعايَنُوا أَنَّهُ قد عَجَزَ عن مُدافعة قومه بعد اللَّتيا والتي [حتى آلت] ^(١) به الحال إلى أن قال: ﴿لو أن لي بكم قوة أو آوي إلى رُكنٍ شديد﴾ [سورة هود، الآية ٨٠] ﴿لا تخف﴾ أي من قومك علينا ﴿ولا تحزن﴾ أي على شيء وقيل بإهلاكنا إيَّاهم ﴿إنا منجوك وأهلك﴾ ممَّا يُصيبهم من العذاب ﴿إلا امرأتك كانت من الغابرين﴾ وقرئ «لننجيك» ومنجوك من الإنجاء، وأيًا ما كان فمحلُّ الكاف الجرُّ على المختار ونصب أهلك بإضمار فعلٍ أو بالعطف على محلِّها باعتبار الأصل ﴿إنا منزلون على أهل هذه القرية رجزًا من السماء﴾ استثناءً مسوقً لبیان ما أشير إليه بوعيد التَّنجية من نزول العذاب عليهم. والرجز العذاب الذي يُقلقُ المعدَّب أي يُزعجه من قولهم ارتجز إذا ارتجس واضطرب. وقرئ مُنزلون ^(٢) بالتَّشديد. ﴿بما كانوا يفسقون﴾ بسبب فسقهم المستمرَّ ﴿ولقد تركنا منها﴾ أي من القرية ﴿آيةً بينة﴾ هي قصَّتُها العجيبة وأثار ديارها الخبرة وقيل: الحجارة المطمورة فإنها كانت باقية بعدها وقيل: الماء الأسود على وجه الأرض ﴿لقوم يعقلون﴾ يستعملون عقولهم في الاستبصار والاعتبار وهو متعلق إما بتركنا أو بـ (بينة) ﴿وإلى مدين أخاهم شعيبًا﴾ متعلق بمضمن معطوفٍ على أرسلنا في قصَّة نوح عليه السَّلام أي وأرسلنا إلى مدين شعيبًا ﴿فقال يا قوم اعبدوا الله﴾ وحده ﴿وارجؤا اليوم

(١) في خ: إلى أن آل.

(٢) قرأ بها: ابن عامر، والكسائي، وعاصم، وشعبة، والأعشى.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٥)، والبحر المحيط (١٥١/٧)، والبيان للطوسي (١٨٢/٨)، والتيسير للداني ص (٩٠)، وتفسير القرطبي (٣٤٣/١٣)، والحجة لابن خالويه ص (٢٨٠)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٠٠)، والغيث للصفار ص (٣١٨)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٠٥)، والكشف للقيسي (١٧٩/٢)، والنشر لابن الجزري (٣٤٣/٢).

الْآخِرَ ﴿ أَيْ تَوَقَّعُوهُ وَمَا سَيَقَعُ فِيهِ مِنْ فُتُونِ الْأَهْوَالِ وَافْعَلُوا الْيَوْمَ مِنَ الْأَعْمَالِ مَا تَأْمَنُونَ غَائِلَتَهُ وَقِيلَ: وَارْجُوا ثَوَابَهُ بِطَرِيقِ إِقَامَةِ [الْمَسَبِّ مَقَامَ السَّبِّ] ^(١) وَقِيلَ: الرَّجَاءُ بِمَعْنَى الْخَوْفِ ﴿ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذْنَاهُمُ الرَّجْفَةَ ﴾ أَيْ الزَّلْزَلَةَ الشَّدِيدَةَ وَفِي سُورَةِ هُودٍ وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ أَيْ صِيْحَةَ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِنَّهَا الْمُوجِبَةُ لِلرَّجْفَةِ بِسَبَبِ تَمْوِجِهَا لِلْهَوَاءِ وَمَا يُجَاوِرُهَا مِنَ الْأَرْضِ ﴿ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ ﴾ أَيْ بِلَدِهِمْ أَوْ مَنَازِلِهِمْ وَالْإِفْرَادُ لِأَمْنِ اللَّيْسِ ﴿ جَائِمِينَ ﴾ بَارَكِينَ عَلَى الرُّكْبِ مَيِّتِينَ .

﴿وَعَادًا وَثُمُودَ﴾ منصوبان بإضمارِ فعلي يُنبئُ عنه ما قبله أي أهلكنا . وقرئ ^(٢) ثُمُودًا يتأويل الحي ﴿وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسَاكِنِهِمْ﴾ أي وَقَدْ ظَهَرَ لَكُمْ إِهْلَاكُنَا إِيَّاهُمْ مِنْ جِهَةِ مَسَاكِنِهِمْ بِالنَّظَرِ إِلَيْهَا عِنْدَ اجْتِيَازِكُمْ بِهَا ذَهَابًا إِلَى الشَّامِ وَإِيَابًا مِنْهُ ﴿وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ﴾ مِنْ فُتُونِ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي ﴿فَصَدَّاهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾ السَّوِيِّ الْمَوْصِلِ إِلَى الْحَقِّ ﴿وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ﴾ مَتَمَكِّنِينَ مِنَ النَّظَرِ وَالِاسْتِدْلَالِ وَلَكِنَّهُمْ لَمْ يَفْعَلُوا ذَلِكَ أَوْ مُتَبَيِّنِينَ أَنَّ الْعَذَابَ لَاحِقٌ بِهِمْ بِإِخْبَارِ الرُّسُلِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَهُمْ وَلَكِنَّهُمْ لَجُّوا حَتَّى لَقُوا مَا لَقُوا ﴿وَقَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ﴾ مَعْطُوفٌ عَلَى عَادًا . قِيلَ: تَقْدِيمُ قَارُونَ لِشَرْفِ نَسَبِهِ ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ﴾ مَفْلَتَيْنِ فَاتَتَيْنِ مِنْ قَوْلِهِمْ سَبَقَ طَالِبُهُ إِذَا فَاتَهُ وَلَمْ يُدْرِكْهُ وَلَقَدْ أَدْرَكَهُمْ أَمْرُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَيْ إِدْرَاكِ فِتْدَارِكُوا نَحْوَ الدَّمَارِ وَالْهَلَاكِ ﴿فَنُكِّلْنَا﴾ تَفْسِيرٌ لِمَا يُنبئُ عَنْهُ عَدَمُ سَبْقِهِمْ بِطَرِيقِ الْإِبْهَامِ أَيْ فِكْلٌ وَاحِدٌ مِنَ الْمَذْكُورِينَ ﴿أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ﴾ أَيْ عَاقِبْنَاهُ بِجُنَايَتِهِ لَا بَعْضُهُ دُونَ بَعْضٍ كَمَا يُشْعِرُ بِهِ تَقْدِيمُ الْمَفْعُولِ ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا﴾ تَفْصِيلًا لِلْأَخْذِ أَيْ رِيحًا عَاصِفًا فِيهَا حَصِيَاءٌ وَقِيلَ مَلَكًا رَمَاهُمْ بِهَا وَهُمْ قَوْمٌ لَوِطٌ ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ﴾ كَمَدِينَ وَثُمُودَ ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ﴾ كَقَارُونَ ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا﴾ كَقَوْمِ نُوحٍ وَفِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ﴾ بِمَا فَعَلَ بِهِمْ فَإِنَّ ذَلِكَ مُحَالٌ مِنْ جِهَتِهِ تَعَالَى ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بِالِاسْتِمْرَارِ عَلَى [مُبَاشَرَةٍ] ^(٣) مَا يُوجِبُ ذَلِكَ مِنْ أَنْوَاعِ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي .

(١) فِي خ: السَّبِّ مَقَامَ الْمَسَبِّ .

(٢) قَرَأَ بِهَا: نَافِعٌ، وَابْنُ كَثِيرٍ، وَابْنُ عَامِرٍ، وَأَبُو عَمْرٍو، وَالْكَسَائِيُّ .

يَنْظُرُ: الْإِعْرَابُ لِلنَّحَاسِ (٢/ ٥٧٠)، وَالْبَحْرُ الْمَحِيْطُ (٧/ ١٥٢)، وَالتَّيْسِيرُ لِلدَّانِي ص (١٢٥)، وَالْغَيْثُ لِلصَّفَاقْسِيِّ ص (٣١٨)، وَالنَّشْرُ لِابْنِ الْجَزَرِيِّ (٢/ ٢٨٩، ٢٩٠) .

(٣) سَقَطَ فِي خ .

﴿مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ﴾ أي فيما اتَّخَذُوهُ مَعْتَمِدًا وَمَتَّكَلًا ﴿كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا﴾ فيما نسجته في الوهن والخور بل ذلك أوهن من هذا لأنَّ له حقيقةً وانتفاعاً في الجملة أو مثْلُهُم بِالْإِضَافَةِ إِلَى الْمُوَحِّدِ كَمَثَلِهِ بِالْإِضَافَةِ إِلَى رَجُلٍ بَنَى بَيْتًا مِنْ حَجَرٍ وَجِصٍّ. وَالْعَنْكَبُوتُ يَقَعُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْجَمْعِ وَالْمَذْكَرِ وَالْمُؤَنَّثِ، وَالْغَالِبُ فِي الِاسْتِعْمَالِ الثَّانِي وَتَأْوُهُ كِتَابَةُ طَاغُوتٍ وَيُجْمَعُ عَلَى عَنَاقِبٍ وَعَنْكَبُوتَاتٍ وَأَمَّا الْعِنَاكُ وَالْعُنْكَبُ وَالْأَعْنُكُ فَأَسْمَاءُ الْجَمْعِ ﴿وَلَنْ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبِيتُ الْعَنْكَبُوتِ﴾ حَيْثُ لَا يُرَى شَيْءٌ يَدَانِيهِ فِي الْوَهْنِ وَالْوَهْيِ ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ أي شَيْئًا مِنَ الْأَشْيَاءِ لَجَزَمُوا أَنَّ هَذَا مِثْلُهُمْ وَأَنَّ دِينَهُمْ أَوْهَى مِنْ ذَلِكَ وَيَجُوزُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ عِبَارَةً عَنْ دِينِهِمْ تَحْقِيقًا لِلتَّمْثِيلِ ^(١) فَالْمَعْنَى وَلَنْ أَوْهَنَ مَا يُعْتَمَدُ بِهِ فِي الدِّينِ دِينُهُمْ.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ عَلَى إِضْمَارِ الْقَوْلِ أَي قُلْ لِلْكَفَرَةِ إِنَّ اللَّهَ... إلخ وما استفهامية منصوبة بیدعون معلقة ليعلم ومن للتبيين أو نافية، ومن مزيدة وشيء مفعول يدعون أو مصدرية وشيء عبارة عن المصدر أو موصولة مفعول ليعلم ومفعول يدعون عائده المحذوف. وقرئ ^(٢) تدعون بالتاء والكلام على الأولين تجهيل لهم وتأكيده للمثل وعلى الآخرين وعيد لهم ﴿وهو العزيز الحكيم﴾ تعليل على المعنيين فإنَّ إشراك ما لا يُعَدُّ شَيْئًا بِمَنْ هَذَا شَأْنُهُ مِنْ فِرَاطِ الْغِبَاوَةِ وَأَنَّ الْجَمَادَ بِالنِّسْبَةِ

(١) المقصود من هذا التشبيه بيان مقدار عجز الأصنام، أو تصوير وهن دين عابديهم كما ذكر الشهاب الخفاجي، وهذا التشبيه يحسم ضعف هؤلاء الآلهة، وهن الملجأ الذي يركن إليه عبادهم حين يحتمون بحمايتهم، ولك أن تعد هذا التركيب من التشبيه المفرق، فتجعل الذين اتخذوا الأولياء كالعنكبوت، وتجعل الأولياء كبيت العنكبوت، والقصد في التشبيه متجه إلى تصوير وهن الآلهة، وإنما جاء بالعنكبوت؛ لأن التصوير لا يستقيم إلا به، وقد رجح الزمخشري أن يكون التشبيه مصورًا لضعف المعتمد، وقد تناول هذا التمثيل ابن القيم أيضًا.

ينظر: نظم الدرر للبقاعي (١٤/٤٤١)، وثلاث رسائل في إعجاز القرآن (٨٤)، ومعتزك الأقران للسيوطي (٢/٢٩٠)، والتحرير والتنوير (٢٠/٢٥٢)، وحاشية الشهاب الخفاجي على تفسير القاضي البياضوي (٧/١٠١)، والتصوير الفني في القرآن للأستاذ سيد قطب (٣٩)، والكشاف (٣/٢٠٦)، والأفعال لابن قيم الجوزية (٤١).

(٢) قرأ بها: ابن كثير، ونافع، وحزمة، والكسائي، وابن عامر، وعاصم، وشعبة، والأعشى، وحسين، والجعفي، وأبو جعفر، وخلف، ويعقوب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٦)، والإعراب للنحاس (٢/٥٧٢)، والتيسير للداني ص (١٧٤)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٠٠)، والغيث للصفاسي ص (٣١٨)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٠٦)، والكشف للقيسي (٢/١٧٩)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٤٣).

إلى القادرِ القاهرِ على كلِّ شيءٍ البالغِ في العلمِ وإتقانِ الفعلِ الغايةَ القاصيةَ كالمعدومِ البحتِ وأنَّ من هذه صفاته قادرٌ على مجازاتهم. ﴿وتلك الأمثالُ﴾ أي هذا المثلُ وأمثاله ﴿نضربها للناسِ﴾ تقريبًا لما بُعد من أفهامهم ﴿وما يعقلها﴾ على ما هي عليه من الحُسْنِ واستتباعِ الفوائدِ ﴿إلا العالمون﴾ الرَّاسخون في العلمِ المتدبرون في الأشياءِ على ما ينبغي وعنه عليه الصَّلَاة والسَّلَامُ أَنَّهُ تَلَا هذه فقال: «العالمُ من عقلَ عن الله تعالى وعملَ بطاعته واجتنبَ سخطه»^(١) ﴿خلقَ الله السَّمَوَاتِ والأَرْضَ بالحقِّ﴾ أي مُحَقَّقًا مُراعِيًا للحكمِ والمَصَالِحِ على أَنَّهُ حَالٌّ من فاعلٍ خلقَ أو ملتبسٌ بالحقِّ الذي لا محيدَ عنه مستتبعٌ للمنافع الدُّنْيَوِيَّةِ والدُّنْيَوِيَّةِ على أَنَّهُ حَالٌّ من مفعولِهِ فإنَّها مع اشتمالِها على جميعِ ما يتعلَّقُ به معاشهم شواهدٌ دالَّةٌ على شؤونه تعالى المتعلقة بذاته وصفاته كما يُفصَحُ عنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ دالَّةٌ لهم على ما ذُكِرَ من شؤونه سبحانه وتخصيصُ المؤمنين بالذكر مع عمومِ الهداية والإرشادِ في خلقهما للكلِّ لأنَّهم المُتَّفَعُونَ بذلك.

﴿اتلُ ما أوحى إليك من الكتابِ﴾ تقرُّبًا إلى الله تعالى بقراءته وتذكُّرًا لما في تضاعيفه من المعاني وتذكيرًا للناسِ وحملاً لهم على العملِ بما فيه من الأحكامِ ومحاسنِ الآدابِ ومكارمِ الأخلاقِ ﴿وأقمِ الصَّلَاةَ﴾ أي داومَ على إقامتها وحيثُ كانتِ الصَّلَاةُ منتظمةً للصلواتِ المكتوبةِ المؤدَّاةِ بالجماعةِ وكان أمرُهُ عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ بإقامتها متضمنًا لأمرِ الأُمَّةِ بها عللَ بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ كأنه قيل: وصلَّ بهم إنَّ الصَّلَاةَ تنهاهم عن الفحشاءِ والمنكرِ، ومعنى نهىها عنهم أنَّها سببٌ للانتهاءِ عنهما لأنَّها مناجاةٌ لله تعالى فلا بدَّ أن تكونَ مع إقبالٍ تامٍّ على طاعته وإعراضٍ كليٍّ عن معاصيه قال ابنُ مسعودٍ وابنُ عباسٍ رضي الله تعالى عنهما: «في الصَّلَاةِ مُنْتَهَى وَمُزْدَجَّرٌ عَنْ مَعَاصِيِ اللَّهِ تَعَالَى فَمَنْ لَمْ تَأْمُرْ صَلَاتُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَلَمْ تَنْهَهِ عَنِ الْمُنْكَرِ لَمْ يَزِدْ بِصَلَاتِهِ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا بُعْدًا»^(٢) وقال الحسنُ: وَقَتَادَةُ مَنْ لَمْ تَنْهَهِ صَلَاتُهُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ فَصَلَاتُهُ وَبَالٌ عَلَيْهِ. وَرَوَى أَنَسُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «إِنَّ فَتًى مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَ يَصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ لَا يَدْعُ شَيْئًا مِنَ الْفَوَاحِشِ إِلَّا رَكْبَةً فَوْصَفَ لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَالَهُ فَقَالَ: إِنَّ صَلَاتَهُ سَتْنَاهُ»

(١) أخرجه الحارث بن أبي أسامة في مسنده كما في بغية الباحث (٨١٢/٢) برقم (٨٣٧)، ومن طريقه الثعلبي في تفسيره (٢٨٠/٧)، من حديث جابر رضي الله عنه.

(٢) أخرجه الطبري (١٥٥/٢٠)، وابن أبي حاتم (٣٠٦٦/٩)، برقم (١٧٣٤٣).

فلم يلبث أن تاب وحسن حاله^(١).

﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ أي وللصلاة أكبر من سائر الطاعات وإنما عبر عنها به كما في قوله تعالى: ﴿فَاسْعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [سورة الجمعة، الآية ٩] للإيذان بأن ما فيها من ذكر الله تعالى هو العمدة في كونها مفضلة على الحسنات ناهية عن السيئات وقيل ولذكر الله تعالى عند الفحشاء والمنكر وذكر نهيه عنهما ووعيده عليهما أكبر في الزجر عنهما وقيل: ولذكر الله إياكم برحمته أكبر من ذكركم إياه بطاعته. ﴿والله يعلم ما تصنعون﴾ منه ومن سائر الطاعات فيجازيكم بها أحسن المجازاة.

﴿وَلَا تُجَدِّلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَنَحْنُ لَمْ مُسْلِمُونَ﴾ (٤٦) ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ﴾ (٤٧) ﴿وَمَا كُنْتَ تَسْمَعُ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَأَزَنَابٍ الْمُبْطِلُونَ﴾ (٤٨) ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ يَبْدُئُ فِي صُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ﴾ (٤٩) ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ (٥٠) ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (٥١) ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (٥٢) ﴿وَسْتَغْلِبُونَكَ بِالْعَدَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُسَمًّى لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ (٥٣) ﴿وَسْتَغْلِبُونَكَ بِالْعَدَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ (٥٤) ﴿يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٥٥) ﴿بِعِبَادِي الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَسِعَةٌ فَإِنِّي فَاعِدُونَ﴾ (٥٦) ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ (٥٧) ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا يُجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ (٥٨) ﴿الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ (٥٩) ﴿وَكَايْنٍ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (٦٠) ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ (٦١) ﴿اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءٌ عَلَيْهِمْ﴾ (٦٢) ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ (٦٣) ﴿وَمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ

(١) ذكر الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف (٤٦/٣) وقال: غريب، وقال الحافظ ابن حجر في الكاف الشاف ص (١٢٨): لم أجده.

الدُّنْيَا إِلَّا لَهُمْ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٤﴾ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَاُ اللَّهَ تَخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ فَلَمَّا بَحَثْنُهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴿١٥﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَنَّوْا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا ءَامِنًا وَيُخَفِّطُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ﴿١٧﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ أَفَرَقْنِي عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿١٨﴾ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٩﴾

﴿ولا تجادلوا أهل الكتاب﴾ من اليهود والنصارى ﴿إلا بالتي هي أحسن﴾ أي بالخصلة التي هي أحسن كمقابلة الخشونة باللين والغضب بالكظم والمشغبة بالنصح والسورة بالأناة على وجه لا يدل على الضعف ولا يؤدي إلى إعطاء الدنيا وقيل: منسوخ بآية السيف ﴿إلا الذين ظلموا منهم﴾ بالإفراط في الاعتداء والعناد أو بإثبات الولد وقولهم: يد الله مغلولة ونحو ذلك فإنه يجب حينئذ المدافعة بما يليق بحالهم ﴿وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا﴾ من القرآن ﴿وأنزل إليكم﴾ أي وبالذي أنزل إليكم من التوراة والإنجيل وقد مر تحقيق كيفية الإيمان بهما في خاتمة سورة البقرة. وعن النبي عليه الصلاة والسلام: «لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وبكتبه ورسله فإن قالوا باطلا لم تصدقوهم وإن قالوا حقا لم تكذبوهم»^(١).

﴿والهنا وإلهم واحد﴾ لا شريك له في الألوهية ﴿ونحن له مسلمون﴾ مطيعون خاصة وفيه تعريض بحال الفريقين حيث اتخذوا أبحارهم وربانهم أربابا من دون الله ﴿وكذلك﴾ تجريد للخطاب إلى رسول الله ﷺ وذلك إشارة إلى مصدر الفعل الذي بعده، وما فيه من معنى البعد للإيدان ببعد منزلة المشار إليه في الفضل أي مثل ذلك الإنزال البديع الموافق لإنزال سائر الكتب ﴿أنزلنا إليك الكتاب﴾ أي القرآن الذي من جملته هذه الآية الناطقة بما ذكر من المجادلة بالحسنى ﴿فالذين آتيناهم الكتاب﴾ من الطائفتين ﴿يؤمنون به﴾ أريد بهم عبد الله بن سلام وأضرابه من أهل [الكتابين]^(٢) خاصة كأن من عداهم لم يؤتوا الكتاب حيث لم يعملوا بما فيه أو من تقدم عهد رسول الله ﷺ منهم حيث كانوا مصدقين بنزوله حسبما شاهدوا في كتابيهما،

(١) غريب بهذا اللفظ، وأخرجه البخاري (٢٧٥/١٥) كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب: قول النبي ﷺ لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء، برقم (٧٣٦٢)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ: «لا

تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا: «آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إليكم».

(٢) في خ: الكتاب.

وتخصيصةُهم بإيتاء الكتاب للإيدانِ بأنَّ مَنْ بعدهم من مُعاصري رسولِ الله ﷺ قد نزع عنهم الكتابُ بالنسخ فلم يُؤتوه. والفاءُ لترتيب ما بعدها على ما قبلها فإنَّ إيمانهم به مترتَّب على إنزاله على الوجه المذكور ﴿وَمِنْ هَؤُلَاءِ﴾ أي ومن العرب أو أهل مكَّة على الأول أو ممَّن في عصره عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ على الثاني ﴿مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ﴾ أي القرآن ﴿وما يجحدُ بآياتنا﴾ عبَّر عن الكتاب بالآياتِ للتنبيه على ظهورِ دلالتها على معانيها وعلى كونها من عند الله تعالى، وأضيفت إلى نونِ العظمة لمزيدِ تفضيلها وغاية تشنيع مَنْ يجحدُ بها ﴿إِلَّا الْكَافِرُونَ﴾ المتوغَّلون في الكُفر المصمَّمون عليه فإنَّ ذلك يصدِّهم عن التَّأمُّل فيما يُؤدِّيهُم إلى معرفة حقيقتها وقيل: هم كعبُ بنُ الأشرف وأصحابه.

﴿وما كنتَ تتلو من قبله﴾ أي ما كنتَ قبل إنزالنا إليك الكتابَ تقدُرُ على أن تتلو شيئاً من كتاب ﴿ولا تخطئه﴾ أي ولا تقدُرُ على أن تخطئه ﴿بيمينك﴾ حسبما هو المعتاد أو ما كانت عادتك أن تتلوه ولا أن تخطئه ﴿إذا لارتاب المُبتطلون﴾ أي لو كنت ممَّن يقدرُ على التَّلاوة والخطُّ أو ممَّن يعتادهما لارتابوا وقالوا: لعله النقطة من كتب الأوائل، وحيث لم تكن كذلك لم يبقَ في شأنك منشأ ريب أصلاً، وتسميتهم مُبتطلين في ارتيابهم على التَّقدير المفروض لكونهم مُبتطلين في اتِّباعهم للاحتمال المذكور مع ظهورِ نزاهته عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ عن ذلك ﴿بل هو﴾ أي القرآن ﴿آيات بينات﴾ واضحات ثابتة راسخة ﴿في صدور الذين أوتوا العلم﴾ من غير أن يلتقط من كتاب يحفظونه بحيث لا يقدر أحدٌ على تحريفه ﴿وما يجحدُ بآياتنا﴾ مع كونها كما ذكر ﴿إلا الظَّالمون﴾ المُتجاوزون للحدود في الشرِّ والمكابرة والفساد وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربِّه ﴿مثل ناقة صالح وعَصَا موسى ومائدة عيسى عليهم السَّلَامُ. وقرئ آية﴾.

﴿قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ يُنزِّلها حسبما يشاء من غير دخلٍ لأحدٍ في ذلك قطعاً ﴿وإنما أنا نذيرٌ مبين﴾ ليس من شأني إلا الإنذار بما أوتيت من الآيات ﴿أو لم يكفهم﴾ كلامٌ مستأنف واردٌ من جهته تعالى ردّاً على اقتراحهم وبياناً لبطلانه والهمزة للإنكار والنفي والواوُ للعطف على مقدَّرٍ يقتضيه المقامُ أي أقصر ولم يكفهم آيةٌ مغنية

(١) قرأ بها: ابن كثير، وحمزة، والكمائي، وعاصم، وشعبة، وخلف، وابن محيصن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٦)، والبحر المحيط (١٥٦/٧)، والتيسير للداني ص (١٧٤)،

والسبعة لابن مجاهد ص (٥٠١)، والغيث للصفاسي ص (٣١٨)، والكشف للقيسي (١٨٩/٢)،

(١٩٠)، والنشر لابن الجزري (٣٤٣/٢).

عن سائر الآيات ﴿أَنَا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ الناطق بالحق المصدق لما بين يديه من الكتب السماوية وأنت بمعزل عن مدارسها وممارستها ﴿يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ في كلِّ زمانٍ ومكانٍ فلا يزال معهم آية ثابتة لا تزول ولا تضحل كما تزول كل آية بعد كونها وتكون في مكانٍ دون مكانٍ أو يُتلى على اليهود بتحقيق ما في أيديهم من نعمتك ونعت دينك ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ الكتاب العظيم الشأن الباقي على مرِّ الدهور ﴿لرَّحْمَةٍ﴾ أي نعمة عظيمة ﴿وَذِكْرَىٰ﴾ أي تذكرة ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ أي لقوم همهم الإيمان لا التعتُّن كأولئك المقترحين، وقيل: إِنَّ نَاسًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بكتب^(١) فيها بعض ما يقوله اليهود فقال: «كَفَىٰ بِهَا ضَلَالَةٌ قَوْمٍ أَنْ يَرْغَبُوا عَمَّا جَاءَ بِهِ نَبِيُّهُمْ إِلَىٰ مَا جَاءَ بِهِ غَيْرُ نَبِيِّهِمْ»^(٢) فترلت.

﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا﴾ بما صدرَ عني وعنكم ﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي من الأمور التي من جملتها شأني وشأنكم فهو تقرير لما قبله من كفايته تعالى شهيذا ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ﴾ وهو ما يُعبد من دون الله تعالى ﴿وَكَفَرُوا بِاللَّهِ﴾ مع تعاضد موجبات الإيمان به ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ المغبونون في صفقتهم حيث اشتروا الكفر بالإيمان بأن ضيعوا الفطرة الأصلية والأدلة السمعية الموجبة للإيمان، والآية من قبيل المجادلة التي هي أحسن حيث لم يُصرَّح بنسبة الإيمان بالباطل والكفر بالله والخسران إليهم بل ذكر على منهاج الإبهام كما في قوله تعالى: ﴿وَأَنَا أَوْ يَأْكُم لَعَلِّي هُدَىٰ أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [سبأ: ٢٤].

﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾ على طريقة الاستهزاء بقولهم: ﴿مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ﴾ [سورة يونس، الآية ٤٨] وقولهم: ﴿فَأَمْطَرْنَا عَلَيْكَ حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ اثْنَا بِعَذَابٍ﴾ [سورة الأنفال، الآية ٣٢] ونحو ذلك.

﴿وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ قد ضربهُ الله تعالى لعذابهم وبينه في اللوح ﴿لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ﴾ المعين لهم حسبما استعجلوا به. قيل: المراد بالأجل يوم القيامة لما روي أنه تعالى وعد رسول الله ﷺ ألا يُعَذَّب قومه بعذاب الاستئصال وأن يؤخَّر عذابهم إلى يوم القيامة، وقيل: يوم بدرٍ وقيل: وقت فنائهم بأجلهم وفيه بُعد ظاهرٍ لما أنهم ما كانوا يُوعدون بفنائهم الطبيعي ولا كانوا يستعجلون به ﴿وَلِيَأْتِيَنَّهُمْ﴾ جملة مستأنفة

(١) في ط: بكتب.

(٢) أخرجه الدارمي (١٣٤/١) برقم (٤٧٨)، وأبو داود في المراسيل ص (٣٢٠) والطبري (٧/٢١)، وابن أبي حاتم (٣٠٧٣/٩) برقم (١٧٣٨٠)، وابن عبد البر في جامع العلم وفضله (٤١/٢)، من حديث يحيى بن جعدة مرسلاً.

مبنيّة لما أُشير إليه في الجملة السابقة من مجيء العذاب عند محلّ الأجل أي وبالله ليأتينهم العذاب الذي عُيّن لهم عند حلول الأجل ﴿بغتة﴾ أي فجأة ﴿وهم لا يشعرون﴾ أي بآتيانه، ولعلّ المراد بآتيانه كذلك أنّه لا يأتيهم بطريق التعجيل عند استعجالهم والإجابة إلى مسئولهم فإنّ ذلك إتيان برأيهم وشعورهم لا أنّه يأتيهم وهم غارون آمنون لا يخطرونه بالبال كدأب بعض العقوبات النازلة على بعض الأمم بيّاتاً وهم نائمون أو ضحى وهم يلعبون لما أنّ إتيان عذاب الآخرة وعذاب يوم بدر ليس من هذا القبيل.

﴿يستعجلونك بالعذاب وإنّ جهنّم لمحيطة بالكافرين﴾ استئناف مسوق لغاية تجهيلهم وركاكة رأيهم، وفيه دلالة على أنّ ما استعجلوه عذاب الآخرة أي يستعجلونك بالعذاب والحال أنّ محلّ العذاب الذي لا عذاب فوقه محيط بهم كأنّه قيل: يستعجلونك بالعذاب وإنّ العذاب لمحيط بهم، وإنّما جيء بالجملة الاسمية دلالة على تحقّق الإحاطة واستمرارها أو تنزيلاً لحال السبب منزلة حال المسبّب فإنّ الكفر والمعاصي الموجبة لدخول جهنّم محيطّة بهم، وقيل: إنّ الكفر والمعاصي هي النّار في الحقيقة لكنّها ظهرت في هذه النّشأة بهذه الصّورة وقد مرّ تفصيله في سورة الأعراف عند قوله تعالى: ﴿والوزن يومئذ الحق﴾ [الآية: ٨] ولأمّ الكافرين إمّا للعهد ووضع الظّاهر موضع المضمّر للإشعار بعلّة الحكم، أو للجنس وهم داخلون فيه دخولاً أولياً ﴿يوم يغشاهم العذاب﴾ ظرف لمضمّر قد طوي ذكره إيداناً بغاية كثرتّه وفضاعته كأنّه قيل: يوم يغشاهم العذاب الذي أُشير إليه بإحاطة جهنّم بهم يكون من الأحوال والأحوال ما لا يفي به المقال، وقيل: ظرف للإحاطة ﴿من فوقهم ومن تحت أرجلهم﴾ أي من جميع جهاتهم ﴿ويقول﴾ أي الله - عزّ وجلّ - ويعضده القراءة بنون العظمة^(١)، أو بعض ملائكته بأمره ﴿ذوقوا ما كنتم تعملون﴾ أي من جزاء ما كنتم تعملونه في الدّنيا على الاستمرار من السيئات التي من جملتها الاستعجال بالعذاب.

﴿يا عبادي الذين آمنوا﴾ خطابٌ تشریف لبعض المؤمنين الذين لا يتمكّنون من إقامة أمور الدّين كما ينبغي لممانعة من جهة الكفرة وإرشاد لهم إلى الطّريق الأسلم

(١) قرأ بها: أبو عمرو، وابن كثير، وابن عامر، وأبو جعفر، وخلف، ويعقوب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٦)، والتيسير للداني ص (١٧٤)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٠١)، والغيث للصفاسي ص (٣١٨)، والكشف للقيسي (٢/ ١٨٠)، والنشر لابن الجزري (٢/

﴿إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإِيَّايَ فَاعْبُدُون﴾ أي إذا لم تتسهّل لكم العبادة في بلدٍ ولم يتيسّر لكم إظهار دينكم فهاجروا إلى حيث يتسنى لكم ذلك، وعنه عليه الصّلاة والسّلام: «من فرّ بدينه من أرض إلى أرض ولو كان شبرًا استوجب الجنّة وكان رفيق إبراهيم ومحمّد عليهما السّلام»^(١). والفاء جواب شرط محذوف إذ المعنى إن أَرْضِي وَاسِعَةٌ إن لم تُخلصوا العبادة لي في أرضٍ فأخلصوها في غيرها ثم حُذِفَ الشَّرْطُ وَعُوِضَ عنه تقديمُ المفعول مع إفادة تقديمه معنى الاختصاص والإخلاص.

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ جملة مستأنفة جيء بها حثًا على المُسارعة في الامتثال بالأمر أي كل نفس من النفوس واجدة مرارة الموت وكرهه فراجعة إلى حكمنا وجزائنا بحسب أعمالها، فمن كانت هذه عاقبته فليس له بدٌّ من التزوّد والاستعداد لها. وقرئ^(٢) يُرْجَعُونَ ﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنُبَوِّئَنَّهُمْ﴾ لننزلنهم ﴿من الجنة عُرفًا﴾ أي علالٍ وهو مفعول ثانٍ للتبوءة. وقرئ^(٣) لَنُؤَيِّنَّهُمْ من الثَّوَاءِ بمعنى الإقامة فانصاب عُرفًا حينئذٍ إمّا بإجرائه مُجرى لنزلنهم أو بنزع الخافض أو بتشبيه الظرف المؤقت بالمُبْهَم كما في قوله تعالى: ﴿لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [سورة الأعراف، الآية ١٦] ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ صفة لغرفًا ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ أي في الغُرفِ أو في الجنّة ﴿نَعَمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ أي الأعمال الصّالحة والمخصوص بالمدح محذوف ثقة بدلالة ما قبله عليه. وقرئ^(٤) فنعم ﴿الذين صَبَرُوا﴾ إمّا صفة للعاملين أو نُصِبَ على المدح أي صبروا على أذية المشركين وشدائد المهاجرة وغير ذلك من المحن والمشاق ﴿وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ أي ولم يتوكلوا فيما يأتون ويذرون إلا على الله تعالى.

(١) رواه الثعلبي في تفسيره (٣/٣٧٢) من حديث الحسن البصري مرسلًا.

(٢) قرأ بها: عاصم، وشعبة، والسلمي، وهشام.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٦)، والتيسير للداني ص (١٧٤)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٠٢)، والغيث للصفاسي ص (٣١٩)، والكشف للقيسي (٢/١٨٠)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٤٣).

(٣) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وخلف، وعلي، والأعمش، وابن مسعود، والربيع بن خيثم، وابن وثاب، وطلحة، وزيد بن علي.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٦)، والتيسير للداني ص (١٧٤)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٠٢)، والغيث للصفاسي ص (٣١٩)، والكشف للقيسي (٢/١٨١)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٤٤).

(٤) قرأ بها: ابن وثاب.

ينظر: البحر المحيط (٧/١٥٧)، والكشاف للزمخشري (٣/٢١٠).

﴿وَكَايْنٍ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رَزْقَهَا﴾ رُوي أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمَّا أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ كَانُوا بِمَكَّةَ بِالْمُهَاجِرَةِ إِلَى الْمَدِينَةِ قَالُوا: كَيْفَ نَقْدُمُ بِلَدَةٍ لَيْسَ لَنَا فِيهَا مَعِيشَةٌ فَنَزَلَتْ أَيْ وَكَمْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَطِيقُ حَمْلَ رَزْقِهَا لضعفها أو لَا تَدُخِرُهُ وَإِنَّمَا تُصْبِحُ وَلَا مَعِيشَةٌ عِنْدَهَا ﴿اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ﴾ ثُمَّ إِنَّهَا مَعَ ضَعْفِهَا وَتَوَكُّلِهَا وَإِيَّاكُمْ مَعَ قُوَّتِكُمْ وَاجْتِهَادِكُمْ سَوَاءٌ فِي أَنَّهُ لَا يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى لِأَنَّ رِزْقَ الْكُلِّ بِأَسْبَابٍ هُوَ الْمُسَبَّبُ لَهَا وَحَدَهُ فَلَا تَخَافُوا الْفَقْرَ بِالْمُهَاجِرَةِ ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ الْمُبَالِغُ فِي السَّمْعِ فَيَسْمَعُ قَوْلَكُمْ هَذَا ﴿الْعَلِيمُ﴾ الْمُبَالِغُ فِي الْعِلْمِ فَيَعْلَمُ ضَمَائِرَكُمْ. ﴿وَلَوْ أَنَّ سَأَلْتَهُمْ﴾ أَيْ أَهْلَ مَكَّةَ ﴿مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ إِذْ لَا سَبِيلَ لَهُمْ إِلَى إنْكَارِهِ وَلَا إِلَى التَّرَدُّدِ فِيهِ ﴿فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ إنْكَارٌ وَاسْتِبْعَادٌ مِنْ جِهَتِهِ تَعَالَى لِتَرْكِهِمُ الْعَمَلَ بِمُوجِبِهِ أَيْ فَكَيْفَ يُصْرَفُونَ عَنِ الْإِقْرَارِ بِتَفَرُّدِهِ تَعَالَى فِي الْإِلَهِيَّةِ مَعَ إِقْرَارِهِمْ بِتَفَرُّدِهِ تَعَالَى فِيمَا ذَكَرَ مِنَ الْخَلْقِ وَالتَّسْخِيرِ.

﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ أَنْ يَبْسُطَهُ لَهُ ﴿مَنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ﴾ أَيْ يَقْدِرُ لِمَنْ يَشَاءُ أَنْ يَقْدِرَ لَهُ مِنْهُمْ كَائِنًا مَنْ كَانَ عَلَى أَنَّ الضَّمِيرَ بِهِمْ حَسَبَ إِبْهَامٍ مَرْجِعِهِ، أَوْ يَقْدِرُ لِمَنْ يَبْسُطُهُ لَهُ عَلَى التَّعَاقُبِ ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ فَيَعْلَمُ مَنْ يَلِيقُ بِبَسْطِ الرِّزْقِ فَيَبْسُطُهُ لَهُ وَمَنْ يَلِيقُ بِقُدْرِهِ لَهُ فَيَقْدِرُهُ لَهُ أَوْ فَيَعْلَمُ أَنَّ كَلًّا مِنْ الْبَسْطِ وَالْقُدْرِ فِي أَيِّ وَقْتٍ يُوَافِقُ الْحِكْمَةَ وَالْمَصْلَحَةَ فَيَفْعَلُ كَلًّا مِنْهُمَا فِي وَقْتِهِ ﴿وَلَوْ أَنَّ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ مُعْتَرِفِينَ بِأَنَّهُ الْمَوْجِدُ لِلْمُمْكِنَاتِ بِأَسْرَها أَصُولِها وَفُرُوعِها ثُمَّ إِنَّهُمْ يُشْرِكُونَ بِهِ بَعْضَ مَخْلُوقَاتِهِ الَّذِي لَا يَكَادُ يُتَوَهَّمُ مِنْهُ الْقُدْرَةُ عَلَى شَيْءٍ أَصْلًا.

﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ عَلَى أَنْ جَعَلَ الْحَقَّ بَحِثًا لَا يَجْتَرِئُ الْمُبْطِلُونَ عَلَى جُحُودِهِ وَأَنَّهُ أَظْهَرَ حُجَّتَكَ عَلَيْهِمْ وَقِيلَ: عَلَى أَنْ عَصَمَكَ مِنْ هَذِهِ الضَّلَالَاتِ وَلَا يَخْفَى بَعْدُهُ ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ أَيْ شَيْئًا مِنَ الْأَشْيَاءِ فَلِذَلِكَ لَا يَعْمَلُونَ بِمُقْتَضَى قَوْلِهِمْ هَذَا فَيُشْرِكُونَ بِهِ سُبْحَانَهُ أَحْسَنَ مَخْلُوقَاتِهِ وَقِيلَ: لَا يَعْقِلُونَ مَا تُرِيدُ بِتَحْمِيدِكَ عِنْدَ مَقَالِهِمْ ذَلِكَ.

﴿وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ إِشَارَةٌ تَحْقِيرٍ وَازْدِرَاءٍ لِلدُّنْيَا وَكَيْفَ لَا وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ كَانَتِ الدُّنْيَا تَزُنُّ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بُعُوضَةٍ مَا سَقَى الْكَافِرَ مِنْهَا شَرْبَةً مَاءً»^(١) «إِلَّا

(١) أخرجه الترمذي (٥٦٠/٤) كتاب الزهد، باب: هوان الدنيا على الله عز وجل، برقم (٢٣٢٠)، وابن ماجه (١٣٧٦/٢) كتاب الزهد، باب: مثل الدنيا، برقم (٤١١٠)، والحاكم (٣٤١/٤) كتاب الرقاق، من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه.
قال الترمذي: هذا حديث صحيح غريب من هذا الوجه.

لهو ولعب» أي إلا كما يلهى ويلعب به الصبيان يجتمعون عليه ويتهجون به ساعة ثم يتفرقون عنه ﴿وإن الدار الآخرة لهي الحيوان﴾ أي لهي دار الحياة الحقيقية لا متناع طربان الموت والفناء عليها أو هي في ذاتها حياة للمبالغة. والحيوان مصدر حيي سمي به ذو الحياة وأصله حيان فقلبت الياء الثانية واوا لما في بناء فعلان من معنى الحركة والاضطراب اللازم للحيوان ولذلك اختير على الحياة في هذا المقام المقتضي للمبالغة ﴿لو كانوا يعلمون﴾ أي لما آثروا عليها [الحياة]^(١) الدنيا التي أصلها عدم الحياة ثم ما يحدث فيها من الحياة عارضة سريعة الزوال وشيكة الاضمحلال فإذا ركبوا في الفلك متصل بما دل عليه شرح حالهم، والركوب هو الاستعلاء على الشيء المتحرك وهو متعد بنفسه كما في قوله تعالى: ﴿والخيل والبغال والحمير لتركبوها﴾ [سورة النحل، الآية ٨] واستعماله هاهنا وفي أمثاله بكلمة في الإيذان بأن المركوب في نفسه من قبيل الأمكنة، وحركته قسرية غير إرادية كما مر في سورة هود والمعنى أنهم على ما وُصفوا من الإشراك فإذا ركبوا في البحر ولقوا شدة ﴿دعوا الله مخلصين له الدين﴾ أي كائين على صورة المخلصين لدينهم من المؤمنين حيث لا يدعون غير الله تعالى لعلمهم بأنه لا يكشف الشدائد عنهم إلا هو ﴿فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون﴾ أي فاجئوا المعادة إلى الشرك ليكفروا بما آتيناهم وليتمتعوا ﴿أي يفاجئون الإشراك ليكونوا كافرين بما آتيناهم من نعمة الإنجاء التي حقها أن يشكروها﴾ فسوف يعلمون ﴿أي عاقبة ذلك وغائلته حين يرون العذاب أولم يروا﴾ أي ألم ينظروا ولم يشاهدوا ﴿أنا جعلنا﴾ أي بلدهم ﴿حرماً آمناً﴾ مضموناً من النهب والتعدي سالماً أهله من كل سوء ﴿ويتخطف الناس من حولهم﴾ أي والحال أنهم يختلسون من حولهم قتلاً وسبياً إذ كانت العرب حوله في تغاور وتناهب ﴿أفبالباطل يؤمنون﴾ أي أبعد ظهور الحق الذي لا ريب فيه بالباطل خاصة يؤمنون دون الحق ﴿وبنعمة الله يكفرون﴾ وهي المستوجبة للشكر حيث يشركون به غيره. وتقديم الصلة في الموضعين لإظهار كمال شناعة ما فعلوا ﴿ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً﴾ بأن زعم أن له شريكاً أي هو أظلم من كل ظالم وإن كان سبك النظم دالاً على نفى الأظلم من غير تعرض لنفي المساوي وقد مر مراراً ﴿أو كذب بالحق لما جاءه﴾ أي بالرسل أو بالقرآن وفي لما تسفيه لهم بأنهم لم يتوقفوا ولم يتأملوا حين جاءهم بل سارعوا إلى التكذيب أثر ذي أثر ﴿أليس في جهنم مثوى للكافرين﴾

تقريرٌ لثوائهم فيها كقولٍ من قال: [الوافر]

أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا (١)

أي ألا يستوجبون الثواء فيها وقد فعلوا ما فعلوا من الافتراء على الله تعالى والتكذيب بالحق الصريح [أو] (٢) إنكار واستبعاداً لاجترائهم على ما ذكر من الافتراء والتكذيب مع علمهم بحال الكفرة أي ألم يعلموا أن في جهنم مثوى للكافرين حتى اجترءوا هذه الجراءة ﴿والذين جاهدوا فينا﴾ أي في شأننا ولوجهنا خالصاً. أطلق المجاهدة ليعم جهاد الأعداء الظاهرة والباطنة ﴿لنهديهم سبلنا﴾ سُبُل السَّيْرِ إلينا والوصول إلى جانبنا أو لنزيدنهم هدايةً إلى سُبُل الخير وتوفيقاً لسُلوكها كقوله تعالى: ﴿والذين اهتدوا زادهم هدى﴾ [سورة محمد، الآية ١٧] وفي الحديث: «من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم» (٣) ﴿وإن الله لمع المحسنين﴾ معية النصر والمعونة.

عنه عليه الصلاة والسلام: «من قرأ سورة العنكبوت كان له من الأجر عشر حسنات بعدد كل المؤمنين والمنافقين» (٤).

(١) صدر بيت وعجزه:

..... وأنشدى العالمين بَطُونٌ راح

والبيت لجرير في ديوانه ص (٨٥، ٨٩)، والجنى الداني، ص (٣٢)، وشرح شواهد المغني (١/٤٢)، ولسان العرب (١٠١/٧) (نقص)، ومغني اللبيب (١٧/١)، وبلا نسبة في الخصائص (٢/٤٦٣)، (٢٦٩/٣)، ورصف المباني (ص ٤٦)، وشرح المفصل (٨/١٢٣)، والمقتضب (٣/٢٩٢).

(٢) في خ: و.

(٣) أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء (٦٥/١٠) ونقل عن الإمام أحمد وهم بعض الرواة في ذكره مرفوعاً إنما هو عن بعض التابعين عن عيسى ابن مريم عليه السلام.

(٤) تقدم تخريجه.

سُورَةُ الرُّومِ

مَكِّيَّةٌ إِلَّا قَوْلَهُ: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ﴾ [الرُّوم: ١٧] آيَةٌ وَهِيَ
سِتُّونَ أَوْ تِسْعٌ وَخَمْسُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْم ۝ (١) غُلِبَتِ الرُّومُ ۝ (٢) فِي أَذَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ۝ (٣) فِي ضَعْفٍ
سِينٌ ۝ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ۝ (٤) بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ
الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ (٥) وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ (٦)
يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفِلُونَ ۝ (٧) أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مَا
خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ
لَكَافِرُونَ ۝ (٨) أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ
قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِلَّهِ
لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ (٩) ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسْتَوُوا السَّوَاءَ ۝ (١٠) أَن كَذَّبُوا
بِبَيِّنَاتٍ مِنَ اللَّهِ وَقَالُوا بِهَا تِسْتَهْزِءُونَ ۝ (١١) اللَّهُ يَذَرُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ (١٢) وَيَوْمَ
تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ۝ (١٣) وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءُ وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ
كَافِرِينَ ۝ (١٤) وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُفَرَّقُونَ ۝ (١٥) فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ۝ (١٦) وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَائِ الْآخِرَةِ فَأُولَٰئِكَ فِي
الْعَذَابِ مُخَصَّرُونَ ۝ (١٧) فَسَبِّحْنَا اللَّهَ حِينَ نُمْسُو وَحِينَ تُصْبِحُونَ ۝ (١٨) وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ۝ (١٩) يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ
بَعْدَ مَوْتِهَا ۝ (٢٠) وَكَذَٰلِكَ تُخْرَجُونَ ۝ (٢١) وَمِنْ ءَايَاتِهِ ۝ (٢٢) أَن خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ۝ (٢٣)
وَمِنْ ءَايَاتِهِ ۝ (٢٤) أَن خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً
وَرَحْمَةً ۝ (٢٥) إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝ (٢٦) وَمِنْ ءَايَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخِلَافُ
الَّذِينَ كَفَرُوا ۝ (٢٧) وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ ۝ (٢٨) وَمِنْ ءَايَاتِهِ مَنَاسِكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ
مِنْ فَضْلِهِ ۝ (٢٩) إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ۝ (٣٠) وَمِنْ ءَايَاتِهِ يُرْسِلُ الْبَرْقَ خَوْفًا

وَطَمَعًا وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْجِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٤﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴿٢٥﴾ وَلَمْ يَكُنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْءٌ لَّمْ يَكُنْ قَانُونٌ ﴿٢٦﴾ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَبُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٧﴾ ضَرَبَ لَكُم مَّثَلًا مِّنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّن شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾ بَلِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَن أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِّن نَّاصِرِينَ ﴿٢٩﴾ فَأَقَمَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا بَدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَرِيمُ وَلَكِن كَثُرَ الْكَاسِرِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾ مُبِينٌ إِلَيْهِ وَانْقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣١﴾ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلٌّ جَزَبَ بِمَا لَدَيْهِمْ فِرْعُونٌ ﴿٣٢﴾

﴿الم﴾ الكلام فيه كالذي مرَّ في أمثاله من الفواتح الكريمة ﴿غلبت الروم﴾ * في أدنى الأرض * أي أدنى أرض العرب منهم إذ هي الأرض المعهودة عندهم وهي أطراف الشام أو في أدنى أرضهم من العرب على أن اللام عوض عن المضاف إليه. قال مجاهد: هي أرض الجزيرة وهي أدنى أرض الروم إلى فارس. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: الأردن وفلسطين. وقرئ^(١) أداني الأرض ﴿وهم﴾ أي الروم * من بعد غلبهم * أي بعد مغلوبيتهم. وقرئ^(٢) بسكون اللام وهي لغة كالجلب والجلب سيغلبون * أي سيغلبون فارس * في بضع سنين * روي أن فارس غزوا الروم فوافوهم بأذرعَات وبُصرى وقيل: بالجزيرة كما مرَّ فغلبوا عليهم، وبلغ الخبر مكة ففرح المشركون وشتموا بالمسلمين وقالوا: أنتم والنصارى أهل كتاب ونحن وفارس أميون وقد ظهر إخواننا على إخوانكم فلنظهرن عليكم، فقال أبو بكر رضي الله عنه: لا يقرر الله أعينكم فوالله ليظهرن الروم على فارس بعد بضع سنين، فقال له أبي بن خلف اللعين: كذبت اجعل بيننا أجلاً أناحبك عليه فناحبه^(٣) على عشر فلائص من كل منهما وجعلنا الأجل ثلاث سنين فأخبر به أبو بكر رسول الله ﷺ فقال: «البضع ما بين الثلاث

(١) قرأ بها: الكلبي.

ينظر: البحر المحيط (٧/١٦٢)، والكشاف للزمخشري (٣/٢١٣).

(٢) قرأ بها: علي، وابن عمر، ومعاوية بن قرة، وأبو حيو الشامي، ومحمد بن السميع.

ينظر: البحر المحيط (٧/١٦١)، وتفسير القرطبي (١٤/٦)، والكشاف للزمخشري (٣/٢١٤).

(٣) ناحب: النَّحْبُ: النَّذْر، والنَّحْبُ: الخطر العظيم وناحبه على الأمر: خاطره وهو المراهنة والقمار أيضاً.

إلى التَّسْعِ فزِيدُوهُ^(١) في الخطر وماده في الأجل» فجعلها مائة قلوصٍ إلى تسع سنين ومات أبي من جرح رسول الله ﷺ وظهرت الروم على فارس عند رأس سبع سنين وذلك يومَ الحديبية، وقيل: كان النصرُ للفريقين يومَ بدرٍ فأخذ أبو بكر الخطر من ذرية أبي فجاء به رسول الله ﷺ فقال: «تصدَّق به»^(٢). وكان ذلك قبلَ تحريمِ القمار. وهذه الآيات من البيناتِ الباهرةِ الشَّاهدةُ بصحةِ النبوةِ وكونِ القرآن من عندِ الله عزَّ وجلَّ حيثُ أخبرت عن الغيبِ الذي لا يعلمه إلا العليمُ الخبيرُ. وقرئ^(٣) غَلَبَتْ على البناءِ للفاعلِ وسيُغلبون على البناءِ للمفعولِ والمعنى أنَّ الروم غلبت على^(٤) ريفِ الشام وسيُغلبهم المسلمون وقد غَزَاهُم المسلمون في السَّنةِ التَّاسعةِ من نزولها ففتحوا بعضَ بلادهم، فإضافةُ الغَلَبِ حينئذٍ إلى الفاعلِ.

﴿الله الأمر من قبل ومن بعد﴾ أي في أولِ الوقتين وفي آخرهما حين غلبوا وحين يغلبون، كأنه قيل: من قبل كونهم غالبين وهو وقت كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم مغلوبين وهو وقت كونهم غالبين والمعنى أنَّ كلاً من كونهم مغلوبين أولاً وغالبين آخرًا ليس إلا بأمرِ الله تعالى وقضائه ﴿وتلك الأيامُ نداولها بين الناس﴾ [سورة آل عمران، الآية ١٤٠].

وقرئ^(٥) من قبل ومن بعد بالجرِّ من غيرِ تقديرٍ مُضافٍ إليه واقتطاعه كأنه قيل:

(١) في خ: فزايده.

(٢) ذكره الزيلعي في «تخريج الكشاف»، (٣/٥٣)، بطوله وقال: غريب وذكر له طريقاً مرسلًا بنحوه عن عكرمة (٣/٥٤)، وعزاه لسنيد بن داود في تفسيره وأخرجه الترمذي (٥/٢٥٢) كتاب التفسير: باب ومن سورة الروم، حديث (٣١٩١) والطبري (١٠/١٦٣) رقم (٢٧٨٦٦)، والطحاوي في «مشكل الآثار» (٢٩٩٠)، من طريق عكرمة عن ابن عباس جزءاً منه. وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب:

أما عن مرسل عكرمة والذي عزاه الزيلعي لسنيد بن داود في «تفسيره» وهو بطوله عند الطبري في «تفسيره» (١٠/١٦٤، ١٦٥) رقم (٢٧٨٧٢، ٢٧٨٧٣).

(٣) قرأ بها: أبو عمرو، وأبو سعيد الخدري، وعصمة، وهارون، وعلي، وابن عباس، وابن عمر، والحسن، ومعاوية بن قرة، ونصر بن علي. ينظر: الإعراب للنحاس (٢/٥٧٧)، والبيان للطوسي (٨/٢٠٥)، والمعاني للأخفش (٢/٤٣٧)، والمعاني للفراء (٢/٣١٩).

(٤) في خ: في.

(٥) قرأ بها: أبو السمال، والجحدري، وعون، والعقيلي.

ينظر: الإعراب للنحاس (٢/٥٧٨)، والإملاء للعكبري (٢/٩٩)، والبحر المحيط (٧/١٦٢)، وتفسير القرطبي (١٤/٧)، والكشاف للزمخشري (٣/٢١٤).

قَبْلًا وَبَعْدًا، بمعنى أَوْلًا وَآخِرًا ﴿وَيَوْمَئِذٍ﴾ أي يَوْمَ إِذْ يَغْلِبُ الرُّومُ عَلَى فَارِسَ وَيَحْلُ مَا وَعَدَهُ اللهُ تَعَالَى مِنْ غَلِبَتِهِمْ ﴿يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللهِ﴾ وَتَغْلِيهِ مِنْ لَهُ كِتَابٌ عَلَى مَنْ لَا كِتَابَ لَهُ وَغِيظَ مِنْ شَمِتَ بِهِمْ مِنْ كَفَّارٍ مَكَّةَ وَكَوْنِ ذَلِكَ مِنْ دَلَائِلِ غَلْبَةِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْكُفَّارِ، وَقِيلَ: نَصَرَ اللهُ إِظْهَارُ صَدَقِ الْمُؤْمِنِينَ فِيمَا أَخْبَرُوا بِهِ الْمَشْرِكِينَ مِنْ غَلْبَةِ الرُّومِ عَلَى فَارِسَ، وَقِيلَ: نَصَرَهُ تَعَالَى أَنَّهُ وَلَّى بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا وَفَرَّقَ بَيْنَ كَلِمَتِهِمْ حَتَّى تَنَاقَصُوا وَتَفَانُوا وَفَلَّ كُلُّ مِنْهُمَا شَوْكَةً الْآخِرِ وَفِي ذَلِكَ قُوَّةٌ. وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّهُ وَافَقَ ذَلِكَ يَوْمَ بَدْرٍ^(١). وَفِيهِ مِنْ نَصْرِ اللهِ الْعَزِيزِ لِلْمُؤْمِنِينَ وَفَرَجِهِمْ بِذَلِكَ مَا لَا يَخْفَى، وَالْأَوَّلُ هُوَ الْأَنْسَبُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ﴾ أَيِ مَنْ يَشَاءُ أَنْ يَنْصُرَهُ مِنْ عِبَادِهِ عَلَى عَدُوِّهِ وَيُغْلِبَهُ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ اسْتِثْنَاءٌ مُقَرَّرٌ لِمُضْمُونِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ بَعْدُ﴾ ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ الْمُبَالِغُ فِي الْعِزَّةِ وَالْغَلْبَةِ فَلَا يُعْجِزُهُ مَنْ يَشَاءُ أَنْ يَنْصُرَ عَلَيْهِ كَائِنًا مَنْ كَانَ ﴿الرَّحِيمُ﴾ الْمُبَالِغُ فِي الرَّحْمَةِ فَيَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ أَنْ يَنْصُرَهُ أَيَّ فَرِيقٍ كَانَ، وَالْمَرَادُ بِالرَّحْمَةِ هِيَ الدُّنْيَوِيَّةُ، أَمَّا عَلَى الْقِرَاءَةِ الْمَشْهُورَةِ فَظَاهِرٌ لِمَا أَنَّ كِلَا الْفَرِيقَيْنِ لَا يَسْتَحِقُّ الرَّحْمَةَ الْآخِرَوِيَّةَ. وَأَمَّا عَلَى الْقِرَاءَةِ الْآخِرَةِ فَلَأَنَّ الْمُسْلِمِينَ وَإِنْ كَانُوا مُسْتَحَقِّينَ لَهَا لَكِنَّ الْمَرَادَ هَاهُنَا نَصْرُهُمُ الَّذِي هُوَ مِنْ آثَارِ الرَّحْمَةِ الدُّنْيَوِيَّةِ، وَتَقْدِيمُ وَصْفِ الْعِزَّةِ لَتَقْدِيمِهِ فِي الْإِعْتِبَارِ ﴿وَعَدَ اللهُ﴾ مُصَدِّرٌ مُؤَكِّدٌ لِنَفْسِهِ لِأَنَّ مَا قَبْلَهُ فِي مَعْنَى الْوَعْدِ كَأَنَّهُ قِيلَ: وَعَدَ اللهُ وَعْدًا ﴿لَا يُخْلِفُ اللهُ وَعْدَهُ﴾ أَيَّ وَعْدٍ كَانَ مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِالدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَا سِتْحَالَةَ الْكُذْبِ عَلَيْهِ سُبْحَانَهُ. وَإِظْهَارُ الْأَسْمِ الْجَلِيلِ فِي مَوْقِعِ الْإِضْمَارِ لِتَعْلِيلِ الْحُكْمِ وَتَفْخِيمِهِ. وَالْجُمْلَةُ اسْتِثْنَاءٌ مُقَرَّرٌ لِمَعْنَى الْمَصْدَرِ وَقَدْ جُوزَ أَنْ تَكُونَ حَالًا مِنْهُ فَيَكُونُ كَالْمَصْدَرِ الْمَوْصُوفِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: وَعَدَ اللهُ وَعْدًا غَيْرَ مُخْلَفٍ ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أَيُّ مَا سَبَقَ مِنْ شَتُونِهِ تَعَالَى.

﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وَهُوَ مَا يُشَاهَدُونَهُ مِنْ زَخَارِفِهَا وَمَلَاذِهَا وَسَائِرِ أَحْوَالِهَا الْمُوَافِقَةِ لَشَهَوَاتِهِمُ الْمَلَائِمَةِ لِأَهْوَائِهِمُ الْمُسْتَدْعِيَةِ لِأَنَّهُمَا كِهِمُ فِيهَا وَعَكُوفِهِمْ عَلَيْهَا لَا تَمْتَعُهُمْ بِزَخَارِفِهَا وَتَتَعَمَّهُمْ بِمَلَاذِهَا كَمَا قِيلَ فَإِنَّهُمَا لَيْسَا مِمَّا عَلِمُوهُ مِنْهَا بَلْ مِنْ

(١) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (٥٣/٥) كِتَابَ التَّفْسِيرِ: بَابُ وَمِنْ سُورَةِ الْكَهْفِ حَدِيثُ (٢٩٣٥) وَالتَّطَبُّرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (٢١/٢١-٢٢) مِنْ طَرِيقِ الْأَعْمَشِ عَنْ عَطِيَّةِ الْعَوْفِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمَ بَدْرٍ ظَهَرَتِ الرُّومُ عَلَى فَارِسَ فَأَعْجَبَ ذَلِكَ الْمُؤْمِنِينَ فَنَزَلَتْ «الْمُ غَلِبَتِ الرُّومُ» إِلَى قَوْلِهِ: «يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ» قَالَ فَفَرَحَ الْمُؤْمِنُونَ بِظُهُورِ الرُّومِ عَلَى فَارِسَ. وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ.

قلت: عطية العوفي ضعيف ويدلس.

أفعالهم المترتبة على علومهم، وتنكير ظاهرًا للتحقير والتخسيس دون الوحدة كما توهم أي يعلمون ظاهرًا حقيرًا خسيسًا من الدنيا ﴿وهم عن الآخرة﴾ التي هي الغاية القصوى والمطلب الأسنى ﴿هم غافلون﴾ لا يخطرونها بالبال ولا يدركون من الدنيا ما يؤدي إلى معرفتها من أحوالها ولا يتفكرون فيها كما سيأتي. والجملة معطوفة على يعلمون وإيرادها اسمية للدلالة على استمرار غفلتهم ودوامها وهم الثانية تكرير للأولى أو مبتدأ وغافلون خبره والجملة خبر للأولى وهو على الوجهين مناد على تمكن غفلتهم عن الآخرة المحققة لمقتضى الجملة المتقدمة تقريرًا لجهالتهم وتشبيهاً لهم بالبهائم المقصور إدراكاتها من الدنيا على ظواهرها الخسيسة دون أحوالها التي هي مبادئ العلم بأمور الآخرة وإشعارًا بأن العلم المذكور وعدم العلم رأسًا سيان.

﴿أولم يتفكروا﴾ إنكار واستقباح لقصر نظرهم على ما ذكر من ظاهر الحياة الدنيا مع الغفلة عن الآخرة. والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام. وقوله تعالى: ﴿في أنفسهم﴾ ظرف للتفكير وذكره مع ظهور استحالة كونه في غيرها لتحقيق أمره وتصوير حال المتفكرين.

وقوله تعالى: ﴿ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما﴾... إلخ متعلق إمّا بالعلم الذي يؤدي إليه التفكير وبدل عليه أو بالقول الذي يترتب عليه كما في قوله تعالى: ﴿ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا﴾ [سورة آل عمران، الآية ١٩١] أي أعلموا ظاهر الحياة الدنيا فقط أو أقصروا النظر عليه ولم يحدثوا التفكير في قلوبهم فيعلموا أنه تعالى ما خلقهما وما بينهما من المخلوقات التي هم من جملتها ملتبسة بشيء من الأشياء ﴿إلا﴾ ملتبسة ﴿بالحق﴾ أي يقولوا هذا القول مُعترفين بمضمونه إثر ما علموه. والمراد بالحق هو الثابت الذي يحق أن يثبت لا محالة لا بتنايه على الحكمة البالغة والغرض الصحيح الذي هو استشهاد المكلفين بذواتها وصفاتها وأحوالها المتغيرة على وجود صانعها عز وجل ووحدته وعلمه وقدرته وحكمته واختصاصه بالمعبودية وصحة أخباره التي من جملتها إحيائهم بعد الفناء بالحياة الأبدية ومجازاتهم بحسب أعمالهم غب ما تبين المحسن من المسيء وامتازت درجات أفراد كل من الفريقين حسب امتياز طبقات علومهم واعتقاداتهم المترتبة على أنظارهم فيما نصب في المصنوعات من الآيات والدلائل والأمارات والمخائل كما نطق به قوله تعالى: ﴿وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملاً﴾ [سورة هود، الآية ٧] فإن العمل غير مختص بعمل الجوارح ولذلك فسر عليه الصلاة والسلام بقوله: «أيكم أحسن

عَقْلًا وَأَوْرَعُ عَنْ مُحَارِمِ اللَّهِ وَأَسْرَعُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ»^(١) وقد مرَّ تحقيقُهُ في أوائلِ سورةِ هُودٍ عليه السَّلام.

وقوله تعالى: ﴿وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ عطفٌ على الحقِّ أي وبأجلٍ معينٍ قدره الله تعالى لبقائها لا بدَّ لها من أن تنتهي إليه لا محالة وهو وقتُ قيام الساعة. هذا وقد جُوزَ أن يكونَ قوله تعالى: في أنفسهم صلةً للتفكيرِ على معنى أولم يتفكروا في أنفسهم التي هي أقربُ المخلوقاتِ إليهم وهم أعلمُ بشئونها وأخبرُ بأحوالها منهم بأحوال ما عداها فيتدبروا ما أودعها الله تعالى ظاهرًا وباطنًا من غرائبِ الحكمِ الدَّالةِ على التدبيرِ دونَ الإهمالِ وأنَّه لا بدَّ لها من انتهاءٍ إلى وقتٍ يُجازيها فيه الحكيمُ الذي دبرَ أمرها على الإحسانِ إحسانًا وعلى الإساءةِ مثلها حتَّى يعلموا عند ذلك أن سائرَ الخلائقِ كذلك أمرها جارٍ على الحكمةِ والتدبيرِ وأنَّه لا بدَّ لها من الانتهاءِ إلى ذلك الوقتِ.

وأنت خيرٌ بأنَّ أمرَ معادِ الإنسانِ [ومُجازاته بما عملَ من الإساءةِ والإحسانِ] هو المقصودُ بالذاتِ والمحتاجُ إلى الإثباتِ فجعله ذريعةً إلى إثباتِ معادٍ ما عداها^(٢) مع كونه بمعزلٍ من الجزاءِ تعكيسٌ للأمر فتدبر.

وقوله تعالى: ﴿وإنَّ كثيرًا من الناسِ بلقاءِ ربِّهم لكافرون﴾ تذييلٌ مقررٌ لما قبله ببيانٍ [أن]^(٣) أكثرهم غيرُ مقتصرين على ما ذُكر من الغفلةِ عن أحوالِ الآخرةِ والإعراضِ عن التفكيرِ فيما يُرشدهم إلى معرفتها من خلقِ السَّمواتِ والأرضِ وما بينهما من المصنوعاتِ بل هم مُنكرون جاحدون بلقاءِ حسابه تعالى وجزائه بالبعثِ.

﴿أولم يسيروا﴾ توبيخٌ لهم بعدم اتعاظهم بمشاهدةِ أحوالِ أمثالهم الدَّالةِ على عاقبتهم ومآلهم. والهمزة لتقريرِ المنفي، والواو للعطفِ على مقدَّرٍ يقتضيه المقامُ أي أقعدوا في أماكنهم ولم يسيروا ﴿في الأرضِ﴾ وقوله تعالى: ﴿فينظروا﴾ عطفٌ على يسيروا داخلٌ في حكمِ التقريرِ والتوبيخِ، والمعنى أنَّهم قد ساروا في أقطارِ الأرضِ وشاهدوا ﴿كيفَ كانَ عاقبةُ الذينَ من قبلهم﴾ من الأممِ المهلكةِ كعادٍ وثمودَ، وقوله تعالى: ﴿كانوا أشدَّ منهم قوَّةً﴾... إلخ بيانٌ لمبدأِ أحوالهم ومآلها يعني أنَّهم كانوا أقدرَ منهم على التمتعِ بالحياةِ الدُّنيا حيثُ كانوا أشدَّ منهم قوَّةً ﴿وأناروا الأرضِ﴾ أي قلبوها للزراعةِ والحرثِ وقيل لاستنباطِ المياهِ واستخراجِ المعادنِ وغيرِ ذلك ﴿وعمروها﴾ أي عمَّرها أولئك بفنونِ العماراتِ من الزَّراعةِ والغرسِ والبناءِ وغيرها ممَّا يُعدُّ عمارَةً لها.

(١) تقدم تخريجه.

(٢) سقط في خ.

(٣) سقط في خ.

﴿أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ أي عمارة أكثر كمًّا وكيفًا وزمانًا من عمارة هؤلاء إِيَّاهَا، كيف لا وهم أهلُ وادٍ غير ذي زرع لا تبسُّط لهم في غيره وفيه تهكُّم بهم حيث كانوا مغترِّين بالدُّنيا مفتخرين بمتاعها مع ضعفِ حالهم وضيقِ عطفهم إذ مدارُ أمرها على التبسُّط في البلادِ والتسلُّط على العبادِ والتقلُّب في أكنافِ الأرضِ بأصنافِ التَّصرفاتِ أو هم ضَعْفَةٌ ملجئون إلى وادٍ لا نفع فيه يخافون أن يتخطفَهم النَّاسُ ﴿وجاءتهم رسلهم بالبينات﴾ بالمعجزات أو الآيات الواضحات ﴿فما كان الله ليظلمهم﴾ أي فكذبوهم فأهلكهم فما كان الله ليهلكهم من غير جُرم يستدعيه من قبلهم، والتَّعبير عن ذلك بالظُّلم مع أن إهلاكه - تعالى - إيَّاهم بلا جُرم ليس من الظُّلم في شيءٍ على ما تقرَّر من قاعدة أهل السنة لإظهار كمال نزاهته تعالى عن ذلك بإبرازه في معرض ما يستحيل صدوره عنه تعالى وقد مرَّ في سورة الأنفال، الآية ٥١ وسورة آل عمران [الآية ١٨٢] ﴿ولكن كانوا أنفسهم يظلمون﴾ بأن اجتروا على اقتراف ما يُوجبه من المعاصي العظيمة.

﴿ثمَّ كان عاقبة الذين أساءوا﴾ أي عملوا السيئات ووضع الموصول موضع ضميرهم للتَّسجيل عليهم بالإساءة والإشعار بعلة الحكم ﴿السَّوْأَى﴾ أي العقوبة التي هي أسوأ العقوبات وأفظعها التي هي العقوبة بالنار فإنَّها تأنيثُ الأسوأ كالحسنى تأنيثُ الأحسن أو مصدرٌ كالبُشرى وُصف به العقوبة مبالغةً كأنَّها نفسُ السَّوْأَى، وهي مرفوعةٌ على أنَّها اسمٌ كان وخبرها عاقبة.

وقرئ^(١) على العكس وهو أدخل في الجَزَالَةِ. وقوله تعالى: ﴿أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ علة لما أُشير إليه من تعذيبهم الدُّنيويِّ والأخرويِّ أي لأنَّ كَذَّبُوا أو بأنَّ كَذَّبُوا بآياتِ الله المنزَّلة على رُسُلِهِ عليهم الصَّلَاةُ والسَّلَامُ ومعجزاته الظَّاهرة على أيديهم. وقوله تعالى: ﴿وكانوا بها يستهزئون﴾ عطفٌ على كَذَّبُوا داخلٌ معه في حكم العِلِّيَّة، وإيراد الاستهزاء بصيغة المضارع للدَّلالة على استمراره وتجديده هذا هو اللائق بجزالة النَّظم الجليل وقد قيلَ وقيلَ.

﴿الله يبدأ الخلق﴾ أي يُنشئهم ﴿ثمَّ يُعيدهم﴾ بعد الموتِ بالبعثِ ﴿ثمَّ إليه تُرجعون﴾

(١) قرأ بها: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وشعبة، وأبو جعفر، ويعقوب، واليزيدي، والحسن. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٧)، والتيسير للداني ص (١٧٤)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٠٦)، والغيث للصفاسي ص (٣١٩)، والكشاف للزمخشري (٢/٣١٦)، والكشف للقيسي (٢/١٨٢)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٤٤).

إلى موقف الحساب والجزاء. والالتفات للمبالغة في الترهيب وقرئ^(١) بالياء ﴿ويوم تقوم الساعة﴾ التي هي وقت إعادة الخلق ورجعهم إليه، ﴿يُبلس المجرمون﴾ أي يسكتون متحيرين لا ينبسون، يقال ناظرته فأبلس إذا سكت وأيس من أن يحتج. وقرئ بفتح اللام، من أبلسه إذا أفحمه وأسكته ﴿ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء﴾ يجيرونهم من عذاب الله تعالى كما كانوا يزعمونه. وصيغة الجمع لوقوعها في مقابلة الجمع أي لم يكن لواحد منهم شفيع أصلاً ﴿وكانوا بشركائهم كافرين﴾ [أي بالهيتهم وشركتهم لله سبحانه حيث وقفوا على كنه أمرهم. وصيغة الماضي للدلالة على تحققه وقيل كانوا في الدنيا كافرين]^(٢) بسببهم وليس بذاك إذ ليس في الإخبار به فائدة يعتد بها.

﴿ويوم تقوم الساعة﴾ أعيد لتهويله ونفطع ما يقع فيه. وقوله تعالى: ﴿يومئذ يتفرقون﴾ تهويل له إثر تهويل، وفيه رمز إلى أن التفرق يقع في بعض منه. وضمير يتفرقون لجميع [الخلق]^(٣) المدلول عليهم بما تقدم من بدئهم وإعادتهم ورجعهم لا المجرمون^(٤) خاصة.

وليس المراد بتفرقهم افتراق كل فرد منهم عن الآخر بل تفرقهم إلى فريقين المؤمنين والكافرين كما في قوله تعالى: ﴿فريق في الجنة وفريق في السعير﴾ [سورة الشورى، الآية ٧] وذلك بعد تمام الحساب. وقوله تعالى: ﴿فأما الذين آمنوا و عملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون﴾ تفصيل وبيان لأحوال ذينك الفريقين. والروضة كل أرض ذات نبات وماء وروني ونضارة. وتنكيرها للتفخيم. والمراد بها الجنة، والخبور السور يقال حبره إذا سره سروراً تهلل له وجهه، وقيل: الحبرة كل نعمة حسنة [وهي أيضاً السماع في الجنة] والتحبير التحسين. واختلفت فيه الأقاويل لاحتماله وجوه جميع المسار. فعن ابن عباس ومجاهد: يكرمون^(٥). وعن قتادة يُنعمون^(٦). وعن ابن كيسان يُحلون وعن بكر بن عياش: التيجان على رؤوسهم. وعن

(١) قرأ بها: أبو عمرو، وعاصم، وشعبة، وروح، واليزيدي.
ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٧)، والبحر المحيط (١٦٥/٧)، والتيسير للداني ص (١٧٥)، وحجز ص (٥٥٧)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٠٦)، والغيث للصفاسي ص (٣٢٠)، والكشف للقيسي (١٨٣/٢)، والنشر لابن الجزري (٣٤٤/٢).

(٢) سقط في خ. (٣) سقط في خ.

(٤) في خ: المجرمين.

(٥) أخرجه الطبري (١٧٢/١٠) رقم (٢٧٩١٢) عن ابن عباس.

(٦) أخرجه الطبري (١٧٣/١٠) رقم (٢٧٩١٣) عن مجاهد، ويرقم (٢٧٩١٤) عن قتادة.

وكيع: السَّمَاعُ في الجَنَّةِ^(١). وعن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهُ ذَكَرَ الجَنَّةَ وما فيها من النعيم وفي آخِرِ القومِ أعرابيٌّ فقال: يا رسولَ اللهِ هَلْ في الجَنَّةِ من سماعٍ قال عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ: «يا أعرابيُّ إِنَّ في الجَنَّةِ لنهرًا حافَتاهُ الأَبْكارُ من كُلِّ بَيْضَاءٍ [خُوصَانِيَّةٍ]^(٢) يَتَغَنَّيْنَ بِأَصْوَاتٍ لَمْ يَسْمَعْ الخَلْقُ بِمِثْلِهَا^(٣) قَطَّ فَذَلِكَ أَفْضَلُ نَعِيمِ الجَنَّةِ» قال الرَّاوِي فسألتُ أبا الدرداءِ رضي اللهُ عنه بَمَ يَتَغَنَّيْنَ قال بالتَّسْبِيحِ^(٤). وَرُوي أَنَّ في الجَنَّةِ لأشجارًا عليها أَجْرَاسٌ من فَضَّةٍ فإذا أَرَادَ أَهْلُ الجَنَّةِ السَّمَاعَ بَعَثَ اللهُ تَعَالَى رِيحًا من تَحْتِ العَرْشِ فَتَقَعُ في تِلْكَ الأشجارِ فَتَحْرُكُ تِلْكَ الأَجْرَاسُ بِأَصْوَاتٍ لو سَمِعَهَا أَهْلُ الدُّنْيَا لَمَاتُوا طَرَبًا^(٥).

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ التي من جُمَلِتها هذه الآياتُ النَّاطِقَةُ بما فُصِّلَ ﴿وَلِقَاءِ الآخِرَةِ﴾ صَرَّحَ بذلك مع اندراجِهِ في تَكْذِيبِ الآياتِ لِلاعتناءِ بِأَمْرِه. وقولُهُ تَعَالَى: ﴿فَأُولَئِكَ﴾ إشارةٌ إلى الموصولِ باعتبارِ اتِّصافِهِ بما في حَيْزِ الصَّلَةِ من الكُفْرِ والتَّكْذِيبِ بِآيَاتِهِ تَعَالَى وبلقاءِ الآخِرَةِ لِلإيذانِ بِكَمالِ تَميِّزِهِم بِذلكَ عن غيرِهِم وانتظامِهِم في سلكِ المُشاهداتِ، وما فيه من مَعْنَى البُعدِ مع قُربِ العهدِ بِالمُشارِ إِلَيْهِ لِلإشعارِ بِبُعدِ منزلَتِهِم في الشَّرِّ أي أُولَئِكَ الموصوفونَ بما فُصِّلَ من القَبائحِ. ﴿في العذابِ محضرونَ﴾ على الدَّوامِ لا يَغيبونَ عَنْهُ أَبَدًا.

﴿فَسَبِّحْنا اللهُ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ * وله الحمدُ في السَّمَوَاتِ والأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴿إِثْرَ ما بَيَّنَّ حَالَ فَرِيقَيِ الْمُؤْمِنِينَ الْعَامِلِينَ لِلصَّالِحَاتِ وَالْكَافِرِينَ الْمَكْذِبِينَ بِالْآيَاتِ وما لَهُما مِنَ الثَّوابِ والعذابِ أَمروا بما يُنْجِي مِنَ الثَّانِي وَيُفْضِي إلى الأولِ من تَنْزِيهِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ كُلِّ ما لا يَلِيقُ بِشأنِهِ سُبْحانَهُ وَمِنْ حَمْدِهِ تَعَالَى على نِعَمِهِ الْعَظَامِ، وتَقْدِيمِ الأولِ على الثَّانِي لِمَا أَنَّ التَّخْلِيَةَ مُتَقَدِّمَةٌ على التَّحْلِيَةِ. والفاءُ لِترتيبِ ما بَعْدَها على ما قَبْلَها أي إذا عَلِمْتُمْ ذلكَ فَسَبِّحُوا اللهُ تَعَالَى أي نَزِّهُوا عَمَّا ذَكَرَ سُبْحانَهُ أي

(١) أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ في «تفسيره» (١٧٣/١٠) رَقْم (٢٧٩١٦، ٢٧٩١٧، ٢٧٩١٨) عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ.

(٢) سَقَطَ فِي خ. (٣) فِي خ: مِثْلُهَا.

(٤) أَخْرَجَهُ ابْنُ حَبَانَ فِي «المَجْرُوحِينَ» (٣٣١/١) وَالثَّعْلَبِيُّ فِي «تفسيره» (٢٩٧/٧).

(٥) أَخْرَجَهُ الثَّعْلَبِيُّ فِي «تفسيره» (٢٩٧/٧) مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَرَادَةَ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مَطِيبٍ عَنْ مَغِيرَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فَذَكَرَهُ هَكَذَا مُقْطُوعًا.

وَذَكَرَهُ الزَّيْلَعِيُّ فِي «تَخْرِيجِ الْكُشَافِ» (٥٥/٣) وَقَالَ: غَرِيبٌ وَرواهُ الثَّعْلَبِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَرَادَةَ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مَطِيبٍ عَنْ مَغِيرَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ. وَيَنْظُرُ «الْجَامِعُ لِأَحْكَامِ الْقُرْآنِ» (١٣/١٤).

تسبيحه اللائق به في هذه الأوقات واحمدوه فإنَّ الإخبار بثبوت الحمد له تعالى ووجوبه على المميّزين من أهل السَّمَوَاتِ والأَرْضِ في معنى الأمر به على أبلغ وجه وأكده، وتوسيطه بين أوقات التَّسْبِيح للاعتناء بشأنه والإشعار بأنَّ حقَّهما أن يُجمع بينهما كما ينبي عن قوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ﴾ [سورة البقرة، الآية ٣٠] وقوله تعالى: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ [سورة النصر، الآية ٣] وقوله ﷺ: «[مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ وَحِينَ يُمَسِي سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ مِائَةً مَرَّةً حُطَّتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ]»^(١). وقوله عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ^(٢): «مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ وَحِينَ يُمَسِي سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ مِائَةً مَرَّةً لَمْ يَأْتِ أَحَدٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَفْضَلِ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا أَحَدٌ قَالَ مِثْلَ مَا قَالَ أَوْ زَادَ عَلَيْهِ»^(٣). وقوله عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ: «كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ»^(٤) وغير ذلك ممَّا لا يُحصى من الآيات والأحاديث، وتخصيصهما بتلك الأوقات للدلالة على أنَّ ما يحدث فيها من آيات قدرته وأحكام رحمته ونعمته شواهد ناطقة بتزهره تعالى واستحقاقه الحمد وموجبة لتسبيحه وتحميدِهِ حتمًا.

وقوله تعالى: ﴿وَعِشْيَا﴾ عطفٌ على ﴿حِينَ تُمَسُونَ﴾؛ وتقديمه على ﴿حِينَ تُظْهِرُونَ﴾؛ لمُراعاة الفواصل وتغيير الأسلوب لِمَا أَنَّهُ [لا]^(٥) يجيئ منه الفعل بمعنى الدُّخُولِ في العِشْيِ كالمساء والصباح والظَّهيرة، ولعلَّ السرَّ في ذلك أَنَّهُ ليس من الأوقات التي تختلف فيها أحوال النَّاسِ وتتغيرُ تغييرًا ظاهرًا مصححًا لوصفهم بالخروج عمَّا قبلها والدُّخُولِ فيها كالأوقات المذكورة فإنَّ كلاً منها وقتٌ تتغير فيه الأحوالُ تغييرًا ظاهرًا أمَّا في المساء والصُّباح فظاهرٌ وأمَّا في الظَّهيرة فلأنَّها وقتٌ يعتاد فيه التَّجَرُّدُ عن الثياب للقليلِ كما مرَّ في سورة النُّور، الآية ٣٦.

وقيل المراد بالتَّسْبِيح والحمد الصَّلَاة لاشتغالها عليهما. وقد رُوي عن ابن عباسٍ

(١) أخرجه البخاري (٥٠٤/١٢) كتاب الدعوات: باب فضل التسبيح، حديث (٦٤٠٥) ومسلم (٤/

٢٠٧١) كتاب الذكر: باب فضل التهليل، حديث (٢٦٩١/٢٨) من حديث أبي هريرة.

(٢) سقط في خ.

(٣) أخرجه مسلم (٢٠٧١/٤) كتاب الذكر: باب فضل التهليل حديث (٢٦٩٢/٢٩) من حديث أبي

هريرة.

(٤) أخرجه البخاري (٤٢٢/١٣) كتاب الأيمان: باب إذا قال والله لا أتكلم حديث (٦٦٨٢)، ومسلم

(٤/٢٠٧٢) كتاب الذكر: باب فضل التهليل، حديث (٢٦٩٤/٣١) من حديث أبي هريرة.

(٥) سقط في خ.

رضي الله عنهما (أن الآية جامعة للصلوات الخمس تُمسون صلاتا المغرب والعشاء وتُصبحون صلاة الفجر وعشيًا صلاة العصر وتُظهرون صلاة الظهر^(١)). ولذلك ذهب الحسن إلى أنها مدنية إذ كان يقول إن الواجب بمكة ركعتان، في أي وقت اتفقتا وإنما فرضت الخمس بالمدينة والجمهور على أنها فرضت بمكة وهو الحق لحديث المعراج وفي آخره هن خمس صلوات كل يوم وليلة^(٢).

عن النبي ﷺ «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُكَالَ لَهُ بِالْقَفِيزِ الْأَوْفَى فَلْيُقْل: «فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ» الآية^(٣)» وعنه عليه الصلاة والسلام: «من قال حين يُصبح «فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ» إلى قوله تعالى: «وكذلك تُخرجون» أدرك ما فاتَه في يومه ومن قالها حين يُمسي أدرك ما فاتَه في ليلته^(٤)» وقرئ^(٥) (حينما تُمْسُونَ وحينما تُصْبِحُونَ) أي تُمْسُونَ فيه وتُصْبِحُونَ فيه.

﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ كالإنسان من النطفة والطير من البيضة. ﴿وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ النطفة والبيضة من الحيوان ﴿وَيُحْيِي الْأَرْضَ﴾ بالنبات ﴿بعد موتها﴾ يُبسها ﴿وكذلك﴾ ومثل ذلك الإخراج^(٦) ﴿تُخْرِجُونَ﴾ من قبوركم.

(١) ينظر «الكشاف» (٣/٤٧٧)، و«تفسير البضاوي» (٤/٣٣١) و«غرائب القرآن ورغائب الفرقان» (٥/٤٠٦).

(٢) تقدم تخريجه في سورة الإسراء.

(٣) أخرجه الثعلبي في «تفسيره» (٧/٢٩٨) من طريق الحجاج بن يوسف بن قتيبة بن مسلم عن بشر بن الحسين عن الزبير بن عدي عن أنس مرفوعاً به وذكره الزيلعي في «تخريج الكشاف» (٣/٤٧٨) وعزه للثعلبي.

(٤) أخرجه أبو داود (٤/٣١٩) كتاب الأدب: باب ما يقول إذا أصبح، حديث (٥٠٧٦) والطبراني في «الأوسط» (٨/٢٨٠) رقم «٨٦٣٧» وفي «الدعاء» (١/١٢٢) رقم (٣٢٣) والعقيلي في «الضعفاء الكبير» (٢/١٠٠) وابن السني في «عمل اليوم والليلة» (٥٦)، والبيهقي في الدعوات الكبير (١/٣٠) رقم (٤٤) من طريق سعيد بن بشير عن محمد بن عبد الرحمن البيلماني عن أبيه عن ابن عباس به وسنده ضعيف.

وسعيد بن بشير الأنصاري التجاري مجهول، ومحمد بن عبد الرحمن البيلماني: متروك.

(٥) قرأ بها: عكرمة.

ينظر: الإعراب للنحاس (٢/٥٨٥)، والإملاء للعكبري (٢/١٠٠)، والبحر المحيط (٧/٦٦)، والمحاسب لابن جني (٢/١٦٣).

(٦) ووجه الشبه هو مطلق الإخراج من العدم والمقصود من التشبيه بيان إمكان إعادة الخلق وسهولة ذلك؛ لذا قال جار الله: والمعنى أن الإبداء والإعادة متساويان في قدرة من هو قادر على الطرد والعكس من إخراج الميت من الحي وإخراج الحي من الميت وقد جاء على صورة الطباق وهو لون بديعي فالتشبيه الذي نحن بصدده يتواصل مع السياق الذي جرى فيه شأن كل آيات الذكر الحكيم. =

وقرئ^(١) تَخْرُجُونَ بفتح الثَّاءِ وضمَّ الرَّاءِ. وهذا نوعُ تفصيلٍ لقوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾.

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ﴾ الباهرة الدَّالَّةُ على أَنَّكُمْ تُبْعَثُونَ دلالةٌ أوضحُ ممَّا سبق فإنَّ دلالةَ بدءِ خلقهم على إعادتهم أظهرُ من دلالةِ إخراجِ الحيِّ من الميت وإخراجِ الميت من الحيِّ ومن دلالةِ إحياءِ الأرض بعد موتها عليها ﴿أَنْ خَلَقَكُمْ﴾ أي في ضمن خلقِ آدمَ عليه السَّلام لما مرَّ مراراً من أنَّ خلقه عليه الصَّلَاة والسَّلام منطويٌّ على خلق ذرياته انطواءً إجمالياً ﴿مِنْ تُرَابٍ﴾ لم يشمَّ رائحةَ الحياة قطَّ ولا مناسبةً بينه وبين ما أنتم عليه في ذاتكم وصفاتكم ﴿ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ﴾ أي فاجأكم بعد ذلك وقت كونكم بشراً تنتشرون في الأرض، وهذا مجمل ما فُصِّل في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ [سورة الحج، الآية ٥] الآية ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ﴾ الدَّالَّةُ على ما ذُكر من البعث وما بعده من الجزاء ﴿أَنْ خَلَقَ لَكُمْ﴾ أي لأجلكم ﴿مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ فإنَّ خلق أصلِ أزواجكم حواءَ من ضلعِ آدمَ عليه السَّلام متضمن لخلقهنَّ من أنفسكم على ما عرفته من التَّحْقِيقِ أو من جنسكم لا من جنس آخر وهو الأوفق لقوله تعالى: ﴿لَتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾ أي لتألفوها وتميلوا إليها وتطمئنوا بها فإنَّ المُجانسةَ من دَواعي التَّضامِّ والتَّعارفِ كما أنَّ المخالفةَ من أسبابِ التفرُّقِ والتَّنافرِ ﴿وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ﴾ أي بين الأزواج إمَّا على تغليب الرِّجالِ على النِّساءِ في الخطاب أو على حذفِ ظرفٍ معطوفٍ على الظرفِ المذكورِ أي جعل بينكم وبينهنَّ كما مرَّ في قوله تعالى: ﴿لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ [سورة البقرة، الآية ٢٨٥] وقيل: أو بين أفرادِ الجنسِ أي بين الرِّجالِ والنِّساءِ وبأباهُ قوله تعالى: ﴿مَوَدَّةٌ وَرَحْمَةٌ﴾ فإنَّ المرادَ بهما ما كان منهما بعصمةِ الزَّواجِ قطعاً أي جعل بينكم بالزَّواجِ الذي شرعه لكم تواذاً وتراحماً من غير أن يكونَ بينكم سابقةٌ معرفةٌ ولا رابطةٌ مصحِّحةٌ للتَّعاطُفِ من قرابةٍ أو رحمٍ قيل المَوَدَّةُ والرَّحْمَةُ من قبلِ الله تعالى، والفَرْكُ^(٢) من الشَّيْطَانِ. وَعَنِ الْحَسَنِ رَحِمَهُ اللهُ: المَوَدَّةُ كنايةٌ عن الجَماعِ، والرَّحْمَةُ عَنِ الْوَلَدِ كما قال تعالى: ﴿وَرَحْمَةُ مَنَا﴾ ﴿إِنَّ فِي

= ينظر: الكشف (٢١٨/٣)، والفوتوحات الإلهية (٣٨٨/٣).

(١) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وخلف، وابن ذكوان، وابن وثاب، وطلحة، والأعمش.
ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٧)، والتيسير للداني ص (١٧٥)، والحجة لابن خالويه ص (٢٨٣)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٠٦)، والغيث للصفاسي ص (٣٢٠)، والمجمع للطبرسي (٢٩٨/٨)، والنشر لابن الجزري (١٦٧/٢، ٢٦٨).
(٢) الْفَرْكُ وَالْفَرْكُ بالكسر: البغضة عامة وقيل: الْفَرْكُ بغضة الرجل لامرأته أو بغضة امرأته له، وهو أشهر وقد فَرَكْتُهُ تفرُّكُهُ فَرَكًا وفَرَكًا وفروكًا: أي أبغضته.

ذلك ﴿ أَيِّ فِيمَا ذَكَرَ مِنْ خَلْقِهِمْ مِنْ تُرَابٍ وَخَلَقَ أَزْوَاجَهُمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَإِلِقَاءِ الْمُوَدَّةِ وَالرَّحْمَةِ بَيْنَهُمْ. وَمَا فِيهِ مِنْ مَعْنَى الْبُعْدِ مَعَ قَرَبِ الْعَهْدِ بِالْمِشَارِ إِلَيْهِ لِلْإِشْعَارِ بِبُعْدِ مَنْزِلَتِهِ ﴿آيَاتٍ﴾ عَظِيمَةٍ لَا يُكْتَنَتُهُ كُنْهَهَا كَثِيرَةٌ لَا يُقَادَرُ قَدْرُهَا ﴿لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ فِي تَضَاعِيفِ تِلْكَ الْأَفَاعِيلِ الْمَبْنِيَةِ عَلَى الْحُكْمِ الْبَالِغَةِ. وَالْجُمْلَةُ تَذِيلٌ مُقَرَّرٌ لِمُضْمُونِ مَا قَبْلَهُ مَعَ التَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّ مَا ذُكِرَ لَيْسَ بَآيَةٍ فَذَّةٌ كَمَا يُنْبِئُ عَنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ﴾ بَلْ هِيَ مُشْتَمِلَةٌ عَلَى آيَاتٍ شَتَّى.

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ﴾ الدَّالَّةُ عَلَى مَا ذُكِرَ مِنْ أَمْرِ الْبَعْثِ وَمَا يَتْلُوهُ مِنَ الْجَزَاءِ ﴿خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ إِمَّا مِنْ حَيْثُ إِنَّ الْقَادِرَ عَلَى خَلْقِهِمَا بِمَا فِيهِمَا مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ بَلَا مَادَّةٍ مُسْتَعْدَةٍ لَهَا أَظْهَرُ قُدْرَةٍ عَلَى إِعَادَةِ مَا كَانَ حَيًّا قَبْلَ ذَلِكَ وَإِمَّا مِنْ حَيْثُ إِنَّ خَلْقَهُمَا وَمَا فِيهِمَا لَيْسَ إِلَّا لِمَعَاشِ الْبَشَرِ وَمَعَادِهِ كَمَا يُفْصَحُ عَنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [سورة البقرة، الآية ٢٩] وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [سورة هود، الآية ٧] ﴿وَاخْتِلَافُ السَّنَتِكُمْ﴾ أَيِّ لُغَاتِكُمْ بِأَنَّ عِلْمَ كُلِّ صَنَفٍ لُغَتُهُ وَأَلْهَمَهُ وَضَعَهَا وَأَقْدَرَهُ عَلَيْهَا، أَوْ أَجْنَاسٍ تُطْفِكُمْ وَأَشْكَالِهِ فَإِنَّكَ لَا تَكَادُ تَسْمَعُ مَنْطِقِينَ مُتَسَاوِينَ فِي الْكِيفِيَّةِ مِنْ كُلِّ وَجْهِ ﴿وَالْوَانِكُمْ﴾ بَبِيَاضِ الْجِلْدِ وَسَوَادِهِ وَتَوَسُّطِهِ فِيمَا بَيْنَهُمَا أَوْ تَخْطِيطَاتِ الْأَعْضَاءِ وَهَيْئَاتِهَا وَأَلْوَانِهَا وَحُلَاها بِحَيْثُ وَقَعَ بِهَا التَّمَايُزُ بَيْنَ الْأَشْخَاسِ حَتَّى إِنَّ التَّوَامِينَ مَعَ تَوَافُقِ مَوَادِّهِمَا وَأَسْبَابِهِمَا وَالْأُمُورِ الْمُتَلَاقِيَةِ لَهَا فِي التَّخْلِيقِ يَخْتَلِفَانِ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ لَا مُحَالَةَ وَإِنْ كَانَا فِي غَايَةِ التَّشَابَهِ وَإِنَّمَا نُنَظِّمُ هَذَا فِي سَلَكِ الْآيَاتِ الْآفَاقِيَةِ مِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَعَ كَوْنِهِ مِنَ الْآيَاتِ الْأَنْفُسِيَّةِ الْحَقِيقِيَّةِ بِالْإِنْتِظَامِ فِي سَلَكِ مَا سَبَقَ مِنْ خَلْقِ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ لِلْإِذَانِ بِاسْتِقْلَالِهِ وَالْإِحْتِرَازِ عَنْ تَوْهُمِ كَوْنِهِ مِنْ تَتَمَّاتِ خَلْقِهِمْ ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أَيِّ فِيمَا ذُكِرَ مِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ الْأَلْسِنَةِ وَالْأَلْوَانِ ﴿لَايَاتٍ﴾ عَظِيمَةٍ فِي أَنْفُسِهَا كَثِيرَةٌ فِي عَدِّدِهَا ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ أَيِّ الْمُتَصَفِّينَ بِالْعِلْمِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ﴾ [سورة العنكبوت، الآية ٤٣]. وَقَرَأَ^(١) بَفَتْحِ اللَّامِ وَفِيهِ دَلَالَةٌ

(١) قَرَأَ بِهَا: نَافِعٌ، وَابْنُ كَثِيرٍ، وَأَبُو عَمْرٍو، وَحُمَزَةُ، وَابْنُ عَامِرٍ، وَالْكَسَائِيُّ، وَعَاصِمٌ، وَشُعْبَةُ، وَأَبُو جَعْفَرٍ، وَخَلْفٌ، وَيَعْقُوبٌ.

يَنْظُرُ: إِتْحَافٌ فَضْلًا الْبَشَرِ ص (٣٤٨)، وَالتَّيْسِيرُ لِلدَّانِي ص (١٧٥)، وَالحِجَّةُ لَابِنِ خَالَوَيْهِ ص (٢٨٢)، السَّبْعَةُ لَابِنِ مُجَاهِدٍ ص (٥٠٧)، وَالْغَيْثُ لِلصَّفَاقِسِيِّ ص (٣٢٠)، وَالكَشْفُ لِلْقَيْسِيِّ (٢/ ١٨٣)، وَالنَّشْرُ لَابِنِ الْجَزَرِيِّ (٢/ ٣٤٤).

على كمال وضوح الآيات وعدم خفائها على أحد من الخلق كافة.

﴿ومن آياته منامكم بالليل والنهار﴾ لاستراحة القوى النفسانية وتقوي القوى الطبيعية ﴿وابتغواكم من فضله﴾ فيهما فإن كلاً من المنام وابتغاء الفضل يقع في المَلَوَيْن وإن كان الأغلب وقوع الأول في الأول والثاني في الثاني أو منامكم بالليل وابتغواكم بالنهار كما هو المعتاد والموافق لسائر الآيات الواردة في ذلك خلا أنه فصل بين القربين الأولين بالقرنين الآخرين لأنهما زمان، والزمان مع ما وقع فيه كشيء واحد مع إعانة اللف على الاتحاد ﴿إن في ذلك لآيات لقوم يسمعون﴾ أي شأنهم أن يسمعوا الكلام سماع تفهم واستبصار حيث يتأملون في تضاعيف هذا البيان ويستدلون بذلك على شئونه تعالى: ﴿ومن آياته يُريكم البرق﴾ الفعل إمّا مقدّر [بأن]^(١) كما في قول من قال: [الطويل]

ألا أيُّ هذا الرَّاجِرِي أَحْضَرَ الْوَعَى (٢)

[أي أن]^(٣) أحضر أو منزّل منزلة المصدر وبه فُسّر المثل المشهور «تسمع بالمُعِيدِي خيرٌ مِنْ أَنْ تَرَاهُ»^(٤) أو هو على حاله صفةٌ لمحدوف: أي آية يريكم بها البرق كقول من قال: [الطويل]

وَمَا الدَّهْرُ إِلَّا تَارَتَانِ فَمِنْهُمَا أَمُوتُ وَأُخْرَى أَبْتَغِي الْعَيْشَ أَكْذَحُ^(٥)

أي فمنهما تارة أَمُوتُ فيها وأُخْرَى أَبْتَغِي فيها أو ومن آياته شيءٌ أَر سحابٌ يُريكم البرق ﴿خَوْفًا﴾ من الصّاعقة أو للمسافر ﴿وطمَعًا﴾ في الغيث أو للمقيم ونصبهما على العلة لفعلٍ يستلزمه المذكور فإن إراءتهم البرق مستلزمة لرؤيتهم إياه أو للمذكور نفسه على تقدير مضافٍ نحو إراءة خوفٍ وطمعٍ أو على تأويل الخوف والطمع بالإخافة

(١) سقط في خ. (٢) تقدم.

(٣) في خ: أو.

(٤) مثل يضرب لمن خبره خيرٌ من مرآه، وأول من تكلم به المُنذر بن ماء السماء، وقاله لشقّة بن ضُمرة التميمي الدارمي

ينظر: مجمع الأمثال (٢٢٧/١)، والبيان والتبيين (١٧١/١)، وأمثال العرب ص (٥٥)، وفصل المقال (١٥٣)، والعقد الفريد (٢٨٨/٢).

(٥) البيت لتميم بن مقبل في ديوانه ص (٢٤)، وحماسة البحتري ص (١٢٣)، والحيوان (٤٨/٣)، وخزانة الأدب (٥٥/٥)، والدرر (١٨/٦)، وشرح أبيات سيويه (١١٤/٢)، وشرح شواهد الإيضاح (٦٣٤)، والكتاب (٣٤٦/٢)، ولسان العرب (كدح)، ولعجير السلولي في سمط اللاّلي (٢٠٥)، وبلا نسبة في خزانة الأدب (١٧٥/١٠)، وشرح عمدة الحفاظ (٥٤٧)، ولسان العرب (نور)، والمحتسب (١١٢/١)، والمقتضب (١٣٨/٢)، وجمع الهوامع (١٢٠/٢).

والإطماع كقولك فعلته رغماً للشيطان أو على الحال نحو كلمته شفاهاً. ﴿وينزل من السماء ماء﴾. وقرئ^(١) بالتخفيف ﴿فيحي به الأرض﴾ بالنبات ﴿بعد موتها﴾ يُبسها ﴿إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون﴾ فإنها من الظهور بحيث يكفي في إدراكها مجرد العقل عند استعماله في استنباط أسبابها وكيفية تكوينها. ﴿ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره﴾ أي بإرادته تعالى لقيامهما، والتعبير عنها بالأمر للدلالة على كمال القدرة والغنى عن المبادئ والأسباب وليس المراد بإقامتهما إنشاءهما لأنه قد بين حاله بقوله تعالى: ﴿ومن آياته خلق السموات والأرض﴾ [سورة الروم، الآية ٢٢] ولا إقامتهما بغير مقيم محسوس كما قيل فإن ذلك من تمام إنشائهما وإن لم يصرح به تعويلاً على ما ذكر في غير موضع من قوله تعالى: ﴿خلق السموات بغير عمد ترونها﴾ [سورة لقمان، الآية ١٠] الآية بل قيامهما واستمرارهما على ما هما عليه إلى أجلهما الذي نطق به قوله تعالى فيما قبل: ﴿ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وأجل مسمى﴾ [سورة الروم، الآية ٨].

وحيث كانت هذه الآية متأخرة عن سائر الآيات المعدودة متصلة بالبعث في الوجود أخرت عنهن وجعلت متصلة به في الذكر أيضاً فقيل ﴿ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أنتم تخرجون﴾ فإنه كلام مسوق للإخبار بوقوع البعث ووجوده بعد انقضاء أجل قيامهما مترتب على تعداد آياته الدالة عليه غير منتظم في سلكها كما قيل: كأنه قيل: ومن آياته قيام السموات والأرض على هياتهما بأمره تعالى إلى أجل مسمى قدره الله تعالى لقيامهما ثم إذا دعاكم أي بعد انقضاء الأجل من الأرض وأنتم في قبوركم دعوة واحدة بأن قال أيها الموتى اخرجوا فاجأتكم الخروج منها وذلك قوله تعالى: ﴿يومئذ يتبعون الداعي﴾ [سورة طه، الآية ١٠٨] ومن الأرض متعلق بدعاكم إذ يكفي في ذلك كون المدعو فيها يقال دعوته من أسفل الوادي فطلع إلي لا بـ«تخرجون» لأن ما بعد إذا لا يعمل فيما قبلها.

﴿وله﴾ خاصة ﴿من في السموات والأرض﴾ من الملائكة والثقلين خلقاً ومُلَكًا وتصرفاً ليس لغيره شركة في ذلك بوجه من الوجوه ﴿كل له قانتون﴾ أي منقادون لفعله لا يمتنعون عليه في شأن من شئونه تعالى ﴿وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده﴾ بعد موتهم، وتكريره لزيادة التقرير والتمهيد لما بعده من قوله تعالى: ﴿وهو أهون

(١) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو.

ينظر: الغيث للصفاسي ص (٣٢٠)، والكشاف للزمخشري (٣/٢١٩).

عليه ﴿أي بالإضافة إلى قدركم والقياس على أصولكم وإلا فُهما عليه سواءً وقيل أهونُ بمعنى هينٌ، وتذكير الضمير مع رجوعه إلى الإعادة لما أنها مؤولة بأن يُعيد وقيل: هو راجعٌ إلى الخلق وليس بذاك، وأما ما قيل من أن الإنشاء بطريق التفضل الذي يتخير فيه الفاعل بين الفعل والتَّرك، والإعادة من قبيل الواجب الذي لا بد من فعله حتمًا فكان أقرب إلى الحصول من الإنشاء المتردد بين الحصول وعدمه فبمعزل من التَّحصيل إذ ليس المرادُ بأهونية الفعل أقربيته إلى الوجود باعتبار كثرة الأمور الدَّاعية للفاعل إلى إيجاده وقوة اقتضاها لتعلق قدرته به بل أسهلية تأتية وصدوره عنه بعد تعلق قدرته بوجوده وكونه واجبًا بالغير ولا تفاوت في ذلك بين أن يكون ذلك التعلق بطريق الإيجاب أو بطريق الاختيار.

﴿وله المثل الأعلى﴾ أي الوصف الأعلى العجيب الشأن من القدرة العامَّة والحكمة التَّامة وسائر صفات الكمال التي ليس لغيره ما يُدانيها فضلًا عمَّا يُساويها، ومن فسَّره بقوله لا إله إلا الله أراد به الوصف بالوحدانية ﴿في السَّموات والأرض﴾ متعلق بمضمون الجملة المتقدِّمة على معنى أنه تعالى قد وُصف به وعُرف فيهما على ألسنة الخلائق وألسنة الدَّلَّالين، وقيل: متعلق بالأعلى وقيل بمحذوفٍ هو حالٌ منه أو من المثل أو من ضميره في الأعلى ﴿وهو العزيزُ﴾ القادر الذي لا يعجزُ عن بدءٍ ممكن وإعادته ﴿الحكيم﴾ الذي يجري الأفعال على سَنَنِ الحكمة والمصلحة.

﴿ضربَ لكم مثلًا﴾ يتبيَّن به بطلانُ الشُّركِ ﴿من أنفسكم﴾ أي مُنتزعا من أحوالها التي هي أقربُ الأمور إليكم وأعرُفها عندكم وأظهرها دلالةً على ما ذُكر من بطلان الشُّرك لكونها بطريق الأولوية. وقوله تعالى ﴿هل لكم﴾... إلخ تصوير للمثل أي هل لكم ﴿مَّا ملكتِ أيما نكم﴾ من العبيد والإماء ﴿من شركاء فيما رزقناكم﴾ من الأموال وما يجري مجراها مَّا تتصرَّفون فيها. ف «من» الأولى ابتدائية، والثانية تبعيضية، والثالثة مزيدة لتأكيد النفي المُستفاد من الاستفهام. فقوله تعالى: ﴿فأنتم فيه سواء﴾ تحقيقٌ لمعنى الشركة وبيانٌ لكونهم وشركائهم متساوين في التَّصرف فيما ذُكر من غير مزيةٍ لهم عليها على أن هناك محذوفًا معطوفًا على أنتم لا أنه عامٌّ للفريقين بطريق التَّغليب أي هل ترضون لأنفسكم والحال أن عبيدكم أمثالكم في البشرية وأحكامها أن يشاركوكم فيما رزقناكم وهو مستعارٌ لكم فأنتم وهم فيه سواءً شرعا يتصرَّفون فيه كتصرُّفكم من غير فرق بينكم وبينهم.

﴿تخافونهم﴾ خبرٌ آخر لـ «أنتم» أو حالٌ من ضميرِ الفاعل في سواءً أي تهابون أن تستبدُّوا بالتَّصرُّف فيه بدون رأيهم ﴿كخيفتكم أنفسكم﴾ أي خيفةً كائنةً مثل خيفتكم

من الأحرار المساهمين لكم فيما ذكر والمعنى نفى مضمون ما فصل من الجملة الاستفهامية أي لا ترضون بأن يشارككم - فيما هو معار لكم - ممالئكم وهم أمثالكم في البشرية غير مخلوقين لكم بل لله تعالى فكيف تُشركون به سبحانه في المعبودية التي هي من خصائصه الذاتية مخلوقه بل مصنوع مخلوقه حيث تصنعونه بأيديكم ثم تعبدونه.

﴿كذلك﴾ أي مثل ذلك التفصيل الواضح ﴿نفصل الآيات﴾ أي نبينها ونوضحها لا تفصيلاً أدنى منه فإن التمثيل تصويرٌ للمعاني المعقولة بصورة المحسوس^(١) وإبراز لأوابد المدركات على هيئة المأنوس فيكون في غاية الإيضاح والبيان ﴿لقوم يعقلون﴾ أي يستعملون عقولهم في تدبر الأمور، وتخصيصهم بالذكر مع عموم تفصيل الآيات للكل لأنهم المتفعون بها ﴿بل اتبع الذين ظلموا﴾ إعراضٌ عن مخاطبتهم ومحاولة إرشادهم إلى الحق بضرب المثل وتفصيل الآيات واستعمال المقدمات الحقّة المعقولة وبيان استحالة تبعيتهم للحق كأنه قيل لم يعقلوا شيئاً من الآيات المفصلة بل اتبعوا ﴿أهواءهم﴾ الزائغة. ووضع الموصول موضع ضميرهم للتسجيل عليهم بأنهم في ذلك الاتباع ظالمون واضعون للشيء في غير موضعه أو ظالمون لأنفسهم بتعريضها للعذاب الخالد ﴿بغير علم﴾ أي جاهلين ببطلان ما أتوا مكبّين عليه لا يلويهم عنه صارفٌ حسيما يصرف العالم إذا اتبع الباطل علمه ببطلانه ﴿فمن يهدي من أضلّ الله﴾ أي خلق فيه الضلال بصرف اختياره إلى كسبه أي لا يقدر على هدايته أحد ﴿وما لهم﴾ أي لمن أضلّه الله تعالى والجمع باعتبار المعنى ﴿من ناصرين﴾ يخلصونهم من الضلال ويحفظونهم من تبعاته وآفاته على معنى ليس لواحدٍ منهم ناصرٌ واحدٌ على ما هو قاعدة مقابلة الجمع بالجمع.

﴿فأقم وجهك للدين﴾ تمثيلاً لإقباله على الدين واستقامته وثباته عليه واهتمامه بترتيب أسبابه فإن من اهتم بشيء محسوسٍ بالبصر عقد عليه طرفه وسدد إليه نظره وقوم له وجهه مقبلاً به عليه أي فقوم وجهك له وعُد له غير ملتفتٍ يميناً وشمالاً.

(١) هذا حديث في فضل التمثيل، وهو تلخيص لكلام الإمام عبد القاهر الجرجاني فهو يقول: ومعلوم أن أنس النفوس موقوف على أن تخرجها من خفي إلى جلي، وتأتيها بصريح بعد مكني، وأن تردّها في الشيء تعلمها إياه إلى شيء آخر هي بشأنه أعلم، وثقتها به في المعرفة أحكم... ومعلوم أن العلم الأول أتى النفس أولاً من طريق الحواس والطباع، ثم من جهة النظر والروية، فهو إذا أمس بها رحماً وأقوى لديها ذمماً، وأقدم لها صحة، وأكد عندها حرمة. ينظر: أسرار البلاغة للإمام عبد القاهر (١٠٨) وما بعدها.

وقوله تعالى ﴿حَنِيفًا﴾ حالٌّ من المأمورِ أو من الدِّينِ ﴿فِطْرَةَ اللَّهِ﴾ الفطرةُ الخلقةُ. وانتصابُها على الإغراءِ أي الزُّمُوا أو عليكم فطرةُ الله فَإِنَّ الخطابَ للكلِّ كما يُفصح عنه قوله تعالى: ﴿مُنِيبِينَ﴾، والإفراد في أقم لما أَنَّ الرَّسُولَ عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ إمامُ الأُمَّةِ فأمره عليه السَّلَامُ مستتبع لأمرِهِمْ، والمرادُ بلزومِها الجريانُ على موجبِها وعدمُ الإخلالِ به باتِّباعِ الهَوَى وتَسْوِيلِ الشَّيَاطِينِ، وقيل على المصدرِ أي فطرَ الله فِطْرَةً. وقوله تعالى: ﴿الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ صفةٌ لـ «فِطْرَةَ اللَّهِ» مؤكدةٌ لوجوبِ الامتثالِ بالأمرِ فَإِنَّ خَلَقَ اللهُ النَّاسَ على فِطْرَتِهِ التي هي عبارةٌ عن قبولِهِم للحَقِّ وتمكُّنُهُم من إدراكِهِ أو عن مِلَّةِ الإسلامِ من موجباتِ لزومِها والتمسُّكِ بها قطعًا فَإِنَّهُمْ لو خُلُّوا وما خُلِّقوا عليه أدَّى بهم إليها وما اختاروا عليها دينًا آخرَ ومن غَوَى منهم فبِإِغْوَاءِ شِيطَانِ الْإِنْسِ والجَنِّ ومنه قوله عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ حكايةً عن رَبِّ الْعِزَّةِ: «كُلَّ عِبَادِي خَلَقْتُ حَنِفًا فَاجْتَالَتْهُمْ الشَّيَاطِينُ عَنْ دِينِهِمْ وَأَمْرُوهُمْ أَنْ يُشْرِكُوا بِي غَيْرِي»^(١) وقوله عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ: «كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ حَتَّى يَكُونَ أَبَوَاهُ هُمَا لِلَّذَانِ يَهُودَانِهِ وَيُنَصِّرَانِهِ»^(٢) وقوله تعالى: ﴿لَا تَبْدِيلَ لَخَلْقِ اللَّهِ﴾ تعليلٌ للأمرِ بلزومِ فِطْرَتِهِ تعالى أو لوجوبِ الامتثالِ به أي لا صحَّةَ ولا استقامةَ لتبديله بالإخلالِ بموجبه وعدمِ ترتيبِ مقتضاهُ عليه باتِّباعِ الهَوَى وقبولِ وسوسةِ الشَّيْطَانِ وقيل لا يقدرُ أحدٌ على أن يُغيِّره فلا بدَّ حينئذٍ من حملِ التَّبدِيلِ على تَبْدِيلِ نَفْسِ الْفِطْرَةِ بِإِزَالَتِهَا رَأْسًا ووضعِ فِطْرَةٍ أُخْرَى مكانَها غيرِ مصححةٍ لقبولِ الحَقِّ والتمكُّنِ من إدراكِهِ ضرورةً أَنَّ التَّبدِيلَ بالمعنى الأولِ مقدورٌ بل واقعٌ قطعًا فالتعليلُ حينئذٍ من جهةٍ أَنَّ سلامةَ الفِطْرَةِ متحققةٌ في كلِّ أحدٍ فلا بدَّ من لزومِها بترتيبِ مُقتضاها عليها وعدمِ الإخلالِ به بما ذُكر من اتِّباعِ الهَوَى وخطواتِ الشَّيْطَانِ.

﴿ذلك﴾ إشارةٌ إلى الدِّينِ المأمورِ بإقامةِ الوجهِ له أو إلى لزومِ فِطْرَةِ اللَّهِ المستفادِ من الإغراءِ أو إلى الفِطْرَةِ إنْ فَسَّرَتْ بِالْمِلَّةِ. والتَّذَكُّيرُ بتأويلِ المذكورِ أو باعتبارِ الخبرِ ﴿الدِّينِ الْقِيَمُ﴾ المُستوي الذي لا عَوَجَ فيه ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ذلكَ فيصدُّون عنه صُدُودًا ﴿مُنِيبِينَ إِلَيْهِ﴾ حالٌّ من الضَّميرِ في النَّاصِبِ الْمُقَدَّرِ لـ ﴿فِطْرَةِ اللَّهِ﴾ أو في ﴿أَقِمِ﴾ لعمومِهِ لِلأُمَّةِ حسبما أُشيرَ إليه وما بينهما اعتراضٌ أي راجعينَ إليه من أنابَ إِذَا رَجَعَ مَرَّةً بعدَ أُخْرَى.

(١) أخرجه مسلم (٢١٩٧-٢١٩٨/٤) كتاب الجنة: باب الصفات التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة وأهل النار، حديث (٢٨٦٥/٦٣) من حديث عياض بن حمار المجاشعي.

(٢) تقدم.

وقوله تعالى ﴿وَاتَّقَوْهُ﴾ أي من مخالفة أمره. عطف على المقدّر المذكور. وكذا قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمَشْرِكِينَ﴾ المبدّلين لفطرة الله تعالى تديلاً ﴿مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ﴾ بدل من المشركين بإعادة الجار. وتفریقهم لدينهم اختلافهم فيما يعبدونه على اختلاف أهوائهم. وفائدة الإبدال التحذير عن الانتماء إلى حزب من أحزاب المشركين ببيان أنّ الكلّ على الضلال المبين وقرئ^(١) فارّقوا أي تركوا دينهم الذي أمروا به ﴿وكانوا شيعاً﴾ أي فرقا تشايح كل منها إمامها الذي أضلّها ﴿كلّ حزب بما لديهم﴾ من الدين المعوج المؤسس على الرأى الرائج والزعم الباطل ﴿فَرِحُونَ﴾ مسرورون ظناً منهم أنّه حقّ وأنّى له ذلك! فالجملة اعتراض مقرر لمضمون ما قبله من تفریق دينهم وكونهم شيعاً وقد جُوز أن يكون «فرحون» صفة لـ«كل» على أنّ الخبر هو الظرف المقدّم أعني من الذين فرّقوا ولا يخفى بعده.

وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿٣٣﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣٤﴾ أَمْ أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَخْلِكُ بِمَا كَانُوا بِهِ يَشْرِكُونَ ﴿٣٥﴾ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴿٣٦﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣٧﴾ فَاتَّ ذَا الْقُرْنَيْنِ حَقْمَهُ وَالْيَسْكِينَ وَإِنَّ السَّبِيلَ ذَلِكَ خَبَرٌ لِلذَّيْكِ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٣٨﴾ وَمَا ءَاتَيْنَا مِنْ رَبٍّ لَنَرْبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرَوْنَ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا ءَاتَيْنَا مِنْ زَكَاةٍ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ﴿٣٩﴾ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُعِيْذُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَمْ مِنْ شَيْءٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٤٠﴾ طَهَّرَ الْفَسَادَ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤١﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ ﴿٤٢﴾ فَأَقْرَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَلِيمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصْدَعُونَ ﴿٤٣﴾ مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَ لَهُمْ يَمْهَدُونَ ﴿٤٤﴾ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴿٤٥﴾ وَمَنْ ءَاتَيْنَاهُ أَنْ يُرْسِلَ الرِّبَاحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِيَجْزِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٤٦﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَأَنْقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرُومُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾ اللَّهُ الَّذِي

(١) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وابن عامر، وعلي بن أبي طالب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٨)، والتبيان للطوسي (٨/ ٢٢٤)، والتيسير للداني ص (١٠٨)، والغيث للصفاسي ص (٣٢٠)، والمجمع للطبرسي (٨/ ٣٠٤)، والنشر لابن الجزري (٢/ ٢٦٦).

يُرْسِلُ الرِّيحَ فَثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مِنْ يَسَاءٍ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبِشِرُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ قَبْلِهِ لَمُبْسِسِينَ ﴿٤٩﴾ فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُخْرِجُ الْأَرْضَ بِعَدِّ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِ الْمَوْتِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥٠﴾ وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ ﴿٥١﴾ فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمِعُ الْأَعْمَى الدُّعَاءَ إِذَا وَلُوا مَدِيرِينَ ﴿٥٢﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تَسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٥٣﴾ * اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعِفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ﴿٥٤﴾ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴿٥٥﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٥٦﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٥٧﴾ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِنْ جِثَّتْهُمْ جَايَ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ ﴿٥٨﴾ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٩﴾ فَأَصِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْقِنُونَ ﴿٦٠﴾

﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضَرْبٌ﴾ أي شدة ﴿دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ﴾ راجعين إليه من دعاء غيره ﴿ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً﴾ خلاصًا من تلك الشدة ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ﴾ الذي كَانُوا دَعَوْهُ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ﴿يُشْرِكُونَ﴾ أي فاجأ فريقٌ منهم الإِشْرَاقَ وتخصيصُ هذا الفعل ببعضهم لما أَنَّ بعضهم ليسوا كذلك كما في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ﴾ [سورة لقمان، الآية ٣٢] أي مقيمٌ على الطريقِ القصِدِ أو متوسطٌ في الكفر لا نزجاره في الجملة ﴿ليَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ﴾ اللامُ فيه للعاقبة وقيل للامرِ التهديديُّ كقوله تعالى: ﴿فَتَمَتَّعُوا﴾ غير أَنَّهُ التفت فيه للمبالغة وقرئ^(١) (وليتمتَّعوا).

﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ عاقبة تمتُّعكم. وقرئ^(٢) بالياء، على أَنَّ تمتَّعوا ماضٍ والالتفاتُ إلى الغيبةِ في قوله تعالى: ﴿أَمْ أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْهِمْ﴾ للإِذْانَ بالإِعْرَاضِ عنهم وتعددِ جنابياتهم لغيرهم بطريقِ المُبَاثَةِ ﴿سُلْطَانًا﴾ أي حجةً واضحةً وقيل: ذا سلطانٍ أي ملكًا معه برهانٌ ﴿فهو يتكلم﴾ تكلمٌ دلالةٌ كما في قوله تعالى: ﴿هذا كتابنا ينطقُ

(١) قرأ بها: ابن مسعود.

ينظر: تفسير القرطبي (١٤/٣٣)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٢٢).

(٢) قرأ بها: أبو العالية.

ينظر: البحر المحيط (٧/١٧٣)، والمحاسب لابن جني (٢/١٦٣)، والمعاني للأخفش (٢/٤٣٨).

عليكم بالحق ﴿[سورة الجاثية، الآية ٢٩] أو تكلّم نطق ﴿بما كانوا به يشركون﴾ بإشراكهم به تعالى أو بالأمر الذي بسببه يُشركون. ﴿وإذا أذقنا النَّاسَ رحمة﴾ أي نعمة من صحة وسعة ﴿فرحوا بها﴾ بطراً وأشراً لا حمداً وشكراً ﴿وإن تُصِيبهم سِئَةٌ﴾ شدة ﴿بما قدّمت أيديهم﴾ بشؤم معاصيهم ﴿إذا هم يفتنون﴾ فاجتثوا القنوط من رحمته تعالى وقرئ^(١) بكسر النون.

﴿أولم يروا﴾ أي ألم ينظروا ولم يشاهدوا ﴿أن الله يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر﴾ فما لهم لم يشكروا ولم يحتسبوا في السراء والضراء كالمؤمنين ﴿إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون﴾ فيستدلون بها على كمال القدرة والحكمة ﴿فأت ذا القربى حقّه﴾ من الصلّة والصدقة وسائر المبرّات ﴿والمسكين وابن السبيل﴾ ما يستحقّانه والخطاب للنبي عليه الصلّة والسّلام أو لمن بسط له كما تؤذن به الفاء ﴿ذلك خيرٌ للذين يريدون وجه الله﴾ ذاته أو جهته ويقصدون بمعرفتهم إياه تعالى خالصاً أو جهة التقرب إليه لا جهة أخرى ﴿وأولئك هم المفلحون﴾ حيث حصلوا بما بسط لهم النعيم المقيم ﴿وما آتيتُم من ربا﴾ زيادة خالية عن العوض عند المعاملة وقرئ^(٢) (أتيتُم) بالقصر أي غشيتُموه أو رهقتموه من إعطاء ربا ﴿ليربو في أموال الناس﴾ ليزيد ويزكو في أموالهم ﴿فلا يربو عند الله﴾ أي لا يبارك فيه وقرئ^(٣) لربو أي لتزيدوا أو لتصيروا ذوي ربا ﴿وما آتيتُم من زكاة تُريدون وجه الله﴾ أي تبتغون به وجهه تعالى خالصاً ﴿فأولئك هم المضعفون﴾ أي ذوو الأضعاف من الثواب ونظير المضعف الموقى والموسر لذي القوة واليسار أو الذين ضعفوا ثوابهم وأموالهم بالبركة. وقرئ^(٤) بفتح العين، وفي تغيير النظم الكريم والالتفات من الجزالة ما لا يخفى.

(١) قرأ بها: أبو عمرو، والكسائي، ويعقوب، وخلف، والأعمش.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٨)، والتيسير للداني ص (١٣٦)، تفسير القرطبي (١٣/٣٤)، والغيث للصفاسي ص (٣٢٠)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٠٢).

(٢) قرأ بها: ابن كثير، ومجاهد، وحמיד.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٨)، والبحر المحيط (٧/١٧٤)، والتيسير للداني ص (٨١)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٠٧)، والغيث للصفاسي ص (٣٢٠)، والكشف للقيسي (٢/١٨٤)، والنشر لابن الجزري (٢/٢٢٨).

(٣) قرأ بها: نافع، وأبو جعفر، ويعقوب، والحسن، وابن عباس، وقتادة، وأبو رجاء، والشعبي، وأبو حيوة. ينظر: إتحاف فضلاء البشر، ص (٣٤٨)، والسبعة لابن مجاهد، ص (٥٠٧)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٤٤).

(٤) قرأ بها: أبي. ينظر: البحر المحيط (٧/١٧٤)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٢٣).

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ أثبت له تعالى لوازم الألوهية وخواصها ونفاها رأساً عما اتخذوه شركاء له تعالى من الأصنام وغيرها مؤكداً بالإنكار على ما دلَّ عليه البرهان والعيان ووقع عليه الوفاق ثم استنتج منه تنزهه عن الشركاء بقوله تعالى ﴿سبحانه وتعالى عما يُشركون﴾ وقد جُوز أن يكون الموصول صفة والخبر هل من شركائكم والرباط قوله تعالى من ذلكم لأنه بمعنى من أفعاله ومن الأولى والثانية تفيدان شيوع الحكم في جنس الشركاء والأفعال والثالثة مزيدة لتعميم المنفي وكل منها مستقلة بالتأكيد وقرئ^(١) تُشْرِكُونَ بصيغة الخطاب ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ كالجذب والموتان وكثرة الحرق والغرق وإخفاق الغاصية ومحق البركات وكثرة المضار أو الضلالة والظلم، وقيل المراد بالبحر قري السواحل وقري البحور ﴿بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ﴾ بشؤم معاصيهم أو بكسبهم إيَّاه. وقيل ظهر الفساد في البر بقتل قابيل أخاه هابيل وفي البحر بأن جَلَنَدَى كَانَ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴿لِيَذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا﴾ أي بعض جزائه فإنَّ تمامه في الآخرة واللام للعلَّة أو للعاقبة وقرئ^(٢) لَنُذِيقَهُمْ بِالنَّوْنِ. ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ عما كانوا عليه ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ﴾ ليشاهدوا آثارهم ﴿كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ﴾ استئناف للدلالة على أنَّ ما أصابهم لفشو الشرك فيما بينهم أو كان الشرك في أكثرهم وما دونه من المعاصي في قليل منهم ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ﴾ أي البليغ الاستقامة ﴿مَنْ قَبْلُ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ﴾ لا يقدر أحد على رده ﴿مَنْ اللَّهُ﴾ متعلق بـ (يأتي) أو بـ (مرد) لأنه مصدر والمعنى: لا يردُّه الله تعالى لتعلُّق إرادته القديمة بمجيئه ﴿يَوْمَئِذٍ يَصْدَعُّونَ﴾ أصله يتصدعون أي يتفرقون فريق في الجنة وفريق في السعير.

﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ أي وبال كُفْرِهِ وهو النَّارُ المؤبَّدة ﴿وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا

(١) قرأ بها: حمزة، والكسائي، والأعمش، وابن وثاب، وخلف.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٨)، والبحر المحيط (١٧٦/٧)، والتبيان للطوسي (٢٢٧/٨)، والتيسير للداني ص (١٢١)، وحجز ص (٥٥٩)، والغيث للصفافسي ص (٣٢١)، والكشف للقيسي (٥١٥/١)، والنشر لابن الجزري (٢٨٢/٢).

(٢) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، وروح، وقنبل، وابن شنبوذ، والسلمي، والأعرج، وأبو حيو، وسلام، وسهل، وابن حسان، ومحبوب، وأبو الفضل الواسطي، وابن عباس، وابن محيصن، ويعقوب. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٨)، والتبيان للطوسي (٢٣١/٨)، والتيسير للداني ص (١٧٥)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٠٧)، والغيث للصفافسي ص (٣٢١)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٤٥).

فَلأنفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ ﴿١﴾ أَي يَسوونَ مَنْزِلًا فِي الْجَنَّةِ وَتَقْدِيمُ الظَّرْفِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى الْإِخْتِصَاصِ ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ﴾ مُتَعَلَقٌ بِ«يَصْدَعُونَ» وَقِيلَ: بـ «يَمْهَدُونَ» أَي يَتَفَرَّقُونَ بِتَفْرِيقِ اللَّهِ تَعَالَى فَرِيقَيْنِ لِيَجْزِيَ كُلًّا مِنْهُمَا بِحَسَبِ أَعْمَالِهِمْ، وَحَيْثُ كَانَ جِزَاءُ الْمُؤْمِنِينَ هُوَ الْمَقْصُودُ بِالذَّاتِ أُبْرِزَ ذَلِكَ فِي مَعْرِضِ الْغَايَةِ وَعَبَّرَ عَنْهُ بِالْفَضْلِ لِمَا أَنَّ الْإِثَابَةَ بِطَرِيقِ التَّفْضِيلِ لَا الْوَجُوبِ وَأُشِيرَ إِلَى جِزَاءِ الْفَرِيقِ الْآخَرِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ فَإِنَّ عَدَمَ مُحَبَّتِهِ تَعَالَى كُنَايَةً عَنْ بُغْضِهِ الْمَوْجِبِ لِبُغْضِهِ الْمُسْتَتَبِعِ لِلْعُقُوبَةِ لَا مُحَالَةً.

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ﴾ أَي الشَّمَالَ وَالصَّبَا وَالْجَنُوبَ فَإِنَّهَا رِيَا حِ الرَّحْمَةِ وَأَمَّا الدَّبُورُ فَرِيحُ الْعَذَابِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رِيَا حًا وَلَا تَجْعَلْهَا رِيْعًا» ^(١) وَقُرِئَ ^(٢) الرِّيحُ عَلَى إِرَادَةِ الْجَنَسِ ﴿مَبْشُرَاتٍ﴾ بِالْمَطَرِ ﴿وَلِيَذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ وَهِيَ الْمَنَافِعُ التَّابِعَةُ لَهَا وَقِيلَ: الْخَصْبُ التَّابِعُ لِنُزُولِ الْمَطَرِ الْمَسْبَبِ عَنْهَا أَوْ الرُّوحُ الَّذِي هُوَ مَعَ هُبُوبِهَا. وَاللَّامُ مُتَعَلِّقَةٌ بِـ «يُرْسِلَ» وَالْجُمْلَةُ مَعْطُوفَةٌ عَلَى مَبْشُرَاتٍ عَلَى الْمَعْنَى كَأَنَّهُ قِيلَ لِيُبَشِّرَكُمْ بِهَا وَلِيَذِيقَكُمْ أَوْ بِمَحْذُوفٍ يُفْهَمُ مِنْ ذِكْرِ الْإِرْسَالِ تَقْدِيرُهُ وَلِيَذِيقَكُمْ وَلِيَكُونَ كَذَا وَكَذَا يُرْسِلُهَا لَا لِأَمْرٍ آخَرَ لَا تَعْلُقُ لَهُ بِمَنَافِعِكُمْ ﴿وَلِتَجْزِيَ الْفَلَكَ﴾ بِسَوِّقِهَا ﴿بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ بِتِجَارَةِ الْبَحْرِ ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ وَلِتَشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ فِيمَا ذَكَرَ مِنَ الْغَايَاتِ الْجَلِيلَةِ.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ﴾ كَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَى قَوْمِكَ ﴿فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أَي جَاءَ كُلُّ رَسُولٍ قَوْمَهُ بِمَا يَخْصُهُ مِنَ الْبَيِّنَاتِ كَمَا جِئْتَ قَوْمَكَ بِبَيِّنَاتِكَ. وَالْفَاءُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرُمُوا﴾ فَصِيحَةٌ، أَي فَكَذَّبُوهُمْ فَاَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّمَا وَضَعَ مَوْضِعَ ضَمِيرِهِمُ الْمَوْصُولُ لِلتَّنْبِيهِ عَلَى مَكَانِ الْمَحْذُوفِ وَالْإِشْعَارِ بِكَوْنِهِ عِلَّةٌ لِلانْتِقَامِ وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ مُزِيدٌ تَشْرِيفٍ وَتَكْرِمَةٍ لِلْمُؤْمِنِينَ حَيْثُ جُعِلُوا مُسْتَحَقِّينَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَنْصَرَهُمْ، وَإِشْعَارٌ بِأَنَّ الْانْتِقَامَ مِنَ الْكُفْرِ لِأَجْلِهِ وَقَدْ يُوقَفُ عَلَى حَقٍّ عَلَى أَنَّهُ مُتَعَلَقٌ بِالْانْتِقَامِ، وَلَعَلَّ تَوْسِيطَ

(١) أَخْرَجَهُ أَبُو يَعْلَى (٣٤١/٤)، وَالتَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ (٢١٣/١١)، وَفِي الدَّعَاءِ رَقْم (٩٧٧) مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ (١٣٨/١٠): وَفِيهِ حُسَيْنُ بْنُ قَبِيصٍ الْمَلَقَبُ بِحَنْشٍ وَهُوَ مَتْرُوكٌ

(٢) قَرَأَ بِهَا: ابْنُ كَثِيرٍ، وَحَمْزَةُ، وَالْكَسَائِيُّ، وَخَلْفٌ، وَابْنُ مَحِيصَنٍ.
يَنْظُرُ: إِتْحَافٌ فَضْلًا الْبَشَرِ ص (٣٤٨)، وَالتَّيْسِيرُ لِلدَّانِي ص (٧٨)، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ (٤٤/١٤)، وَحَجَزَ ص (٥٦٠)، وَالْغَيْثُ لِلصَّفَاقْسِيِّ ص (٣٢١)، وَالنَّشْرُ لِابْنِ الْجَزَرِيِّ (٢٢٣/٢).

الآية الكريمة بطريق الاعتراض بين ما سبق وما لحق من أحوال الرياح وأحكامها لإنداز الكفرة وتحذيرهم عن الإخلال بمواجب الشكر المطلوب بقوله تعالى لعلكم تشكرون بمقابلة النعم المعدودة المنوطة بإرسالها كيلا يحل بهم مثل ما حل بأولئك الأمم من الانتقام.

﴿الله الذي يرسل الرياح﴾ استئناف مسوق لبيان ما أجمل فيما سبق من أحوال الرياح ﴿فتثير سحاباً فيبسطه﴾ متصلاً تارة ﴿في السماء﴾ في جوها ﴿كيف يشاء﴾ سائراً وواقعاً مطبقاً وغير مطبق من جانب دون جانب إلى غير ذلك. ﴿ويجعله كسفاً﴾ تارة أخرى أي قطعاً. وقرئ^(١) بسكون السين على أنه مخفف، جمع كسفة أو مصدر وصف به ﴿فتري الودق﴾ المطر ﴿يخرج من خلاله﴾ في التارتين. ﴿فلذا أصاب به من يشاء من عباده﴾ أي بلادهم وأراضيهم ﴿إذا هم يستبشرون﴾ فاجئوا الاستبشار بمجيء الخصب ﴿وإن كانوا﴾ إن مخففة من إن وضمير الشأن الذي هو اسمها محذوف أي وإن الشأن كانوا ﴿من قبل أن ينزل عليهم﴾ أي المطر ﴿من قبله﴾ تكرير للتأكيد والإيدان بطول عهدهم بالمطر واستحكام يأسيهم منه، وقيل الضمير للمطر أو السحاب أو الإرسال وقيل: للكسف على القراءة بالسكون وليس بواضح وأقرب من ذلك أن يكون الضمير للاستبشار، ومن متعلقة بـ «ينزل» لتفيد سرعة تقلب قلوبهم من اليأس إلى الاستبشار بالإشارة إلى غاية تقارب زمانيهما ببيان اتصال اليأس بالتنزيل المتصل بالاستبشار وبشهادة إذا الفجائية ﴿للمبلسين﴾ خبر كانوا، واللام فارقة، أي آيسين ﴿فانظر إلى آثار رحمة الله﴾ المترتبة على تنزيل المطر من النبات والأشجار وأنواع الثمار. والفاء للدلالة على سرعة ترتبها عليه. وقرئ أثر بالتوحيد. وقوله تعالى: ﴿كيف يحيي﴾ أي الله تعالى ﴿الأرض بعد موتها﴾ في حيز النصب بنزع الخافض. وكيف معلق لانظر أي فانظر إلى إحيائه البديع للأرض بعد موتها وقيل: على الحالية بالتأويل وأياً ما كان فالمراد بالأمير بالنظر التنبيه على عظم قدرته تعالى وسعة رحمته مع ما فيه من التمهيد لما يعقبه من أمر البعث، وقرئ (تحيي)^(٢) بالتأنيث

(١) قرأ بها: ابن عامر، وابن ذكوان، وهشام، وأبو جعفر، والحسن، وعبد الرحمن الأعرج. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٨)، والتيسير للداني ص (١٧٥)، وسبع ص (٥٠٨)، والغيث للصفاسي ص (٣٢١)، والكشف للقيسي (٥١/٢)، والنشر لابن الجزري (٣٠٩/٢).

(٢) قرأ بها: الجحدري، وابن السميع، وأبو حيو. ينظر: الإملاء للعكبري (١٠١/٢)، والبحر المحيط (١٧٩/٧)، وتفسير القرطبي (٤٥/١٤)، والكشاف للزمخشري (٢٢٦/٣)، والمجمع للطبرسي (٣٠٨/٨)، والمحتسب لابن جني (٢/١٦٥).

على الإسنادِ إلى ضميرِ الرَّحْمَةِ ﴿إِنَّ ذَلِكَ﴾ العَظِيمَ الشَّانِ الَّذِي ذُكِرَ بَعْضُ شَوْوَنِهِ ﴿لِمَحْيِ الْمَوْتَى﴾ لِقَادَرٍ عَلَى إِحْيَائِهِمْ فَإِنَّهُ إِحْدَاثٌ لِمِثْلِ مَا كَانَ فِي مَوَادِّ أَبْدَانِهِمْ مِنَ الْقُوَى الْحَيَوَانِيَّةِ كَمَا أَنَّ إِحْيَاءَ الْأَرْضِ إِحْدَاثٌ لِمِثْلِ مَا كَانَ فِيهَا مِنَ الْقُوَى النَّبَاتِيَّةِ أَوْ لِمَحْيِهِمْ أَلْبَنَةً.

وقوله تعالى ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ تذييلٌ مقررٌ لمضمونٍ ما قبله أي مبالغٌ في القُدْرَةِ عَلَى جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ الَّتِي مِنْ جَمَلَتِهَا إِحْيَاؤُهُمْ لَمَّا أَنَّ نِسْبَةَ قُدْرَتِهِ إِلَى الْكُلِّ سَوَاءٌ.

﴿وَلَوْ أَنَّ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ﴾ أي الْأَثَرَ الْمَدْلُولَ عَلَيْهِ بِالْآثَارِ أَوْ النَّبَاتِ الْمَعْبَرِ عَنْهُ بِالْآثَارِ فَإِنَّهُ اسْمٌ جَنَسٌ يَعْمُ الْقَلِيلَ وَالكَثِيرَ ﴿مُصْفَرًّا﴾ بَعْدَ خُضْرَتِهِ وَقَدْ جُوزَ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ لِلسَّحَابِ لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ مُصْفَرًّا لَمْ يُمْطَرْ وَلَا يَخْفَى بَعْدَهُ. وَاللَّامُ فِي لُثْنٍ مَوْطِئَةٌ لِلْقِسْمِ دَخَلَتْ عَلَى حَرْفِ الشَّرْطِ وَالْفَاءِ فِي فَرَأَوْهُ فَصِيحَةٌ وَاللَّامُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَظَلُّوا﴾ لَامُ جَوَابِ الْقِسْمِ السَّادِّ مَسَدَّ الْجَوَابِينَ أَيْ وَبِاللَّهِ لُثْنٌ أَرْسَلْنَا رِيحًا حَارَةً أَوْ بَارِدَةً فَضَرَبَتْ زَرْعَهُمْ بِالضَّفَّارِ فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لِيُظَلَّنَ ﴿مَنْ بَعْدَهُ يَكْفُرُونَ﴾ مِنْ غَيْرِ تَلْعُمٍ وَفِيهِ مَنْ ذَمُّهُمْ بَعْدَ تَثْبِيْتِهِمْ وَسُرْعَةً تَزَلُّزْلَهُمْ بَيْنَ طَرَفَيْ الْإِفْرَاطِ وَالتَّفْرِيطِ مَا لَا يَخْفَى حَيْثُ كَانَ الْوَاجِبُ عَلَيْهِمْ أَنْ يَتَوَكَّلُوا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي كُلِّ حَالٍ وَيُلْجِئُوا إِلَيْهِ بِالِاسْتِغْفَارِ إِذَا احْتَبَسَ عَنْهُمْ الْقَطَرُ وَلَا يَبَاسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ تَعَالَى وَيَبَادِرُوا إِلَى الشُّكْرِ بِالطَّاعَةِ إِذَا أَصَابَهُمْ بِرَحْمَتِهِ وَلَا يَفْرُطُوا فِي الْاسْتِبْشَارِ وَأَنْ يَصْبِرُوا عَلَى بَلَائِهِ إِذَا اعْتَرَى زَرْعَهُمْ آفَةٌ وَلَا يَكْفُرُوا بِنِعْمَائِهِ فَعَكَسُوا الْأَمْرَ وَأَبَوْا مَا يُجْدِيهِمْ وَأَتَوْا بِمَا يُرْدِيهِمْ ﴿فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى﴾ لَمَّا أَنَّهُمْ مِثْلُهُمْ لَا نَسَدَادٍ مُشَاعِرِهِمْ عَنِ الْحَقِّ ﴿وَلَا تُسْمِعُ الضُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ﴾ تَقْيِيدُ الْحُكْمِ بِمَا ذُكِرَ لِبَيَانِ كَمَالِ سُوءِ حَالِ الْكُفْرَةِ وَالتَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّهُمْ جَامِعُونَ لَخُصْلَتِي السُّوءِ نَبُوْ أَسْمَاعِهِمْ عَنِ الْحَقِّ وَإِعْرَاضِهِمْ عَنِ الْإِصْغَاءِ إِلَيْهِ وَلَوْ كَانَ فِيهِمْ إِحْدَاهُمَا لَكَفَاهُمُ ذَلِكَ فَكَيْفَ وَقَدْ جَمَعُوهُمَا فَإِنَّ الْأَصَمَّ الْمَقْبَلَ إِلَى الْمُتَكَلِّمِ رَبَّمَا يَفْظُنْ مِنْ أَوْضَاعِهِ وَحَرَكَاتِهِ لَشَيْءٍ مِنْ كَلَامِهِ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْهُ أَصَلًا وَأَمَّا إِذَا كَانَ مُعْرِضًا عَنْهُ فَلَا يَكَادُ يَفْهَمُ مِنْهُ شَيْئًا.

وقرئ^(١) بالياءِ الْمَفْتُوحَةِ وَرَفَعَ الضَّمَّ ﴿وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ﴾

(١) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، وعباس، وابن محيصن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٩)، والتبيان للطوسي (٢٣٦/٨)، والتيسير للداني ص (١٦٩)، والحجة لابن خالويه ص (٢٨٣)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٠٨)، والغيث للصفاقسي ص (٣٢١)، والنشر لابن الجزري (٢/٢٣٩).

سَمُّوا عُمَيًّا إِمَّا لِفَقْدِهِمَ الْمُقْصُودَ الْحَقِيقِيَّ مِنَ الْإِبْصَارِ أَوْ لَعَمَى قُلُوبِهِمْ. وقرئ^(١) تهْدِي الْعَمَى ﴿إِنْ تُسْمِعْ﴾ أَي مَا تُسْمِعُ ﴿إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا﴾ فَإِنَّ إِيْمَانَهُمْ يَدْعُوهُمْ إِلَى التَّدْبِيرِ فِيهَا وَتَلْقِيهَا بِالْقَبُولِ إَوْ إِلَّا مِنْ يُشَارِفُ الْإِيْمَانَ بِهَا وَيُقْبَلُ عَلَيْهَا إِقْبَالًا لَا تَقَا ﴿فَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾ مُتَقَادُونَ لِمَا تَأْمُرُهُمْ بِهِ مِنَ الْحَقِّ.

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾ مَبْتَدَأُ وَخَبَرٌ أَي ابْتَدَأَكُمْ ضَعْفَاءَ وَجَعَلَ الضَّعْفَ أَسَاسَ أَمْرِكُمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا﴾ [سورة النساء، الآية ٢٨] أَي خَلَقَكُمْ مِنْ أَصْلٍ ضَعِيفٍ هُوَ النُّطْفَةُ. ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً﴾ وَذَلِكَ عِنْدَ بَلَوِّكُمْ الْحُلُمَ أَوْ تَعَلُّقِ الرُّوحِ بِأَبْدَانِكُمْ ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشِبْهَةً﴾ إِذَا أَخَذَ مِنْكُمْ السِّنُّ. وقرئ^(٢) بِضَمِّ الضَّادِ فِي الْكَلِّ وَهُوَ أَقْوَى لِقَوْلِ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: قَرَأْتُهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَقْرَأَنِي مِنْ ضَعْفٍ^(٣). وَهُمَا لَعْنَانِ كَالْفَقْرِ وَالْفَقْرِ. وَالتَّنْكِيرُ مَعَ التَّكْرِيرِ لِأَنَّ الْمُتَقَدِّمَ غَيْرُ الْمُتَأَخِّرِ.

﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ مِنَ الْأَشْيَاءِ الَّتِي مِنْ جُمْلَتِهَا مَا ذُكِرَ مِنَ الضَّعْفِ وَالْقُوَّةِ وَالشَّبْهِةِ ﴿وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ﴾ الْمَبَالُغُ فِي الْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ فَإِنَّ التَّرْدِيدَ فِيمَا ذُكِرَ مِنَ الْأَطْوَارِ

(١) قرأ بها: حمزة.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٩)، والتيسير للداني ص (١٦٩)، وحجز ص (٥٦٢)، والغيث للصفاقسي ص (٣٢١)، والكشف للقيسي (١٦٦/٢)، والنشر لابن الجزري (٢٣٩/٢).

(٢) قرأ بها: الكسائي، وابن كثير، ونافع، وحفص، وابن عامر، وأبو عمرو، وعيسى بن عمر، وابن عمر، وأبو عبد الرحمن، وعاصم الجحدري، والضحاك، وأبو جعفر، وخلف، ويعقوب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٩)، والإعراب للنحاس (٥٩٦/٢)، والإملاء للعكبري (٢/١٠١)، والتيسير للداني (١٧٦، ١٧٥)، وتفسير القرطبي (٤٦/١٤)، والحجة لابن خالويه ص (٢٨٤)، وحجز ص (٥٦٢)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٠٨)، والغيث للصفاقسي ص (٣٢١)، والكشاف للزمخشري (٢٢٦/٣)، والكشف للقيسي (١٦٦/٢، ١٨٦)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٤٥، ٣٤٦).

(٣) أخرجه أبو داود (٢٨٣/٤) كتاب الحروف والقراءات، حديث (٣٩٧٨) والترمذي (١٨٩/٥) كتاب القراءات، باب سورة الروم، حديث (٢٩٣٦) وأحمد (٥٨-٥٩) والدوري في «جزء القراءات» (٩١، ٩٢).

والطحاوي في «مشكل الآثار» (٣١٣٢) والعقيلي في «الضعفاء الكبير» (٢٣٨/٢) والحاكم (٢/٢٤٧) من طريق عطية العوفي عن ابن عمر، وعطية العوفي ضعيف مدلس وتدليسه تدليس شيوخ.

ورواه أيضًا إسحاق بن راهويه والبخاري في «مسنديهما» كما في «تخريج الكشاف» (٦١/٣).

وله طريق آخر في «المعجم الأوسط» (٩٣٧٠) من طريق نافع عن ابن عمر به.

وفي إسناده سلام بن سليمان المدائني وهو متروك.

وعزه الزيلعي في «تخريج الكشاف» (٦١/٣) لابن مردويه.

المختلفة من أوضح دلائل العلم والقدرة ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ﴾ أي القيامة سُمِّيتُ بها لأنها تقوم من آخر ساعة من ساعات الدنيا أو لأنها تقع بغتة وصارت علماً لها كالنجم للثريا والكوكب للزهرة. ﴿يُقَسَّمُ الْمَجْرَمُونَ مَا لَبِثُوا﴾ أي في القبور أو في الدنيا. والأول هو الأظهر لأنَّ لبثهم مُغَيَّ بيوم البعث كما سيأتي وليس لبثهم في الدنيا كذلك وقيل: فيما بين فناء الدنيا والبعث وانقطاع عذابهم. وفي الحديث: «ما بين فناء الدنيا والبعث أربعون»^(١) وهو محتمل للساعات والأيام والأعوام وقيل: لا يعلم أهي أربعون سنة أو أربعون ألف سنة ﴿غَيْرَ سَاعَةٍ﴾ استقلُّوا مدة لبثهم نسياناً أو كذباً أو تخميناً ﴿كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ﴾ مثل ذلك الصِّرف كانوا يُصرفون في الدنيا عن الحق والصدق.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ﴾ في الدنيا من الملائكة والإنس ﴿لَقَدْ لَبِثُكُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ في علمه أو قضائه أو ما كتبه وعينه أو في اللوح أو القرآن وهو قوله تعالى: ﴿وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ﴾ [سورة المؤمنون، الآية ١٠٠] ﴿إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ﴾ ردُّوا بذلك ما قالوه وأيدوه باليمين كأنهم من فرط حيرتهم لم يدروا أنَّ ذلك هو البعث الموعود الذي كانوا ينكرونها وكانوا يسمعون أنه يكون بعد فناء الخلق كافة ويقدرُونَ لذلك زماناً مديداً وإنَّ لم يعتقدوا تحقُّقه فردَّ العالمون مقاتلتهم ونبَّههم على أنَّهم لبثوا إلى غاية بعيدة كانوا يسمعونها وينكرونها وبكَّتوهم بالإخبار بوقوعها حيث قالوا ﴿فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ﴾ الذي كنتم تُوعدون في الدنيا ﴿وَلَكِنِّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ أنه حقُّ فتستعجلون به استهزاء والفاء جوابٌ شرطٍ محذوفٍ كما في قول مَنْ قال: [البسيط]

قالوا خراسان أقصَى ما يُرادُ بنا ثمَّ القُفُولُ، فقد جئنا خراسانا^(٢)

﴿فِيَوْمِئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعذِرَتُهُمْ﴾ أي عذرهم. وقرئ^(٣) تنفع بالتاء محافظةً

(١) قال الحافظ في الكافي الشافي، ص (١٢٩): لم أجده، وقال المناوي في الفتح السماوي (٢/٩٠٩): قال الولي العراقي لم أقف عليه هكذا. أ.هـ. وأخرج البخاري (٨/٥٥١) كتاب التفسير، حديث (٤٨١٤)، ومسلم (٤/٢٢٧١) كتاب الفتن، باب: ما بين النفختين حديث (١٤١) عن أبي هريرة مرفوعاً: «ما بين النفختين أربعون».

(٢) البيت للعباس بن الأحنف في: ديوانه، ص (١٢)، ودلائل الإعجاز (٢٢٥)، والكشاف (٣/٢٢٧)، واللباب (١٥/٤٣١).

(٣) قرأ بها: ابن كثير، وابن عامر، ونافع، وأبو عمرو، وخلف، ويعقوب. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٩)، والإملاء للعكبري (٢/١٠٢)، والتبيان للطوسي (٨/٢٣٩)، والتيسير للداني ص (١٧٦)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٠٩)، والغيث للصفاقسي ص (٣٢٢)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٤٦).

على ظاهر اللفظ وإن توسط بينهما فاصلٌ ﴿ولا هم يُستعْتَبُونَ﴾ لا يُدْعَوْنَ إلى ما يقتضي إعتابهم أي إزالة عَثَبِهِمْ من التَّوبَةِ وَالطَّاعَةِ كما دُعُوا إليه في الدُّنْيَا من قولهم استعْتَبَنِي فلانٌ فَأَعْتَبْتُهُ أي استرضاني فأَرْضَيْتُهُ ﴿ولقد ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ أي وبالله لقد بينَّا لهم كلَّ حالٍ ووصفنا لهم كلَّ صفةٍ كأنها في غرابتها مَثَلٌ وقصصنا عليهم كلَّ قِصَّةٍ عَجِيبَةٍ الشَّأْنِ كَصِفَةِ الْمَبْعُوثِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وقصصهم وما يقولون وما يُقال لهم ويفعلُ بهم من ردِّ اعتذارهم ﴿ولكن جتتْهم بآية﴾ من آياتِ الْقُرْآنِ النَّاطِقَةِ بِأَمْثَالِ ذَلِكَ ﴿ليقولنَّ الذين كفروا﴾ لفرطِ عتوِّهم وعنادهم وقساوةِ قلوبهم مخاطبينَ للنَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالْمُؤْمِنِينَ ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطَلُونَ﴾ أي مزورون ﴿كذلك﴾ مَثَلٌ ذَلِكَ الطَّعِيعُ الْفَظِيعُ ﴿يطعُ الله على قلوبٍ الذي لا يعلمون﴾ لا يطلبون العلمَ ولا يتحرَّونَ الْحَقَّ بل يُصَرُّونَ على خرافاتٍ اعتقدوها وتُرْهَاتٍ ابتدعوها فإنَّ الْجَهْلَ الْمُرْكَبَ يَمْنَعُ إدراكَ الْحَقِّ ويوجبُ تكذيبَ الْمُحَقِّ.

﴿فاصبر﴾ على ما تُشاهد منهم من الأقوالِ الْبَاطِلَةِ والأفعالِ السَّيِّئَةِ ﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ وقد وعدك بِالنُّصْرَةِ وإظهارِ الدِّينِ وإِعْلَاءِ كَلِمَةِ الْحَقِّ وَلَا بُدَّ مِنْ إِنْجَاذِهِ وَالْوَفَاءِ بِهِ لَا مُحَالَاةَ ﴿ولا يتسخفَنَّ﴾ لَا يَحْمِلَنَّكَ عَلَى الْخَفَةِ وَالْقَلَقِ ﴿الذين لا يُوقِنُونَ﴾ بما تتلو عليهم من الآياتِ الْبَيِّنَةِ بِتَكْذِيبِهِمْ إِيَّاهَا وَإِذَائِهِمْ لَكَ بِأَبَاطِيلِهِمُ الَّتِي مِنْ جُمْلَتِهَا قَوْلُهُمْ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطَلُونَ فَإِنَّهُمْ شَاكُونَ ضَالُّونَ وَلَا يُسْتَبْعَدُ مِنْهُمْ أَمْثَالُ ذَلِكَ.

وقرئ^(١) بِالثُّوْنِ الْمَخْفَفَةِ. وقرئ^(٢) (ولا يستحقنَّ) من الاستحقاقِ أي لَا يَفْتُنُّنَّكَ فَيَمْلِكُوكَ وَيَكُونُوا أَحَقَّ بِكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ. وأيًا ما كَانَ فَظَاهَرُ النَّظْمِ الْكَرِيمِ وَإِنْ كَانَ نَهْيًا لِلْكَفَرَةِ عَنْ اسْتِخْفَافِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاسْتِحْقَاقِهِ، لَكِنَّهُ فِي الْحَقِيقَةِ نَهْيٌ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنِ التَّأَثُّرِ مِنْ اسْتِخْفَافِهِمْ وَالْإِفْتِنَانِ بِفِتْنَتِهِمْ عَلَى طَرِيقِ الْكِنَايَةِ^(٣) كَمَا فِي قَوْلِهِ

(١) قرأ بها: روس، ويعقوب، وابن أبي عبله.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٩)، والبحر المحيط (١٨٢/٧)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٢٨)، والنشر لابن الجزري (٢/٢٤٦).

(٢) قرأ بها: ابن أبي إسحاق، ويعقوب.

ينظر: البحر المحيط (١٨٢/٧)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٢٨)، والمحتسب لابن جني (٢/١٦٦).

(٣) أي كناية عن صفة وهي عدم التأثر كما أجراها الشيخ والكناية لون بياني سبق الحديث عنه. ينظر: مفتاح العلوم (١٨٩)، ودلائل الإعجاز (٥١)، وسر الفصاحة (٢٢١)، والإيضاح مع البغية (٣/١٧٣) وما بعدها.

تعالى: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا﴾ [سورة المائدة، الآية ٨].
 عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الرُّومِ كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ عَشْرُ حَسَنَاتٍ بَعْدَ كُلِّ
 مَلَكٍ يُسَبِّحُ اللَّهَ تَعَالَىٰ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَأَدْرَكَ مَا ضَيَّعَ فِي يَوْمِهِ وَلَيْلَتِهِ»^(١).

(١) حديث موضوع وقد تقدم الكلام على هذا الحديث.

سُورَةُ لقمانَ

مَكِّيَّةٌ وَقِيلَ: ﴿إِلَّا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ [لقمان: ٤] فَإِنَّ وَجوبَهُمَا بِالْمَدِينَةِ، وَهُوَ ضَعِيفٌ لِأَنَّهُ يُنَافِي شَرْعِيَّتَهُمَا بِمَكَّةَ. وَقِيلَ: إِلَّا ثَلَاثًا مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ﴾ [لقمان: ٢٧] وَهِيَ أَرْبَعٌ أَوْ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّ ١ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ٢ هُدًى وَرَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ ٣ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ٤ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ٥ وَمَنْ النَّاسُ مِنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ٦ وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَن فِي أُذُنِهِ وَقْرٌ فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ٧ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ ٨ خَالِدِينَ فِيهَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ٩ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَالْفَلَقِ فِي الْأَرْضِ رَوَاسٍ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ١٠ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ١١ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ١٢ وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَبْنَى لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ١٣ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهَنَا عَلَى وَهْنٍ وَفَصَّلَتْهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ ١٤ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَى تَرْبِ إِلَى مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ١٥ يَبْنَى إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ١٦ يَبْنَى أَقْبِرِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ ١٧ وَلَا تَصْعِرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ١٨ وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ١٩

﴿الم﴾ ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ﴾ سَلَفَ بَيَانُهُ فِي نَظَائِرِهِ ﴿الْحَكِيمِ﴾ أَيِ ذِي الْحِكْمَةِ

لاشتماله عليها أو هو وصف له بنعته تعالى أو أصله الحكيم منزله أو قائله فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه فانقلب مرفوعاً فاستكن في الصفة المشبهة. وقيل: الحكيم فاعل بمعنى مفعول كما قالوا أعقدت اللبن فهو عقيد أي معقد وهو قليل وقيل بمعنى فاعل ﴿هْدَى وَرَحْمَةً﴾ بالنصب على الحالية من الآيات والعامل فيهما معنى الإشارة. وقرئنا^(١) بالرفع على أنهما خبران آخران لاسم الإشارة أو لمبتدأ محذوف.

﴿للمحسنين﴾ أي العاملين للحسنات فإن أريد بها مشاهيرها المعهودة في الدين فقولته تعالى: ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ بيان لما عملوها من الحسنات على طريقة قوله: [المنسرح]

الْأَلْمَعِيُّ الَّذِي يَظُنُّ بِكَ الظَّنَّ كَأَن قَدْ رَأَى وَقَدْ سَمِعَا^(٢)

وإن أريد بها جميع الحسنات فهو تخصيص لهذه الثلاث بالذكر من بين سائر شعبها لإظهار فضلها وإنافتها على غيرها، وتخصيص الوجه الأول بصورة كون الموصول صفة للمحسنين والوجه الأخير بصورة كونه مبتدأ مما لا وجه له. ﴿أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون﴾ الفائزون بكل مطلوب والتاجون من كل مهروب لحيازتهم قطري العلم والعمل وقد مر فيه من المقال في مطلع سورة البقرة بما لا مزيد عليه.

﴿ومن الناس﴾ محله الرفع على الابتداء باعتبار مضمونه أو بتقدير الموصوف. ومن في قوله تعالى: ﴿مَنْ يَشْتَرِ لَهُو الْحَدِيثِ﴾ موصولة أو موصوفة محلها الرفع على الخبرية والمعنى وبعض الناس، أو وبعض من الناس الذي يشتري أو فريق يشتري على أن مناط الإفادة والمقصود بالأصالة هو اتصافهم بما في حيز الصلة أو الصفة لا كونهم ذوات أولئك المذكورين كما مر في قوله تعالى: ﴿ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر﴾ [سورة العنكبوت، الآية ١٠] الآيات ولهو الحديث ما

(١) قرأ بها: حمزة، والزعفراني، وطلحة، والأعمش، وقنبل.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٩)، والإملاء للعكبري (١٠١/٢)، والتيسير للداني ص (١٧٦)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥١٢)، والغيث للصفاقسي ص (٣٢٢)، والكشف للقيسي (١٨٧/٢)، والمجمع للطبرسي (٣١٢/٨)، والنشر لابن الجزري (٣٤٦/٢).

(٢) البيت لأوس بن حجر في ديوانه ص (٥٣)، ولسان العرب (حظرب)، (لمع)، وتهذيب اللغة (٢/٤٢٤)، وديوان الأدب (٢٧٣/١)، وكتاب الجيم (٢١٤/٣)، والكامل ص (١٤٠٠)، وذيل أمالي القالي ص (٣٤)، ومعاهد التنصيص (١٢٨/١)، ولأوس أو لبشر بن أبي خازم في تاج العروس (لمع)، وبلا نسبة في مقياس اللغة (٢١٢/٥).

يُلْهِى عَمَّا يُعْنَى مِنَ الْمَهْمَّاتِ كَالْأَحَادِيثِ الَّتِي لَا أَصْلَ لَهَا وَالْأَسَاطِيرِ الَّتِي لَا اعْتِدَادَ بِهَا وَالْمُضَاحِكِ وَسَائِرِ مَا لَا خَيْرَ فِيهِ مِنْ فَضُولِ الْكَلَامِ.

وَالْإِضَافَةُ بِمَعْنَى مِنَ التَّبْيِينِيَّةِ إِنْ أُريدَ بِالْحَدِيثِ الْمُنْكَرُ وَبِمَعْنَى التَّبْعِيضِيَّةِ إِنْ أُريدَ بِهِ الْأَعْمُ مِنْ ذَلِكَ. وَقِيلَ نَزَلَتِ الْآيَةُ فِي النَّصْرِ بْنِ الْحَارِثِ اشْتَرَى كِتَابَ الْأَعَاجِمِ وَكَانَ يُحَدِّثُ بِهَا قُرَيْشًا وَيَقُولُ إِنْ كَانَ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يُحَدِّثُكُمْ بِحَدِيثٍ عَادٍ وَثُمُودٍ فَأَنَا أُحَدِّثُكُمْ بِحَدِيثٍ رُسْتَمٍ وَاسْفِنْدِيَارٍ وَالْأَكَاسِرَةِ. وَقِيلَ كَانَ يَشْتَرِي الْقِيَانَ وَيَحْمِلُهُنَّ عَلَى مُعَاشَرَةٍ مَنْ أَرَادَ الْإِسْلَامَ وَمَنْعَهُ عَنْهُ^(١) ﴿لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أَيِ دِينِهِ الْحَقِّ الْمَوْصِلِ إِلَيْهِ تَعَالَى أَوْ عَنْ قِرَاءَةِ كِتَابِهِ الْهَادِي إِلَيْهِ تَعَالَى. وَقُرِئَ^(٢) لِيُضِلَّ بِفَتْحِ الْيَاءِ أَيْ لِيُثَبَّتَ وَيَسْتَمَرَّ عَلَى ضَلَالِهِ أَوْ لِيُزَادَ فِيهِ ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ أَيْ بِحَالٍ مَا يَشْتَرِيهِ أَوْ بِالتَّجَارَةِ حَيْثُ اسْتَبَدَلَ الشَّرَّ بِالْخَيْرِ الْمَحْضِ. ﴿وَيَتَّخِذَهَا﴾ بِالنَّصْبِ عَطْفًا عَلَى يُضِلُّ. وَالضَّمِيرُ لِلْسَّبِيلِ فَإِنَّهُ مِمَّا يُذَكَّرُ وَيُؤَنَّثُ وَهُوَ دِينُ الْإِسْلَامِ أَوْ الْقُرْآنُ أَيْ وَيَتَّخِذَهَا ﴿هَزْوًَا﴾ مَهْزُوًا بِهِ. وَقُرِئَ^(٣) «وَيَتَّخِذَهَا» بِالرَّفْعِ عَطْفًا عَلَى يَشْتَرِي. وَقَوْلُهُ تَعَالَى:

﴿أُولَئِكَ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى مَنْ. وَالْجُمْعُ بِاعْتِبَارِ مَعْنَاهَا كَمَا أَنَّ الْإِفْرَادَ فِي الْفَعْلَيْنِ بِاعْتِبَارِ لَفْظِهَا، وَمَا فِيهِ مِنْ مَعْنَى الْبُعْدِ مَعَ قُرْبِ الْعَهْدِ بِذِكْرِ الْمُشَارِ إِلَيْهِ لِلإِذَانِ بَعْدَ مَنْزِلَتِهِمْ فِي الشَّرَارَةِ أَيْ أُولَئِكَ الْمَوْصُوفُونَ بِمَا ذُكِرَ مِنَ الْاِشْتِرَاءِ لِلإِضْلَالِ ﴿لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ لَمَّا اتَّصَفُوا بِهِ مِنْ إِهَانَتِهِمْ الْحَقَّ بِإِثَارِ الْبَاطِلِ عَلَيْهِ وَتَرْغِيبِ النَّاسِ فِيهِ ﴿وَإِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِ﴾ أَيْ عَلَى الْمُشْتَرِي، أَفْرَدَ الضَّمِيرُ فِيهِ وَفِيمَا بَعْدَهُ كَالضَّمَائِرِ الثَّلَاثَةِ الْأُولَى بِاعْتِبَارِ لَفْظَةٍ مَنْ بَعْدَ مَا جُمِعَ فِيهَا بَيْنَهُمَا بِاعْتِبَارِ مَعْنَاهَا.

﴿آيَاتُنَا﴾ الَّتِي هِيَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ وَهَدَى وَرَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ ﴿وَلَى﴾ أَعْرَضَ عَنْهَا غَيْرَ مَعْتَدٍّ بِهَا ﴿مُسْتَكْبِرًا﴾ مِبَالِغًا فِي التَّكَبُّرِ ﴿كَأَنَّ لَمْ يَسْمَعْهَا﴾ حَالٌ مِنْ ضَمِيرِ

(١) ينظر «تفسير البيضاوي» (٤/٣٤٥)، و«الجامع لأحكام القرآن» (١٤/٥٢)، و«مِرْقَاةُ الْمَفَاتِيحِ» (٦/٢٥).

(٢) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، ورويس، وابن محيصن، وحמיד، وابن أبي إسحاق، ويعقوب. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٤٩)، والإعراب للنحاس (٢/٦٠٠)، والتيسير للداني ص (١٣٤)، والغيث للصفاقسي ص (٣٢٢)، والنشر لابن الجزري (٢/٢٩٩).

(٣) قرأ بها: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم، وأبو جعفر، وشعبة. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٠)، والإملاء للعكبري (٢/١٠١)، والتبيان للطوسي (٨/٢٤٣)، والتيسير للداني ص (١٧٦)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥١٢)، والغيث للصفاقسي ص (٣٢٢)، والكشف للقيسي (٢/١٨٧)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٤٦).

(وَلَىٰ) أو من ضمير مستكبراً. والأصل كأنه فحذف ضمير الشأن وخُفِّفَتِ الْمُثْقَلَةُ أي مشبهاً حاله حال مَنْ لم يسمعها وهو سامعٌ وفيه رمزٌ إلى أَنَّ مَنْ سمعها لا يُتَصَوَّرُ منه التَّوَلِيَةُ والاستكبارُ لما فيها من الأمور الموجبة للإقبالِ عليها والخضوعِ لها على طريقة قولِ مَنْ قال: [الطويل]

..... كَأَنَّكَ لَمْ تَجْزَعْ عَلَى ابْنِ طَرِيفٍ^(١)

﴿كَأَنَّ فِي أُذُنِيهِ وَقُرْأَ﴾ حال من ضمير لم يسمعها أي مُشَبَّهًا حاله حال مَنْ في أذنيه ثقلٌ مانع من السَّماع ويجوز أن يكونا استثنافين. وقرئ^(٢) في أذنيه بسكون الدَّالِ. ﴿فَبَشِّرْهُ بِعَذَابِ أَلِيمٍ﴾ أي فأعلمه بأنَّ العذابَ المفرط في الإيلام لاحقٌ به لا محالة، وذكرُ البشارةٍ للتهكم ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ بيانٌ لحال المؤمنين بآياته تعالى إثر بيانِ حالِ الكافرين بها أي الذين آمنُوا بآياته [تعالى]^(٣) وعملُوا بموجبها ﴿لَهُمْ﴾ بمقابلة ما ذُكر من إيمانهم وأعمالهم ﴿جَنَّاتُ النَّعِيمِ﴾ أي نعيمٌ جنَّاتٍ فَعكسٌ للمبالغة والجملة خيرٌ إنَّ والأحسن أن يجعلَ لَهُمْ هو الخبر (لأنَّ)، و﴿جَنَّاتُ النَّعِيمِ﴾ مرتفع به على الفاعلية.

وقوله تعالى: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ حال من الضَّمير في لهم أو مِنْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ لاشتimalه على ضميريهما والعاملُ ما تعلَّق به اللامُ ﴿وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾ مصدران مؤكِّدان، والأول لنفسه والثاني لغيره لأنَّ قوله تعالى لهم جَنَّاتُ النَّعِيمِ في معنى وَعَدَهُم الله جَنَّاتِ النَّعِيمِ فأقر معنى الوعد بالوعد، وأما «حقاً» فدل على معنى الثبات، ومؤكدهما جميعاً «لهم جنات النعيم».

(١) عجز بيت وصدرة:

أَيَا شَجَرَ الْخَابُورِ مَا لَكَ مُورِقًا
.....

والبيت لليلى بنت طريف في الأغاني (١٢/٨٥، ٨٦)، والحماسة الشجرية (١/٣٢٨)، والدرر (٢/١٦٣)، وشرح شواهد المغني (ص ١٤٨).

ولليلى أو لمحمد بن بجرة في سمط اللآلي (ص ٩١٣)، وللخارجية في الأشباه والنظائر، (٥/٣١٠) وبلا نسبة في لسان العرب (٤/٢٢٩) (خبر)، ومغني اللبيب (١/٤٧)، وجمع الهوامع (١/١٣٣).

(٢) قرأ بها: نافع.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٠)، والتيسير للداني ص (٩٩)، والغيث للصفاسي ص (٣٢٢)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٣٠)، والكشف للقيسي (١/٤٠٩)، والمجمع للطبرسي (٨/٣١٢)، والنشر لابن الجزري (٢/٢١٦).

(٣) سقط في خ.

﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ الذي لا يغلبه شيء ليمنعه من إنجاز وعده أو تحقيق وعيده
﴿الْحَكِيمُ﴾ الذي لا يفعل إلا ما تقتضيه الحكمة والمصلحة.

﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ﴾ . . . إلخ استئناف مسوق للاستشهاد بما فُصِّل فيه
على عزِّته تعالى التي هي كمالُ القدرة وحكمته التي هي كمالُ العلم وتمهيدُ قاعدةِ
التوحيد وتقريره وإبطالُ أمرِ الإشراكِ وتبكيُّ أهله. والعمدُ جمعُ عمادٍ كأهبِ جمعِ
إهابٍ وهو ما يُعمدُ به أي يُسندُ. يُقالُ عمَدْتُ الحائطَ إذا دَعَمْتُهُ أي بغيرِ دعائم، على
أنَّ الجمعَ لتعددِ السَّمَوَاتِ. وقوله تعالى: ﴿تَرَوْنَهَا﴾ استئنافٌ جيءَ به للاستشهادِ على
ما ذُكر من خلقه تعالى لها غيرَ معمودٍ بمُشاهدتهم لها كذلك، أو صفةٌ لعمدٍ أي
خلقها بغيرِ عمَدٍ مرئيةٍ على أنَّ التَّقييدَ للرَّمزِ إلى أنَّه تعالى عمَّدها بعمدٍ لا تَرَوْنَهَا هي
عمدُ القدرةِ ﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ﴾ بيانٌ لصنعه البديع في قرارِ الأرضِ إثرَ بيانِ
صنعه الحكيمِ في قرارِ السَّمَوَاتِ أي ألقى فيها جبالاً ثوابت.

وقد مرَّ ما فيه من الكلامِ في سورة الرعد، الآية ٢ ﴿أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ﴾ كراهةٌ أنْ
تميلَ بكم فإنَّ بساطةَ أجزائها تقتضي تبدُّلَ أحيائها وأوضاعها لامتناعِ اختصاصِ كلِّ
منها لذاته أو لشيءٍ من لوازمه بحيزٍ معيَّنٍ ووضعٍ مخصوصٍ ﴿وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ﴾
من كلِّ نوعٍ من أنواعها ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ هو المطرُ ﴿فَأَنْبَتْنَا فِيهَا﴾ بسببِ
ذلك الماءِ ﴿مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ﴾ من كلِّ صنفٍ كثيرِ المنافع.

والالفتانُ إلى نونِ العظمةِ في الفعلينِ لإبرازِ مزيدِ الاعتناءِ بأمرها ﴿هَذَا﴾ أي ما
ذُكر من السَّمَوَاتِ والأرضِ وما تعلَّقَ بهما من الأمورِ المعدادِ ﴿خَلَقَ اللَّهُ﴾ أي
مخلوقه ﴿فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ ممَّا اتخذْتُمُوهم شركاءَ له سبحانه في
العبادةِ حتَّى استحقُّوا به المعبوديةَ.

وماذا نُصبَ بـ «خَلَقَ»، أو ما مرتفعٌ بالابتداءِ وخبره ذا بصلته، وأروني متعلِّقٌ به.
وقوله تعالى: ﴿بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ إضرابٌ عن تبكيَّتِهِم بما ذُكر إلى
التَّسجيلِ عليهم بالضلالِ البينِ المُستدعي للإعراضِ عن مخاطبتِهِم بالمقدماتِ
المعقولةِ الحقَّةِ لاستحالةِ أنْ يفهمُوا منها شيئاً فيهدتوا به إلى العلمِ بطلانِ ما هُم عليه
أو يتأثَّروا من الإلزامِ والتَّبكيِّتِ فينزعجوا عنه. ووضعُ الظَّاهرِ موضعَ ضميرِهِم للدلالةِ
على أنَّهم بإشراكِهِم واضعوا للشيءِ في غيرِ موضعه ومتعدُّون عن الحدودِ وظالمون
لأنفسِهِم بتعريضِها للعذابِ الخالدِ.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لَقْمَانَ الْحِكْمَةَ﴾ كلامٌ مستأنفٌ مسوقٌ لبيانِ بطلانِ الشُّركِ وهو لقمانُ
ابنُ باعوراء من أولادِ آزرَ ابنِ أختِ أيوبَ عليه السَّلامُ أو خالته وعاشَ حتَّى أدركَ

داود عليه السَّلامُ وأخذ عنه العِلْمَ وكان يُفتي قبل مبعثه وقيل: كان قاضياً في بني إسرائيل. والجمهورُ على أَنَّهُ كَانَ حَكِيماً وَلَمْ يَكُنْ نَبِيًّا، والحكمةُ في عُرفِ العُلَمَاءِ: استكمالُ النَّفْسِ الْإِنْسَانِيَّةِ بِاقتباسِ العُلُومِ النَّظَرِيَّةِ واكتسابِ الْمَلَكَةِ الثَّامَةِ على الأفعالِ الفاضلةِ على قدرِ طاقتها. ومن حكمته أَنَّهُ صَحَبَ داودَ عليه السَّلامَ شُهوراً وكان يسرد الدَّرْعَ فلم يسأله عنها فلَمَّا أتمَّها لبسها وقال نعم لبوسُ الحربِ أَنْتِ فقال: (الصَّمْتُ حكمةٌ وقليلٌ فاعله) فقال له داودُ عليه السَّلامُ: بحقٍّ ما سُمِّيت حَكِيماً وَأَنَّ داودَ عليه السلام قال له يوماً كيف أصبحت؟ فقال: أصبحتُ في يَدَيَّ غَيْرِي فتفكَّر داودُ فيه فصعقَ صعقةً^(١).

وأنَّهُ أمره مولاه بأن يذبح شاةً ويأتي بأطيبِ مُضغتينِ منها فأتى باللسانِ والقلبِ، ثمَّ بعد أَيَّامٍ أمره بأن يأتي بأخبثِ مُضغتينِ منها فأتى بهما أيضاً فسأله عن ذلك فقال: هُما أَطيبُ شيءٍ إِذا طابَا وأخبثُ شيءٍ إِذا خُبَا^(٢). ومعنى ﴿أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ﴾ أَي اشْكُرْ له تعالى على أَنَّ أُنْ مفسرةٌ فَإِنَّ إيتاءَ الحكمةِ في معنى القَوْلِ وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَشْكُرْ﴾... إلخ استئنافٌ مقررٌ لمضمونٍ ما قبله موجبٌ للامتثالِ بالأمرِ أَي وَمَنْ يَشْكُرْ له تعالى ﴿فإنَّما يشْكُرُ لنفسه﴾ لأنَّ منفعتَه التي هي ارتباطُ العتيدِ واستجلابُ المزيدِ مقصورةٌ عليها ﴿ومن كفرَ فإنَّ اللهَ غنيٌّ﴾ عن كلِّ شيءٍ فلا يحتاجُ إلى الشُّكْرِ ليتضرَّرَ بكفرٍ مَنْ كَفَرَ ﴿حميدٌ﴾ حقيقٌ بالحمدِ وإنَّ لم يحمدهُ أحدٌ أو محمودٌ بالفعل ينطقُ بحمدهِ جميعُ المخلوقاتِ بلسانِ الحالِ. وعدمُ التَّعرضِ لكونه تعالى مشكوراً لما أَنَّ الحمدَ متضمنٌ للشُّكْرِ بل هو رأسُه، كما قال عليه الصَّلَاةُ والسَّلامُ: «الحمدُ رأسُ الشُّكْرِ لم يشكِرِ اللهَ عبداً لم يحمدهُ»^(٣) فإثباتُه له تعالى إثباتٌ للشُّكْرِ له قطعاً.

(١) ينظر «البحر المحيط» (١٨١/٧) «تفسير البيضاوي» (٣٤٦/٤).

(٢) أخرجه أحمد في «الزهد» (٤٩/١) وابن حبان في «روضة العقلاء» (٢٩/١) عن خالد الربيعي قال: كان لقمان عبداً حبشياً وذكره وينظر: «النكت والعيون» (٣٣٢/٤)، و«تفسير السمعاني» (٢٢٩/٤)، «معالم التنزيل» (٤٩٣/٣)، «الجامع لأحكام القرآن» (٦١/١٤) تفسير البيضاوي (٣٤٦/٤) وتفسير الخازن (٢١٧/٥).

(٣) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٤٢٤/١٠) والثعلبي في «تفسيره» (١٠٩/١) والبيهقي في «شعب الإيمان» (٩٧/٤) وفي «الآداب» (٤٩٤/٢) والبغوي في «شرح السنة» (٥٠/٥) من طريق قتادة عن عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعاً.

وفيه انقطاع بين قتادة وعبد الله بن عمرو.

وقال السيوطي في «تدريب الراوي» (٥٧/١) رجاله ثقات لكنه منقطع وقال الألباني ضعيف جداً.

ضعيف الجامع (٥٧٣٣، ٥٧٤٥)، والمشكاة (٢٣٩٤).

ضعيف الترغيب (٣٨٠) وقال ضعيف جداً.

﴿وَإِذْ قَالَ لِقْمَانُ لَابْنِهِ﴾ أَنْعَمَ وَقِيلَ أَشْكَمَ وَقِيلَ مَاتَانَ ﴿وَهُوَ يَعُظُّهُ يَا بَنِيَّ﴾ تصغيرُ إشفاقٍ. وقرئ^(١) يا بني بِإِسْكَانِ الْيَاءِ وَبِكْسَرِهَا^(٢) ﴿لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ﴾ قِيلَ: كَانَ ابْنُهُ كَافِرًا فَلَمْ يَزَلْ بِهِ حَتَّى أَسْلَمَ وَمِنْ وَقَفَ عَلَى لَا تُشْرِكْ جَعَلَ بِاللَّهِ قِسْمًا ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ تَعْلِيلٌ لِلنَّهْيِ أَوْ لِلانْتِهَاءِ عَنِ الشِّرْكِ ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ﴾ ... إلخ كَلَامٌ مُسْتَأْنَفٌ اعْتَرَضَ بِهِ عَلَى نَهْجِ الْإِسْطِرَادِ فِي أَثْنَاءِ وَصِيَّةِ لِقْمَانَ تَأْكِيدًا لِمَا فِيهَا مِنَ النَّهْيِ عَنِ الشِّرْكِ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿حَمَلْتُهُ أُمًّا﴾ إِلَى قَوْلِهِ فِي عَامِينَ اعْتِرَاضٌ بَيْنَ الْمَفْسَرِّ وَالْمَفْسَّرِ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَهَنَّا﴾ حَالٌ مِنْ أُمِّهِ أَيِ ذَاتِ وَهْنٍ أَوْ مُصَدَّرٌ مُؤَكَّدٌ لِفِعْلٍ هُوَ الْحَالُ أَيِ تَهْنٍ وَهْنًا. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عَلَى وَهْنٍ﴾ صِفَةٌ لِلْمُصَدَّرِ أَيِ كَانَتْ عَلَى وَهْنٍ أَيِ تَضَعُفٌ ضَعْفًا فَوْقَ ضَعْفٍ فَإِنَّهَا لَا تَزَالُ يَتَضَاعَفُ ضَعْفُهَا. وقرئ^(٣) وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ بِالتَّحْرِيكِ يَقَالُ وَهْنٌ يَهْنُ وَهْنًا وَوَهْنٌ يَوْهِنُ وَهْنًا ﴿وَفَصَّالَةٌ فِي عَامِينَ﴾ أَيِ فِطَامُهُ فِي تَمَامِ عَامِينَ وَهِيَ مَدَّةُ الرِّضَاعِ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى هِيَ ثَلَاثُونَ شَهْرًا^(٤).

= ضَعِيفُ أَبِي دَاوُدَ (١٠٨١).

- (١) قرأ بها: ابن كثير، والبزي، وقبل.
- ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٠)، والتيسير للداني ص (١٧٦)، والحجة لابن خالويه ص (٢٨٤)، والغيث للصفاسي ص (٣٢٢)، والنشر لابن الجزري (٢/٢٨٩).
- (٢) قرأ بها: نافع، وابن عامر، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وعاصم، وشعبة، وخلف، وأبو جعفر، ويعقوب.
- ينظر: البحر المحيط (١٨٦/٧)، والتيسير للداني ص (١٧٦)، والحجة لابن خالويه ص (٢٨٤)، وحجز ص (٥٦٤)، والسبعة لابن مجاهد (٥١٢، ٥١٣)، والغيث للصفاسي ص (٣٢٢)، والكشف للقيسي (١/٥٢٩)، والنشر لابن الجزري (٢/٢٨٩).
- (٣) قرأ بها: أبو عمرو، وعيسى الثقفي.
- ينظر: البحر المحيط (١٨٧/٧)، وتفسير القرطبي (٦٤/١٤)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٣٢)، والمجمع للطبرسي (٣١٥/٨)، والمحتسب لابن جني (١٦٧/٢).
- (٤) شرط عدم بلوغ الرضيع حولين كاملين هو مذهب الإمام الشافعي - رضى الله تعالى عنه - وهو قول أبي يوسف، ومحمد رضى الله تعالى عنهم أجمعين وقول الإمام مالك في إحدى الروايتين، وبه قال من الصحابة سيدنا عمر، وابنه، وسيدنا علي وابن مسعود، وابن عباس، وأبو هريرة، وأمّهات المؤمنين سوى سيدتنا عائشة رضى الله تعالى عنهم وقال مالك في روايته الأخرى: مدته خمسة وعشرون شهرًا، وقال الإمام أبو حنيفة: مدته ثلاثون شهرًا. وقال زُفَرٌ: مدته ثلاثة أحوال، فهي ستة وثلاثون شهرًا. فكل هؤلاء يشترطون الصغر في الرضاع غير أنهم قد اختلفوا فيما بينهم في مدته. وذهب بعض الفقهاء ومنهم الأوزاعي، وداود الظاهري: إلى تحريم رضاع الكبير، ونسب هذا أيضًا

= إلى الإمام الليث بن سعد، وهو مذهب أم المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها وقال الجصاص: إنه قول شاذ.

الأدلة على ذلك:

أولاً: استدلال إمامنا الشافعي - رضي الله تعالى عنه - ومن وافقه بالكتاب والسنة.

أما الكتاب: فقولته تعالى ﴿والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة﴾ [البقرة: ٢٣٣] فقد جعل الله تعالى تمام الرضاع مقدراً بحولين، وما حد في الشرع بغاية، كان حكم ما بعد الغاية مخالفاً له، وحكمه في الشرع هو التحريم في الحولين، فوجب أن يكون حكمه عدم التحريم بعد الحولين.

ونظير هذا القصر، والأقراء في العدة.

وأما السنة فكثيرة:

منها: ما رواه الدارقطني، والبيهقي عن النبي ﷺ قال: «لَا رَضَاعَ إِلَّا مَا كَانَ فِي الْحَوْلَيْنِ» المعنى: لا رضاع محرم.

ومنها: ما رواه ابن ماجه: «لَا رَضَاعَ إِلَّا مَا فَتَقَ الْأَمْعَاءُ» فاستفيد من هذين الحديثين قصر الرضاع المحرم على ما كان في الحولين، فعلم نفي التحريم بعدهما.

ومنها: ما رواه سيدنا جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «لَا رَضَاعَ بَعْدَ فَصَالٍ، وَلَا يُتَمَّ بَعْدَ اخْتِلَامٍ».

رواه أبو داود، والطيالسي في مسنده.

وجه دلالة هذا الحديث: أن الفصل ورد في القرآن مقدراً بحولين. قال تعالى: ﴿وفصاله في عامين﴾ [لقمان: ١٤] فوجب الحمل على ما في الآية دفعاً للمنافاة، ولهذا أفتى بعض الصحابة بأن أقل مدة الحمل ستة أشهر مستندلاً بهذه الآية، وآيتي ﴿وحمله وفصاله ثلاثون شهراً﴾ [الأحقاف: ١٥] ﴿والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة﴾ [البقرة: ٢٣٣].

قال ابن كثير: إن استنباط أن مدة الحمل ستة أشهر من هذه الآيات استنباط قوي صحيح.

روى محمد بن إسحاق عن بعجة بن عبد الله الجهني قال: تزوج رجل منا امرأة من جهينة، فولدت لتمام ستة أشهر، فانطلق زوجها إلى عثمان، فذكر ذلك له، فبعث إليها، فلما قامت لتلبس ثيابها بكت أختها، فقالت: ما يبكيك؟ فوالله ما التيس بي أحد من خلق الله غيره قط، فيقضي الله في ما يشاء، فلما أتى بها عثمان أمر برجمها، فبلغ ذلك علياً، فأثاء فقال: ما تصنع؟ فقال: ولدت تماماً لسته أشهر، وهل يكون ذلك؟ فقال له علي: أما تقرأ القرآن؟

قال: بلى، قال: أما سمعت الله يقول: ﴿وحمله وفصاله ثلاثون شهراً﴾ [الأحقاف: ١٥] وقال: ﴿وفصاله في عامين﴾ [لقمان: ١٤] فلم نجد قد بقي إلا ستة أشهر! فقال عثمان: والله ما فطنت لهذا، عَلَيَّ بالمرأة. قال: فوجدوها قد فرغ منها.

وفهم عبد الله بن عباس ذلك أيضاً: فعن عمر رضي الله تعالى عنه أنه جيء بامرأة وضعت لسته أشهر، فشاور في رجمها، فقال ابن عباس: إن خاصمتكم بكتاب الله خصمتكم، ثم ذكر هاتين الآيتين.

ثانياً: استدلال أبو حنيفة رضي الله عنه بقوله تعالى: ﴿وحمله وفصاله ثلاثون شهراً﴾ [لقمان: ١٤] إذ =

ليس المراد بالحمل: حمل الأحشاء؛ لأنه يكون في سنتين، بل المراد من الحمل: الحمل على الكف، وهو عبارة عن مدة الرضاع.

ورد بأن هذا خلاف الظاهر من الكتاب، ويعارض بما قال أجلاء الصحابة رضي الله تعالى عنهم فقد تقدم أن الإمام علياً كرم الله وجهه وسيدنا ابن عباس قالا: المراد بالحمل: حمل البطن من غير نكير. ثالثاً: استدل زُفَرُ بن الهذيل بالكتاب والسنة.

أما الكتاب: فقوله تعالى: ﴿وَأَمَهَاكُمْ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾ [النساء: ٢٣] والآية مطلقة ليس فيها تقييد بالحولين.

وأما السنة: فقول النبي ﷺ: «الرَّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ» فإن الثلاثة الأحوال سن يعتد فيها بالرضاع، واللين يسد فيها جوعته.

وأجيب: بأن الإطلاق الذي في الآية مقيد بما تقدم في الأحاديث الدالة على اعتبار الحولين فقط. على أنه إذا سلم الإطلاق، فما دليله على التقييد بما يدعيه، وهو ثلاث سنين.

وأجيب عن الحديث بأن عمومه مخصوص بما تقدم أيضاً.

وقوله: «إنها سن يعتد فيها بالرضاع... إلخ» منقوض بالشهر السابع والثلاثين؛ لأن الطفل يتغذى فيه باللين أيضاً ولم يثبت بالرضاع فيه تحریم، وحيث ثبت أن الصغیر في الاعتداد بالرضاع وتحریمه شرط، فلا فرق بين أن يستغني الرضيع بالطعام عن اللبن أم لا.

وقال سيدنا مالك رضي الله عنه: إنما يثبت التحريم بالرضاع إن لم يستغن عن اللبن بالطعام.

ورد بأن التقدير بالحولين يقتضي الاعتداد بالزمن من غير نظر إلى غيره؛ وبأن تعليقه بالحولين علم من طريق النص، وتقييد الحكم بعدم الاستغناء بالطعام علم من طريق الاجتهاد، وتعليق الحكم بالنص أولى من تعليقه بالاجتهاد.

وأيضاً: فإن اعتبار الحولين فهم من عموم النص والاستغناء بالطعام خاص والتعميم أولى؛ حملاً للنص على ظاهره واحتياطاً في الأحكام.

رابعاً: أدلة المثبتين لتحريم رضاع الكبير والرد عليها:

استدل المثبتون بما يأتي:

روي عن زينب بنت أم سلمة قالت: قالت أم سلمة لعائشة: إنه يدخل عليك الغلام الأيفع الذي ما أحب أن يدخل علي، فقالت عائشة: أما لك في رسول الله ﷺ أسوة حسنة؟ وقالت: إن امرأة أبي حذيفة قالت: يا رسول الله، إن سالماً يدخل علي، وهو رجل، وفي نفس أبي حذيفة منه شيء، فقال رسول الله ﷺ: «أرضعيه حتى يحرم عليك»، رواه مسلم.

وروي عن سيدتنا عائشة رضي الله عنها قالت: جاءت سهلة بنت سهيل إلى النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله، إني أرى من وجه أبي حذيفة من دخول سالم وهو حليفه فقال النبي ﷺ: «أرضعيه» قالت: كيف أرضعه وهو كبير؟ فتبسم رسول الله ﷺ وقال: «قد علمت أنه كبير».

وقد ذكر الإمام الشافعي - رضي الله تعالى عنه - في مسنده، فقال: حدثني مالك عن ابن شهاب أنه سئل عن رضاعة الكبير، فقال: أخبرني عروة بن الزبير أن أبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة، وكان من أصحاب النبي ﷺ قد كان شهد بدراً، وكان قد تبنى سالماً الذي يقال له: سالم مولى أبي حذيفة، كما تبنى رسول الله ﷺ زيد بن حارثة، وأتبع أبو حذيفة سالماً، وهو يرى أنه ابنه، فأنكحه بنت أخيه

فاطمة بنت الوليد بن عتبة بن ربيعة وهي يومئذ من المهاجرات الأوليات، ومن أفضل أيامي قريش فلما أنزل الله في زيد بن حارثة ما أنزل، فقال: ﴿ادعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله فإن لم تعلموا ءاباءهم فإخوانكم في الدين ومواليكم﴾ [الأحزاب: ٥] رد كل واحد من أولئك متبناه إلى أبيه، فإن لم يعلم أباه رده إلى الموالى، فجاءت سهلة بنت سهيل، وهي امرأة أبي حذيفة، وهي من بني عامر بن لؤي إلى رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله، كنا نرى سالما ولدا، وكان يدخل علي، وأنا فضل، وليس لنا إلا بيت واحد؟ فقال النبي ﷺ فيما بلغنا: «أرضعيه خمس رضعات فيحرم بلبنها» وكانت تراه ابنا من الرضاعة، فأخذت بذلك عائشة فيمن كانت تحب أن يدخل عليها من الرجال، فكانت تأمر أختها أم كلثوم، وبنات أختها يرضعن لها من أحب أن يدخل عليها من الرجال والنساء. وأبى سائر أزواج رسول الله ﷺ أن يدخل عليهن بتلك الرضاعة أحد من الناس، وقلن: ما نرى الذي أمر به ﷺ سهلة بنت سهيل إلا رخصة في سالم وحده من رسول ﷺ لا يدخل علينا بهذه الرضاعة أحد.

فظاهر هذا الحديث: أن سالما قبل الرضاع لم يكن محرما لسهلة، لا يجوز نظره إليها، ولا الخلوة بها؛ ولهذا كره أبو حذيفة دخوله، وتغير وجهه من ذلك، ولما رضع وهو كبير خصوصا وأنه ثبت في بعض الروايات أنه ذو لحية صار من المحارم، فدل هذا على أن رضاع الكبير يثبت به التحريم، كالصغير وهو المطلوب.

فإن قيل: كيف ساغ له الرضاع المستلزم للنظر والخلوة عادة، مع أن المحرمية لا تتحقق إلا بعد الرضعة الخامسة.

أجيب: بأن هذا خصوصية لسالم، كما خص بثبوت محرميته بالرضاع، أو أنه يجوز أنها كانت تحلب اللبن في إناء ويشربه. والجواب عن هذه الأحاديث:

أولا: أنها معارضة لظاهر الكتاب، وهو قوله تعالى: ﴿والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة﴾ [البقرة: ٢٣٣].

وجه الدلالة كما قال الإمام فخر الدين الرازي: أنه ليس المراد بإتمام الرضاعة عدم حاجة الصبي إليها؛ فإنه قد يستغني عنها قبل الحولين، ويحتاج إليها بعدهما لضعفه، بل المراد: أن الحكم المختص بالرضاع لا يثبت إلا عند حصوله في هذه المدة.

ثانيا: أن هذه الأحاديث معارضة لكثير من الأحاديث الدالة على اعتبار الصغر في الرضاع مع إمكان الجميع.

فمنها: ما رواه ابن مسعود عن النبي ﷺ قال: «لا يحرم من الرضاعة إلا ما أنبت اللحم وأنشز العظم»، ولا يكون هذا إلا في الصغير؛ لأن الكبير لا ينبت رضاعه لحما، ولا ينشز عظما.

ومنها: ما روي عن أم المؤمنين سيدتنا عائشة رضي الله عنها قالت: دخل علي رسول الله ﷺ وعندي رجل فقال: من هذا؟ قلت: أخي من الرضاعة، قال: «يا عائشة، انظرن من إخوانكن؟ فإنما الرضاعة من المجاعة»، فدل على أن الرضاعة في الكبر لا أثر لها في التحريم، وإنما تؤثر في التحريم حين الصغر، ويرشد إلى هذا قوله ﷺ: «فإنما الرضاعة من المجاعة»، فإن المعنى كما قاله المهلب: انظرن ما سبب هذه الأخوة، فإن مدة الرضاع إنما هي في الصغر، حيث يسد اللبن

= المجاعة، فإن الكبير لا يسد اللبن جوعته، ولهذا الحديث الذي روته السيدة عائشة رضي الله عنها قال بعضهم: إنها رجعت عن مذهبها، كما رجع أبو موسى.

ومنها: ما روته أم سلمة قالت: قال رسول الله ﷺ: «لا يحرم من الرضاع إلا ما فتق الأمعاء في الثدي وكان قبل الفطام»، رواه الترمذي، وصححه، وفي رواية: «الرضاعة ما فتقت المعى، وأنبت اللحم»، والمراد بفتق الأمعاء: أن يشقها اللبن، ويسلك فيها، وهذا لا يكون إلا في الصغير، أما الكبير فقد جرى الطعام فيها ففتقها. وزمن الثدي: هو زمن الرضاع جريا على عادات العرب، فيقولون «مات فلان في الثدي» أي: في زمن الرضاع، ومنه الحديث المشهور: «إن إبراهيم مات في الثدي، وإن له مرضعا في الجنة تتم رضاعه».

ومنها: ما روي عن جابر عن النبي ﷺ قال: «لا رضاع بعد فصال، ولا يتم بعد احتلام»، رواه أبو داود الطيالسي في مسنده، والمراد بالفصال: الفطام في مدته؛ كما في قوله تعالى: ﴿وفصاله في عامين﴾ [لقمان: ١٤].

فكل هذه الأحاديث الشريفة دالة على اشتراط الصغر في تحريم الرضاع. ويكفي اعتمادا على صحة هذا أعني: اشتراط الصغر في تحريم الرضاع - أنه مذهب الكثير من أكابر الصحابة: كسيدنا علي كرم الله وجهه وابن عباس، وعبد الله بن عمر، وسائر أزواج النبي ﷺ غير سيدتنا عائشة، بل قيل: إنها رجعت عن ذلك، وروت ما يدل على عدم تحريم رضاع الكبير على ما تقدم؛ فلعلم من هذا: أن ما دل على تحريم رضاعة الكبير من الأحاديث معارض بالآية، وبهذه الأحاديث المتقدمة الصحيحة الإسناد.

والدليلان إذا تعارضا تساقطا، ما لم يرجح جانب أحدهما، وهاهنا قد ترجح جانب ما دل على اشتراط الصغر في التحريم بالرضاع بتضافر الكتاب والسنة، وبأنه قول الكثير من أجلاء الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين.

ولنا جوابان آخران:

الأول: أن الأحاديث التي دلت على تحريم رضاعة الكبير منسوخة بالأحاديث المفيدة لاشتراط الصغر.

ودليلنا على دعوى النسخ: أن قصة سالم المذكورة كانت في أول الهجرة عند نزول قوله تعالى: ﴿ادعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله فإن لم تعلموا آباءهم فإخوانكم في الدين ومواليكم وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم وكان الله عفورا رحيم﴾ [الأحزاب: ٥] الآية، وقد دل حديث ابن عباس على اعتبار الصغر، ولم يقدم المدينة إلا قبل الفتح، وحديث أبي هريرة، ولم يسلم إلا في فتح خيبر، والمتأخر ينسخ المتقدم.

الجواب الثاني: أن هذا الحكم خاص بسالم؛ كما خص خزيمة بإقامته مقام رجلين في الشهادة، وخص أبو بردة بإجزاء الجذع من المعز في الأضحية. ويرشد لكونه خصوصية لسالم، فهم أمهات المؤمنين ذلك، حيث قلن: «ما نرى الذي أمر به رسول الله ﷺ سهلة بنت سهيل إلا رخصة في سالم وحده من رسول الله ﷺ»، ويؤيد ذلك أن السؤال حصل بعد نزول آية الحجاب، وهي أجنبية، لا يصح إبداء زينتها لسالم، والرضاع يستدعي إبداء الزينة عادة، وهو حرام، لعموم قوله تعالى ﴿ولا يبدين زينتهن إلا ما ظهر منها وليضربن بخمرهن على جيوبهن ولا يبدين زينتهن إلا لبعولتهن أو

وقد بُيِّنَ وجهه في موضعه. وقرئ^(١) وفَضَّلَهُ. ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَا دَيْكَ﴾ تفسيرٌ لوصينا وما بينهما اعتراضٌ مؤكِّدٌ للوصية في حقها خاصَّةً ولذلك (قال عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ لمن قال له مَنْ أَرْبَى؟ «أَمَّكَ ثُمَّ أَمَّكَ ثُمَّ أَمَّكَ ثُمَّ قَالَ بَعْدَ ذَلِكَ ثُمَّ أَبَاكَ»)^(٢).

﴿إِلَى الْمَصِيرِ﴾ تعليلٌ لوجوب الامتثالِ أي إِلَيَّ الرَّجُوعُ لا إلى غيري فأجازيك على ما صَدَرَ عَنْكَ من الشُّكْرِ وَالْكَفْرِ ﴿وَأَنْ جَاهِدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ﴾ أي بشركته له تعالى في استحقاق العبادَةِ ﴿عَلِمَ فَلَا تُطْعِمَاهَا﴾ في ذلك ﴿وصاحبهما في الدنيا معروفًا﴾ أي صاحبًا معروفًا يرتضيه الشَّرْعُ وتقتضيه المروءَةُ. ﴿واتبع سبيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ﴾ بالتَّوْحِيدِ والإخلاصِ في الطَّاعَةِ ﴿ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ﴾ أي مرجعُكم ومرجعُهما ومرجعُ من أَنَابَ إِلَيَّ ﴿فَأُنَبِّئُكُمْ﴾ عند رجوعكم ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ بأنَّ أَجَازِي كُلًّا مِنْكُمْ بما صَدَرَ عَنْهُ من الخيرِ والشرِّ.

وقوله تعالى ﴿يَا بُنَيَّ﴾... إلخ شروعٌ في حكاية بقية وصايا لقمان إثر تقرير ما في مطلعها من التَّهْيِيءِ عن الشُّرْكِ وتأكيدِه بالاعتراضِ ﴿إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ﴾ أي إِنْ الْخَصْلَةُ مِنَ الْإِسَاءَةِ أَوْ الْإِحْسَانِ إِنْ تَكُ مِثْلًا فِي الصَّغَرِ كَحَبَّةِ الْخَرْدَلِ، وقرئ^(٣) برفعٍ مِثْقَالٍ عَلَى أَنَّ الضَّمِيرَ لِلْقِصَّةِ وَكَانَ تَامَةً. وَالتَّانِيثُ لِإِضَافَةِ

آبائهن أو آباء بعولتهن أو أبنائهن أو أبناء بعولتهن أو إخوانهن أو بني إخوانهن أو بني أخواتهن أو نسائهن أو ما ملكت أيمانهن أو التابعين غير أولي الإربة من الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن وتوبوا إلى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون [النور: ٣١] الآية وحيث أمر سالما بذلك، وكان في الشرع ما يعارضه وهو عموم الآية الدالة على حرمة إبداء الزينة التي يستلزمها الرضاع عادة علم أن هذا خاص به، وليس أمرا للجميع، وإلا لزم إهمال أحد الدليلين، وإعمال الدليلين حين الإمكان أولى من إهمال أحدهما، كما هو معلوم من علم الأصول.

(١) قرأ بها: الحسن، وأبو رجاء، وقتادة، والجحدري، ويعقوب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٠)، والبحر المحيط (١٨٧/٧)، وتفسير القرطبي (١٤/٦٤)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٣٢)، والمجمع للطبرسي (٨/٣١٥)، والمحتسب لابن جني (٢/١٦٧).

(٢) أخرجه البخاري (٤١٥/١٠) كتاب الأدب: باب من أحق الناس بحسن الصحبة، حديث (٥٩٧١) ومسلم (٤/١٩٧٤) كتاب البر والصلة: باب بر الوالدين حديث (٢٥٤٨/١) من حديث أبي هريرة.

(٣) قرأ بها: نافع، وأبو جعفر، والأعرج.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٠)، والإعراب للنحاس (٢/٦٠٢)، والبحر المحيط (٧/١٨٧)، والتيسير للداني ص (١٥٥)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥١٣)، والغيث للصفار ص (٣٢٢)، والكشف للقيسي (٢/١٨٨)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٢٤).

المثقال إلى الحبّة كما في قول مَنْ قَالَ: [الطويل]

..... كَمَا شَرِقَتْ صَدْرُ الْقَنَاةِ مِنَ الدَّمِ^(١)

أو لأنّ المراد به الحسنه أو السيئه ﴿فتكن في صخرة أو في السموات أو في الأرض﴾ أي فتكن مع كونها في أقصى غايات الصغر والقماءة في أخفى مكان وأحرزه كجوف الصخرة أو حيث كانت في العالم العلوي أو السفلي ﴿يأت بها الله﴾ أي يحضرها ويحاسب عليها ﴿إن الله لطيف﴾ يصل علمه إلى كل خفي ﴿خبير﴾ بكنهه وبعد ما أمره بالتوحيد الذي هو أول ما يجب على الإنسان في ضمن النهي عن الشرك ونهيه على كمال علم الله تعالى وقدرته أمره بالصلاة التي هي أكمل العبادات تكميلاً له من حيث العمل بعد تكميله من حيث الاعتقاد فقال مستميلاً له ﴿يا بني أقم الصلاة﴾ تكميلاً لنفسك ﴿وأمر بالمعروف وانه عن المنكر﴾ تكميلاً لغيرك ﴿واصبر على ما أصابك﴾ من الشدائد والمحن لا سيما فيما أمرت به ﴿إن ذلك﴾ إشارة إلى كل ما ذكر، وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه لما مرّ مراراً من الإشعار ببعد منزلته في الفضل ﴿من عزم الأمور﴾ أي ممّا عزمه الله تعالى وقطعه على عباده من الأمور لمزيد مزيئها، مصدر أطلق على المفعول، وقد جوّز أن يكون بمعنى الفاعل من قوله تعالى: ﴿فإذا عزم الأمر﴾ [سورة محمد، الآية ٢١] أي جدّ والجملة تعليلٌ لجوب الامتثال بما سبق من الأمر والنهي وإيدان بأن ما بعدها ليس بمثابته.

﴿ولا تصغر خدك للناس﴾ أي لا تملّه ولا تولهم صفحة وجهك كما هو ديدن المتكبرين. من الصغر وهو الصيّد وهو داء يصيب البعير فيلوى منه عنقه. وقرئ^(٢) ولا تصاعز. وقرئ^(٣) [ولا تُصعِر]^(٤) من الإفعال والكل بمعنى مثل علاه وعالاه وأعلاه ﴿ولا تمش في الأرض مَرَحًا﴾ أي فرحاً مصدر وقع موقع الحال أو مصدر مؤكّد لفعل هو الحال أي تمرح مَرَحًا أو لأجل المرح والبطر. ﴿إن الله لا يحب كل مختال فخور﴾ تعليل للنهي أو موجبه، وتأخير الفخور مع كونه بمقابله المصغر خده

(١) تقدم.

(٢) قرأ بها: نافع، وأبو عمرو، والكسائي، وحمزة، وخلف، واليزيدي، والأعمش، وابن محيصن.
ينظر: التبيان للطوسي (٢٥٠/٨)، والتيسير للداني ص (١٧٦)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥١٣)، والغيث للصفاسي ص (٣٢٢)، والكشف للقيسي (١٨٨/٢)، والنشر لابن الجزري (٣٤٦/٢).

(٣) قرأ بها: الجحدري.
ينظر: البحر المحيط (١٨٨/٧)، وتفسير القرطبي (٦٩/١٤)، والكشاف للزمخشري (٢٣٤/٣).

(٤) سقط في خ.

عن المختال وهو بمقابلة الماشي مَرَحًا [رعايةً للفواصل] ^(١). ﴿واقصد في مشيك﴾ بعد الاجتناب عن المَرَح فيه أي توسّط بين الدبيب والإسراع وعنه عليه الصلّاة والسّلام: «سرعة المشي تُذهبُ بهاءَ المؤمنين» ^(٢) وقول عائشة في عمر رضي الله عنهما: (كانَ إذا مشى أسرع) ^(٣) فالمرادُ به ما فوقَ دبيبِ المتماوت. وقرئ ^(٤) بقطع الهمزة من أقصد الرّامي إذا سدّد سهمه نحو الرّمية. ﴿واغضض من صوتك﴾ وانقُص منه واقصّر ﴿إنّ أنكر الأصوات﴾ أي أوحشها ﴿لصوت الحمير﴾ تعليلٌ للأمر على أبلغ وجهٍ وآكدُه مبنيٌّ على تشبيه الرّافعين أصواتهم بالحمير، وتمثيل أصواتهم بالنّهاق ^(٥) وإفراطٌ في التّحذير عن رفع الصّوت والتّنفير عنه، وإفراد الصّوت مع إضافته إلى الجمع لما أنّ المراد ليس بيان حال صوت كلّ واحدٍ من آحاد هذا الجنس حتى يُجمع بل بيان حال صوت هذا الجنس من بين أصوات سائر الأجناس.

أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهَرَ وَيَاطْنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ

(١) في خ: لرعاية الفواصل.

(٢) أخرجه الدوري في «تاريخه» (٢٥٦/٣) ووکیع في أخبار القضاة (٢١٥/٣) وابن حبان في المجروحين (٨٠/٢) وابن عدي في الكامل (١٣/٥) و (٧٧/٧) والخطيب في «الجامع» (١/٣٩٤) من طريق الوليد بن سلمة ثنا ابن صهبان عن نافع عن ابن عمر به.

وقال وكيع: هذا باطل والوليد بن سلمة ضعيف.

وقال ابن طاهر في «الذخيرة» (١٤٧٠/٣): الحديث غير محفوظ والحمل فيه على الطبراني - أي الوليد بن سلمة الطبراني.

وضعفه ابن عدي وابن حبان.

وفي الباب أيضا عن أبي هريرة وأبي سعيد وهي شواهد ضعيفة جدًا.

(٣) قال الزيلعي في «تخریج الکشاف» (٧٦/٣) غريب، وفي النهاية لابن الأثير عن عائشة قالت: كان عمر إذا مشى أسرع.

وأخرجه ابن سعد في الطبقات الكبرى (٢٩٠/٣) وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٢٨٨/٤٤) عن الشفاء بنت عبد الله ورأت فتیاناً يقصدون في المشي ويتكلمون رويداً فقالت: ما هذا؟ فقالوا: نساك فقالت: كان والله عمر إذا تكلم أسمع، وإذا مشى أسرع، وإذا ضرب أوجع، وهو الناسك حقًا.

(٤) ينظر: البحر المحيط (١٨٩/٧)، والكشاف للزمخشري (٢٣٤/٣).

(٥) قال ابن عاشور: تعليل علل به الأمر بالغض من صوته باعتبارها متضمنة تشبيهاً بليغاً أي لأن صوت الحمير أنكر الأصوات ورفع الصوت في الكلام يشبه نهيق الحمير مثله، فله حظ من النكارة. ينظر: التحرير والتنوير (١٦٨/٢١).

اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَنْبَغُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٢١﴾
 وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ
 ﴿٢٢﴾ وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ
 ﴿٢٣﴾ نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٢٤﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٥﴾ اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ
 اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٦﴾ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ
 أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٧﴾ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كُنُفُسٍ
 وَاحِدَةً إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿٢٨﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ
 وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٩﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ
 اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَطْلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٣٠﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفَلَكَ
 يَجْرِي فِي الْبَحْرِ يَنْعَمَتُ اللَّهُ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٣١﴾
 وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوَجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْنَصِدٌ وَمَا
 يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ﴿٣٢﴾ بَيَّأَنَّا النَّاسَ أَتَقُوا رَبَّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ
 عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا
 وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿٣٣﴾ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ
 وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿٣٤﴾

وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾
 رجوعاً إلى سنن ما سلف قبل قصة لقمان من خطاب المشركين وتوبيخ لهم على
 إصرارهم على ما هم عليه مع مشاهدتهم لدلائل التوحيد، والمراد بالتسخير إمّا جعل
 المسخر بحيث ينفع المسخر له أعم من أن يكون مُنقاداً له يتصرف فيه كيف يشاء
 ويستعمله حسبما يريد كعامة ما في الأرض من الأشياء المسخرة للإنسان المستعملة له
 من الجماد والحيوان أو لا يكون كذلك بل يكون سبباً لحصول مراده من غير أن
 يكون له دخل في استعماله كجميع ما في السموات من الأشياء التي نيطت بها مصالح
 العباد معاشاً أو معاداً، وإما جعله مُنقاداً للأمر مذكلاً على أن معنى لكم لأجلكم فإن
 جميع ما في السموات والأرض من الكائنات مسخرة لله تعالى مستتعة لمنافع الخلق،
 وما يستعمله الإنسان حسبما يشاء وإن كان مسخرًا له بحسب الظاهر فهو في الحقيقة
 مسخر لله تعالى.

﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾ محسوسة ومعقولة معروفة لكم وغير معروفة

وقد مرَّ شرحُ النِّعمةِ وتفصيلُها في الفاتحة. وقرئ^(١) أَصْبَغَ بِالضَّادِ وهو جارٍ في كلِّ سينٍ قارنت الغينَ أو الخاءَ أو القافَ كما تقولُ في سَلَخَ صَلَخَ وفي سَقَرَ صَقَرَ وفي سَالِغٍ صَالِغٍ وقرئ^(٢) نعمةٌ ﴿ومن النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ﴾ في توحيدِهِ وصفاتِهِ ﴿بغيرِ علمٍ﴾ مستفادٍ من دليلٍ ﴿ولا هُدى﴾ من جهةِ الرَّسولِ عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ ﴿ولا كتابٌ منيرٌ﴾ أنزله الله سبحانه بل بمجردِ التَّقْلِيدِ.

﴿وإذا قيل لهم﴾ أي لمن يجادلُ، والجمعُ باعتبار المعنى ﴿اتَّبِعُوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا﴾ يُريدون به عبادةَ الأصنام ﴿أولو كان الشَّيْطَانُ يدْعُوهم﴾ أي آباءهم لا أنفسهم كما قيل: فإنَّ مدارَ إنكارِ الاتِّباعِ واستبعادِهِ كونُ المتبوعينَ تابعينَ للشَّيْطَانِ لا كونُ أنفسهم كذلك، أي أيتبعونهم ولو كان الشَّيْطَانُ يدْعُوهم فيما هم عليه من الشُّركِ ﴿إلى عذابِ السَّعِيرِ﴾ فهم متوجهون إليه حسبِ دعوتِهِ، والجملةُ في حيزِ النَّصبِ على الحالِيةِ وقد مرَّ تحقيقُهُ في قوله تعالى: ﴿أو لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون﴾ من سورة البقرة، الآية ١٧٠ بما لا مزيدَ عليه ﴿ومن يُسلم وجهه إلى الله﴾ بأن فوّضَ إليه مجامعَ أموره وأقبلَ عليه بكلِّيته، وحيثُ عُدِّي باللام قصد معنى الاختصاصِ. وقرئ^(٣) بالتَّشْدِيدِ. ﴿وهو محسنٌ﴾ أي في أعمالِهِ آتٍ بها جامعةٌ بين الحُسَنِ الذَّاتِيِّ والوصفيِّ وقد مرَّ في آخرِ سورة النحل ﴿فقد استمسك بالعروة الوثقى﴾ أي تعلّق بأوثق ما يتعلّق به من الأسبابِ وهو تمثيلٌ لحالِ المتوكِّلِ المشغولِ بالطَّاعةِ^(٤) بحالٍ من أراد أن يترقّى إلى شاهقِ جبلٍ فتمسكْ

(١) قرأ بها: ابن عباس، ويحيى بن عمارة.

ينظر: تفسير القرطبي (١٤/٧٣)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٣٤)، والمحتسب لابن جني (٨/٣١٨)، والمحتسب لابن جني (٢/١٦٨).

(٢) قرأ بها: ابن كثير، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عباس، وزيد بن علي، وشعبة.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٠)، والتبيان للطوسي (٨/٢٥٠)، والتيسير للداني ص (١٧٧)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥١٣)، والغيث للصفاقسي ص (٣٢٢)، والكشف للقيسي (٢/١٨٩)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٤٧).

(٣) قرأ بها: الأعمش، وعلي بن أبي طالب، والسلمي، وعبد الله بن مسلم بن يسار.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٠)، والإعراب للنحاس (٢/٦٠٥)، والبحر المحيط (٧/١٩٠)، وتفسير القرطبي (١٤/٧٤)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٣٥)، والمعاني للفراء (٢/٣٢٩).

(٤) يشير الشيخ أبو السعود إلى أن الآية من قبيل الاستعارة التمثيلية وهو كلام الزمخشري رحمه الله وعند الكرخي أنه تشبيه تمثيلي لذكر طرفي التشبيه، والصواب من ذلك أن الآية من الاستعارة التمثيلية، وذكر ابن عطية أن العروة موضع التعليق، فكان المؤمن متعلق بأمر الله فشبه ذلك بالعروة.

بأوثق عُرى الجبل المُتدلِّي منه ﴿وإلى الله﴾ لا إلى أحدٍ غيره ﴿عاقبة الأمور﴾ فيجازيه أحسن الجزاء. ﴿ومن كفر فلا يحزنك كفره﴾ فإنه لا يضرك في الدنيا ولا في الآخرة. وقرئ^(١) فلا يحزنك من أحزن المنقول من حزن بكسر الزاي وليس بمستفيض ﴿إلينا مرجعهم﴾ لا إلى غيرنا ﴿فننبئهم بما عملوا﴾ في الدنيا من الكفر والمعاصي بالعذاب والعقاب. والجمع في الضمائر الثلاثة باعتبار معنى من كما أن الأفراد في الأول باعتبار لفظها ﴿إن الله عليهم بذات الصدور﴾ تعليل للتنبيه المعبر بها عن التعذيب ﴿نمتعهم قليلاً﴾ تمتعاً أو زماناً قليلاً فإن ما يزول وإن كان بعد أمد طويل بالنسبة إلى ما يدوم قليل ﴿ثم نضطرهم إلى عذاب غليظ﴾ يثقل عليهم ثقل الأجرام الغلاظ أو يضمُّ إلى الإحراق الضغط والتضييق.

﴿ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله﴾ لغاية وضوح الأمر بحيث اضطروا إلى الاعتراف به ﴿قل الحمد لله﴾ على أن جعل دلائل التوحيد بحيث لا يكاد ينكرها المكابرون أيضاً ﴿بل أكثرهم لا يعلمون﴾ شيئاً من الأشياء فلذلك لا يعملون بمقتضى اعترافهم وقيل: لا يعلمون أن ذلك يلزمهم ﴿لله ما في السموات والأرض﴾ فلا يستحقُّ العبادة فيهما غيره. ﴿إن الله هو الغني﴾ عن العالمين ﴿الحميد﴾ المستحقُّ للحمد وإن لم يحمده أحد أو المحمود بالفعل يحمده كل مخلوق بلسان الحال ﴿ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام﴾ أي لو أن الأشجار أقلام وتوحيد الشجرة لما أن المراد تفصيل الأحاد ﴿والبحر يمده من بعده﴾ أي من بعد نفاده ﴿سبعة أبحر﴾ أي والحال أن البحر المحيط بسعته يمده الأبحر السبعة مداً لا ينقطع أبداً وكتب تلك الأقلام وبذلك المداد كلمات الله ﴿ما نفدت كلمات الله﴾

= ينظر: الكشف (٣/٢٣٥)، والبحر المحيط (٧/١٩٠)، والفتوحات الإلهية (٣/٤٠٨)، والاستعارة التمثيلية الإيضاح مع البغية (٣/١٣٥) وما بعدها، وشروح التلخيص (٤/١٤٣) وما بعدها، والمصباح لابن مالك (٢٨) وما بعدها، والطراز للعلوي (٣/٣٣٤)، وتلخيص المفتاح للخطيب القزويني ومختصر سعد الدين التفتازاني عليه (٢٩٥) وما بعدها.

(١) قرأ بها: نافع.
ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٠)، والإعراب للنحاس (٢/٦٠٦)، والإملاء للعكبري (٢/١٠٢)، والبحر المحيط (٧/١٩١)، والبيان للطوسي (٨/٢٥٥)، والتيسير للداني ص (١٧٧)، وتفسير الطبري (٢١/٥٢)، وتفسير القرطبي (١٤/٧٧)، والحجة لابن خالويه ص (٢٨٦)، وحجز ص (٥٦٦)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥١٣)، والغيث للصفار ص (٣٢٢)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٣٦)، والكشف للقيسي (٢/١٨٩)، والمجمع للطبرسي (٨/٣٢١)، والمحاسب لابن جني (٢/١٦٩)، والمعاني للفراء (٢/٣٢٩)، والنشر لابن الجزي (٢/٣٤٧).

ونفذت تلك الأقلام والمداد كما في قوله تعالى: ﴿لنفذ البحر قبل أن تنفذ كلمات ربّي﴾ [سورة الكهف، الآية ١٠٩] وقرئ^(١) يُمذه من الإمداد بالياء والتاء. وإسناد المد إلى الأبحر السبعة دون البحر المحيط مع كونه أعظم منها وأطم لأنها هي المجاورة للجبال ومنابع المياه الجارية وإليها تنصب الأنهار العظام أولاً ومنها ينصب إلى البحر المحيط ثانياً. وإيثار جمع القلّة في الكلمات للإيذان بأن ما ذكر لا يفي بالقليل منها فكيف بالكثير ﴿إن الله عزيز﴾ لا يُعجزه شيء ﴿حكيم﴾ لا يخرج عن علمه وحكمته أمر، فلا تنفذ كلماته المؤسسه عليهما ﴿ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة﴾ أي إلا كخلقها وبعثها في سهولة التأتّي إذ لا يشغله شأن عن شأن لأن مناط وجود الكل تعلق إرادته الواجبة مع قدرته الذاتية حسبما يفصح عنه قوله تعالى: ﴿إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون﴾ [سورة النحل، الآية ٤٠] ﴿إن الله سميع﴾ يسمع كل مسموع ﴿بصير﴾ يبصر كل مبصر لا يشغله [علم]^(٢) بعضها عن علم بعض فكذاك الخلق والبعث.

﴿الم تر﴾ قيل: الخطاب لرسول الله ﷺ وقيل: عام لكل أحد ممن يصلح للخطاب وهو الأوفق لما سبق وما لحق أي ألم تعلم علماً قوياً جارياً مجرى الرؤية ﴿أن الله يُولج الليل في النهار ويُولج النهار في الليل﴾ أي يدخل كل واحد منهما في الآخر ويضيفه إليه فيتفاوت بذلك حاله زيادةً ونقصاناً ﴿وسخر الشمس والقمر﴾ عطف على يُولج والاختلاف بينهما صيغة لما أن إيلاج أحد المَلَوين في الآخر متجدد في كل حين، وأما تسخير الثَّيَرين فأمر لا تعدد فيه ولا تجدد وإنما التعدد والتجدد في آثاره وقد أُشير إلى ذلك حيث قيل ﴿كلٌّ يجري﴾ أي بحسب حركته الخاصة وحركته القسرية على المدارات اليومية المتخالفة المتعددة حسب تعدد الأيام جرياً مستمراً.

﴿إلى أجل مُسمًّى﴾ قدره الله تعالى لجريهما وهو يوم القيامة كما رُوي عن الحسن رحمه الله: فإنه لا ينقطع جريهما إلا حينئذ والجملة على تقدير عموم الخطاب اعتراض بين المعطوفين لبيان الواقع بطرق الاستطراد، وعلى تقدير اختصاصه به عليه الصلاة والسلام يجوز أن يكون حالاً من الشمس والقمر فإن جريانهما إلى يوم القيامة

(١) قرأ بها: الحسن، وابن مسعود، وطلحة بن مصرف، وابن هرمز.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٠)، الإملاء للعكبري (١٠٢/٢)، والبحر المحيط (١٩١/٧)، وتفسير القرطبي (٧٧/١٤)، والكشف للقيسي (٢٣٦/٣)، والمجمع للطبرسي ص (٣٢١)، والمحتسب لابن جني (١٦٩/٢).

(٢) سقط في خ.

من جُمْلَةٍ ما في حَيْزِ رُؤْيَيْهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ هَذَا وَقَدْ جُعِلَ جَرَيَانُهُمَا عِبَارَةً عَنْ حَرَكَتَيْهِمَا الْخَاصَّةِ بِهِمَا فِي فَلَكَيْهِمَا وَالْأَجَلُ الْمَسْمُوعُ عَنْ مَتْنِهِمَا دَوْرَتُهُمَا وَجُعِلَ مَدَّةُ الْجَرَيَانِ لِلشَّمْسِ سَنَةً وَلِلْقَمَرِ شَهْرًا فَالْجُمْلَةُ حِينَئِذٍ بَيَانٌ لِحَكْمِ تَسْخِيرِهِمَا وَتَنْبِيْهُ عَلَى كَيْفِيَّةِ إِيْلَاجِ أَحَدِ الْمَلُوكَيْنِ فِي الْآخِرِ وَكَوْنِ ذَلِكَ بِحَسَبِ اخْتِلَافِ جَرَيَانِ الشَّمْسِ عَلَى مَدَارَاتِهَا الْيَوْمِيَّةِ فَكُلَّمَا كَانَ جَرَيَانُهَا مُتَوَجِّهًا إِلَى سَمْتِ الرَّأْسِ [وَمِنْ ذَلِكَ عِنْدَ بَلُوغِهَا إِلَى رَأْسِ السَّرَطَانِ] ^(١) تَزْدَادُ الْقَوْسُ الَّتِي هِيَ فَوْقَ الْأَرْضِ [كَبِيرًا] ^(٢) فَيَزْدَادُ النَّهَارُ طَوْلًا بِانْضِمَامِ بَعْضِ أَجْزَاءِ اللَّيْلِ إِلَيْهِ إِلَى أَنْ يَبْلُغَ الْمَدَارَ الَّذِي هُوَ أَقْرَبُ الْمَدَارَاتِ إِلَى سَمْتِ الرَّأْسِ وَذَلِكَ عِنْدَ بَلُوغِهَا رَأْسَ السَّرَطَانِ ثُمَّ تَرْجِعُ مُتَوَجِّهَةً إِلَى التَّبَاعِدِ عَنْ سَمْتِ الرَّأْسِ فَلَا تَزَالُ الْقِسِيُّ الَّتِي هِيَ فَوْقَ الْأَرْضِ تَزْدَادُ صَغَرًا فَيَزْدَادُ النَّهَارُ قِصْرًا بِانْضِمَامِ بَعْضِ أَجْزَائِهِ إِلَى اللَّيْلِ إِلَى أَنْ يَبْلُغَ الْمَدَارَ الَّذِي هُوَ أَبْعَدُ الْمَدَارَاتِ الْيَوْمِيَّةِ عَنْ سَمْتِ الرَّأْسِ وَذَلِكَ عِنْدَ بَلُوغِهَا بَرَجَ الْجَدِيِّ . وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ عَطْفٌ عَلَى ﴿أَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ﴾ . . . الْخِ دَاخِلٌ مَعَهُ فِي حَيْزِ الرُّؤْيَةِ عَلَى تَقْدِيرِي خُصُوصِ الْخُطَابِ وَعَمُومِهِ فَإِنَّ مَنْ شَاهَدَ مِثْلَ ذَلِكَ الصُّنْعِ الرَّائِقِ وَالتَّنْدَبِيرِ الْفَائِقِ لَا يَكَادُ يَغْفُلُ عَنْ كَوْنِ صَانِعِهِ عَزَّ وَجَلَّ مُحِيطًا بِجَلَائِلِ أَعْمَالِهِ وَدَقَائِقِهَا .

﴿ذَلِكَ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى مَا تُثْلِي مِنَ الْآيَاتِ الْكَرِيمَةِ، وَمَا فِيهِ مِنْ مَعْنَى الْبَعْدِ لِلْإِذَانِ بِيَعْدِ مَنْزِلَتِهَا فِي الْفَضْلِ وَهُوَ مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ﴾ أَيِ بِسَبَبِ بَيَانِ أَنَّهُ تَعَالَى هُوَ الْحَقُّ إِلَهِيَّتُهُ فَقَطْ وَلِأَجْلِ لَكُونِهَا نَاطِقَةً بِحَقِيَّةِ التَّوْحِيدِ ﴿وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ﴾ أَيِ وَلِأَجْلِ بَيَانِ بَطْلَانِ إِلَهِيَّةِ مَا يَدْعُونَهُ مِنْ دُونِهِ تَعَالَى لَكُونِهَا شَاهِدَةً بِذَلِكَ شَهَادَةً بَيِّنَةً لَا رَيْبَ فِيهَا .

وَقَرَأَ ^(٣) بِالتَّاءِ وَالتَّصْرِيحُ بِذَلِكَ مَعَ أَنَّ الدَّلَالََةَ عَلَى اخْتِصَاصِ حَقِيَّةِ الْإِلَهِيَّةِ بِهِ تَعَالَى مُسْتَتَبَعَةٌ لِلدَّلَالََةِ عَلَى بَطْلَانِ إِلَهِيَّةِ مَا عَدَاهُ لِإِبْرَازِ كَمَالِ الْإِعْتِنَاءِ بِأَمْرِ التَّوْحِيدِ وَلِلْإِذْنِ بِأَنَّ الدَّلَالََةَ عَلَى بَطْلَانِ مَا ذُكِرَ لَيْسَتْ بِطَرِيقِ الْإِسْتِتْبَاعِ فَقَطْ بَلْ بِطَرِيقِ الْإِسْتِقْلَالِ أَيْضًا . ﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ أَيِ وَبَيَانُ أَنَّهُ تَعَالَى هُوَ الْمَتَرَفِعُ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ الْمَتَسَلِّطُ عَلَيْهِ فَإِنَّ مَا فِي تَضَاعُيفِ الْآيَاتِ الْكَرِيمَةِ مُبَيِّنٌ لاختصاصِ الْعُلُوِّ

(٢) سقط في خ.

(١) سقط في خ.

(٣) قرأ بها: ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وعاصم، وشعبة، وأبو جعفر.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٠)، والتبيان للطوسي (٢٥٧/٨)، والتيسير للداني ص (١٥٨)، وحجز ص (٥٦٧)، والغيث للصفاسي ص (٣٢٢)، والكشف للقيسي (١٢٣/٢)، والنشر لابن الجزري (٣٢٧/٢).

والكبرياء به تعالى [أي بيان]. هذا وقيل: ذلك أي ما ذكر من سعة العلم وشمول القدرة وعجائب الصنع واختصاص البارئ تعالى به^(١) بسبب أنه الثابت في ذاته الواجب من جميع جهاته أو الثابت إلهيته، وأنت خير بأن حقيقته تعالى وعلوه وكبريائه وإن كانت صالحة لمناطية^(٢) ما ذكر من الأحكام^(٣) المعدودة لكن بطلان إلهية الأصنام لا دخل له في المناطية قطعاً فلا مساعٍ لنظمه في سلك الأسباب بل هو تعكيس للأمير ضرورة أن الأحكام المذكورة هي المقتضية لبطلانها لا أن بطلانها يقتضيها.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَةِ اللَّهِ﴾ بإحسانه في تهيئة أسبابه وهو استشهاد آخر على باهر قدرته وغاية حكمته وشمول إنعامه. والباء إمّا متعلقة بـ «تجري» أو بمقدّر هو حال من فاعله أي ملتبسة بنعمته تعالى. وقرئ^(٤) الفلّك بضم اللام وبنعمات الله وعين فَعَلَاتٍ يجوز فيه الكسر والفتح والسكون «ليريكم من آياته» أي بعض دلائل وحدته وعلمه وقدرته. وقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ تعليل لما قبله أي إنّ فيما ذكر لآيات عظيمة في ذاتها كثيرة في عددها لكل من يبالغ في الصبر على المشاق فيتعب نفسه في التفكير في الأنفس والآفاق ويبالغ في الشكر على نعمائه وهما صفتا المؤمن فكأنه قيل لكل مؤمن «وإذا غشيه» أي علاهم وأحاط بهم «موج كالظلل» كما يظل من جبل أو سحاب^(٥) أو غيرهما. وقرئ^(٦) كالظلال جمع ظلة كقلة وقلال. «دعوا الله مخلصين له الدين» لزوال ما ينافي الفطرة من الهوى والتقليد بما دهاهم من الدواهي والشدائد «فلما نجّاهم إلى البرّ فمنهم مقتصد» أي مقيم على القصد السوي الذي هو التوحيد أو متوسط في الكفر لانزجاره في الجملة «وما يجحد بآياتنا إلا كلُّ ختار» غدار فإنه نقض للعهد الفطري أو رفض لما كان في البحر. والختر أشد الغدر وأقبحه. «كفور» مبالغ في كفران نعم الله تعالى.

(١) سقط في خ. (٢) في خ: مناط.

(٣) في خ: الأمور.

(٤) قرأ بها: موسى بن الزبير.

ينظر: البحر المحيط (١٩٣/٧)، والكشاف للزمخشري (٢٣٧/٣)، والمحتسب لابن جني (٢/١٧٠).

(٥) هذا من التشبيه المرسل لذكر الأداة فيه، وهو يتناسب مع الاستعارة (غشيه) من حيث إنه يفيد الارتفاع فوق الرؤوس والتغطية؛ إذ الغشيان مستعار للمجيء المفاجئ.

ينظر: التحرير والتنوير (١٩١/٢١)، والفتوحات الإلهية للشيخ سليمان الجمل (٤١٠/٣).

(٦) ينظر: البحر المحيط (١٩٣/٧)، وتفسير القرطبي (٨٠/١٤)، والكشاف للزمخشري (٢٣٧/٣).

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَاخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ﴾ أي لا يقضي عنه وقرئ^(١) لا يُجْزَى من أجزاً إذا أغنى والعائد إلى الموصوف محذوف أي لا يجزي فيه ﴿ولا مولود﴾ عطف على والد، أو هو مبتدأ خبره ﴿هو جازٍ عن والده شيئاً﴾ وتغيير النظم للدلالة على أن المولود أولى بالأجزي وقطع طمع من توقع من المؤمنين أن ينفع أباه الكافر في الآخرة.

﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ﴾ بالثواب والعقاب ﴿حق﴾ لا يمكن إخلافه أصلاً ﴿فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور﴾ أي الشيطان المبالغ في الغرور بأن يحملكم على المعاصي بتزيينها لكم ويرجيكم التوبة والمغفرة ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ علم وقت قيامها لما روي أن الحارث بن عمرو أتى رسول الله ﷺ فقال: متى الساعة؟ وإني قد ألقيت حباتي في الأرض فمتى السماء تمطر؟ وحمل امرأتي ذكر أم أنثى وما أعمل غداً، وأين أموت؟ فنزلت^(٢). وعنه عليه الصلاة والسلام: «مفاتيح الغيب خمس وتلا هذه الآية»^(٣) ﴿وينزل الغيث﴾ في إبانة الذي قدره وإلى محله الذي عينه في علمه، وقرئ^(٤) ينزل من الإنزال، ﴿ويعلم ما في الأرحام﴾ من ذكر أو أنثى تام أو ناقص ﴿وما تدري نفس﴾ من النفوس ﴿ماذا تكسب غداً﴾ من خير أو شر وربما تعزم على شيء منهما فتفعل خلافه ﴿وما تدري نفس بأي أرض تموت﴾ كما لا تدري في أي وقت تموت. روي: «أن ملك الموت مرَّ على سليمان عليه السلام فجعل ينظر

(١) قرأ بها: عكرمة.

ينظر: البحر المحيط (١٩٤/٧).

(٢) أخرجه الطبري في «تفسيره» (٨٧/٢١) من طريق ابن أبي رقاء عن مجاهد وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (٥٣٠/٦) وعزه لابن أبي حاتم وذكره الثعلبي (١٧٧/٣)، والواحد في أسباب النزول (ص-٢٣٤) بدون إسناد.

(٣) أخرجه البخاري (١٠٣٩، ٧٣٧٩، ٤٧٧٨) وأحمد (٢/٢٤، ٥٢، ٥٨) وعبد بن حميد (٧٩١-المنتخب) من حديث ابن عمر.

وأخرجه أحمد (٣٥٣/٥) من حديث بريدة، وقال ابن كثير في «تفسيره» (٨٢/١١) حديث صحيح الإسناد ولم يخرجه وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٩٢/٧) وقال: رواه أحمد والبخاري ورجال أحمد رجال الصحيح.

وأخرجه أحمد (٣٨٦/١) والحميدي (١٢٤) من حديث ابن مسعود وأخرجه البخاري (٥٠، ٤٧٧٧) ومسلم حديث رقم (٩) عن أبي هريرة وأخرجه أحمد (٣١٨/١) عن ابن عباس.

(٤) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي، ويعقوب، وخلف. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥١)، والإعراب للنحاس (٢/٦٠٨)، والتيسير للداني ص (١٧٧)، وتفسير القرطبي (٨٣/١٤).

إلى رجلٍ من جلسائه. يُدِيمُ النَّظَرَ إِلَيْهِ فَقَالَ الرَّجُلُ مَنْ هَذَا قَالَ مَلَكُ الْمَوْتِ فَقَالَ كَأَنَّهُ يُرِيدُنِي فَمَرَّ الرِّيحُ أَنْ تَحْمِلَنِي وَتَلْقِيَنِي بِبِلَادِ الْهِنْدِ [فَفَعَلَ] ثُمَّ قَالَ الْمَلَكُ لِسُلَيْمَانَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ كَانَ دَوَامُ نَظَرِي إِلَيْهِ تَعْجَبًا مِنْهُ حَيْثُ كُنْتُ أَمُرْتُ بِأَنْ أَقْبِضَ رَوْحَهُ بِالْهِنْدِ وَهُوَ عِنْدَكَ»^(١) [٢].

ونسبَةُ الْعِلْمِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالدَّرَايَةِ إِلَى الْعَبْدِ لِلْإِيْذَانِ بِأَنَّهُ إِنْ أَعْمَلَ حِيلَهُ وَبَدَلَ فِي التَّعْرِفِ وَسَعَهُ لَمْ يَعْرِفْ مَا هُوَ لَاحِقٌ بِهِ مِنْ كَسْبِهِ وَعَاقِبَتِهِ فَكَيْفَ بغيرِهِ مِمَّا لَمْ يُنْصَبْ لَهُ دَلِيلٌ عَلَيْهِ. وَقُرِئَ^(٣) (بَآيَةِ أَرْضِ). وَشَبَّهَ سَيَبُوهُ تَأْنِيثَهَا بِتَأْنِيثِ كُلِّ فِي كَلْتِهِنَّ. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ﴾ مَبَالِغٌ فِي الْعِلْمِ فَلَا يَعْزُبُ عَنْ عِلْمِهِ شَيْءٌ مِنَ الْأَشْيَاءِ الَّتِي مِنْ جُمْلَتِهَا مَا ذُكِرَ. ﴿خَبِيرٌ﴾ يَعْلَمُ بِوَاطِنِهَا كَمَا يَعْلَمُ ظَوَاهِرَهَا.

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ لُقْمَانَ كَانَ لَهُ لُقْمَانُ رَفِيقًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأُعْطِيَ مِنَ الْحَسَنَاتِ عَشْرًا بَعْدَ مَنْ عَمِلَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ»^(٤).
[وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ بِمَنْتِهِ وَكَرَمِهِ]^(٥).

(١) أخرجه أحمد في الزهد (ص-٥٣) وابن أبي شيبة (٢٠٥/١٣) والثعلبي في «تفسيره» كما في تخريج «أحاديث الكشاف» (٧٨/٣) عن شهر بن حوشب من قوله.

(٢) سقط في خ.

(٣) قرأ بها: موسى الأسواري، وابن أبي عبيدة، وأبي.

ينظر: البحر المحيط (٧/١٩٤)، وتفسير القرطبي (٨٣/١٤)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٣٩).

(٤) حديث موضوع وهو حديث فضائل القرآن سورة سورة.

(٥) سقط في ط.

سورة السجدة

مكية وهي ثلاثون آية وقيل: تسع وعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ لَكَ الْكِتَابَ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مَن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٢﴾ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٣﴾ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴿٤﴾ ذَلِكَ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٥﴾ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنسَانِ مِنْ طِينٍ ﴿٦﴾ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ﴿٧﴾ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُّوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٨﴾ وَقَالُوا إِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ ﴿٩﴾ قُلْ يَتُوقَنكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴿١٠﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِندَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴿١١﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًىٰ وَلَكِن حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٢﴾ فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا إِنَّا نَسِينَكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿١٤﴾ تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿١٥﴾ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾ أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَّا يَسْتَوُونَ ﴿١٧﴾ أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَأْثُورِ ﴿١٨﴾ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿١٩﴾ وَتَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٢٠﴾ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢١﴾ أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَّا يَسْتَوُونَ ﴿٢٢﴾ أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَأْثُورِ ﴿٢٣﴾

وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لِمَا صَرَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ﴿٢٤﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ
 بِفَصْلِ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٢٥﴾ أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ
 قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْجِدِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً أَفَلَا يَسْمَعُونَ ﴿٢٦﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا
 نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا نَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعُمُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ﴿٢٧﴾
 وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٨﴾ قَدْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا
 إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٢٩﴾ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرِ إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ ﴿٣٠﴾

﴿الم﴾ إمّا اسمٌ للسورة فمحله الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أي هذا مسمّى
 بـ «الم» والإشارة إليها قبيل جريان ذكرها قد عرفت سرّه، وإمّا مسرودٌ على نمط
 التعديد فلا محلّ له من الإعراب، وقوله تعالى ﴿تنزيلُ الكتاب﴾ على الأول خبرٌ بعد
 خبرٍ على أنه مصدرٌ أطلق على المفعول مبالغةً وعلى الثاني خبرٌ لمبتدأ محذوف أي
 المؤلف من جنس ما ذكر. ﴿تنزيلُ الكتاب﴾ وقيل خبرٌ لـ «الم» أي المسمّى به تنزيلُ
 الكتاب وقد مرّ مراراً أن ما يُجعل عنواناً للموضوع حقّه أن يكون قبل ذلك معلوم
 الانتساب إليه وإذ لا عهد بالتسمية قبل فتحها الإخبار بها، وقوله تعالى ﴿لا ريبَ
 فيه﴾ خبرٌ ثالثٌ على الوجه الأول وثانيٌ على الأخيرين وقيل: خبرٌ لـ «تنزيلُ الكتاب»
 فقوله تعالى ﴿من ربّ العالمين﴾ متعلّق بمضمّر هو حالٌّ من الضمير المجرور أي
 كائنًا منه تعالى، لا بـ (تنزيل) لأنّ المصدر لا يعمل فيما بعد الخبر والأوجه حينئذٍ أنه
 الخبر، ولا ريبَ فيه حالٌّ من الكتاب أو اعتراضٌ والضميرُ في فيه راجعٌ إلى مضمونِ
 الجملة كأنّه قيل لا ريبَ في ذلك أي في كونه منزلاً من ربّ العالمين.

ويؤيده قوله تعالى ﴿أم يقولون افتراء﴾ فإنّ قولهم هذا إنكارٌ منهم لكونه من رب
 العالمين فلا بدّ أن يكون موردّه^(١) حكماً مقصوداً للإفادّة لا قيّداً للحكم بنفي الرّيب
 عنه وقد ردّ عليهم ذلك وأبطل حيث جيء بـ «أم» المنقطعة إنكاراً له وتعجيباً منه لغاية
 ظهور بطلانه واستحالة كونه مفترى ثم أضرب عنه إلى بيان حقيقة ما أنكروه حيث
 قيل: ﴿بل هو الحقُّ من ربِّك﴾ بإضافة اسم الربِّ إلى ضميره عليه الصّلاة والسّلام
 بعد إضافته فيما سبق إلى العالمين تشريراً له عليه الصّلاة والسّلام ثم أيد ذلك ببيان
 غايته حيث قيل: ﴿لتنذرَ قومًا ما أتاهم من نذيرٍ من قبلك لعلّهم يهتدون﴾ فإنّ بيان
 غاية الشيء وحكمته - لا سيّما عند كونها غاية حميدة - مستتبع لمنافع جليّة في
 وقت شدّة الحاجة إليها ممّا يُقرر وجود الشيء ويؤكدّه لا محالة ولقد كانت قريشُ

أضلَّ النَّاسَ وأُحْوَجَهُمْ إِلَى الْهَدَايَةِ بِإِرْسَالِ الرَّسُولِ وَتَنْزِيلِ الْكِتَابِ حَيْثُ لَمْ يَبْعَثْ إِلَيْهِمْ مِنْ رَسُولٍ قَبْلَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؛ أَيُّ مَا أَنَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِ إِنْذَارِكَ أَوْ مِنْ قَبْلِ زَمَانِكَ، وَالتَّرَجُّحِي مَعْتَبَرٌ مِنْ جِهَتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَيُّ لَتَنْذَرَهُمْ رَاجِعًا لَا هَتْدَائِهِمْ أَوْ لِرَجَاءِ اهْتِدَائِهِمْ، وَاعْلَمْ أَنَّ مَا ذُكِرَ مِنَ التَّأْيِيدِ، إِنَّمَا يَتَسَنَّى عَلَى مَا ذُكِرَ مِنْ كَوْنِ تَنْزِيلِ الْكِتَابِ مُبْتَدَأً وَأَمَّا عَلَى سَائِرِ الْوُجُوهِ فَلَا تَأْيِيدَ أَصْلًا لِأَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿مَنْ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ خَبَرٌ رَابِعٌ عَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ وَخَبَرٌ ثَالِثٌ عَلَى الْوَجْهِينِ الْآخِرَيْنِ وَأَيُّمَا مَا كَانَ فَكُونُهُ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ حَكْمٌ مَقْصُودُ الْإِفَادَةِ لَا قَيْدٌ لِحَكْمٍ آخَرَ. فَتَدَبَّرْ.

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ مَرَّ بَيَانُهُ فِيمَا سَلَفَ ﴿مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ﴾ أَيُّ مَا لَكُمْ إِذَا جَاوَزْتُمْ رِضَاهُ تَعَالَى أَحَدٌ يَنْصُرُكُمْ وَيَشْفَعُ لَكُمْ وَيَجِيرُكُمْ مِنْ بَأْسِهِ؛ أَيُّ مَا لَكُمْ سِوَاهُ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ بَلْ هُوَ الَّذِي يَتَوَلَّى مَصَالِحَكُمْ وَيَنْصُرُكُمْ فِي مَوَاطِنِ النَّصْرِ عَلَى أَنَّ الشَّفِيعَ عِبَارَةٌ عَنِ النَّاصِرِ مُجَازًا فَإِذَا خَذَلَكُمْ لَمْ يَبْقَ لَكُمْ وَلِيٌّ وَلَا نَصِيرٌ ﴿أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ أَيُّ أَلَا تَسْمَعُونَ هَذِهِ الْمَوَاعِظَ فَلَا تَتَذَكَّرُونَ بِهَا أَوْ أَتَسْمَعُونَهَا فَلَا تَتَذَكَّرُونَ بِهَا فَلَا تَنْكَارُ عَلَى الْأَوَّلِ مُتَوَجِّهٌ إِلَى عَدَمِ السَّمَاعِ وَعَدَمِ التَّذَكُّرِ مَعًا وَعَلَى الثَّانِي عَلَى عَدَمِ التَّذَكُّرِ مَعَ تَحَقُّقِ مَا يُوجِبُهُ مِنَ السَّمَاعِ ﴿يَدْبِرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ قِيلَ يَدْبُرُ أَمْرَ الدُّنْيَا بِأَسْبَابِ سَمَاوِيَّةٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَغَيْرِهَا نَازِلَةً آثَارُهَا وَأَحْكَامُهَا إِلَى الْأَرْضِ ﴿ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ﴾ أَيُّ يَثْبِتُ فِي عِلْمِهِ مَوْجُودًا بِالْفِعْلِ ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مَقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ أَيُّ فِي بُرْهَةٍ مِنَ الزَّمَانِ مُتَطَاوِلَةٍ وَالْمَرَادُ بَيَانُ طُولِ امْتِدَادِ مَا بَيْنَ تَدْبِيرِ الْحَوَادِثِ وَحُدُوثِهَا مِنَ الزَّمَانِ وَقِيلَ: يَدْبِرُ أَمْرَ الْحَوَادِثِ الْيَوْمِيَّةِ بِإِثْبَاتِهَا فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ فَيَنْزِلُ بِهَا الْمَلَائِكَةُ ثُمَّ تَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي زَمَانٍ هُوَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ فَإِنَّ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ مَسِيرَةُ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ وَقِيلَ: يَقْضِي قَضَاءَ أَلْفِ سَنَةٍ^(١)

(١) حاول الخطيب الإسكافي الجمع بين هذه الآية وآية سورة الحج وآية سورة المعارج، وكلها من التشبيه، والآية التي نحن بصدها من التشبيه البليغ، قال الخطيب: في سورة الحج: أي يقع في يوم من تنعيم المطيعين، وتعذيب العاصين، وقد مر ما يناله المنعم في ألف سنة من أيام الدنيا ويعذب العصاة في يوم مقدار ما يعذب به الإنسان في ألف سنة لو بقي فيها فعذاب يوم واحد عذاب ألف سنة ثم قال: أو أن يكون يوم القيامة يومًا بلا آخر وفيه أوقات، أو أن يومي السجدة والحج من الأيام التي عند الله، وقد تناول ابن كافي البغدادي الآيات الثلاثة والغرناطي صاحب ملاك التأويل وكثير من أهل العلم والذي نظمنا إليه أن المراد بالتشبيه في سورة السجدة هو الكشف عن قدرة تدبير الله سبحانه في تصريف الأمور من الأرزاق والكون وغير ذلك بما لو قدر أحدهم على تدبير ذلك ليوم لكان محتاجًا إلى ألف سنة لليوم الواحد وهيئات.

فينزل به المَلَكُ ثم يعرج بعد الألف [لألفٍ آخر]^(١)، وقيل: يدبر أمر الدنيا جميعاً إلى قيام الساعة ثم يعرج إليه الأمر كله عند قيامها وقيل يدبرُ الأمور به من الطاعات منزلاً من السماء إلى الأرض بالوحي ثم لا يعرجُ إليه خالصاً إلا في مدة متطاولة لقلّة المخلصين والأعمال الخالص.

وأنت خيرٌ بأنّ قلّة الأعمال الخالصة لا تقتضي بطء عروجها إلى السماء بل قلّته. وقرئ^(٢) يعدّون بالياء ﴿ذلك﴾ إشارة إلى الله عزّ وجلّ باعتبار اتصافه بما ذكر من خلق السموات والأرض والاستواء على العرش وانحصار الولاية والنصرة فيه وتدبير أمر الكائنات على ما ذكر من الوجه البديع وهو مبتدأ خبره ما بعده أي ذلك العظيم الشأن ﴿عالم الغيب والشهادة﴾ فيدبر أمرهما حسبما تقتضيه الحكمة ﴿العزیز﴾ الغالب على أمره ﴿الرحيم﴾ على عبادِه وهما خبران آخران وفيه إيماء إلى أنّه تعالى متفضّل في جميع ما ذكر فاعلٌ بالإحسان ﴿الذي أحسن كل شيء خلقه﴾ خبر آخر أو نصب على المدح أي حسن كل مخلوق خلقه إذ ما من مخلوق خلقه إلا وهو مرتب على ما تقتضيه الحكمة وأوجبته المصلحة فجميع المخلوقات حسنة وإن تفاوتت إلى حسنٍ وأحسن كما قال تعالى: ﴿لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم﴾ [سورة التين، الآية ٤] وقيل: علم كيف يخلقه من قوله قيمة المرء ما يحسن، أي يحسن معرفته أي يعرفه معرفة حسنة بتحقيق وإيقان.

وقرئ^(٣) خلقه على أنه بدلٌ اشتمالٍ من كل شيء والصّميّر للمبدل منه أي أحسن

ينظر: درة التنزيل وغرة التأويل في بيان الآيات المتشابهات في كتاب الله العزيز للخطيب الإسكافي (٣٧٦) وما بعدها، والجمان في تشبيهات القرآن (١٦٢، ١٦٣)، وملاك التأويل القاطع بذوي الإلحاد والتعطيل في متشابه التنزيل للغرناطي (٨٦٣/١)، والبرهان في توجيه متشابه القرآن لما فيه من الحجة والبيان لتاج القراء الكرمانى (١٧٠، ١٧١)، وغرائب القرآن ورغائب الفرقان للراغب النيسابوري (٦٩/٢١) بهامش الفخر الرازي.

(١) في ط: لأمر آخر.

(٢) قرأ بها: الحسن، والمطوعي، والسلمي، وابن وثاب، والأعمش.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥١)، والبحر المحيط (١٩٩/٧)، وتفسير القرطبي (٨٨/١٤)، والكشاف للزمخشري (٢٤١/٣).

(٣) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو جعفر، وخلف، ويعقوب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥١)، والإملاء للعكبري (٦١٠/٢)، والإملاء للعكبري (٢/١٠٢)، والبحر المحيط (١٩٩/٧)، والبيان للطوسي (١٩٩/٧)، والتيسير للداني ص (١٧٧)، والسبعة لابن مجاهد ص (١٥٦)، والغيث للصفاسي ص (٣٢٣)، والكشف للقيسي (١٩١/٢)، والنشر لابن الجزري (٣٤٧/٢).

خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَقِيلَ: بَدَلُ الْكُلِّ عَلَى أَنَّ الضَّمِيرَ لِلَّهِ تَعَالَى وَالْخَلْقُ بِمَعْنَى الْمَخْلُوقِ
أَيَّ حَسَنٍ كُلِّ مَخْلُوقَاتِهِ وَقِيلَ: هُوَ مَفْعُولٌ ثَانٍ لِأَحْسَنَ عَلَى تَضَمُّنِهِ^(١) مَعْنَى أَعْطَى أَيْ
أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ اللَّائِقَ بِهِ بِطَرِيقِ الْإِحْسَانِ وَالتَّفَضُّلِ وَقِيلَ هُوَ مَفْعُولُهُ الْأَوَّلُ وَكُلَّ
شَيْءٍ مَفْعُولُهُ الثَّانِي وَقِيلَ الْخَلْقُ بِمَعْنَى الْمَخْلُوقِ وَضَمِيرُهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَى تَضَمِينِ
الْإِحْسَانِ مَعْنَى الْإِلْهَامِ وَالتَّعْرِيفِ وَالْمَعْنَى أَلْهَمَ خَلْقَهُ كُلَّ شَيْءٍ مِمَّا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ وَقَالَ أَبُو
الْبَقَاءِ: عَرَّفَ مَخْلُوقَاتِهِ كُلَّ شَيْءٍ يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ فَيُؤَوِّلُ إِلَى مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الَّذِي
أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ [سورة طه، الآية ٥٠] ﴿وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ﴾ مِنْ بَيْنِ
جَمِيعِ الْمَخْلُوقَاتِ ﴿مِنْ طِينٍ﴾ عَلَى وَجْهِ بَدِيعٍ تَحَارُّ الْعُقُولُ فِي فَهْمِهِ حَيْثُ بَرَأَ آدَمَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ عَلَى فِطْرَةٍ عَجَبِيَّةٍ مَنْطُويَةٍ عَلَى فِطْرَةِ سَائِرِ أَفْرَادِ الْجِنْسِ انْطَوَاءً إِجْمَالِيًّا مُسْتَتَبِعًا كُلَّ
فَرْدٍ مِنْهَا مِنَ الْقُوَّةِ إِلَى الْفِعْلِ بِحَسَبِ اسْتِعْدَادَاتِهَا الْمُتَفَاوِتَةِ قَرَبًا وَبُعْدًا كَمَا يُنْبِئُ عَنْهُ قَوْلُهُ
تَعَالَى: ﴿ثُمَّ جَعَلْ نَسْلَهُ﴾ . . . إلخ أَي دُرَيْتَهُ سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا تَنْسَلُ وَتَنْفَصِلُ مِنْهُ .

﴿مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ﴾ هُوَ الْمَنِيُّ الْمُتَمَتِّهُنُ ﴿ثُمَّ سَوَّاهُ﴾ أَي عَدَّلَهُ بِتَكْمِيلِ
أَعْضَائِهِ فِي الرَّحْمِ وَتَصَوِيرِهَا عَلَى مَا يَنْبَغِي ﴿وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ﴾ أَضَافَهُ إِلَيْهِ تَعَالَى
تَشْرِيفًا لَهُ وَإِذْنًا بِأَنَّهُ خَلَقَ عَجِيبٌ وَصَنَعَ بَدِيعٌ وَأَنَّ لَهُ شَأْنًا لَهُ مَنَاسِبَةٌ إِلَى حَضْرَةِ
الرُّبُوبِيَّةِ وَأَنَّ أَقْصَى مَا تَنْتَهِي إِلَيْهِ الْعُقُولُ الْبَشَرِيَّةُ مِنْ مَعْرِفَتِهِ هَذَا الْقَدْرُ الَّذِي يُعْبَرُ عَنْهُ
تَارَةً بِالْإِضَافَةِ إِلَيْهِ تَعَالَى وَأُخْرَى بِالنِّسْبَةِ إِلَى أَمْرِهِ تَعَالَى كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلْ
الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ [سورة الإسراء، الآية ٨٥] ﴿وَجَعَلْ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ
وَالْأَفْئِدَةَ﴾ الْجَعْلُ إِبْدَاعِيٌّ وَاللَّامُ مُتَعَلِّقَةٌ بِهِ وَالتَّقْدِيمُ عَلَى الْمَفْعُولِ الصَّرِيحِ لَمَّا مَرَّ
مَرَاتٍ مِنَ الْإِهْتِمَامِ بِالْمَقْدَمِ وَالتَّشْوِيقِ إِلَى الْمُؤَخَّرِ مَعَ مَا فِيهِ مِنْ نَوْعٍ طَوِيلٍ يَخْلُ تَقْدِيمُهُ
بِجَزَالَةِ النَّظْمِ الْكَرِيمِ، أَيْ خَلَقَ لِمَنْفَعَتِكُمْ تِلْكَ الْمَشَاعِرَ لِتَعْرِفُوا أَنَّهَا - مَعَ كَوْنِهَا فِي
أَنْفُسِهَا نِعْمًا جَلِيلَةً لَا يُقَادَرُ قَدْرُهَا - وَسَائِلُ إِلَى التَّمَتُّعِ بِسَائِرِ النُّعَمِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
الْفَائِضَةِ عَلَيْكُمْ وَتَشْكُرُوهَا بِأَنْ تَصْرِفُوا كُلًّا مِنْهَا إِلَى مَا خُلِقَ هُوَ لَهُ فَتُدْرِكُوا بِسَمْعِكُمْ
الْآيَاتِ التَّنْزِيلِيَّةَ النَّاطِقَةَ بِالتَّوْحِيدِ وَالبَعْثِ وَبِأَبْصَارِكُمْ الْآيَاتِ التَّكْوِينِيَّةَ الشَّاهِدَةَ بِهَمَا
وَتَسْتَدْلُوا بِأَفْئِدَتِكُمْ عَلَى حَقِّتَيْهِمَا .

وقوله تعالى: ﴿قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ﴾ بيان لكفرهم بتلك النعم بطريق الاعتراض
التَّذْيِيلِيِّ عَلَى أَنَّ الْقِلَّةَ بِمَعْنَى النَّفْيِ كَمَا يُنْبِئُ عَنْهُ مَا بَعْدَهُ أَيْ شُكْرًا قَلِيلًا أَوْ زَمَانًا قَلِيلًا
تَشْكُرُونَ .

وفي حكاية أحوال الإنسان من مبدأ فطرته إلى نفخ الروح فيه بطريق العيبة وحكاية أحواله بعد ذلك بطريق الخطاب المنبئ عن استعداداته للفهم وصلاحيته له من الجزالة ما لا غاية وراءه ﴿وقالوا﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان أباطيلهم بطريق الالتفات إيداناً بأن ما ذكر من عدم شكرهم بتلك النعم موجب للإعراض عنهم وتعدد جنائياتهم لغيرهم بطريق المباشرة ﴿أنذا ضللنا في الأرض﴾ أي صرنا تراباً مخلوطاً بترابها بحيث لا نتميز منه أو غبنا فيها بالدفن. وقرئ^(١) ضللنا بكسر اللام من باب عليم وصللنا بالصاد المهملة من صل اللحم إذا أنتن وقيل: من الصلة وهي الأرض أي صرنا من جنس الصلة قيل: القائل أبي بن خلف، ولرضاهم بقوله أسند القول إلى الكل.

والعامل في إذا ما يدل عليه قوله تعالى ﴿أننا لفي خلق جديد﴾ وهو نبعث أو يُجدد خلقنا، والهمزة لتذكير الإنكار السابق وتأكيده. وقرئ إنا على الخبر، وأياما كان فالمعنى على تأكيد الإنكار لا إنكار التأكيد كما هو المتبادر من تقدم الهمزة على إن فإنها مؤخره عنها في الاعتبار وإنما تقديمها عليها لاقتضائها الصدارة ﴿بل هم بلقاء ربهم كافرون﴾ إضراب وانتقال من بيان كفرهم بالبعث إلى بيان ما هو أبلغ وأشنع منه وهو كفرهم بالوصول إلى العاقبة وما يلقونه فيها من الأحوال والأحوال جميعاً.

﴿قل﴾ بياناً للحق ورداً على زعمهم الباطل ﴿يتوفاكم ملك الموت﴾ لا كما تزعمون أن الموت من الأحوال الطبيعية العارضة للحيوان بموجب الجبلة أي قبض أرواحكم بحيث لا يدع فيكم شيئاً أو لا يترك منكم أحداً على أشد ما يكون من الوجوه وأفظعها من ضرب وجوهكم وأدباركم ﴿الذي وُكِّل بكم﴾ أي قبض أرواحكم وإحصاء آجالكم ﴿ثم إلى ربكم تُرجعون﴾ بالبعث للحساب والجزاء ﴿ولو ترى إذ المجرمون﴾ وهم القائلون أنذا ضللنا في الآية أو جنس المجرمين وهم من جملتهم ﴿ناكسوا رؤوسهم عند ربهم﴾ من الحياء والخزي عند ظهور قبائحهم التي اقترفوها في الدنيا ﴿ربنا﴾ أي يقولون ربنا ﴿أبصرنا وسمعنا﴾ أي صرنا ممن يُبصر ويسمع وحصل لنا الاستعداد لإدراك الآيات المبصرة والآيات المسموعة وكنا من قبل عُمية وضماً لا

(١) قرأ بها: يحيى بن يعمر، وابن محيصن، وطلحة، وأبو رجاء، وابن وثاب، وأبو العالية، وعلي بن أبي طالب، وابن عباس، والحسن، وأبان بن سعيد بن العاص.

ينظر: الإعراب للنحاس (٢/٦١١)، والبحر المحيط (٧/٢٠٠)، وتفسير الطبري (٢١/٦١)، وتفسير القرطبي (١٤/٩١)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٤٢)، والمجمع للطبرسي (٨/٣٢٦)، والمعاني للفراء (٢/٣٣١).

ندركُ شيئًا ﴿فارجعنا﴾ إلى الدنيا ﴿نعمل﴾ عملاً ﴿صالحًا﴾ حسبما تقتضيه تلك الآيات.

وقوله تعالى: ﴿إنا موقنون﴾ إدعاءٌ منهم لصحة الأفتدة والاعتدار على فهم معاني الآيات والعمل بموجبها كما أن ما قبله ادعاء لصحة مشعري البصر والسمع كأنهم قالوا وأيقنا وكنا من قبل لا نعقل شيئاً أصلاً وإنما عدلوا إلى^(١) الجملة الاسمية المؤكدة إظهاراً لثباتهم على الإيقان وكمال رغبتهم فيه، وكل ذلك للجد في الاستدعاء طمعاً في الإجابة إلى ما سألوه من الرجعة وأتى لهم ذلك ويجوز أن يقدر لكل من الفعلين مفعول مناسب له مما يُصورونه ويسمعونه فإنهم حينئذ يشاهدون الكفر والمعاصي على صور منكورة هائلة وتخبرهم الملائكة بأن مصيرهم إلى النار لا محالة فالمعنى أبصرنا قبح أعمالنا وكنا نراها في الدنيا حسنة وسمعنا أن مردنا إلى النار وهو الأنسب لما بعده من الوعد بالعمل الصالح، هذا وقد قيل المعنى: وسمعنا منك تصديق رُسلك.

وأنت خيرٌ بأن تصديقه تعالى لهم حينئذ يكون بإظهار مدلول ما أخبروا به من الوعد والوعيد لا بالإخبار بأنهم صادقون حتى يسمعه وقيل: وسمعنا قول الرسل أي سمعناه سمع طاعة وإذعان.

ولا يقدر لـ «تري» مفعول إذ المعنى لو تكون منك رؤية في ذلك الوقت أو يقدر ما ينبئ عنه صلة إذ والمضئ فيها وفي (لو) باعتبار أن الثابت في علم الله تعالى بمنزلة الواقع. وجواب (لو) محذوف أي لرأيت أمراً فظيماً لا يقادر قدره. والخطاب لكل أحد ممن يصلح له كائناً من كان إذ المراد بيان كمال سوء حالهم وبلوغها من الفظاعة إلى حيث لا يختص استغرابها واستفظاعها براء دون راء ممن اعتاد مشاهدة الأمور البديعة والدواهي الفظيعة بل كل من يتأتى منه الرؤية يتعجب من هولها وفظاعتها.

هذا ومن علل عموم الخطاب بالقصد إلى بيان أن حالهم قد بلغت من الظهور إلى حيث يُمتنع خفاؤها ألبة فلا تختص رؤية راء دون راء بل كل من يتأتى منه الرؤية فله مدخل في هذا الخطاب فقد نأى عن تحقيق الحق لأن المقصود بيان كمال فظاعة حالهم كما يفصح عنه الجواب المحذوف لا بيان كمال ظهورها فإنه مسوق مساق المسلمات فتدبر ﴿ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها﴾ مقدر بقول معطوف على ما قدر قبل قوله تعالى: ﴿ربنا أبصرنا﴾... إلخ، أي ونقول: لو شئنا أي لو تعلققت مشيئتنا

تعلقاً فعلياً بأن نُعطي كلَّ نفسٍ من النفوسِ البرَّةِ والفاجرةِ ما تهتدي به إلى الإيمانِ والعملِ الصالحِ لأعطيناها إِيَّاه في الدُّنيا التي هي دارُ الكسبِ وما أَخْرناه إلى دارِ الجزاءِ ﴿ولكنَّ حقَّ القولِ مِنِّي﴾ أي سبقت كلمتي حيثُ قلتُ لإبليسَ عند قوله: ﴿لأغوينَّهُم أجمعينَ﴾ * إلا عبادك منهم المخلصينَ * قال فالحقُّ والحقُّ أقولُ * لأملأنَّ جهنَّمَ مِنكَ وممَّن تبعك منهم أجمعينَ ﴿[سورة ص، الآيات ٨٢، ٨٥] وهو المعنيُّ بقوله تعالى: ﴿لأملأنَّ جهنَّمَ من الجنَّةِ والنَّاسِ أجمعينَ﴾ كما يلوحُ به تقديم الجنَّةِ على النَّاسِ فيموجبُ ذلكَ القولِ لم نشأ إعطاءَ الهدى على العموم بل منعناه من اتباعِ إبليسَ الذين أنتم من جُمليتهم حيثُ صرَفتم^(١) اختياركم إلى الغيِّ بإغوائه، ومشيتنا لأفعالِ العبادِ منوطَةٌ باختيارهم إِيَّاه فلَمَّا لم تختاروا الهدى واخترتم الضلالةَ لم نشأ إعطاءه لكم وإنمَّا أعطيناه الذين اختاروه من النفوسِ البرَّةِ وهم المعنيون بما سيأتي من قوله تعالى: ﴿إنمَّا يؤمنُ بآياتِنَا﴾ [سورة السجدة، الآية ١٥] الآية، فيكونُ مناطُ عدمِ مشيئته إعطاءَ الهدى في الحقيقةِ سواءَ اختيارهم لا تحققَ القولِ وإنمَّا قيدنا المشيئةَ بما مرَّ من التعلُّقِ الفعلِيِّ بأفعالِ العبادِ عند حدوثها لأنَّ المشيئةَ الأزليَّةَ من حيثُ تعلُّقها بما سيكونُ من أفعالهم إجمالاً متقدِّمةً على تحقُّقِ كلمةِ العذابِ فلا يكونُ عدمُها منوطاً بتحقيقها وإنمَّا مناطه علمُه تعالى أزلاً بصرفِ اختيارهم فيما سيأتي إلى الغيِّ وإيثارهم له على الهدى، فلو أُريدت هي من تلك الحيشية لاستدركَ بعديها ونيطَ ذلك بما ذُكر من المناطِ على منهاجِ قوله تعالى: ﴿ولو علمَ الله فيهم خيراً لأسمعهم﴾ [سورة الأنفال، الآية ٢٣] فمن توهم أنَّ المعنى ولو شئنا لأعطينا كلَّ نفسٍ ما عندنا من اللطفِ الذي لو كان منهم اختياره لاهتدوا ولكن لم نُعطهم لَمَّا علمنا منهم اختيارَ الكفر وإيثاره فقد اشتبه عليه الشؤنُ، والفاء في قوله تعالى ﴿فذوقُوا﴾ لترتيبِ الأمرِ بالذوقِ على ما يُعرب عنه ما قبله من نفْيِ الرِّجْعِ إلى الدُّنيا أو على الوعيدِ المحكيِّ والباء في قوله تعالى: ﴿بما نسيتم لقاءَ يومكم هذا﴾ للإيذانِ بأنَّ تعذيبهم ليس لمجردِ سبقِ الوعيدِ به فقط بل هو وسبقُ الوعيدِ أيضاً بسببِ موجبٍ له من قِلِّهم، كأنه قيل: لا رجعَ لكم إلى الدُّنيا أو حقَّ وعيدي فذوقُوا بسببِ نسيانكم لقاءَ هذا اليومِ الهائلِ وترككم التفكُّرَ فيه والاستعدادَ له بالكُلِّيَّةِ ﴿إنَّا نسيناكم﴾ أي تركناكم في العذابِ تركَ المنسيِّ بالمرَّةِ وقوله تعالى: ﴿وذوقُوا عذابَ الخُلْدِ بما كنتم تعملون﴾ تكريرٌ للتأكيدِ والتشديدِ وتعيينُ المفعولِ المطويِّ للذوقِ والإشعارِ بأنَّ سببه ليس مجرد ما ذُكر من

النَّسِيَانِ بَلْ لَهُ أَسْبَابٌ آخَرُ مِنْ فَنَوْنِ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي الَّتِي كَانُوا مُسْتَمِرِّينَ عَلَيْهَا فِي الدُّنْيَا، وَعَدَمُ نَظْمِ الْكُلِّ فِي سَبَلِكِ وَاحِدٍ لِلتَّنْبِيهِ عَلَى اسْتِقْلَالِ كُلِّ مِنْهَا فِي اسْتِجَابِ الْعَذَابِ. وَفِي إِبْهَامِ الْمَذُوقِ أَوَّلًا وَبَيَانِهِ ثَانِيًا بِتَكَرُّرِ الْأَمْرِ وَتَوْسِيطِ الْاسْتِثْنَاءِ الْمُنْبِئِ عَنْ كَمَالِ السُّخْطِ بَيْنَهُمَا مِنَ الدَّلَالَةِ عَلَى غَايَةِ التَّشْدِيدِ فِي الْإِنْتِقَامِ مِنْهُمْ مَا لَا يَخْفَى.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا﴾ استثناءٌ مسوقٌ لتقريرِ عدمِ استحقاقِهِمْ لِإِتْيَاءِ الْهُدَى وَالْإِشْعَارِ بِعَدَمِ إِيْمَانِهِمْ لَوْ أُوتِيَهِ بِتَعْيِينِ مَنْ يَسْتَحَقُّهُ بِطَرِيقِ الْقَصْرِ كَأَنَّهُ قِيلَ: إِنَّكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا وَلَا تَعْمَلُونَ بِمُوجِبِهَا عَمَلًا صَالِحًا وَلَوْ رَجَعْنَاكُمْ إِلَى الدُّنْيَا كَمَا تَدْعُونَ حَسْبَمَا يَنْطَقُ بِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ رَدُّوْا لَعَادُوا لَمَّا نُهَوِا عَنْهُ﴾ [سورة الأنعام، الآية ٢٨] وَإِنَّمَا يُؤْمِنُ بِهَا ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا﴾ أَيِ وَعُظُوا ﴿خَرُّوا سُجَّدًا﴾ أَثَرُ ذِي أَثِيرٍ مِنْ غَيْرِ تَرَدُّدٍ وَلَا تَلْعَثٍ فَضْلًا عَنِ التَّسْوِيفِ إِلَى [مَعَانِيَةٍ] ^(١) مَا نَطَقْتُ بِهِ مِنَ الْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ أَيِ سَقَطُوا عَلَى وَجْهِهِمْ ﴿وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾ أَيِ وَنَزَّهُوهُ عِنْدَ ذَلِكَ عَنْ كُلِّ مَا لَا يَلِيقُ بِهِ مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي مِنْ جُمْلَتِهَا الْعِجْزُ عَنِ الْبَعْثِ مُلْتَبِسِينَ بِحَمْدِهِ تَعَالَى عَلَى نِعَمَائِهِ الَّتِي أَجْلَّهَا الْهُدَايَةُ بِآيَاتِهِ وَالتَّوْفِيقُ لِلْإِهْتِدَاءِ بِهَا، وَالتَّعَرُّضُ لِعُنْوَانِ الرُّبُوبِيَّةِ بِطَرِيقِ الْإِلْتِفَاتِ مَعَ الْإِضَافَةِ إِلَى ضَمِيرِهِمْ لِلْإِشْعَارِ بِعِلَّةِ التَّسْبِيحِ وَالتَّحْمِيدِ وَبِأَنَّهُمْ يَفْعَلُونَهَا بِمِلَاحِظَةِ رَبُوبِيَّتِهِ تَعَالَى لَهُمْ ﴿وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ أَيِ وَالْحَالُ أَنَّهُمْ خَاضِعُونَ لَهُ تَعَالَى لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَمَّا فَعَلُوا مِنَ الْخُرُورِ وَالتَّسْبِيحِ وَالتَّحْمِيدِ ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ﴾ أَيِ تَنْبُو وَتَنْحَى ^(٢) ﴿عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ أَيِ الْفُرْشِ وَمَوَاضِعِ الْمَنَامِ. وَالْجُمْلَةُ مُسْتَأْنَفَةٌ لِبَيَانِ بَقِيَّةِ مُحَاسِنِهِمْ وَهُمْ الْمُتَهَجِّدُونَ بِاللَّيْلِ. قَالَ أَنَسٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: نَزَلَتْ فِينَا مَعَاشِرَ الْأَنْصَارِ كُنَّا نَصَلِّي الْمَغْرِبَ فَلَا نَرْجِعُ إِلَى رِحَالِنَا حَتَّى نَصَلِّي الْعِشَاءَ مَعَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ^(٣).

وعن أنس أيضًا رضي الله عنه أنه قال: «نزلت في أناسٍ من أصحابِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانُوا يَصَلُّونَ مِنْ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ إِلَى صَلَاةِ الْعِشَاءِ» ^(٤) وَهِيَ صَلَاةُ الْأَوَائِبِينَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَازِمٍ وَمُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ، وَهُوَ مَرْوِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٢) فِي خ: وَتَنْحَى.

(١) سَقَطَ فِي خ.

(٣) أَخْرَجَهُ الثَّعْلَبِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (٣٣٠، ٣٣١) عَنْ أَنَسٍ وَذَكَرَهُ السَّيُوطِيُّ فِي «الدَّر الْمُنْثُورِ» (٥٤٦/٦) وَعَزَاهُ لِابْنِ مَرْدَوِيهِ.

(٤) أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (٢٣٨/٩) رَقْم (٢٨٢٢٥).

وقال عطاء: «هم الذين لا ينامون حتى يصلُّوا العشاء الآخرة والفجر في جماعة»^(١).

والمشهور أنَّ المراد منه صلاة الليل وهو قولُ الحسن ومجاهد ومالك والأوزاعي وجماعة، لقوله عليه الصلاة والسلام: «أفضلُ الصَّيامِ بعد شهرِ رمضانَ شهرُ الله المحرمُ وأفضلُ الصَّلاةِ بعد الفريضة صلاةُ الليل»^(٢) وعن النبي عليه الصلاة والسلام في تفسيرها: «قيامُ العبدِ من الليل»^(٣) وعنه عليه الصلاة والسلام: «إذا جمعَ الله الأولينَ والآخرينَ جاء منادٍ ينادي بصوتٍ يُسمعُ الخلائقَ كلَّهم سيعلم أهلُ الجمعِ اليومَ من أولى بالكرمِ ثم يرجعُ فينادي: ليقيمُ الذينَ كانتَ تتجافى جنوبُهم عن المضاجعِ فيقومونَ وهُم قليلٌ ثم يرجعُ فينادي ليقيمُ الذينَ كانوا يحمدونَ الله في السَّراءِ والضَّراءِ فيقومونَ وهُم قليلٌ فيسرَّحونَ جميعاً إلى الجنةِ، ثم يُحاسِبُ سائرَ النَّاسِ»^(٤).

وقوله تعالى: ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ حالٌ من ضميرِ جنوبُهم أي داعينَ له تعالى على الاستمرارِ ﴿خَوْفاً﴾ من سخطه وعذابه وعدم قبولِ عبادته ﴿وطمئناً﴾ في رحمته ﴿وممَّا رزقناهم﴾ من المالِ ﴿ينفقون﴾ في وجوه البرِّ والحسانِ.

﴿فلا تعلم نفسٌ﴾ من النفوسِ لا ملكٌ مقربٌ ولا نبيٌّ مرسلٌ فضلاً عمَّن عداهم

(١) ذكره البغوي في معالم التنزيل (٣/٥٠٠).

(٢) أخرجه مسلم (٢/٨٢١) كتاب الصيام: باب فضل صوم المحرم حديث (٢٠٢/١١٦٣) وأبو داود (٢/٧٣٩) كتاب الصيام: باب في صوم المحرم حديث (٢٤٢٩) والترمذي (٢/٢٠٩) كتاب الصوم: باب ما جاء في صوم المحرم، حديث (٧٤٠) والنسائي (٣/٢٠٦) كتاب قيام الليل: باب فضل صلاة الليل وابن ماجه (٣/٢٢٠) كتاب الصيام: باب صيام أشهر الحرم حديث (١٧٤٢) وأحمد (٢/٣٠٣، ٣٢٩، ٣٤٢، ٣٤٤) من حديث أبي هريرة وقال الترمذي: حسن صحيح.

(٣) أخرجه أحمد (٥/٢٣١) والترمذي (٥/١١-١٢) كتاب الإيمان: باب ما جاء في حرمة الصلاة، حديث (٢٦١٦) وابن ماجه (٢/١٣١٤-١٣١٥) كتاب الفتن: باب كف اللسان في الفتنة، حديث (٣٩٧٣) والنسائي في الكبرى (٦/٤٢٨) كتاب التفسير باب قوله تعالى «تتجافى جنوبهم عن المضاجع» حديث (١١٣٩٤) وعبد الرزاق (٣٠٣/٢٠٣) وعبد بن حميد (١١٢-المنتخب) والطبراني في «الكبير» (٢٠/٢٢٦) من طريق عاصم بن أبي النجود عن أبي وائل عن معاذ بن جبل به. وقال الترمذي: حسن صحيح.

وأخرجه أحمد (٥/٢٣٥، ٢٣٦، ٢٤٥، ٢٤٦) والطبراني في الكبير (٢٠/٢١٣) رقم (١١٥، ١١٦، ١٢٢، ١٣٧، ١٤١) من طريق ابن غنم عن معاذ.

(٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الأحوال» (١/١٧٤) وفي «التهجد وقيام الليل» (٣٤١) والمروزي في «قيام الليل» (١/١٨-مختصرة) وأبو يعلى وابن راهويه كما في «تخريج الكشاف» (٣/٨٤) والبيهقي في «شعب الإيمان» (٢/١٦٩) والثعلبي في «تفسيره» (٧/٣٣٢) من طريق شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد.

﴿مَا أَخْفَى لَهُمْ﴾ أَي لَأُولَئِكَ الَّذِينَ عُدَّتْ نَعْوَتُهُمُ الْجَلِيلَةُ ﴿مَنْ قُرَّةُ أَعْيُنٍ﴾ مِمَّا تَقَرُّ بِهِ أَعْيُنُهُمْ وَعَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ، بَلَّهَ مَا أَطْلَعْتُمْ عَلَيْهِ اقْرَءُوا إِنَّ شَيْئَكُمْ: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾»^(١). وقرئ (ما أخفي لهم)^(٢) و(ما نخفي لهم)^(٣) و(ما أخفيت لهم)^(٤) على صيغة المتكلم وما أخفى لهم على البناء للفاعل وهو الله سبحانه.

وقرئ^(٥) قُرَاتٍ أَعْيُنٍ لاختلاف أنوعها. والعلمُ بمعنى المعرفة وما موصولة أو استفهامية عُلقَ عنها الفعلُ ﴿جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أَي جُزُوا جَزَاءً أَوْ أُخْفِيَ لَهُمْ لِلْجَزَاءِ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَهُ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ. قيل: هؤلاء القومُ أَخَفُوا أَعْمَالَهُمْ فَأَخْفَى اللَّهُ تَعَالَى ثَوَابَهُمْ ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا﴾ أَي أَبْعَدَ ظَهْرٍ مَا بَيْنَهُمَا مِنَ التَّبَايِنِ الْبَيِّنِ يُتَوَهَّمُ كَوْنُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي حُكِيَتْ أَوْصَافُهُ الْفَاضِلَةُ كَالْفَاسِقِ الَّذِي ذُكِرَتْ أَحْوَالُهُ ﴿لَا يَسْتَوُونَ﴾ التَّصْرِيحُ بِهِ مَعَ إِفَادَةِ الْإِنْكَارِ لِنَفْيِ الْمِثَالَةِ بِالشَّيْءِ الْمَرَّةَ عَلَى أَبْلَغِ وَجْهِ وَآكِدِهِ لِبِنَاءِ التَّفْصِيلِ الْآتِي عَلَيْهِ وَالْجَمْعُ بِاعْتِبَارِ مَعْنَى مَنْ كَمَا أَنَّ

(١) أخرجه البخاري (٥١٥-٥١٦) كتاب التفسير: باب سورة السجدة حديث (٤٧٧٩، ٤٧٨٠)، (٤٦٥/١٣) كتاب التوحيد: باب «يريدون أن يدلوا كلام الله» حديث (٧٤٩٨) ومسلم (٢١٧٤/٤-٢١٧٥) كتاب الجنة، حديث (٢، ٣، ٤)، والترمذي (٢٥٦-٢٥٧/٥) كتاب التفسير: باب ومن سورة السجدة، حديث (٣١٩٧) وابن ماجه (٤٣٢٨) والحميدي (١١٣٣) وأبو يعلى (٦٢٧٦) من حديث أبي هريرة وقال الترمذي: حسن صحيح.

(٢) قرأ بها: حمزة، ويعقوب، والأعمش. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٢)، والإعراب للنحاس (٦١٤/٢)، والتيسير للداني ص (١٧٧)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥١٦)، والغيث للصفاسي ص (٣٢٣)، والكشاف للزمخشري (٢٤٣/٣)، والكشاف للقيسي (١٩١/٢)، والمحتسب لابن جني (٣٣٠/٨)، والمعاني للفراء (٢/٣٣٢)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٤٧).

(٣) قرأ بها: ابن مسعود. ينظر: الإعراب للنحاس (٦١٤/٢)، والبحر المحيط (٢٠٢/٧)، والتبيان للطوسي (٢٧٣/٨)، وتفسير القرطبي (١٠٣/١٤)، والمعاني للفراء ص (٣٣٢).

(٤) قرأ بها: الأعمش، والمطوعي. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٢)، والبحر المحيط (٢٠٢/٧).

(٥) قرأ بها: الأعمش، وابن مسعود، وأبو الدرداء، وأبو هريرة، وعوف، والعقيلي، وأبو جعفر. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٢)، والبحر المحيط (٢٠٢/٧)، وتفسير القرطبي (١٤/١٠٣)، والكشاف للزمخشري (٢٤٣/٣)، والمحتسب لابن جني (٣٣٠/٨)، والمعاني للفراء (٢/٣٣٢).

الإفراد فيما سبق باعتبار لفظها. وقوله تعالى: ﴿أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ﴾ تفصيلٌ لمراتب الفريقين في الآخرة بعد ذكر أحوالهما في الدنيا وأضيفت الجنة إلى المأوى لأنها المأوى الحقيقي وإنما الدنيا منزلٌ مرتحلٌ عنه لا محالة وقيل: المأوى جنةٌ من الجنات، وأيًا ما كان فلا يبعد أن يكون فيه رمزٌ إلى ما ذكر من تجافيتهم عن مضاجعهم التي هي مأواهم في الدنيا ﴿نُزُلًا﴾ أي ثوبًا وهو في الأصل ما يعدُّ للنازل من الطعام والشراب وانتصابه على الحالية ﴿بما كانوا يعملون﴾ في الدنيا من الأعمال الصالحة أو بأعمالهم ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا﴾ أي خرجوا عن الطاعة ﴿فمأواهم﴾ أي ملجأهم ومنزلهم ﴿النَّارُ﴾ مكان جنات المأوى للمؤمنين ﴿كَلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا﴾ استئنافٌ لبيان كيفية كون النار مأواهم. يروى أنه يضربهم لهبُ النار فيرتفعون إلى طبقاتها حتى إذا قربوا من بابها وأرادوا أن يخرجوا منها يضربهم اللهبُ فيهبون إلى قعرها وهكذا يفعل بهم أبدًا وكلمةٌ في للدلالة على أنهم مستقرون فيها وإنما الإعادة من بعض طبقاتها إلى بعض ﴿وقيلَ لهم﴾ تشديدًا عليهم وزيادة في غيظهم ﴿ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنتُمْ بِهِ﴾ أي بعذاب النار ﴿تكذبون﴾ على الاستمرار في الدنيا ﴿ولنذيقنهم من العذاب الأدنى﴾ أي عذاب الدنيا وهو ما مُجِنُوا به من السنة سبع سنين والقتل والأسر ﴿دون العذاب الأكبر﴾ الذي هو عذاب الآخرة ﴿لعلهم﴾ لعل الذين يُشاهدونه وهم في الحياة ﴿يرجعون﴾ يتوبون عن الكفر.

رُوي أن الوليد بن عُقبة فاخرَ عليًا رضي الله عنه يوم بدر فنزلت هذه الآيات^(١) ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا﴾ بيانٌ إجماليٌّ لحال من قابل آيات الله تعالى بالإعراض بعد بيان حال من قابلها بالسجود والتسبيح والتحميد. وكلمةٌ ثم لاستبعاد الإعراض عنها عقلاً مع غاية وضوحها وإرشادهم إلى سعادة الدارين كما في بيت الحماسة: [الطويل]

وَلَا يَكْشِفُ الْعَمَاءُ إِلَّا ابْنُ حُرَّةٍ يَرَى غَمَرَاتِ الْمَوْتِ ثُمَّ يَزُورُهَا^(٢)
أي هو أظلم من كل ظالم وإن كان سبك التركيب على نفى الأظلم من غير تعرض

(١) ذكره الواحدي في أسباب النزول، ص (٢٣٥، ٢٣٦) بدون إسناد وذكره السيوطي في الدر المنثور (٥٥٣/٦) وعزاه لابن مردويه وليس فيه أن ذلك كان يوم بدر.

(٢) وهو لجعفر بن عتبة الحارثي. ينظر: الحماسة البصرية (١/١٥٠)، والبحر المحيط (٧/٢٠٤)، والسراج المنير (٣/٢١٣)، وتفسير البيضاوي (٢/١٢٦)، والكشاف (٣/٢٤٦)، وشرح شواهد الكشاف (٤/٤١٧).

لنفي المُساوي. وقد مرَّ مرارًا ﴿إِنَّا مِنَ الْمَجْرِمِينَ﴾ أي من كلِّ من اتَّصف بالإجرام وإنَّ هانت جريمته ﴿مَنْتَقِمُونَ﴾ فكيف ممَّن هو أظلم من كلِّ ظالمٍ وأشدُّ جرمًا من كلِّ مجرم.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ أي التَّوراةَ عبَّرَ عنها باسم الجنس لتحقيق المجانسة بينها وبينَ الفرقانِ والتنبية على أنَّ إيتاءه لرسولِ الله ﷺ كإيتائها لمُوسى عليه السَّلام ﴿فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ﴾ من لقاءِ الكتابِ الذي هو الفرقانِ كقوله: ﴿وَإِنْكَ لَتَلَقَى الْقُرْآنَ﴾ [النمل: ٦] والمعنى إِنَّا آتَيْنَا مُوسَى مثْلَ ما آتيناك من الكتابِ ولقيناها من الوحيِ مثْلَ ما لقيناك من الوحيِ فلا تَكُنْ في شكٍّ من أنَّكَ لَقِيتَ مثله ونظيره وقيل: من لقاءِ مُوسى الكتابِ أو من لقاءِكَ مُوسى وعنه عليه الصَّلاة والسَّلام: «رَأَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي مُوسَى رَجُلًا أَدَمَ طَوَالًا جَفَدًا كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةِ»^(١) ﴿وَجَعَلْنَاهُ﴾ أي الكتابَ الذي آتيناه مُوسَى ﴿هُدًى لِبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ قيل: لم يُتعبَّد بما في التَّوراةِ [ولدُ إسماعيل]^(٢) ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَمَةً يَهْدُونَ﴾ بقيتهم بما في تضاعيفِ الكتابِ من الحكم والأحكام إلى طريقِ الحقِّ أو يهدونهم إلى ما فيه من دينِ الله وشرائعه ﴿بِأَمْرِنَا﴾ أيَّاهم [بذلك]^(٣) أو بتوفيقنا له ﴿لَمَّا صَبَرُوا﴾ هي لما التي فيها معنى الجزاءِ نحو أحسنتُ إليك لَمَّا جئتني. والضَّميرُ للأُمَّةِ تقديره لَمَّا صَبَرُوا جعلناهم أُمَّةً أو هي ظرفٌ بمعنى الحينِ أي جعلناهم أُمَّةً حين صَبَرُوا والمرادُ صبرُهم على مشاقِّ الطَّاعاتِ ومقاساةِ الشَّدائدِ في نُصرةِ الدِّينِ أو صبرُهم عن الدُّنيا. وقرئ (لَمَّا صَبَرُوا)^(٤) أي لصبرهم ﴿وَكَانُوا بِآيَاتِنَا﴾ التي في تضاعيفِ الكتابِ ﴿يُوقِنُونَ﴾ لإمعانهم فيها النَّظَرُ والمعنى كذلك لنجعلنَّ الكتابَ الذي آتيناه هُدىً لَأُمَّتِكَ ولنجعلنَّ منهم أُمَّةً يهدون مثلَ تلك الهدايةِ ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ﴾ أي يقضي ﴿بَيْنَهُمْ﴾ قيل: بينَ الأنبياءِ وأممهم وقيل:

(١) أخرجه البخاري (٣١٤/٦) كتاب بدء الخلق: باب (٧) حديث (٣٢٣٩)، و(٤٢٨/٦) كتاب الأنبياء: باب «وهل أتاك حديث موسى»، حديث (٣٣٩٤) ومسلم (١٥٥/١) كتاب الإيمان: باب الإسرائ، حديث (٢٦٦) من حديث ابن عباس.

(٢) في خ: بني إسرائيل ولعله خطأ من الناسخ.

(٣) سقط في ط.

(٤) قرأ بها: حمزة، والكسائي، ورويس، والأعمش، وابن مسعود، وطلحة، وخلف، ويعقوب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٢)، والإعراب للنحاس (٦١٦/٢)، والإملاء للعسكري (٢/١٠٣)، والتيسير للداني ص (١٧٧)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥١٦)، والغيث للصفاقسي ص (٣٢٣)، والكشف للقيسي (١٩٢/٢)، والمحتسب لابن جني (٣٣٢/٨)، والنشر لابن الجزري (٣٤٧/٢).

بين المؤمنين والمشركين ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ فيميز بين المحق والمبطل ﴿فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ من أمور الدين ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾ الهمة للإنكار والواو للعطف على منوي يقتضيه المقام وفعل الهداية: إما من قبيل: فلان يعطي في أن المراد إيقاع نفس الفعل بلا ملاحظة المفعول وإما بمعنى التبيين والمفعول محذوف والفاعل ما دل عليه قوله تعالى: ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا﴾ أي أغفلوا ولم يفعل الهداية لهم أو ولم يبين لهم مآل أمرهم كثرة إهلاكنا.

﴿مَنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ﴾ مثل عاد وثمود وقوم لوط. وقرئ (نهد لهم)^(١) بنون العظمة وقد جُوز أن يكون الفاعل على القراءة الأولى أيضاً ضميره تعالى فيكون قوله تعالى: ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا﴾... إلخ، استثناءً مبيناً لكيفية هدايته تعالى ﴿يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ﴾ أي يمشون في متاجرهم على ديارهم وبلادهم ويشاهدون آثار هلاكهم. والجملة حال من ضمير لهم. وقرئ يمشون^(٢) للتكثير.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي فيما ذكر من كثرة إهلاكنا للأمم الخالية العاتية أو في مساكينهم ﴿آيَاتٍ﴾ عظيمة في أنفسها كثيرة في عددها ﴿أَفَلَا يَسْمَعُونَ﴾ هذه الآيات سماع تدبر واتعاظ ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرْزِ﴾ أي التي جررت نباتها أي قطع وأزيل بالمرّة وقيل: هو اسم موضع باليمن ﴿فَنَخْرُجُ بِهِ﴾ من تلك الأرض ﴿زُرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ﴾ أي من ذلك الزرع ﴿أَنعَامُهُمْ﴾ كالنَّبْتِ والقصيل والورق وبعض الحبوب المخصوصة بها. وقرئ يأكل^(٣) بالياء ﴿وَأَنفُسُهُمْ﴾ كالحبوب التي يقتاتها الإنسان والثمار ﴿أَفَلَا يُبْصِرُونَ﴾ أي ألا ينظرون فلا يبصرون ذلك ليستدلوا به على كمال قدرته تعالى وفضله ﴿وَيَقُولُونَ﴾ كان المسلمون يقولون: إن الله سيفتح لنا على المشركين أو يفصل بيننا وبينهم وكان أهل مكة إذا سمعوه يقولون بطريق الاستعجال تكذيباً واستهزاء: ﴿مَتَى هَذَا الْفَتْحُ﴾ أي النصر أو الفصل بالحكومة ﴿إِنْ كُنْتُمْ

(١) قرأ بها: قتادة، وأبو عبد الرحمن السلمي، ويعقوب، وأبو زيد.

ينظر: الإعراب للنحاس (٢/٦١٦)، والبيان للطوسي (٨/٢٧٨)، وتفسير الطبري (٢١/٧٢)، وتفسير القرطبي (١٤/١١٠)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٤٦)، والمجمع للطبرسي (٨/٣٣٣)، والمعاني للأخفش (٢/٤٤١).

(٢) قرأ بها: ابن السميع.

ينظر: الكشاف للزمخشري (٣/٢٤٦)، والمجمع للطبرسي (٨/٣٣٣)، والمحتسب لابن جني (٢/١٧٥).

(٣) قرأ بها: شعبة، وأبو حيوة.

ينظر: البحر المحيط (٧/٢٠٥)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٤٧).

صَادِقِينَ ﴿فِي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْصُرُكُمْ أَوْ يَفْصِلُ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ ﴿قُلْ﴾ تَبَكُّيًّا لَهُمْ وَتَحْقِيقًا لِلْحَقِّ ﴿يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ﴾ يَوْمَ الْفَتْحِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُوَ يَوْمُ الْفَصْلِ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَأَعْدَائِهِمْ وَيَوْمَ نَصَرَهُمْ عَلَيْهِمْ وَقِيلَ: هُوَ يَوْمٌ بَدْرٍ. وَعَنْ مُجَاهِدٍ وَالْحَسَنِ: يَوْمُ فَتْحِ مَكَّةَ. وَالْعَدُوُّ عَنْ تَطْبِيقِ الْجَوَابِ عَلَى ظَاهِرِ سُؤَالِهِمْ لِلتَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ مِمَّا يَنْبَغِي أَنْ يَسْأَلَ عَنْهُ لِكَوْنِهِ أَمْرًا بَيْنًا غَنِيًّا عَنِ الْإِخْبَارِ بِهِ وَكَذَا^(١) إِيْمَانُهُمْ وَاسْتَنْظَارُهُمْ يَوْمِيذٍ وَإِنَّمَا الْمَحْتَاجُ إِلَى الْبَيَانِ عَدَمُ نَفْعِ ذَلِكَ الْإِيْمَانِ وَعَدَمُ الْإِنْظَارِ كَأَنَّهُ قِيلَ: لَا تَسْتَعْجِلُوا فَكَأَنِّي بِكُمْ قَدْ آمَنْتُمْ فَلَمْ يَنْفَعَكُمْ وَاسْتَنْظَرْتُمْ فَلَمْ تُنْظَرُوا، وَهَذَا عَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ ظَاهِرٌ وَأَمَّا عَلَى الْآخِرِينَ فَالْمَوْصُولُ عِبَارَةٌ عَنِ الْمَقْتُولِينَ يَوْمِيذٍ لَا عَنْ كَافَّةِ الْكُفَرَةِ كَمَا فِي الْوَجْهِ الْأَوَّلِ كَيْفَ لَا وَقَدْ نَفَعَ الْإِيْمَانُ الطُّلُقَاءَ يَوْمَ الْفَتْحِ وَنَاسًا آمَنُوا يَوْمَ بَدْرٍ ﴿فَاعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ وَلَا تُبَالٍ بِتَكْذِيبِهِمْ ﴿وَانْتَظِرْ﴾ النُّصْرَةَ عَلَيْهِمْ وَهَلَاكَهُمْ ﴿إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ﴾ قِيلَ: أَيِ الْغَلْبَةِ عَلَيْكُمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَتَرَبُّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتْرَبِّصُونَ﴾ [سورة التوبة، الآية ٥٢] وَالْأَظْهَرُ أَنْ يَقَالَ: إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ هَلَاكَهُمْ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ﴾ [سورة البقرة، الآية ٢١٠] الآية، وَيَقْرُبُ مِنْهُ مَا قِيلَ وَانْتَظِرْ عَذَابَنَا إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ فَإِنَّ اسْتَعْجَالَهُمُ الْمَذْكُورَ وَعُكُوفَهُمْ عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي فِي حُكْمِ انْتِظَارِهِمُ الْعَذَابَ الْمُرْتَبِّبَ عَلَيْهِ لَا مُحَالَةً، وَقَرَأَ عَلَى صِيغَةٍ^(٢) الْمَفْعُولِ عَلَى مَعْنَى أَنَّهُمْ أَحْقَاءُ بِأَنْ يُنْتَظَرَ هَلَاكُهُمْ وَأَنْ الْمَلَائِكَةُ يَنْتَظِرُونَهُ.

عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَنْ قَرَأَ الْم تَنْزِيلٌ وَتَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمَلِكُ أُعْطِيَ مِنَ الْأَجْرِ كَأَنَّمَا أَحْيَا لَيْلَةَ الْقَدْرِ»^(٣). وَعَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَنْ قَرَأَ الْم تَنْزِيلٌ فِي بَيْتِهِ لَمْ يَدْخُلْهُ الشَّيْطَانُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ»^(٤).

(١) فِي ط: وَهَذَا.

(٢) قَرَأَ بِهَا: مُجَاهِدٌ، وَابْنُ السَّمِيعِ، وَابْنُ مُحِیْصِنٍ.

(٣) يَنْظُرُ: الْبَحْرُ الْمَحِيطُ (٢٠٦/٧)، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ (١١٢/١٤)، وَالْكَشَافُ لِلزَّمَخْشَرِيِّ (٢٤٧/٣)، وَالْمَجْمَعُ لِلطَّبْرَسِيِّ (٣٣٣/٨)، وَالْمَحْتَسِبُ لِابْنِ جَنِّي (١٧٥/٢).

(٤) الْحَدِيثُ مُوَضَّوعٌ وَضَعَهُ نُوْحُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ، وَسَرَقَهُ مِنْهُ بَعْضُ الْكَذَّابِينَ فَحَدَّثُوا بِهِ.

وَقَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ بِتَوْسِعٍ.

(٤) ذَكَرَهُ الزَّيْلَعِيُّ فِي «نَصْبِ الرَّايَةِ» (٨٩/٣) وَقَالَ: غَرِيبٌ جَدًّا.

قُلْتُ: وَلَمْ أَقِفْ عَلَيْهِ سِوَى عِنْدَ الْمُصَنِّفِ وَلَعَلَّهُ مُوَضَّوعٌ.

سورة الاحزاب

مدنية وهي ثلاث وسبعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١﴾ وَاتَّقِ مَا بُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿٢﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٣﴾ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ النَّسَى تَطْهَرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكَكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ﴿٤﴾ ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٥﴾ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَقُولُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴿٦﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿٧﴾ لِيَسْتَلِ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٨﴾

﴿يا أيُّها النبي اتَّقِ الله﴾ في ندائه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ بعنوان النُّبُوَّةِ تنويهً بشأنه وتنبيهً على سموِّ مكانه، والمراد بالتَّقْوَى المأمور به ^(١) الثباتُ عليه ^(٢) والازديادُ منه فإنَّ له بابًا واسعًا وعرضًا عريضًا لا يُنَالُ مداهُ ﴿ولا تُطِعِ الكافرين﴾ أي المجاهرين بالكفر ﴿والمنافيقين﴾ المضميرين له أي فيما يعودُ بوهنٍ في الدِّينِ وإعطاء دنيَّةٍ فيما بين المسلمين. (رُوي أنَّ أبا سفيانَ بنَ حربٍ وعكرمةَ بنَ أبي جهلٍ وأبا الأعور السُّلَمي قدِمُوا عليه (عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ) في المِوَادِعَةِ التي كانتُ بينه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ وبينهم، وقامَ معهم عبدُ اللَّهِ بنُ أبيٍّ ومعتبُ بنُ قُشيرٍ والجُدُّ بنُ قيسٍ فقالوا لرسولِ

(١) في خ: بها.

(٢) في خ: عليها.

الله ﷻ: ارفض ذكرَ آلهتنا، وقل: إنها تشفعُ وتنفعُ وندعك وربك فشق ذلك على النبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنين وهموا بقتلهم فنزلت) أي اتق الله في نقض العهد ونبدِ المواعدة ولا تساعد الكافرين من أهل مكة والمنافقين من أهل المدينة فيما طلبوا إليك^(١) ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ مُبالغًا في العلم والحكمة فيعلم جميع الأشياء من المصالح والمفاسد فلا يأمرُك إلا بما فيه مصلحة ولا ينهك إلا عما فيه مفسدة ولا يحكم إلا بما تقتضيه الحكمة البالغة فالجملة تعليلٌ للأمر والنهي مؤكدة لوجوب الامتثال بهما ﴿وَاتَّبِعْ﴾ أي في كل ما تأتي وتذر من أمور الدين ﴿مَا يُوْحَى إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ من الآيات التي من جملتها هذه الآية الأمرة بتقوى الله الناهية عن مساعدة الكفرة والمنافقين. والتعرض لعنوان الرُبوبية لتأكيد وجوب الامتثال بالأمر ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ قيل: الخطاب للرسول عليه الصلاة والسلام والجمع للتعظيم وقيل: له عليه الصلاة والسلام وللمؤمنين وقيل: للغائبين بطريق الالتفات ولا يخفى بعده نعم يجوز أن يكون للكل على ضرب من التغليب، وأيا ما كان فالجملة تعليلٌ للأمر وتأكيد لموجهه، أمّا على الوجهين الأولين فبطريق الترغيب والترهيب كأنه قيل: إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَهُ مِنَ الْإِمْتِنَانِ وتركه فيرتب على كل منهما جزاءه ثوابًا وعقابًا وأمّا على الوجه الأخير فبطريق الترغيب فقط كأنه قيل: إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَعْمَلُهُ كِلَا الْفَرِيقَيْنِ فيرشدك إلى ما فيه صلاح حالك وانتظام أمرك ويطلعك على ما يعملونه من المكاييد والمفاسد ويأمرُك بما ينبغي لك أن تعمله في دفعها وردّها فلا بُدَّ من اتباع الوحي والعمل بمقتضاه حتمًا ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ أي فوض جميع أمرك إليه ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ حافظًا موكلًا إليه كل الأمور.

﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ﴾ شروع في إلقاء الوحي الذي أمر عليه الصلاة والسلام اتباعه وهذا مثلٌ ضربه الله تعالى تمهيدًا لما يعقبه من قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهَرُونَ مِنْهِنَّ أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ﴾ وتنبيهًا على أن كون المظاهر منها أمًا وكون الداعي ابنًا أي بمنزلة الأم والابن في الآثار والأحكام المعهودة فيما بينهم في الاستحالة بمنزلة اجتماع قلبين في جوف واحد وقيل: هو ردُّ لما كانت العرب تزعم من أن اللبیب الأريب له قلبان ولذلك قيل لأبي معمرٍ أو لجميل بن أسيد الفهري ذو القلبين أي ما جمع الله تعالى قلبين في رجلٍ. وذكر

(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ص (٢٣٦) بدون إسناد.

وذكره الزيلعي في «تخريج الكشاف» (٣/ ٩٥) وقال: ذكره الثعلبي من غير سند وكذلك الواحدي في أسباب النزول اهـ.

الجوف لزيادة التّقرير كما في قوله تعالى: ﴿ولكنّ تعمى القلوبُ التي في الصدور﴾ [سورة الحج، الآية ٤٦] ولا زوجيّة ولا أمومة في امرأة ولا دعوة وبنوة في شخص لكن لا بمعنى نفى الجمع بين حقيقة الزوجية والأمومة ونفي الجمع بين حقيقة الدعوة والبنوة كما في القلب ولا بمعنى نفى الجمع بين أحكام الزوجية وأحكام الأمومة ونفي الجمع بين أحكام الدعوة وأحكام البنوة على الإطلاق، بل بمعنى نفى الجمع بين حقيقة الزوجية وأحكام الأمومة ونفي الجمع بين حقيقة الدعوة وأحكام البنوة لابطال ما كانوا عليه من إجراء أحكام الأمومة [على^(١)] المظاهر منها وإجراء أحكام البنوة على الدّعي، ومعنى الظّهار أن يقول لزوجته: أنت عليّ كظهر أمي مأخوذاً من الظّهر باعتبار اللفظ كالتّلبية من لبيك وتعديته بمن لتضمنه معنى التجنب لأنّه كان طلاقاً في الجاهلية وهو في الإسلام يقتضي الطّلاق أو الحرمة إلى أداء الكفّارة كما عُدّي آلى بها وهو بمعنى حلف. وذكر الظّهار للكناية عن البطن الذي هو عمودُه فإنّ ذكره قريب من ذكر الفرج أو للتغليظ في التحريم فإنهم كانوا يُحرّمون إتيان الزّوجة وظهرها إلى السّماء. وقرئ اللّاي^(٢) وقرئ^(٣) اللّاء وقرئ^(٤) تظاهرون بحذف إحدى التّائين من تتّظاهرون وتّظاهرون^(٥) بإدغام التّاء الثّانية في الطّاء، وتّظّهرون^(٦) من أظهر بمعنى تظّهر وتّظّهرون من ظهّر بمعنى ظاهر كعقد بمعنى عاقد، وتّظّهرون^(٧) من ظهر ظهوراً. وأدعياء جمع

(١) سقط في خ.

(٢) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، ونافع، وأبو جعفر، وورش، والبيزي.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٣)، والتيسير للداني ص (١٧٨).

(٣) قرأ بها: ابن كثير، ونافع، والقواس، وقالون، وقنبل، ويعقوب، وورش.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٢)، والإملاء للعكبري (١٠٣/٢)، والبحر المحيط (٢١١/٧)،

والتيسير للداني ص (١٧٧)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥١٨)، والغيث للصفاسي ص (٣٢٤)،

والكشف للقيسي (١٩٣/٢)، والمجمع للطبرسي (٣٣٥/٨)، والنشر لابن الجزري (٤٠٤/١).

(٤) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وخلف، والأعمش.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٣)، والتيسير للداني ص (١٧٨)، والغيث للصفاسي ص

(٣٢٤)، والكشف للقيسي (١٩٤/٢)، والنشر لابن الجزري (٣٤٧/٢).

(٥) قرأ بها: ابن عامر.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٣)، والتيسير للداني ص (١٧٨)، والحجة لابن خالويه ص

(٢٨٨)، وحجز ص (٥٧٢)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥١٩)، والغيث للصفاسي ص (٣٢٤)،

والكشف للقيسي (١٩٤/٢)، والنشر لابن الجزري (٣٤٧/٢).

(٦) قرأ بها: وثاب.

ينظر: (٢١١/٧)، والكشاف للزمخشري (٢٥٠/٣)، المعاني للفراء (٣٣٤/٢).

(٧) قرأ بها: أبو عمرو، وهارون.

دَعِيَ وهو الذي يُدعى ولدًا على الشُّذُوذِ لاختصاصِ أَفْعِلَاءٍ بفعيلٍ بمعنى فاعلٍ كتقيٍّ وأتقياء كأنَّه شُبِّهَ به في اللَّفْظِ فُجِّعَ جمعه كقُتْلَاءٍ وأُسْرَاءٍ .

﴿ذَلِكُمْ﴾ إشارة إلى ما يُفهم ممَّا ذُكر من الظَّهَارِ والادِّعَاءِ^(١) أو إلى الأخير الذي هو المقصودُ من مساقِ الكلام أي دعاءكم بقولكم هذا ابني ﴿قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ﴾ فقط من غير أن يكون له مصداقٌ وحقيقةٌ في الأعيانِ فإذن هو بمعزلٍ من استتباعِ أحكامِ النبوة كما زعمتم ﴿والله يقولُ الحقَّ﴾ المطابقُ للواقع ﴿وهو يهدي السَّبِيلَ﴾ أي سبيلَ الحق لا غير فدعوا أقوالكم وخذوا بقوله عزَّ وجلَّ: ﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ﴾ أي انسبُوهم إليهم وخصُّوهم بهم .

وقوله تعالى: ﴿هو أقسطُ عند الله﴾ تعليلٌ له والصَّмирُ لمصدرٍ ادعوا كما في قوله تعالى: ﴿اعدلوا هو أقربُ للتَّقوى﴾ [سورة المائدة، الآية ٨] وأقسطُ أفعلُ تفضيلٍ قصد به الزيادةَ مطلقًا من القسطِ بمعنى العدلِ أي الدُّعاءَ لِآبَائِهِم بِالْع في العدلِ والصَّدي في حُكمِ الله تعالى وقضائه ﴿فإن لم تعلموا آباءَهُمْ﴾ فننسبُوهم إليهم ﴿فإخوانكم﴾ فهم إخوانكم ﴿في الدِّينِ ومواليكم﴾ وأولياؤكم فيه أي فادعُوهم بالأخوة الدِّينية والمولوية ﴿وليس عليكم جناحٌ﴾ أي إنَّهم ﴿فيما أخطأتم به﴾ أي فيما فعلتموه من ذلك مخطئين بالسَّهو أو النسيانِ أو سبقِ اللسانِ ﴿ولكن ما تعمَّدت قلوبُكم﴾ أي ولكن الجناحُ فيما تعمَّدت قلوبُكم بعد النَّهي أو ما تعمَّدت قلوبُكم فيه الجناحُ ﴿وكان الله غفورًا رحيمًا﴾ لعفوه عن المخطئ وحكمُ التبني بقوله هو ابني إذا كان عبدًا لقائلِ العتقِ على كلِّ حالٍ ولا يثبتُ نسبُه منه إلا إذا كان مجهولَ النسبِ وكان بحيثُ يُولد مثله لمثلِ المتبني ولم يُقرَّ قبله بنسبه من غيره .

﴿النبيُّ أولى بالمؤمنين من أنفسهم﴾ أي في كلِّ أمرٍ من أمورِ الدِّينِ والدُّنيا كما يشهدُ به الإطلاقُ فيجبُ عليهم أن يكونَ عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ أحبُّ إليهم من أنفسهم وحكمه أنفذَ عليهم من حكمها وحقُّه أثرٌ لديهم من حقوقها وشفقتهم عليه أقدمٌ من شفقتهم عليها . روي أنَّه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ أراد غزوةَ تبوك فأمَرَ الناسَ بالخروجِ فقال أنسٌ نستأذنُ آبَاءَنَا وأُمَّهَاتِنَا فنزلت^(٢) . وقرئ^(٣) وهو أبُّ لهم أي في الدِّينِ فإنَّ

= ينظر: البحر المحيط (٧/٢١١)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٥٠).

(١) في ط: والدعاء.

(٢) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٣/٥٠٧).

(٣) قرأ بها: أبي.

ينظر: تفسير القرطبي (١٤/١٢٣).

كَلَّ نَبِيَّ أَبٌ لَأَمْتِهِ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ أَصْلٌ فِيمَا بِهِ الْحَيَاةُ الْأَبَدِيَّةُ وَلِذَلِكَ صَارَ الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةً ﴿وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ أَيُّ مَنْزِلَاتٍ مَنْزِلَةُ الْأُمَّهَاتِ فِي التَّحْرِيمِ وَاسْتِحْقَاقِ التَّعْظِيمِ، وَأَمَّا فِيمَا عَدَا ذَلِكَ فَهِنَّ كَالْأَجْنِيَّاتِ، وَلِذَلِكَ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «لَسْنَا أُمَّهَاتِ النِّسَاءِ»^(١) ﴿وَأُولُو الْأَرْحَامِ﴾ أَيُّ ذَوُو الْقَرَابَاتِ ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ﴾ فِي التَّوَارِثِ وَهُوَ نَسَخٌ لِمَا كَانَ فِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ مِنَ التَّوَارِثِ بِالْهَجْرَةِ وَالْمُوَالَاةِ فِي الدِّينِ ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ فِي اللَّوْحِ أَوْ فِيمَا أَنْزَلَهُ وَهُوَ هَذِهِ الْآيَةُ أَوْ آيَةُ الْمَوَارِيثِ أَوْ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ﴾ بَيَانٌ لِأَوْلَى الْأَرْحَامِ أَوْ صِلَةٌ لِأَوْلَى أَوْ لَوْلُو الْأَرْحَامِ بِحَقِّ الْقَرَابَةِ أَوْلَى بِالْمِيرَاثِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بِحَقِّ الدِّينِ وَمِنَ الْمُهَاجِرِينَ بِحَقِّ الْهَجْرَةِ ﴿إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَى أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا﴾ اسْتِثْنَاءٌ مِنْ أَعْمَ مَا تُقَدَّرُ الْأَوْلِيَّةُ فِيهِ مِنَ النَّفْعِ.

وَالْمَرَادُ بِفَعْلِ الْمَعْرُوفِ التَّوَصِيَّةُ أَوْ مَنَقُطْعٌ ﴿كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾ أَيُّ كَانَ مَا ذُكِرَ مِنَ الْآيَتَيْنِ ثَابِتًا فِي اللَّوْحِ أَوْ الْقُرْآنِ. وَقِيلَ فِي التَّوَارِثِ. ﴿وَإِذَا أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ﴾ أَيُّ إِذْكَرَ وَقْتُ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ كَافَّةً عَهْدَهُمْ بِتَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ وَالِدُّعَاءِ إِلَى الدِّينِ الْحَقِّ ﴿وَمِنْكَ وَمَنْ نُوْحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ وَتَخْصِيصُهُمْ بِالذِّكْرِ مَعَ انْدِرَاجِهِمْ فِي النَّبِيِّينَ انْدِرَاجًا بَيِّنًا لِلإِذْنِ بِمَزِيدِ مَزِيَّتِهِمْ وَفَضْلِهِمْ وَكَوْنِهِمْ مِنْ مَشَاهِيرِ أَرْبَابِ الشَّرَائِعِ وَأَسَاطِينِ أَوْلَى الْعِزِّ مِنَ الرُّسُلِ.

وَتَقْدِيمُ نَبِيِّنَا عَلَيْهِمْ - عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - لِإِبَانَةِ خَطَرِهِ الْجَلِيلِ ﴿وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ أَيُّ عَهْدًا عَظِيمَ الشَّانِ أَوْ مُؤَكَّدًا بِالْيَمِينِ، وَهَذَا هُوَ الْمِيثَاقُ الْأَوَّلُ بَعَيْنِهِ وَأَخَذَهُ هُوَ أَخَذَهُ. وَالْعَطْفُ مَبْنِيٌّ عَلَى تَنْزِيلِ التَّغَايِرِ الْعُنَوَانِيِّ مَنْزِلَةَ التَّغَايِرِ الذَّاتِيِّ تَفْخِيمًا لَشَأْنِهِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَنَجِّنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ [سورة هود، الآية ٥٨] إِثْرَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾ [سورة هود، الآية ٥٨] وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ الْبِرُّ بِالصَّادِقِينَ عَنْ صَدَقِهِمْ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِمُضْمَرٍ مُسْتَأْنَفٍ مَسْوقٌ لِبَيَانِ مَا هُوَ دَاعٍ إِلَى مَا ذُكِرَ مِنْ أَخْذِ الْمِيثَاقِ وَغَايَةِ لَهُ لَا بِأَخْذِنَا فَإِنَّ الْمَقْصُودَ تَذْكِيرُ نَفْسِ الْمِيثَاقِ ثُمَّ بَيَانُ الْغَرَضِ مِنْهُ بَيَانًا قَصْدِيًّا كَمَا يَنْبَغِي عَنْهُ تَغْيِيرُ الْأَسْلُوبِ بِالِالْتِفَاتِ إِلَى الْعَبِيَّةِ أَيُّ فَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ لَيْسَ أَلْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْأَنْبِيَاءَ، وَوَضَعَ

(١) أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِي فِي «الْمُؤْتَلَفِ وَالْمَخْتَلَفِ» (٢/٩٣٥-٩٣٦) مِنْ طَرِيقِ مَطَرٍ حَدَّثَنِي خِرْقَاءُ قَالَتْ: قُلْتُ لِعَائِشَةَ: يَا أُمُّهُ فَقَالَتْ: لَسْتُ أُمَ النِّسَاءِ إِنَّمَا أَنَا أُمُ الرِّجَالِ. وَأَخْرَجَهُ ابْنُ سَعْدٍ فِي «الطَّبَقَاتِ الْكُبْرَى» (٦/٦٤) عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ: قَالَتْ امْرَأَةٌ لِعَائِشَةَ يَا أُمُّهُ فَقَالَتْ عَائِشَةُ: إِنِّي لَسْتُ بِأُمِّكَ، إِنَّمَا أَنَا أُمُ الرِّجَالِ.

الصَّادِقِينَ مَوْضِعَ ضَمِيرِهِمْ لِلإِذْنِ مِنْ أَوَّلِ الْأَمْرِ بِأَنَّهُمْ صَادِقُونَ فِيمَا سُئِلُوا عَنْهُ وَإِنَّمَا السُّؤَالُ لِحُكْمَةٍ تَقْتَضِيهِ أَيْ لِيَسْأَلَ الْأَنْبِيَاءُ الَّذِينَ صَدَّقُوا عَهْدَهُمْ عَمَّا قَالُوهُ لِقَوْمِهِمْ أَوْ عَنْ تَصَدِيقِهِمْ إِيَّاهُمْ تَبَكُّيًّا لَهُمْ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجَبْتُمْ﴾ [سورة المائدة، الآية ١٠٩] أَوْ الْمَصْدُقِينَ لَهُمْ عَنْ تَصَدِيقِهِمْ فَإِنَّ مَصْدَقَ الصَّادِقِ صَادِقٌ وَتَصَدِيقُهُ صَدَقٌ وَأَمَّا مَا قِيلَ: مِنْ أَنَّ الْمَعْنَى لِيَسْأَلَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ صَدَّقُوا عَهْدَهُمْ حِينَ أَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ عَنْ صَدِيقِهِمْ عَهْدَهُمْ فَيَأْبَاهُ مَقَامُ تَذَكِيرِ مِيثَاقِ النَّبِيِّينَ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَعِدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ عَطَفَ عَلَى مَا ذَكَرَ مِنَ الْمَضْمَرِ لَا عَلَى أَخَذْنَا كَمَا قِيلَ. وَالتَّوْجِيهَ بِأَنَّ بَعَثَ الرُّسُلَ وَأَخَذَ الْمِيثَاقَ مِنْهُمْ لِإِثَابَةِ الْمُؤْمِنِينَ أَوْ بِأَنَّ الْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَكَّدَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ الدَّعْوَةَ إِلَى دِينِهِ لِأَجْلِ إِثَابَةِ الْمُؤْمِنِينَ تَعَسَّفَ ظَاهِرٌ مَعَ أَنَّهُ مَفْضٍ إِلَى كَوْنِ بَيَانِ إِعْدَادِ الْعَذَابِ الْأَلِيمِ لِلْكَافِرِينَ غَيْرُ مَقْصُودٍ بِالذَّاتِ نَعَمْ يَجُوزُ عَطْفُهُ عَلَى مَا دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ كَأَنَّهُ قِيلَ: فَاتَّابَ الْمُؤْمِنِينَ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ . . . الْآيَةَ.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿٩﴾ إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا ﴿١٠﴾ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ﴿١١﴾ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٢﴾ وَإِذْ قَالَتِ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ﴿١٣﴾ وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ لَآتَوْنَهَا وَمَا تَلَبَّثُوا فِيهَا إِلَّا بَسِيرًا ﴿١٤﴾ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا لَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤَلَّفُ أَلَا ذُبُرٌ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ﴿١٥﴾ قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُنْعَوْنَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٦﴾ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَعْذُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٧﴾ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٨﴾ أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَقْظِرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَفُوكُمْ بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿١٩﴾ يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابَ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَحْزَابِ يَسْتَخْلِفُونَ عَنْ أَنْبِيَائِهِمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢٠﴾ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسُوءٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ﴿٢١﴾ وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ

وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴿٢٢﴾ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا ﴿٢٣﴾ لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِن شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٢٤﴾ وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَىٰ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَاتَ اللَّهُ فَوِيًّا عَزِيزًا ﴿٢٥﴾ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ﴿٢٦﴾ وَأَوْرَثَكُم أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَّمْ تَطْعَمُوهَا وَكَاتَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴿٢٧﴾

﴿يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم﴾ إن جعل النعمة مصدرًا، فالجار متعلق بها وإلا فهو متعلق بمحذوف هو حال منها أي كائنة عليكم ﴿إذ جاءكم جنود﴾ ظرف لنفس النعمة أو لثبوتها لهم، وقيل: منصوب بـ «اذكروا» على أنه بدل اشتمال من نعمة الله، والمراد بالجنود الأحزاب وهم قريش وغطفان ويهود قريظة والنضير وكانوا زهاء اثني عشر ألفًا فلما سمع رسول الله ﷺ بإقبالهم ضرب الخندق على المدينة بإشارة سلمان الفارسي ثم خرج في ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب معسكره والخندق بينه وبين القوم وأمر بالذراي والنساء فرفعوا في الآطام^(١) واشتد الخوف وظن المؤمنون كل ظن ونجم النفاق في المنافقين حتى قال معتب بن قشير: كان محمدٌ يبعثنا كنوز كسرى وقيصر ولا نقدر أن نذهب إلى الغائط ومضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم إلا أن فوارس من قريش منهم عمرو بن عبد ود وعكرمة بن أبي جهل وهبيرة بن أبي وهب ونوفل بن عبد الله وضرار بن الخطاب ومرداس أخو بني محارب قد ركبوا خيولهم وتيمموا من الخندق مكانًا مضيقًا فضربوا خيولهم فاقتحموا فجالت بهم في السبخة^(٢) بين الخندق وطلع^(٣) فخرج علي بن أبي طالب رضي الله عنه في نفر من المسلمين حتى أخذ عليهم الثغرة التي اقتحموا منها فأقبلت الفرسان نحوهم وكان عمرو معلمًا ليرى مكانه فقال له علي رضي الله عنه: يا عمرو إني أدعوك إلى الله ورسوله والإسلام قال: لا حاجة لي إليه قال: فإنني أدعوك إلى النزال قال: يا بن أخي والله إني لا أحب أن أقتلك قال علي لكني والله أحب أن أقتلك فحمي عمرو عند ذلك وكان غيورًا مشهورًا بالشجاعة

(١) الأطم: حصن مبني بحجارة وجمع القليل أطم والكثير أطوم وهي حصون لأهل المدينة، في حديث بلال أنه كان يؤذن على أطم وهو بناء مرتفع.

(٢) السبخة: أرض ذات تملح ونز وجمعها سباح.

(٣) سلع: موضع بقرب المدينة وقيل جبل بالمدينة.

واقْتَحَمَ عن فرسه فَعَقَرَهُ أو ضَرَبَ وجهه ثم أَقْبَلَ عَلَى عليٍّ فتناولاً وتجاولاً فَضَرَبَهُ عليٌّ رضي الله عنه ضربةً ذهبت فيها نفسه فلما قَتَلَهُ انهزمت خيلُه حتى اقْتَحَمَتْ من الخندقِ هاربةً وقُتِلَ مع عمرو رجلانِ منبّه بنُ عثمان بن عبد الدار ونوفل بنُ عبد الله بن المُغيرة المخزومي قَتَلَهُ أيضاً عليٌّ رضي الله عنه^(١) وقيل: لم يكن بينهم إلا الترامي بالنبل والحجارة. حتَّى أنزل الله تعالى النَّصْرَ وذلك قوله تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِم رِيحًا﴾ عطفٌ على جاءَتْكُمْ مسوقٌ لبيانِ النعمةِ إجمالاً وسيأتي بقیَّتُها في آخرِ القصةِ ﴿وجنودًا لم تروها﴾ وهم الملائكةُ عليهم السَّلامُ، وكانوا ألفاً بعثَ الله عليهم صَبًا باردةً في ليلةٍ شاتيةٍ فأخصرَتْهُمْ^(٢) وسَفَتِ الثُّرابَ في وجوهِهم وأمرَ الملائكةَ فقلعتِ الأوتادَ وقَطَّعتِ الأطنابَ^(٣) وأطفأتِ النيرانَ وأكفأتِ القُدُورَ وماجتِ الخيلُ بعضُها في بعضٍ وقُدِفَ في قلوبهم الرُّعبُ وكَبُرَتِ الملائكةُ في جوانبِ عسكرِهِم فقال طليحةُ بنُ خويلدٍ الأسديُّ: أما محمدٌ فقد بدأكم بالسَّحَرِ فالنَّجاءُ^(٤) النَّجاءُ فانهزموا من غيرِ قتالٍ^(٥) ﴿وكان الله بما تعملون﴾ من حفرِ الخندقِ وترتيبِ مبادئِ الحربِ وقيل: من التجائِكُم إليه ورجائِكُم من فضله.

وقرئ بالياء أي بما يعملُه الكفارُ أي من التَّحرُّزِ والمُحاربةِ أو من الكفرِ والمعاصي. ﴿بَصِيرًا﴾ ولذلك فعلَ ما فعلَ من نصركم عليهم، والجملةُ اعتراضٌ مقررٌ لما قبله ﴿إِذْ جَاءُوكُم﴾ بدلٌ من إِذْ جَاءَتْكُمْ ﴿من فوقكم﴾ من أعلى الوادي من جهةِ المشرقِ وهم بنو غطفانَ ومن تابعَهُم من أهلِ نجدٍ قائدُهُم عيينةُ بنُ حصنٍ وعامرُ بنُ الطفيلِ في هوازنَ وضامتهم اليهودُ من قريظةَ والنَّضيرِ ﴿ومن أسفلَ منكم﴾ أي من أسفلِ الوادي من قبلِ المغربِ وهم قريشٌ ومن شايِعَهُم من الأحابيشِ وبنِي كِنانةَ وأهلِ تِهامةَ وقائدُهُم أبو سفيانَ وكانوا عشرةَ آلافٍ. ﴿وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ﴾ عطفٌ على ما قبله داخلٌ معه في حُكْمِ التَّذْكِيرِ أي حينَ مالتْ عن سَنَنِها وانحرفتْ عن مُستوى نظريها حيرةً وشُخوصًا وقيل: عدلتْ عن كلِّ شيءٍ فلم تلتفتْ إلا إلى عدوِّها لشدَّةِ الرَّوْعِ ﴿وبلغتِ القلوبُ الحناجرَ﴾ لأنَّ الرثَّةَ تنتفخُ من شدَّةِ الفزعِ فيرتفعُ القلبُ

(١) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٣/٥١٢، ٥١٣).

(٢) أخصرتهم: الحَصَرَ بالتحريك: البرد يجده الإنسان في أطرافه، قال أبو عبيدة: الخَصِر الذي يجد البرد فإذا كان معه جوع فهو خَرَصٌ وخَصِر الرجل إذا ألمه البرد.

(٣) الأطناب: الطُّوال في حبال الأخبية وهو ما يُشدُّ به البيت من الحبال بين الأرض والطرائف وقيل هو الوتد.

(٤) النَّجاء: الخلاص من الشيء.

(٥) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٣/٥١٥).

بارتفاعها إلى رأس الحنجرة وهي مُتَهَيَّئة الحلقوم وقيل: هو مثلٌ في اضطرابِ القلوب ووجوبها وإن لم تبلغ الحناجر حقيقة^(١) والخطابُ في قوله تعالى: ﴿وَتُظَنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا﴾ لمن يُظهر الإيمانَ على الإطلاقِ أي تُظَنُّونَ بالله تعالى أنواعُ الظُّنُونِ المختلفةِ حيثُ ظَنَّ الْمُخْلِصُونَ الثَّبْتَ القلوبِ أَنَّ الله تعالى يُنْجِزُ وَعْدَهُ فِي إِعْلَاءِ دِينِهِ كَمَا يُعْرَبُ عَنْهُ مَا سِيُحْكِي عَنْهُمْ مِنْ قَوْلِهِمْ: ﴿هَذَا مَا وَعَدَنَا اللهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللهُ وَرَسُولُهُ﴾ [سورة الأحزاب، الآية ٢٢] الآية أو يمتحنهم فخافوا الزَّلَلَ وضعفَ الاحتمالِ.

والضَّعَافُ القلوبِ والمنافقون ما حُكي عنهم ممَّا لا خَيْرَ فِيهِ والجملةُ معطوفةٌ على زَاغَتْ وصيغَةُ المضارعِ لاستحضارِ الصُّورَةِ والدَّلَالَةِ على الاستمرارِ. وقرئ^(٢) الظُّنُونُ بغيرِ ألفٍ وهو القياسُ وزيادتها لمراعاةِ الفواصلِ كما تَزَادُ فِي الْقَوَائِي. ﴿هُنَالِكَ﴾ ظَرْفُ زَمَانٍ أَوْ ظَرْفُ مَكَانٍ لَمَّا بَعْدَهُ أَيْ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ الْهَائِلِ أَوْ الْمَكَانِ الدَّحْضِ. ﴿ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ أَيْ عُمِلُوا مَعَامِلَةً مَن يُخْتَبَرُ فَظَهَرَ الْمُخْلِصُ مِنَ الْمُنَافِقِ وَالرَّاسِخُ مِنَ الْمُتَزَلِّزِ. ﴿وَزُلْزِلُوا زَلْزَالًا شَدِيدًا﴾ مِنَ الْهَوْلِ وَالْفَزَعِ وَقرئُ بفتحِ الزَّيِّ ﴿وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ﴾ عَطْفٌ عَلَى «إِذْ زَاغَتْ». وصيغَةُ المضارعِ لَمَّا مَرَّ مِنَ الدَّلَالَةِ عَلَى اسْتِمْرَارِ الْقَوْلِ وَاسْتِحْضَارِ صُورَتِهِ ﴿وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أَيْ ضَعْفُ اعْتِقَادٍ ﴿مَا وَعَدَنَا اللهُ وَرَسُولُهُ﴾ مِنْ إِعْلَاءِ الدِّينِ وَالظَّفَرِ ﴿إِلَّا غُرُورًا﴾ أَيْ وَعْدُ غُرُورٍ وَقِيلَ: قَوْلًا بَاطِلًا وَالْقَائِلُ مُعْتَبَرٌ بِنُفْسِهِ وَأَضْرَابُهُ رَاضُونَ بِهِ قَالَ يَعِدُنَا مُحَمَّدٌ بَفَتْحِ كَنُوزِ كِسْرَى وَقِصْرٍ وَأَحَدُنَا لَا يَقْدُرُ أَنْ يَتَبَرَّزَ فَرَقًا مَا هَذَا إِلَّا وَعْدُ غُرُورٍ^(٣).

﴿وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ﴾ هُم أَوْسُ بْنُ قَيْظَى وَأَتْبَاعُهُ وَقِيلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَشْيَاعُهُ

(١) كذا قال ابن عاشور: وبلوغ القلوب الحناجر تمثيل لشدة اضطراب القلوب من الفزع والهلع حتى كأنها لا اضطرابها تتجاوز مقارها، وترتفع طالبة الخروج من الصدور، فإذا بلغت الحناجر لم تستطع تجاوزها من الضيق، فشبهت هيئة قلب الهلوع المرعود بهيئة قلب تجاوز موضعه فذهب متصاعداً طالبا الخروج، فالمشبه: القلب نفسه باعتبار اختلاف الهيئتين، وليس الكلام على الحقيقة، فإن القلوب لا تتجاوز مكانها، وقريب منه قولهم: تنفس الصعداء، وبلغت الروح التراقي. ينظر: التحرير والتنوير (٢١/ ٢٨٠، ٢٨١).

(٢) قرأ بها: حمزة، وأبو عمرو، ويعقوب، والجحدري.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٣)، والإعراب للنحاس (٢/ ٦٢٥)، والتيسير للداني ص (١٧٨)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥١٩)، والغيث للصفاسي ص (٣٢٤)، والكشاف للزمخشري (٣/ ٢٥٣، ٢٥٤)، والكشف للقيسي (٢/ ١٩٤)، والنشر لابن الجزري (٢/ ٣٤٧، ٣٤٨).

(٣) ينظر «السيرة النبوية» (٤/ ١٧٩-١٨٠)، تاريخ الطبري (٢/ ٩٣) وتفسير الطبري (٢١/ ١٣١-١٣٣)، و«تفسير الثعلبي» (٨/ ١٤)، و«دلائل النبوة» (٣/ ٤٣٥-٤٣٦) ومعالم التنزيل (٣/ ٥١٢).

﴿يَا أَهْلَ يَثْرِبَ﴾ هو اسمُ المدينةِ الْمُطَهَّرَةِ وقيل: اسمُ بقعةٍ وقعتِ المدينةُ في ناحيةٍ منها وقد نهى النبيُّ عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ أَنْ تُسَمَّى بها كراهةً لها وقال: «هي طَيْبَةٌ» أو «طَابَةُ»^(١) كأنَّهم ذكروها بذلك الاسمَ مخالفةً له عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ ونداؤهم إيَّاهم بعنوانِ أَهْلِيَّتِهِمْ لها ترشيحٌ لما بعده من الأمرِ بالرجوعِ إليها ﴿لَا مَقَامَ لَكُمْ﴾ لا موضعُ إقامةٍ لَكُمْ أو لا إقامةٌ لَكُمْ ها هنا يُريدون المعسكرَ. وقرئ^(٢) بفتح الميم أي لا قيامٌ أو لا موضعٌ قيامٍ لكم ﴿فَارْجِعُوا﴾ أي إلى منازلكم بالمدينةِ مرادهم الأمرُ بالفرارِ لكنَّهم عبَّروا عنه بالرجوعِ ترويحاً لمقاليهم وإيذاناً بأنَّه ليس من قبيلِ الفرارِ المذمومِ وقيل: المعنى لا قيامٌ لكم في دين محمد عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ فارجعُوا إلى ما كنتم عليه من الشُّركِ أو فارجعُوا عمَّا بايعتموه عليه وأسلموه إلى أعدائه أو لا مقامَ لَكُمْ في يَثْرِبَ فارجعُوا كَفَّارًا لِيَتَسَنَّى لَكُمْ المقامُ بها والأوَّلُ هو الأنسبُ لما بعده فَإِنَّ قَوْلَهُ تعالى: ﴿وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ﴾ معطوفٌ على قالتُ. وصيغةُ المضارعِ لما مرَّ من استحضارِ الصُّورَةِ وهم بَنُو حَارِثَةَ وَبَنُو سُلَيْمَةَ استأذَنُوهُ عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ في الرجوعِ ممثلينَ بأمرهم. وقوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ﴾ بدلٌ من يستأذنُ أو حالٌ من فاعله أو استئنافٌ مبنيٌّ على السُّؤالِ عن كَيْفِيَّةِ الاستئذانِ ﴿إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ﴾ أي غيرُ حصينةٍ معرضةٍ للعدوِّ والسُّراقِ فأذنْ لنا حتَّى نُحصنها ثم نرجع إلى العسكرِ.

والعورةُ في الأصلِ الخللُ أطلقت على المُخْتَلِّ مبالغةً وقد جُوزَ أَنْ تكونَ تخفيفَ عورةٍ من عورتِ الدَّارِ إذا اختلَّتْ وقد قرئ^(٣) بها والأوَّلُ هو الأنسبُ بمقامِ الاعتذارِ كما يُفصح عنه تصديرُ مقالهم بحرفِ التَّحْقِيقِ ﴿وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ﴾ والحالُ أَنَّها ليستْ

(١) أخرجه أحمد (٢٨٥/٤) وأبو يعلى (٢٤٧/٣-٢٤٨) (١٦٨٨) وعمر بن شبة في «تاريخ المدينة»

(١/١٦٥) من حديث البراء بن عازب.

وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣/٣٠٣) رواه أحمد وأبو يعلى ورجاله ثقات.

وقال ابن كثير في «تفسيره»: في إسناده ضعف.

وضعه الشيخ الألباني في «ضعيف الجامع» (٥٦٤٧).

(٢) قرأ بها: ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحزمة، والكسائي، وأبو جعفر، وشيبة، وأبو

رجاء، والحسن، وقتادة، والنخعي، وعبد الله بن مسلم، وطلحة، وخلف، ويعقوب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٣)، والإعراب للنحاس (٢/٦٢٦)، والتيسير للداني ص

(١٧٨)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٢٠)، والغيث للصفاسي ص (٣٢٤)، والكشف للقيسي (٢/

١٩٥)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٤٨).

(٣) قرأ بها: ابن كثير، وابن عباس، وابن يعمر، وقتادة، وأبو رجاء، وأبو حيوة، وابن أبي عبله، وأبو

طالب، وابن مقسم، وإسماعيل بن سليمان، وعكرمة، ومجاهد.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٣)، والإملاء للعكبري (٢/١٠٣)

كَذَلِكَ ﴿إِنْ يُرِيدُونَ﴾ مَا يُرِيدُونَ بِالْأَسْتِذَانِ ﴿إِلَّا فِرَارًا﴾ مِنَ الْقِتَالِ .

﴿وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ﴾ أَسْنَدُ الدُّخُولِ إِلَى بَيْوتِهِمْ وَأَوْقَعَ عَلَيْهِمْ لَمَّا أَنَّ الْمَرَادَ فَرَضُ دُخُولِهَا وَهَمَّ فِيهَا لَا فَرَضَ دُخُولِهَا مُطْلَقًا كَمَا هُوَ الْمَفْهُومُ لَوْ لَمْ يَذْكُرِ الْجَارُ وَالْمَجْرُورُ وَلَا فَرَضُ الدُّخُولِ عَلَيْهِمْ مُطْلَقًا كَمَا هُوَ الْمَفْهُومُ لَوْ أَسْنَدَ إِلَى الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ ﴿مِنْ أَقْطَارِهَا﴾ أَيِ مِنْ جَمِيعِ جَوَانِبِهَا لَا مِنْ بَعْضِهَا دُونَ بَعْضٍ فَالْمَعْنَى لَوْ كَانَتْ بَيْوتُهُمْ مَخْتَلَةً بِالْكُلِّيَّةِ وَدَخَلَهَا كُلُّ مَنْ أَرَادَ مِنْ أَهْلِ الدَّعَارَةِ وَالْفَسَادِ ﴿ثُمَّ سُئِلُوا﴾ مِنْ جِهَةٍ طَائِفَةٍ أُخْرَى عِنْدَ تِلْكَ النَّازِلَةِ وَالرَّجْفَةِ الْهَائِلَةِ ﴿الْفِتْنَةِ﴾ أَيِ الرَّدَّةِ وَالرَّجْعَةِ إِلَى الْكُفْرِ مَكَانَ مَا سُئِلُوا الْآنَ مِنَ الْإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ ﴿لَا تَوَّهَا﴾ لِأَعْطَوْهَا غَيْرَ مُبَالِغِينَ بِمَا دَهَاهُمْ مِنَ الدَّاهِيَةِ الدَّهْيَاءِ وَالْغَارَةِ الشَّعْوَاءِ . وَقُرِئَ ^(١) لَا تَوَّهَا بِالْقَصْرِ أَيِ لِفَعْلُوهَا وَجَاءَ وَهَا ﴿وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا﴾ بِالْفِتْنَةِ أَيِ مَا أَلْبَثُوا وَمَا أَخْرَوْهَا ﴿إِلَّا سِيرًا﴾ رِيشًا يَسْعُ السُّؤَالُ وَالْجَوَابُ مِنَ الزَّمَانِ فَضْلًا عَنِ التَّعَلُّلِ بِاخْتِلَالِ الْبُيُوتِ مَعَ سَلَامَتِهَا كَمَا فَعَلُوا الْآنَ وَقِيلَ: مَا لَبَثُوا بِالْمَدِينَةِ بَعْدَ الْارْتِدَادِ إِلَّا سِيرًا وَالْأَوَّلُ هُوَ اللَّائِقُ بِالْمَقَامِ . هَذَا وَأَمَّا تَخْصِيصُ فَرَضِ الدُّخُولِ بِتِلْكَ الْعَسَاكِرِ الْمُتَحْزِبَةِ فَمَعَ مَنَافَاتِهِ لِلْعُمُومِ الْمُسْتَفَادِ مِنْ تَجْرِيدِ الدُّخُولِ عَنِ الْفَاعِلِ فِيهِ ضَرْبٌ مِنْ فُسَادِ الْوَضْعِ لَمَّا عَرَفَتْ مِنْ أَنَّ مَسَاقَ النَّظْمِ الْكَرِيمِ لِبَيَانِ أَنَّهُمْ إِذَا دُعُوا إِلَى الْحَقِّ تَعَلَّلُوا بِشَيْءٍ يَسِيرٍ وَإِنْ دُعُوا إِلَى الْبَاطِلِ سَارَعُوا إِلَيْهِ آثَرُ ذِي أَثِيرٍ مِنْ غَيْرِ صَارِفٍ يُلَوِّهِمْ وَلَا عَاطِفٍ يَشْنِيهِمْ فَفَرَضُ الدُّخُولِ عَلَيْهِمْ مِنْ جِهَةِ الْعَسَاكِرِ الْمَذْكُورَةِ وَإِسْنَادِ سُؤَالِ الْفِتْنَةِ وَالدَّعْوَةِ إِلَى الْكُفْرِ - إِلَى طَائِفَةٍ أُخْرَى مَعَ أَنَّ الْعَسَاكِرَ هُمُ الْمَعْرُوفُونَ بِعِدَاوَةِ الَّذِينَ الْمُبَاشِرُونَ لِقِتَالِ الْمُؤْمِنِينَ الْمُصْرُوثُونَ عَلَى الْإِعْرَاضِ عَنِ الْحَقِّ الْمُجْدُونَ فِي الدُّعَاءِ إِلَى الْكُفْرِ وَالضَّلَالِ بِمَعْزَلٍ مِنَ التَّقْرِيبِ .

﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُولُونَ الدِّبَارَ﴾ فَإِنَّ بَنِي حَارِثَةَ عَاهَدُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ أُحُدٍ حِينَ فَشَلُّوا أَلَا يَعُودُوا لِمِثْلِهِ وَقِيلَ: هُمْ قَوْمٌ غَابُوا عَنْ وَقْعَةِ بَدْرٍ وَرَأَوْا مَا أَعْطَى اللَّهُ أَهْلَ بَدْرٍ مِنَ الْكِرَامَةِ وَالْفُضِيلَةِ فَقَالُوا: لَنْ أَشْهَدَنَا اللَّهُ قِتَالًا لِنَقَاتِلَنَّ ﴿وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا﴾ مَطْلُوبًا مُقْتَضًى حَتَّى يَوْفَى بِهِ وَقِيلَ: مَسْئُولًا عَنِ الْوَفَاءِ بِهِ وَمَجَازًى عَلَيْهِ ﴿قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ﴾ فَإِنَّهُ لَا بَدَّ لِكُلِّ

(١) قرأ بها: نافع، وابن كثير، وابن عامر، والصوري، والأخفش، وأبو جعفر، وسلامة بن هارون، وابن ذكوان.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٤)، والإعراب للنحاس (٢/٦٢٧)، والتيسير للداني ص (١٧٨)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٢٠)، والغيث للصفاسي ص (٣٢٤)، والكشف للقيسي (٢/١٩٦)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٤٨).

شخص من حتف أنفٍ أو قتل سيفٍ في وقتٍ معيَّن سبقَ به القضاء وجرى عليه القلم ﴿وَإِذَا لَا تُمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي وإن نفعكم الفراءُ مثلاً فمُتَعَمْتُم بالتأخير لم يكن ذلك التمتع إلا تمتعاً قليلاً أو زماناً قليلاً ﴿قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً﴾ أي أو يصيبكم بسوءٍ إن أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً فاختصر الكلام أو حُمل الثاني على الأول لما في العصمة من معنى المنع ﴿وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا﴾ ينفعهم ﴿وَلَا نَصِيرًا﴾ يدفع عنهم الضرر ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ﴾ أي المثبطين للناس عن رسول الله ﷺ وهم المنافقون ﴿وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ﴾ من منافقي المدينة ﴿هَلُمَّ إِلَيْنَا﴾ وهو صوتٌ سُمي به فعلٌ متعدُّ نحو احضر أو قرب ويستوي فيه الواحد والجماعة على لغة أهل الحجاز وأما بنو تميم فيقولون هَلُمَّ يا رجل وهلموا يا رجال أي قربوا أنفسكم إلينا وهذا يدلُّ على أنَّهم عند هذا القول خارجون من المعسكر متوجِّهون نحو المدينة ﴿وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ﴾ أي الحراب والقتال ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي إتياناً أو زماناً أو بأساً قليلاً فإنَّهم يعتذرون ويثبطون ما أمكن لهم ويخرجون مع المؤمنين يُوهمونهم أنَّهم معهم ولا تراهم يبارزون ويُقاتلون إلا شيئاً قليلاً إذا اضطروا إليه كقوله تعالى: ﴿مَا قَاتِلُوا إِلَّا قَلِيلًا﴾ [سورة الأحزاب، الآية ٢٠] وقيل إنَّه من تمتة كلامهم معناه ولا يأتي أصحاب محمدٍ حرب الأحزاب ولا يُقاومونهم إلا قليلاً ﴿أَشْحَةً عَلَيْكُمْ﴾ أي بخلاء عليكم بالمعونة أو النِّفقة في سبيل الله أو الظفر والغنمة جمع شحيح ونصبه على الحالية من فاعل يأتون، أو من المعوقين أو على الذمِّ ﴿فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ﴾ في أحداقهم ﴿كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾ صفةٌ لمصدر ينظرون أو حالٌ من فاعله أو لمصدرٍ تدور أو حالٌ من «أَعْيُنُهُمْ» أي ينظرون نظراً كائنًا كنظر المغشي عليه من معالجة سكرات الموت^(١) حَذَرًا وَخَوَرًا ولوذا بك أو ينظرون كائنين كالذي . . . إلخ أو تدورُ أَعْيُنُهُمْ دوراناً كائنًا كدورانٍ عينه أو تدورُ أَعْيُنُهُمْ كائنةً كعينه ﴿فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ﴾ وجيزت الغنائم ﴿سَلَقُوكُمْ ضَرَبُوكُمْ﴾ بِالسِّنَةِ حَدَادٍ وقالوا وفروا قَسَمَتْنَا فَإِنَّا قَدْ شَاهَدْنَاكُمْ وَقَاتَلْنَا مَعَكُمْ وَبِمَكَانِنَا غَلَبْتُمْ عَدُوَّكُمْ وَبِنَا نُصِرْتُمْ عَلَيْهِ وَالسَّلَقُ البَسْطُ بِقَهْرٍ بِالْيَدِ أَوْ بِاللِّسَانِ. وَقُرِئَ^(٢) صَلَقُوكُمْ ﴿أَشْحَةً عَلَى الْخَيْرِ﴾ نُصَبَ عَلَى الْحَالِيَةِ أَوْ الذَّمُّ وَيُؤَيِّدُهُ الْقِرَاءَةُ

(١) والتشبيه هنا تشبيه هيئة بهيئة بجامع الخوف والفرع في كل، وهو تشبيه تمثيلي عند الخطيب والجمهور، والغرض منه بيان حال المنافقين في غزوة الأحزاب.

ينظر: الكشف (٣/٢٥٥)، والبيضاوي (٢/٢٤٢)، والفتوحات الإلهية (٣/٤٢٨).

(٢) قرأ بها: ابن أبي عتبة.

ينظر: البحر المحيط (٧/٢٢٠)، الكشف للزمخشري (٣/٢٥٥).

بالرَّفْعِ^(١) ﴿أُولَئِكَ﴾ الموصوفون بما ذكر من صفاتِ السُّوءِ ﴿لَمْ يُمْؤِنُوا﴾ بالإخلاصِ ﴿فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ﴾ أي أظهرَ بطلانها إذ لم تثبتْ لهم أعمالٌ فتبطل أو أبطل تصنعهم ونفاقهم فلم يبقَ مستتبعاَ لمنفعةٍ دنيويةٍ أصلاً ﴿وَكَانَ ذَلِكَ﴾ الإحباطُ ﴿عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ هيناً وتخصيصُ يسره بالذكرِ مع أنَّ كُلَّ شيءٍ عليه تعالى يسيرٌ لبيان أنَّ أَعْمَالَهُمْ حقيقةً بأن يظهرَ حُبوطها لكَمالِ تعاضدِ الدَّواعي وعدمِ الصَّوارفِ بالكُلِّيَّةِ.

﴿يَحْسِبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا﴾ أي هؤلاء لجبنهم يظنون أنَّ الأحزابَ لم ينهزموا ففرُّوا إلى داخلِ المدينةِ ﴿وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ﴾ كَرَّةً ثَانِيَةً ﴿يُودُوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ﴾ تَمَنَّوْا أَنَّهُمْ خَارِجُونَ إِلَى الْبَدْوِ حَاصِلُونَ بَيْنَ الْأَعْرَابِ وَقرئ^(٢) بُدِّى جَمْعُ بَادٍ كغَارٍ وَغَزَى ﴿يَسْأَلُونَ﴾ كُلٌّ قَادِمٌ مِنْ جَانِبِ الْمَدِينَةِ وَقرئ^(٣) يَسْأَلُونَ أَي يَتَسَاءَلُونَ وَمَعْنَاهُ: يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ مَاذَا سَمِعْتَ مَاذَا بَلَغَكَ أَوْ يَتَسَاءَلُونَ الْأَعْرَابُ كَمَا يَقَالُ رَأَيْتَ الْهَلَالَ وَتَرَأَيْنَاهُ فَإِنَّ صِيغَةَ التَّفَاعُلِ قَدْ تَجَرَّدَ عَنْ مَعْنَى كَوْنٍ مَا أُسْنَدَتْ إِلَيْهِ فَاعِلًا مِنْ وَجْهِ وَمَفْعُولًا مِنْ وَجْهِ وَيَكْتَفَى بِتَعَدُّدِ الْفَاعِلِ كَمَا فِي الْمَثَالِ الْمَذْكُورِ وَنَظَائِرِهِ ﴿عَنْ أَنْبَائِكُمْ﴾ عَمَّا جَرَى عَلَيْكُمْ ﴿وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ﴾ هَذِهِ الْكِرَّةُ وَلَمْ يَرْجِعُوا إِلَى الْمَدِينَةِ وَكَانَ قِتَالٌ ﴿مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا﴾ رِيَاءً وَخَوْفًا مِنَ التَّعْيِيرِ.

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ خَصَلَةٌ حَسَنَةٌ حَقُّهَا أَنْ يُؤْتَسَى بِهَا كَالثَّبَاتِ فِي الْحَرْبِ وَمُقَاسَاةِ الشَّدَائِدِ أَوْ هُوَ فِي نَفْسِهِ قُدْوَةٌ يَحِقُّ التَّأْسَى بِهِ كَقَوْلِكَ فِي الْبَيْضَةِ عَشْرُونَ مِثْلًا حَدِيدًا أَيْ هِيَ فِي نَفْسِهَا هَذَا الْقُدْرُ مِنَ الْحَدِيدِ وَقرئ^(٤) بِكْسِرِ الْهَمْزَةِ وَهِيَ لُغَةٌ فِيهَا ﴿لَمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ أَي ثَوَابَ اللَّهِ أَوْ لِقَاءَهُ أَوْ

(١) قرأ بها: ابن أبي عتبة.

ينظر: البحر المحيط (٢٢٠/٧)، الكشاف للزمخشري (٢٥٥/٣).

(٢) قرأ بها: ابن مسعود، وابن عباس، وطلحة، وابن يعمر.

ينظر: الإملاء للعكبري (١٠٣/٢)، والبحر المحيط (٢٢١/٧)، والتبيان للطوسي (٢٩٥/٨)، وتفسير القرطبي (١٥٤/١٤)، والكشاف للزمخشري (٢٥٦/٣)، والمجمع للطبرسي (٣٤٥/٨).

(٣) قرأ بها: رويس، وزيد بن علي، وقتادة، وعاصم، والجحدري، ويعقوب، والحسن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٤)، والتبيان للطوسي (٢٩٥/٨)، وتفسير الطبري (٩١/٢١)، المجمع للطبرسي (٣٤٥/٨)، والمعاني للفراء (٣٣٩/٢)، والنشر لابن الجزري (٢٤٨/٢).

(٤) قرأ بها: ابن كثير، ونافع، وحزمة، والكسائي، وأبو عمرو، وابن عامر، وخلف، ويعقوب، وأبو جعفر، والحسن.

ينظر: التيسير للداني ص (١٧٨)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٢١)، والغيث للصفاسي ص (٣٢٤)، والكشف للقيسي (١٩٦/٢)، والنشر لابن الجزري (٢٤٨/٢).

أَيَّامَ اللَّهِ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ خُصُوصًا وَقِيلَ: هُوَ مِثْلُ قَوْلِكَ أَرْجُو زَيْدًا وَفَضَّلَهُ فَإِنَّ الْيَوْمَ الْآخِرَ مِنْ أَيَّامِ اللَّهِ تَعَالَى وَلِمَنْ كَانَ صَلَةٌ لِحَسَنَةٍ أَوْ صِفَةٌ لَهَا وَقِيلَ بَدَلٌ مِنْ لَكُمْ وَالْأَكْثَرُونَ عَلَى أَنَّ ضَمِيرَ الْمُخَاطَبِ لَا يُبَدَّلُ مِنْهُ ﴿وَذَكَرَ اللَّهُ﴾ أَيِ وَقَرْنَ بِالرَّجَاءِ ذَكَرَ اللَّهُ ﴿كَثِيرًا﴾ أَيِ ذَكَرًا كَثِيرًا أَوْ زَمَانًا كَثِيرًا فَإِنَّ الْمُثَابَرَةَ عَلَى ذِكْرِ تَعَالَى تُؤَدِّي إِلَى مُلَازِمَةِ الطَّاعَةِ وَبِهَا يَتَحَقَّقُ الْإِتِّسَاءُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ﴾ بَيَانٌ لَمَّا صَدَرَ عَنْ خُلُصِ الْمُؤْمِنِينَ عِنْدَ اشْتِبَاءِ الشُّوْنِ وَاخْتِلَافِ الظُّنُونِ بَعْدَ حِكَايَةِ مَا صَدَرَ عَنْ غَيْرِهِمْ أَيِ لَمَّا شَاهَدُوهُمْ حَسْبَمَا وَصَفُوا لَهُمْ ﴿قَالُوا هَذَا﴾ مُشِيرِينَ إِلَى مَا شَاهَدُوهُ مِنْ حَيْثُ هُوَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَخْطُرَ بِإِلَهُمْ لَفْظٌ يَدُلُّ عَلَيْهِ فَضْلًا عَنْ تَذْكِرِهِ وَتَأْنِيثِهِ فَإِنَّهُمَا مِنْ أَحْكَامِ اللَّفْظِ كَمَا مَرَّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ [سورة الأنعام، الآية ٧٨] وَجَعَلَهُ إِشَارَةً إِلَى الْخَطْبِ أَوْ الْبَلَاءِ مِنْ نَتَائِجِ النَّظَرِ الْجَلِيلِ فَتَدَبَّرْ.

نَعَمْ يَجُوزُ التَّذْكِيرُ بِاعْتِبَارِ الْخَبَرِ الَّذِي هُوَ ﴿مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ فَإِنَّ ذَلِكَ الْعُنْوَانُ أَوَّلُ مَا يَخْطُرُ بِإِلَهُمْ عِنْدَ الْمُشَاهَدَةِ وَمَرَادُهُمْ بِذَلِكَ مَا وَعَدُوهُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مِثْلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمِ الْبَاسَاءِ وَالضَّرَاءِ﴾ [سورة البقرة، الآية ٢١٤] إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ [سورة البقرة، الآية ٢١٤] وَقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «سَيَسْتَدُ الْأَمْرُ بِاجْتِمَاعِ الْأَحْزَابِ عَلَيْكُمْ وَالْعَاقِبَةُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ»^(١)، وَقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «إِنَّ الْأَحْزَابَ سَائِرُونَ إِلَيْكُمْ بَعْدَ تِسْعِ لَيَالٍ أَوْ عَشْرٍ»^(٢). وَقَرَأَ^(٣) بِكَسْرِ الرَّاءِ وَفَتْحِ الْهَمْزَةِ ﴿وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ أَيِ ظَهَرَ صَدَقَ خَبَرَ اللَّهِ تَعَالَى وَرَسُولُهُ أَوْ صَدَقَا فِي النَّصْرَةِ وَالثَّوَابِ كَمَا صَدَقَا فِي الْبَلَاءِ وَإِظْهَارِ الْأَسْمِ لِلتَّعْظِيمِ ﴿وَمَا زَادَهُمْ﴾ أَيِ مَا رَأَوْهُ ﴿إِلَّا إِيْمَانًا﴾ بِاللَّهِ تَعَالَى وَبِمَوَاعِيدِهِ ﴿وَتَسْلِيمًا﴾ لِأَوَامِرِهِ وَمَقَادِيرِهِ.

(١) ذكره البيضاوي في تفسيره (٤/٣٧٠).

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣/٥٣٩)، وقال المحافظ ابن حجر في الكافي الشافعي (٣/٥٣٩) لم أجده.

وقال المناوي في «الفتح السماوي» (٣/٩٢٨): قال الولي العراقي: لم أفق عليه، وينظر «تفسير النسفي» (٣/٣٠٢)، «غرائب القرآن و رغائب الفرقان» (٥/٣١٢) «البحر المحيط» (٧/٢١٦) «روح المعاني» (٢١/١٦٩).

(٣) قرأ بها: حمزة، وشعبة، وخلف، والسوسي. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٤)، والغيث للصفاقسي (٣٢٤، ٣٢٥)، والنشر لابن الجزري (٢/٤٦، ٤٧).

﴿مَنْ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي المؤمنين بالإخلاص مطلقاً لا الذين حُكِيت محاسنهم خاصة ﴿رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ من الثبات مع الرسول عليه الصلاة والسلام والمقاتلة لأعداء الذين وهم رجالٌ من الصحابة رضي الله عنهم نذروا أنهم إذا لقوا حرباً مع رسول الله ﷺ ثَبَتُوا وقَاتَلُوا حَتَّى يَسْتَشْهَدُوا وهم عثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وحمزة ومصعب بن عمير وأنس بن النضر وغيرهم رضوان الله تعالى عليهم أجمعين، ومعنى صَدَقُوا: أَتَوْا بِالصِّدْقِ، من صَدَقَنِي إِذَا قَالَ لَكَ الصِّدْقَ. ومحل ما عَاهَدُوا النَّصَبُ إمَّا بطرح الخافض عنه وإيصال الفعل إليه كما في قولهم: صَدَقَنِي سَنٌ بَكَرِهِ أَي فِي سَنِهِ وَإِمَّا بجعل المعاهد عليه مصدوقاً على المجاز كأنهم خاطبوه خطاب من قال لكرمائه: [الكامل]

..... نَحَرْتَنِي الْأَعْدَاءُ إِنْ لَمْ تَنْحَرِي^(١)

وقالوا له: سنفي بك وحيث وفوا به فقد صدقوه ولو كانوا نكثوه لكذبوه ولكان مكذوباً ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ﴾ تفصيلٌ لحال الصادقين وتقسيمٌ لهم إلى قسمين. والنَّحْبُ النَّذْرُ وهو أن يلتزم الإنسان شيئاً من أعماله ويوجهه على نفسه، وقضاؤه الفراغ منه والوفاء به ومحل الجار والمجرور الرَّفْعُ على الابتداء على أحد الوجهين المذكورين في قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ﴾ [سورة البقرة، الآية ٨] الآية، أي فبعضهم أو فبعضٌ منهم مَن خَرَجَ عن العَهْدِ كحمزة ومصعب بن عمير وأنس بن النضر عم أنس بن مالك وغيرهم رضوان الله عليهم أجمعين فإنهم قد قَضَوْا نَذْرَهُمْ سواء كَانَ النَّذْرُ على حَقِيقَتِهِ بأن يكونَ ما نَذَرُوهُ أفعالهم الاختيارية التي هي المقاتلة المغيأة بما ليس منها ولا يدخل تحت النَّذْرِ وهو الموت شهيداً أو كان مُستعاراً لالتزامه على ما سيأتي.

﴿وَمِنْهُمْ﴾ أي وبعضهم أو بعضٌ منهم ﴿مَنْ يَنْتَظِرُ﴾ أي قضاء نَحْبِهِ لكونه موقناً بعثمان وطلحة وغيرهما ممن استشهد بعد ذلك رضوان الله تعالى عليهم أجمعين فإنهم مستمرُّون على نَذْرِهِمْ قد قَضَوْا بَعْضَهَا وهو الثَّباتُ مع رسول الله ﷺ والقتالُ إلى حين نزول الآية الكريمة ومنتظرون لقضاء بعضها الباقي وهو القتالُ إلى الموت شهيداً. هذا ويجوز أن يكون النَّحْبُ مُستعاراً لالتزام الموت شهيداً إمَّا بتنزيل التزام

(١) عجز بيت وصدرة:

أومى إلى الكوماء هذا طارق

البيت لحسان بن ثابت. ينظر: ديوان المعاني (٢/٦٦)، والإمتاع والمؤانسة (١/٣٩٢)، والحماسة البصرية (١/٢١).

أسبابه التي هي أفعالٌ اختياريةٌ للنَّاذِرِ منزلةً التزامٍ نفسه وإمّا بتنزيلٍ نفسه منزلةً أسبابه وإيراد الالتزام عليه وهو الأنسبُ بمقام المدح، وأيا ما كان ففي وصفهم بالانتظارِ المُنبئِ عن الرُّغبةِ في المنتظرِ شهادةٌ حقّةٌ بكمالِ اشتياقهم إلى الشَّهادةِ، وأمّا ما قيلَ من أنَّ النَّحْبَ استعيرَ للموتِ لأنَّه كندَرٍ لازمٍ في رقبَةِ كلِّ حيوانٍ فمسخٌ للاستعارةِ وذهابٌ برونقها وإخراجٌ للنَّظمِ الكريمِ من مُقتضى المقامِ بالكلِّيةِ ﴿وما بدّلُوا﴾ عطفٌ على صدّقُوا وفاعلهُ فاعلهُ أي وما بدّلُوا عهدهم وما غيَّروه ﴿تبديلاً﴾ أي تبديلاً [ما لا أصلاً ولا] ^(١) وصفاً بل ثبَّتوا عليه راغبين فيه مُراعين لحقوقه على أحسنٍ ما يكون، أمّا الذين قضوا فظاهرٌ وأما الباؤون فيشهدُ به انتظارُهم أصدقَ شهادةٍ وتعميمٌ عدمِ التَّبديلِ للفريقِ الأولِ مع ظُهورِ حالهم للإيذانِ بمساواةِ الفريقِ الثاني لهُم في الحُكمِ ويجوزُ أن يكونَ ضميرُ بدّلُوا للمنتظرينَ خاصّةً بناءً على أنَّ المحتاجَ إلى البيانِ حالهم.

وقد رُوي أنَّ طلحةً - رضي الله عنه - ثبتَ مع رسولِ الله ﷺ يومَ أحدٍ حتَّى أُصيبَتْ يدهُ فقال عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ: «أوجبَ طلحةُ الجَنَّةَ» ^(٢) وفي رواية: «أوجبَ طلحةُ» ^(٣) وعنه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ في رواية جابرٍ رضي الله عنه: «مَن سرَّه أن ينظرَ إلى شهيدٍ يمشي على الأرضِ فليَنظرْ إلى طلحةَ بنِ عُبَيْدِ اللَّهِ» ^(٤) وفي رواية عائشة رضي الله عنها: «مَن سرَّه أن ينظرَ إلى شهيدٍ يمشي على الأرضِ وقد قضى نَحْبَهُ فليَنظرْ إلى

(١) في ط: ما أصلاً و.

(٢) قال الزيلعي في «تخريج الكشاف» (٣/١٠١): لم يروه هكذا بهذا اللفظ إلا الثعلبي.

قلت: هو عند الثعلبي (٨/٢٤) من حديث عائشة.

(٣) أخرجه الترمذي (٤/٢٠١) كتاب الجهاد: باب ما جاء في الدرع، حديث (١٦٩٢) وفي (٥/٦٤٣-

٦٤٤) كتاب المناقب: باب مناقب طلحة بن عبيد الله حديث (٣٧٣٨) وفي الشَّامِل (١١٠) وأحمد

(١/١٦٥) وابن أبي شَيْبَةَ (١٢/٩١) وابن المبارك في «الجهاد» (٩٣) وابن سعد في «الطبقات

الكبرى» (٣/٢١٨) والبخاري (٩٧٢).

وأبو يعلى (٦٧٠) وابن حبان (٦٩٧٩) والحاكم (٣/٣٧٣-٣٧٤) والبيهقي (٦/٣٧٠) وفي «دلائل

النُّبوة» (٣/٢٣٨) من حديث الزبير بن العوام.

وقال الترمذي: حسن غريب.

(٤) أخرجه الترمذي (٥/٦٤٤) كتاب المناقب: باب مناقب طلحة بن عبيد الله حديث (٣٧٣٩) وابن

ماجه (١/١٣٩) المقدمة: باب فضل طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه حديث (١٢٥) من طريق

صالح بن موسى عن الصلت بن دينار عن أبي نضرة عن جابر به مرفوعاً.

وقال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث الصلت وقد تكلم بعض أهل العلم في

الصلت بن دينار وضعفه وتكلموا في صالح بن موسى.

طلحة»^(١) وهذا يشير إلى أنه من الأولين حكماً.

﴿ليجزى الله الصادقين بصدقهم﴾ متعلق بمضمير مستأنف مسوق بطريق الفذلكة لبيان ما هو داع إلى وقوع ما حكي من الأحوال والأقوال على التفصيل وغاية له كما مر في قوله تعالى: ﴿ليسأل الصادقين عن صدقهم﴾ [سورة الأحزاب، الآية ٨] كأنه قيل: وقع جميع ما وقع ليجزي الله الصادقين بما صدر عنهم من الصدق والوفاء قولاً وفعلًا ﴿وبعذب المنافقين﴾ بما صدر عنهم من الأعمال والأقوال المحكية ﴿إن شاء﴾ تعذيبهم ﴿أو يتوب عليهم﴾ إن تابوا وقيل: متعلق بما قبله من نفي التبديل المنطوق وإثباته المعرض به كأن المنافقين قصدوا بالتبديل عاقبة السوء كما قصد المخلصون بالثبات والوفاء العاقبة الحسنى، وقيل: تعليل لصدقوا، وقيل: لما يفهم من قوله تعالى: ﴿وما زادهم إلا إيماناً وتسليماً﴾ [سورة الأحزاب، الآية ٢٢] وقيل: لما يستفاد من قوله تعالى: ﴿ولمّا رأى المؤمنون الأحزاب﴾ [سورة الأحزاب، الآية ٢٢] كأنه قيل: ابتلاهم الله تعالى برؤية ذلك الخطب ليجزي... الآية فتأمل. وبالله التوفيق.

﴿إن الله كان غفوراً رحيماً﴾ أي لمن تاب وهو اعتراض فيه بعث إلى التوبة. وقوله تعالى: ﴿ورد الله الذين كفروا﴾ رجوع إلى حكاية بقية القصة وتفصيل تتممة النعمة المشار إليها إجمالاً بقوله تعالى: ﴿فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها﴾ [سورة الأحزاب، الآية ٩] معطوف إمّا على المضمير المقدّر قبل قوله تعالى: ﴿ليجزى الله﴾ كأنه قيل إثر حكاية الأمور المذكورة: وقع ما وقع من الحوادث وردّ الله... إلخ، وإمّا على أرسلنا وقد وسّط بينهما بيان كون ما نزل بهم واقعة طامة تحيرت بها العقول والأفهام وداهية تامة تحاكت منها الركب وزلت الأقدام.

وتفصيل ما صدر عن فريقَي أهل الإيمان وأهل الكفر والنفاق من الأحوال والأقوال لإظهار عظم النعمة وإبانة خطرهما الجليل ببيان وصولها إليهم عند غاية احتياجهم إليها أي أرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها ورددنا بذلك الذين كفروا، واللتفات إلى الاسم الجليل لتربية المهابة وإدخال الروعة. وقوله تعالى: ﴿بغیظهم﴾ حال من الموصول أي ملتبسين به وكذا قوله تعالى: ﴿لم ينالوا خيراً﴾ بتداخل أو تعاقب أي غير ظافرين بخير أو الثانية بيان للأولى أو استئناف.

﴿وكفى الله المؤمنين القتال﴾ بما ذكر من إرسال الرياح والجنود ﴿وكان الله قوياً﴾

(١) أخرجه الثعلبي في تفسيره (٢٤/٨) وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٨٤/٢٥) من حديث عائشة. وذكره الهندي في «كنز العمال» (٨٧/١٣) رقم (٣٦٥٩٨) وعزاه لابي يعلى وابن عساكر.

على إحداث كل ما يُريد ﴿عَزِيزًا﴾ غالبًا على كل شيء ﴿وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ﴾ أي عاونوا الأحزاب المردودة ﴿مَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ وهم بنو قريظة ﴿مَنْ صِيَّصِيهِمْ﴾ من حصونهم، جمع صيصة وهي ما يُتَحَصَّن به، ولذلك يقال لقرن الثور والظبي وشوكة الديك ﴿وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ﴾ الخوف الشديد بحيث أسلموا أنفسهم للقتل وأهلهم وأولادهم للأسر حسبما ينطق به قوله تعالى: ﴿فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا﴾ من غير أن يكونه من جهتهم خراك فضلًا عن المخالفة والاستعصاء. روي أن جبريل عليه السلام أتى رسول الله ﷺ صبيحة الليلة التي انهزم فيها الأحزاب ورجع المسلمون إلى المدينة ووضعوا السلاح فقال: أتنزع لأمتك والملائكة ما وضعوا السلاح، إن الله يأمرك أن تسير إلى بني قريظة وأنا عامد إليهم. فأذن في الناس ألا يصلوا العصر إلا ببني قريظة فحاصروهم إحدى وعشرين أو خمسًا وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار فقال لهم: «تنزلون على حكمي» فأبوا فقال: «على حكم سعد بن معاذ» فرضوا به فحكم سعد بقتل مقاتليهم وسبي ذراريهم ونسائهم، فكبر النبي عليه الصلاة والسلام وقال: «لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرقعة»^(١). فقتل منهم ستمائة مقاتل وقيل: من ثمانمائة إلى تسعمائة وأسر سبعمائة. وقرئ^(٢) تأسرون بضم السين، كما قرئ^(٣) الرعب بضم العين، ولعل تأخير المفعول في الجملة الثانية مع أن مساق الكلام لتفصيله وتقسيمه كما في قوله تعالى: ﴿فَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾ [سورة البقرة، الآية ٨٧] وقوله تعالى: ﴿فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ﴾ [سورة المائدة، الآية ٧٠] لمراعاة الفواصل.

﴿وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ﴾ أي حصونهم ﴿وَأَمْوَالَهُمْ﴾ نقودهم وأثاثهم ومواشيهم. روي أن رسول الله ﷺ جعل عقارهم للمهاجرين دون الأنصار فقالت الأنصار في ذلك فقال عليه الصلاة والسلام: «إنكم في منازلكم» فقال عمر رضي الله

(١) ذكره ابن هشام في «السيرة النبوية» (٢/ ٢٣٣-٢٤٠) عن ابن إسحاق عن الزهري إلا قوله: «يا سعد لقد حكمت فيهم بحكم الله...» فأخرجه ابن إسحاق (٢/ ٢٤٠- السيرة) ومن طريقة الطبري في التفسير (٢/ ١٠١) عن عاصم بن عمر عن عبد الرحمن بن عمرو بن سعد ابن معاذ عن علقمة بن وقاص الليثي قال: قال رسول الله ﷺ فذكره.

(٢) قرأ بها: أبو حيو.

ينظر: البحر المحيط (٧/ ٢٢٥)، وتفسير القرطبي (٧/ ٢٢٥)، والكشاف للزمخشري (٣/ ٢٥٧).

(٣) قرأ بها: الكسائي، وابن عامر، وأبو جعفر، ويعقوب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٤)، والتيسير للداني ص (٩١)، والغيث للصفاسي ص (٣٢٤)، والكشاف للزمخشري (٣/ ٢٥٧)، والنشر لابن الجزري (٢/ ٢١٦).

عنه: أَمَا تُخَمِّسُ كَمَا خَمَسْتَ يَوْمَ بَدْرٍ؟ فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «[٧٩]» إِنَّمَا جُعِلَتْ هَذِهِ لِي طَعْمَةً دُونَ النَّاسِ قَالُوا: رَضِينَا بِمَا صَنَعَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ^(٢) «وَأَرْضًا لَمْ تَطُؤُوهَا» أَي أَوْرَثَكُمْ فِي عِلْمِهِ وَتَقْدِيرِهِ أَرْضًا لَمْ تَقْبِضُوهَا بَعْدَ كِفَارَسَ وَالرُّومَ وَقِيلَ: كُلُّ أَرْضٍ تُفْتَحُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَقِيلَ: خَيْرُ «وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا» فَقَدْ شَاهَدْتُمْ بَعْضَ مَقْدُورَاتِهِ مِنْ إِبْرَاطِ الْأَرْضِ الَّتِي تَسَلَّمْتُمُوهَا فَقِيسُوا عَلَيْهَا مَا عَدَّاهَا.

يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَعَلَّامِينَ أُمْتَعَكُنَّ وَأُسْرَحَكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴿٢٨﴾ وَإِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالذَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنِينَ مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٩﴾ يَنْسَاءَ الَّتِي مَن يَأْتِ مِنْكُمْ بِفَلْحَشَةٍ مُتَيْنَةٍ يُضَعَّفُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٣٠﴾

«يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا» أَي السَّعَةَ وَالتَّنَعَمَ فِيهَا «وَزِينَتَهَا» وَزَخَارِفَهَا «فَعَالِينَ» أَي أَقْبَلْنَ بِإِرَادَتِكُنَّ وَاخْتِيَارِكُنَّ لِإِحْدَى الْخَصْلَتَيْنِ كَمَا يُقَالُ: أَقْبَلَ يُخَاصِمُنِي وَذَهَبَ يُكَلِّمُنِي وَقَامَ يُهْدِدُنِي «أُمْتَعَكُنَّ» بِالْجَزْمِ جَوَابًا لِلأَمْرِ وَكَذَا «وَأُسْرَحَكُنَّ» أَي أَعْطَكُنَّ الْمَتْعَةَ وَأَطْلَقْنَ «سَرَاحًا جَمِيلًا» طَلَاقًا مِنْ غَيْرِ ضَرَارٍ. وَقُرِئَ^(٣) بِالرَّفْعِ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ. رُوي أَنَّهُنَّ سَأَلْنَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ثِيَابَ الزَّيْنَةِ وَزِيَادَةَ التَّفَقُّهِ فَتَزَلَّتْ فَبَدَأَ بِعَاشِئَةٍ فَخَيَّرَهَا فَاخْتَارَتْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ ثُمَّ اخْتَارَتْ الْبَاقِيَّاتِ اخْتِيَارَهَا فَشَكَرَ لَهِنَّ اللَّهُ ذَلِكَ فَتَزَلَّتْ: «لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ»^(٤) [سورة الأحزاب، الآية ٥٢]. وَاخْتَلَفَ فِي أَنَّ هَذَا التَّخْيِيرَ هَلْ كَانَ تَفْوِيضَ الطَّلَاقِ إِلَيْهِنَّ حَتَّى يَقَعَ الطَّلَاقُ بِنَفْسِ الْإِخْتِيَارِ أَوْ لَا. فَذَهَبَ الْحَسَنُ وَقَتَادَةُ وَأَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ إِلَى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ تَفْوِيضَ الطَّلَاقِ وَإِنَّمَا كَانَ تَخْيِيرًا لَهِنَّ بَيْنَ الْإِرَادَتَيْنِ عَلَى أَنَّهُنَّ إِنْ أَرَدْنَ الدُّنْيَا فَارْقِهِنَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَمَا يُنْبِئُ عَنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: «فَعَالِينَ أُمْتَعَكُنَّ وَأُسْرَحَكُنَّ» [سورة الأحزاب، الآية ٣٣] وَذَهَبَ آخَرُونَ إِلَى أَنَّهُ كَانَ تَفْوِيضًا

(١) سقط في خ.

(٢) أخرجه الواقدي في «المغازي» (١/٣٧٨-٣٧٩) من طريق خارجة بن زيد عن أم العلاء قالت: «لما غنم رسول الله ﷺ بني النضير...» فذكره وأخرجه أيضًا (١/٣٧٧) من طريق المسور بن رفاع قال: فقال عمر: يا رسول الله ألا تخمس ما أصبت من بني النضير.

وذكره الزيلعي في «تخريج الكشاف» (٣/١٠٤) وعزاه للواقدي.

(٣) قرأ بها: حميد الخزاز.

ينظر: البحر المحيط (٧/٢٢٨)، وتفسير القرطبي (١٤/١٧٠).

(٤) أخرجه الطبري في تفسيره (١٠/٢٨٩) رقم (٢٨٤٦١) عن الحسن.

لِلطَّلَاقِ إِلَيْهِنَّ حَتَّىٰ لَوْ أَنَّهُنَّ اخْتَرْنَ أَنفُسَهُنَّ كَانَ ذَلِكَ طَلَاقًا وَكَذَا اخْتَلَفَ فِي حَكْمِ التَّخْيِيرِ فَقَالَ ابْنُ عَمْرٍو وَابْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ: إِذَا خَيْرَ رَجُلٍ امْرَأَتَهُ فَاخْتَارَتْ زَوْجَهَا لَا يَقَعُ شَيْءٌ أَصْلًا وَلَوْ اخْتَارَتْ نَفْسَهَا وَقَعَتْ طَلَقًا بَائِنَةً عِنْدَنَا وَرَجْعِيَّةً عِنْدَ الشَّافِعِيِّ، وَهُوَ قَوْلُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَابْنِ أَبِي لَيْلَى وَسَفْيَانَ^(١)، وَرُوي عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّهَا إِنْ اخْتَارَتْ زَوْجَهَا يَقَعُ طَلَقًا وَاحِدَةً وَإِنْ اخْتَارَتْ نَفْسَهَا يَقَعُ ثَلَاثَ طَلَقَاتٍ وَهُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ وَرَوَايَةٌ عَنْ مَالِكٍ. وَرُوي عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهَا إِنْ اخْتَارَتْ نَفْسَهَا فَوَاحِدَةً بَائِنَةً وَرُوي عَنْهُ أَيْضًا أَنَّهَا إِنْ اخْتَارَتْ زَوْجَهَا لَا يَقَعُ شَيْءٌ أَصْلًا، وَعَلَيْهِ إِجْمَاعُ فَقَهَاءِ الْأَمْصَارِ.

وقد رُوي عن عائشة رضي الله عنها: «خَيْرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فاخترناه ولم يعدّه طلاقًا»^(٢). وتقديم التمتع على التيسير من باب الكرم وفيه قطع لمعاذيرهن من أول

(١) التخيير كناية، فإذا خير الزوج امرأته، وأراد بذلك تخييرها بين أن تطلق منه، وبين أن تستمر في عصمته، فاخترت نفسها، وأرادت بذلك الطلاق طلقت. فلو قالت: لم أرد باختيار نفسي الطلاق صدقت. وقال الخطابي: يؤخذ من قول عائشة: «فاخترناه فلم يكن ذلك طلاقًا» أنها لو اختارت نفسها؛ لكان ذلك طلاقًا، ووافقه القرطبي في «المفهم» فقال في الحديث: إن المخيرة إذا اختارت نفسها أن نفس ذلك الاختيار يكون طلاقًا من غير احتياج إلى نطق بلفظ يدل على الطلاق. قال: وهو مقتبس من مفهوم قول عائشة المذكور. قال الحافظ: لكن الظاهر من الآية أن ذلك بمجرده، لا يكون طلاقًا، بل لابد من إنشاء الزوج الطلاق؛ لأن فيها «فتعالين أمتعن وأسرحكن» [الأحزاب: ٢٨] أي بعد الاختيار، ودلالة المنطوق مقدمة على دلالة المفهوم.

واختلفوا في التخيير هل هو بمعنى التمليك أو بمعنى التوكيل؛ وللشافعي فيه قولان، المصحح عند أصحابه أنه تمليك، وهو قول المالكية بشرط المبادرة منها، حتى لو تراخت بمقدار ما ينقطع القبول عن الإيجاب، ثم طلقت، لم يقع. وفي وجه لا يضر التأخير ما دام المجلس، وبه جزم ابن القاص، وهو الذي رجحته المالكية والحنفية والهادوية، وهو قول الثوري والليث والأوزاعي. وقال ابن المنذر: الراجح أنه لا يشترط فيه الفور، بل متى طلقت نفذ، وهو قول الحسن والزهري، وبه قال أبو عبيدة ومحمد بن نصر من الشافعية والطحاوي من الحنفية واحتجوا بما في حديث الباب من قوله ﷺ لعائشة: «إني ذاك لك أمرا، فلا عليك ألا تعجلي حتى تستأمرني أبويك» وذلك يقتضي عدم اشتراط الفور في جواب التخيير.

ينظر: حلية العلماء في معرفة مذاهب الفقهاء، (٣٩/٧، ٤٠)، المبسوط (١٣٧/٦)، كشف القناع (٢٥٥/٥)، بداية المجتهد (٧١/٢)، والأم (١٧٥/٥)، ومعالم السنن (٢٤٦/٣)، وفتح الباري (٤٦٣/١٠).

(٢) أخرجه البخاري (٣٦٧/٩) كتاب الطلاق: باب من خير أزواجه، حديث (٥٢٦٢، ٥٢٦٣) ومسلم (١١٠٣/٢، ١١٠٤) كتاب الطلاق: باب بيان أن التخيير لامرأته لا يكون طلاقًا إلا بالنية، حديث (٢٩: ٢٤).

الأمر. والمتعة^(١) في المطلقة التي لم يُدخل بها ولم يُفرض لها صداق عند العقد واجبة عندنا وفيما عداهنَّ مستحبة وهي درع وخمار وملحفة بحسب السعة والإقتار إلا أن يكون نصف مهرها أقل من ذلك فحينئذ يجب لها الأقلُ منهما ولا ينقص عن خمسة دراهم ﴿وإن كنتم تُردن الله ورسوله﴾ أي تردن رسولَه وذكُر الله عز وجل للإيذان بجلالة محله عليه الصلاة والسلام عندَه تعالى ﴿والدَّارُ الآخِرَةُ﴾ أي نعيمها الذي لا قدرَ عندَه للدُّنيا وما فيها جميعاً ﴿فإن الله أعدَّ للمحسنات منكن﴾ بمقابلة إحسانهن ﴿أجرًا عظيمًا﴾ لا يُقادر قدره ولا يُبلغ غايته. ومن للتبيين لأنَّ كلَّهن محسنات وتجرى الشرطية الأولى عن الوعيد للمبالغة في تحقيق معنى التَّخيير والاحتراز عن شائبة الإكراه، وهو السُّرُّ فيما ذُكر من تقديم التَّمتع على التَّسريح وفي وصف السَّراح بالجميل.

(١) المتعة لغة: التمتع، أو ما يتمتع به كالمُتاع، وهو ما يتمتع به من الحوائج، وشرعا: مال يجب على الزوج دفعه لامرأته لمفارقتها إياها بشروط.

المطلقة قبل الدخول إن وجب لها مهر بتسمية صحيحة، أو فاسدة، أو فرض صحيح، فلا متعة لها، وإن لم يجب بأن كانت مفوضة، فلها المتعة، لقوله تعالى: ﴿لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة ومتعهن﴾ [البقرة: ٢٣٦] ولأن المفوضة لم يحصل لها شيء، فيجب لها متعة للإحاش، هذا الإجماع.

والمطلقة بعده تستحق المتعة بقي المهر أو أسقط، لقوله تعالى: ﴿وللمطلقات متاع بالمعروف﴾ [البقرة: ٢٤١] وهذا عام في المطلقة بعد الدخول وقبله، وخصوصه فتعالين أمتعن، وأسرحكن، ولأن المهر في مقابلة منفعة بضعتها، وقد استوفاه الزوج، فيجب للإحاش متعة، وتجب المتعة بكل فراق يحصل في الحياة من جهته لا بسبب من جهتها كالطلاق.

وكل فراق منها، أو بسببها، فلا متعة لها، وإن لم يجب لها مهر؛ لأن المهر يسقط بذلك، ووجوبه أكد، وتجب المتعة لسيد الأمة، وفي كسب العبد كالمهر ومعلوم أن السيد لو زوج عبده أمته، ثم فارقه لا متعة لها، كما لا مهر.

والمستحب في المتعة ثلاثون درهما، ما قيمة ذلك. قال البويطي: وهذا أدنى المستحب، وأعلاه خادم، وأوسطه ثوب ويسن ألا تبلغ نصف مهر المثل، فإن بلغته أو جاوزته جاز لإطلاق الآية.

قال البلقيني: ولا يزيد وجوبا على مهر المثل، ولم يذكره، ومحل ذلك إذا فرضها الحاكم، وله نظائر منها ألا يبلغ بالتعزير الحد، ثم إن تراضيا على شيء فذاك ظاهر، وإن تنازعا في قدرها قدرها القاضي باجتهاده بحسب ما يليق بالحال معتبرا حالهما من يسار الزوج وإعساره، ونسبها، وصفتها، بقوله تعالى: ﴿ومتعهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعا بالمعروف﴾ [البقرة: ٢٤١] وقيل: يعتبر حاله فقط لظاهر الآية كالمنفعة، وقيل: حالها فقط لأنها كالبذل عن المهر، وهو معتبر وقيل: لا يقدرها شيء، بل الواجب أقل متمول، كما يجوز جعله صداقا، وفرق بين المهر بالتراضي، وعلى تقديره حسب ما يقدره ما لم يخالف المندوب.

[illegible]

- (١) قرأ بها: ابن كثير، وشعبة.
ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٤)، والتيسير للداني ص (٩٥)، وتفسير القرطبي (١٤/١٧٦)،
والغيث للصفاقسي ص (٣٢٤)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٥٩)، والنشر لابن الجزري (٢/٢٤٨).
- (٢) قرأ بها: يعقوب، وزيد بن علي، والجحدري، وعمرو بن فائد الأسواري، وروح.
ينظر: البحر المحيط (٧/٢٢٧، ٢٢٨)، وتفسير القرطبي (١٤/١٧٦)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٥٩)،
والمجمع للطبرسي (٨/٣٥٣)، والمحتسب لابن جني (٢/٢٧٩).
- (٣) قرأ بها: أبو عمرو، وأبو جعفر، ويعقوب، واليزيدي، والحسن، وعيسى.
ينظر: إتحاف فضلاء البشر (٣٥٤، ٣٥٥)، والتيسير للداني ص (١٧٩)، والسبعة لابن مجاهد ص
(٢/٥٢١)، والغيث للصفاقسي ص (٣٢٤)، والكشف للقيسي (٢/١٩٦)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٤٨).
- (٤) ينظر: البحر المحيط (٧/٢٢٨)، وتفسير القرطبي (١٤/١٧٦)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٥٩).
- (٥) قرأ بها: ابن كثير، وابن عامر، وابن محيصن، والجحدري.
ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٤)، والبحر المحيط (٧/٢٢٨)، والتيسير للداني ص (١٧٩)،
والحجة لابن خالويه ص (٢٨٩)، وحجج ص (٥٧٥)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٢١)، والغيث
لصفاقسي ص (٣٢٤)، والكشف للقيسي (٢/١٩٦)، والنشر لابن الجزري (٢/٢٤٨).

بعيدًا عن الرِّبِّة والإطماعِ بجدٍّ وخشونةٍ من غيرِ تخنيثٍ أو قولًا حسنًا مع كونه حَشِنًا ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ أمرٌ من قرَّ يقرُّ من بابِ علم وأصله اقررنَّ فحذفتُ الرَّاءَ الأولى وألقيتُ فتحها على ما قبلها كما في قولك: ظلنَّ، أو من قارَّ يقارُّ إذا اجتمع، وقرئ بكسرِ القافِ ^(١) من وَقر يقرُّ وقَارًا إذا ثبت واستقرَّ وأصله أوقرنَّ ففعل به ما فعل بعدن من وعد أو من قرَّ يقرُّ ^(٢) حذفت إحدى راءي اقررن ونقلت كسرتها إلى القاف كما تقول: ظلنَّ ﴿ولا تبرجن﴾ أي لا تتبخترن في مشيكنَّ ﴿تبرجِ الجاهلية الأولى﴾ أي تبرجًا مثلَ تبرجِ النساءِ في الجاهلية القديمة وهي ما بين آدمَ ونوح وقيل: ما بين إدريس ونوح عليهما السَّلام وقيل: الزَّمانُ الذي وُلد فيه إبراهيمُ عليه السَّلام كانت المرأةُ تلبسُ دِرْعًا من اللؤلؤِ فتمشي وسطَ الطَّرِيقِ تعرضُ نفسها على الرِّجالِ وقيل: زمنُ داودَ وسليمانَ عليهما السَّلام.

والجاهليَّةُ الأخرى ما بينَ عيسى ومحمَّدٍ عليهما الصَّلَاةُ والسَّلامُ وقيل: الجاهليَّةُ الأولى: جاهلية الكفر، والجاهليَّةُ الأخرى: الفسوقُ في الإسلام ويؤيِّده قوله عليه الصَّلَاةُ والسَّلامُ لأبي الدَّرْداءَ: «إِنَّ فِيكَ جاهليَّةً» قال: جاهلية كفرٍ أو جاهلية إسلامٍ؟ قال: بل جاهلية كفرٍ ^(٣).

﴿وأقمن الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ﴾ أمرن بهما لإنافتهما على غيرهما وكونهما أصلاً الطَّاعاتِ البدنية والمالية ﴿وأطعن الله ورسوله﴾ أي: في كلِّ ما تأتن وما تذرْنَ لا سيَّما فيما أمرتن به ونهيتنَّ عنه.

﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ﴾ أي الذَّنْبَ المدنس لعرضكم وهو تعليلٌ

(١) قرأ بها: الكسائي، وحمزة، وابن عامر، وعاصم، وأبو عمرو، وابن كثير، والأعمش، وحفص، وهبيرة، وخلف، ويعقوب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٥)، والإعراب للنحاس (٢/٦٣٤)، والتيسير للداني ص (١٧٩)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٢٢)، والغيث للصفاطسي ص (٣٢٥)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٤٨).

(٢) سقط في خ.

(٣) ذكره الزيلعي في «تخريج الكشاف» (٣/١٠٧) وقال: غريب وقال المناوي في «الفتح السماوي» (٣/٩٣٣): قال الولي العراقي: هذا لا يعرف والمعروف أن هذا القول قاله النبي ﷺ لأبي ذر.

أخرجه البخاري (١/٨٤) كتاب الإيمان: باب المعاصي من أمر الجاهلية حديث (٣٠)، (٥/١٧٣-١٧٤) كتاب العتق: باب العبيد إخوانكم، حديث (٢٥٤٥) وفي (١٠/٤٦٥) كتاب الأدب: باب ما ينهى عن السباب، حديث (٦٠٥٠) ومسلم (٣/١٢٨٢-١٢٨٣) كتاب الإيمان: باب إطعام المملوك مما يأكل حديث (٣٨-٤٠).

لأمرهنّ ونهيهنّ على الاستئناف ولذلك عمّم الحكم بتعميم الخطاب لغيرهنّ وصرّح بالمقصود حيث قيل بطريق النداء أو المدح: ﴿أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ مراداً بهم من خواهم بيتُ النبوة ﴿ويطهركم﴾ من أوضار الأوزار والمعاصي ﴿تطهيراً﴾ بليغاً.

واستعارة الرّجس للمعصية، والترشيح بالتطهير^(١) لمزيد التنفير عنها، وهذه كما ترى آية بيّنة وحجة نيرة على كون نساء النبي عليه الصّلاة والسّلام من أهل بيته قاضية ببطان [أري]^(٢) الشيعة في تخصيصهم أهلية البيت فاطمة وعليّ وابنيهما رضوان الله عليهم. وأمّا ما تمسّكوا به من أنّ رسول الله ﷺ (خرج ذات غدوة وعليه مرطٌ مرجلٌ من شعرٍ أسود، وجلس فأثت فاطمة فأدخلها فيه ثم جاء عليّ فأدخله فيه، ثم جاء الحسن والحسين فأدخلهما فيه ثم قال: «إنما يريد الله ليذهب عنكم الرّجس أهل البيت»^(٣) فإنما يدلّ على كونهم من أهل البيت لا على أنّ من عداهم ليسوا كذلك ولو فرضت دلالته على ذلك لما اعتدّ بها لكونها في مقابلة النصّ.

﴿واذكّرن ما يتلى في بيوتكن﴾ أي اذكّرن للنّاس بطريق العظة والتذكير ما يتلى في بيوتكن ﴿من آيات الله والحكمة﴾ من الكتاب الجامع بين كونه آيات الله البينة الدّالة على صدق النبوة بنظمه المعجز وكونه حكمة منظومة على فنون العلوم والشّرائع وهو تذكير بما أنعم عليهنّ حيث جعلهنّ أهل بيت النبوة ومهبط الوحي وما شاهدن من برّحاء الوحي ممّا يوجب قوة الإيمان والحرص على الطّاعة حتّى على الانتهاء والائتمار فيما كلفنه، والتعرض للتّلاوة في البيوت وإن كان النزول فيها مع أنّه الأنسب لكونها مهبط الوحي لعمومها لجميع الآيات ووقوعها في كلّ البيوت وتكرّرها الموجب لتمكّنهنّ من الذّكر والتذكير بخلاف النزول، وعدم تعيين التّالي لتعمّ تلاوة جبريل وتلاوة النبي عليهما الصّلاة والسّلام وتلاوتهنّ وتلاوة غيرهنّ تعليمًا وتعلّمًا ﴿إنّ الله كان لطيفًا خبيرًا﴾ يعلم ويدبّر ما يصلح في الدّين ولذلك فعل ما فعل من الأمر والنهي أو يعلم من

(١) يريد أنها من الاستعارة المرشحة، وتقسيم الاستعارة إلى مرشحة ومطلقة ومجردة إنما يكون بالنظر إلى الملائم فإن كل المذكور يلائم المستعار منه كانت مرشحة وإن كان يلائم المستعار له كانت استعارة مجردة، والمطلقة وهي التي لم يذكر معها ملائم لأي من الطرفين، أو ذكر معها ملائم لكليهما.

ينظر: شروح التلخيص (١٣١/٤).

(٢) سقط في خ.

(٣) أخرجه مسلم (١٨٨٣/٤) كتاب فضائل الصحابة: باب فضائل أهل بيت النبي ﷺ، حديث (٨٤) وأحمد (١٦٢/٦) وأبو داود (٤٠٣٢) والترمذي (٢٨٣١) من حديث عائشة.

يصلح للثبوت ومن يستأهل أن يكون من أهل بيته .

﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ أي الداخلين في السلم المنقادين لحكم الله تعالى من الذكور والإناث ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ المصدقين بما يجب أن يصدق به من الفريقين ﴿وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ﴾ المداومين على الطاعات القائمين بها ﴿وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ﴾ في القول والعمل ﴿وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ﴾ على الطاعات وعن المعاصي ﴿وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ﴾ المتواضعين لله بقلوبهم وجوارحهم ﴿وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ﴾ بما وجب في مالهم ﴿وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ﴾ الصوم المفروض ﴿وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ﴾ عن الحرام ﴿وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ﴾ بقلوبهم وألسنتهم ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ﴾ بسبب مما عملوا من الحسنات المذكورة ﴿مَغْفِرَةً﴾ لما اقترفوا من الصغائر لأنهن مكفرات بما عملوا من الأعمال الصالحة ﴿وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ على ما صدر عنهم من الطاعات والآيات، وعد لهن ولأمثالهن على الطاعة والتدبر بهذه الخصال الحميدة .

(روى أن أزواج النبي ﷺ ورضي عنهن قلن: يا رسول الله، ذكر الله الرجال في القرآن بخير مما فينا خير نذكر به، إننا نخاف ألا تقبل منا طاعة فنزلت). وقيل: السائلة أم سلمة^(١). (وروي أنه لما نزل في نساء النبي عليه الصلاة والسلام ما نزل قال نساء المؤمنين: فما نزل فينا شيء فنزلت)^(٢).

وعطف الإناث على الذكور لاختلاف الجنسيتين وهو ضروري. وأما عطف الزوجين على الزوجين فلتغاير الوصفين فلا يكون ضروريا ولذلك ترك في قوله تعالى: ﴿مُسْلِمَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ﴾ [سورة التحريم، الآية ٥] وفائدته الدلالة على أن مدار إعداد ما أعد لهم جمعهم بين هذه الثعوت الجميلة .

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا ﴿٣٦﴾ وَإِذْ يَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتُخْفِي النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا

(١) أخرجه الطبري في تفسيره (٣٠٠/١٠) رقم (٢٨٥١٢) وأحمد (٣٠١/٦، ٣٠٥) والنسائي في «التفسير» (٤٢٥) والطبراني في الكبير (٢٦٣/٢٣) رقم (٥٥٤) (٢٣/٢٩٤) رقم (٦٥٠)، (٢٣/٢٩٨-٢٩٩) رقم (٢٨٥١٠) عن ابن عباس .

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره (٣٠٠/١٠)، رقم (٢٨٥٠٨، ٢٨٥١١) عن مجاهد .

مِنْهُمْ وَطَرًّا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَقْعُولًا ﴿٣٧﴾ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ﴿٣٨﴾ الَّذِينَ يَلْعَنُونَ رَسَلَتِ اللَّهُ وَخَشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴿٣٩﴾ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٤٠﴾ يَتَأَيَّاهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴿٤١﴾ وَسَيُؤْهِ بَكْرَهُ وَأَصِيلًا ﴿٤٢﴾ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿٤٣﴾ تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ﴿٤٤﴾ يَتَأَيَّاهُ النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٤٥﴾ وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴿٤٦﴾ وَيَشِيرُ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَثِيرًا ﴿٤٧﴾ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعْ أَذُنَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٤٨﴾

﴿وما كان لمؤمن ولا مؤمنة﴾ أي ما صحَّ وما استقام لرجل ولا امرأة من المؤمنين والمؤمنات ﴿إذا قضى الله ورسوله أمراً﴾ أي إذا قضى رسول الله، وذكر الله تعالى لتعظيم أمره عليه الصلاة والسلام أو للإشعار بأن قضاءه عليه الصلاة والسلام قضاء الله عز وجل لأنه (نزل في زينب بنت جحش بنت عمته أمة بنت عبد المطلب خطبها رسول الله ﷺ لزيد بن حارثة فأبى هي وأخوها عبد الله) (١). (وقيل: في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وهبت نفسها للنبي عليه الصلاة والسلام فزوجها من زيد فسخطت هي وأخوها وقالوا: إنما أردنا رسول الله فزوجنا عبده) (٢) ﴿أن يكون لهم الخيرة من أمرهم﴾ أن يختاروا من أمرهم ما شاءوا بل يجب عليهم أن يجعلوا رأيهم تبعاً لرأيه عليه الصلاة والسلام واختيارهم تلوا لاختياره. وجمع الضميرين لعموم مؤمن ومؤمنة لوقوعهما في سياق النفي. وقيل: الضمير الثاني للرسول عليه الصلاة والسلام والجمع للتعظيم. وقرئ (٣) تكون بالتاء ﴿ومن يعص الله ورسوله﴾ في أمر من الأمور ويعمل فيه برأيه ﴿فقد ضل﴾ طريق الحق ﴿ضلالاً مبيناً﴾ أي بين الانحراف عن سنن الصواب.

(١) أخرجه الدارقطني (٣/ ٣٠١) وفي إسناده حفص بن سليمان وهو متروك وفي سنده أيضاً الحسن بن أبي السري وهو ضعيف.

(٢) أخرجه الطبري في «تفسيره» (١٠/ ٣٠١) رقم (٢٨٥١٧) عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم.

(٣) قرأ بها: ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وأبو عمرو، وأبو جعفر، وشيبة، والأعرج، وعيسى، وخلف، ويعقوب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٥)، والتيسير للداني ص (١٧٩)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٢٢)، والغيث للصفاسي ص (٣٢٥)، والنشر لابن الجزري (٢/ ٣٤٨).

﴿وَإِذْ تَقُولُ﴾ أي واذكر وقت قولك ﴿لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ بتوفيقه للإسلام وتوفيقك لحسن تربيته ومراعاته ﴿وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ﴾ بالعمل بما وَفَّقَكَ الله له من فنون الإحسان التي من جُمَلِتها تحريره وهو زيد بن حارثة وإيراده بالعنوان المذكور لبيان منافاة حاله لما صدر عنه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ من إظهار خلاف ما في ضميره إذ هو إنما يقع عند الاستحياء أو الاحتشام وكلاهما ممَّا لا يُتصور في حق زيد ﴿أَمْسَكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ﴾ أي زينب (وذلك أنه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ أبصرها بعد ما أنكحها إيَّاه فوقعَت في نفسه حالة جبليَّة لا يكادُ يسلم منها البشر. فقال: «سبحان الله مقلب القلوب»، وسمعت زينب بالتسبيحة فذكرتها لزيد ففطن لذلك، ووقع في نفسه كراهةُ صحبتها فأتى النبيَّ عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ وقال: أريدُ أن أفارق صاحبتِي، فقال: «ما لك أوابك منها شيء؟» قال: لا والله ما رأيتُ منها إلا خيراً ولكنَّها لشرفها تتعظَّم عليَّ، فقال له: «أَمْسَكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ»^(١) ﴿وَاتَّقِ اللَّهَ﴾ في أمرها فلا تُطلقها إضراراً وتعللاً بتكبرها ﴿وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ﴾ وهو نكاحها إن طلقها أو إرادة طلاقها ﴿وَتُخْشَى النَّاسَ﴾ تعيبرهم إياك به ﴿وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تُخْشَاهُ﴾ إن كان فيه ما يُخشى والواو للحال، وليست المعاتبَةُ على الإخفاء وحده بل على الإخفاء مخافة قالة النَّاسِ وإظهار ما يُنافي إضماره فإنَّ الأولى في أمثال ذلك أن يصمت أو يُفوض الأمر إلى ربِّه.

﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا﴾ بحيث لم يبقَ له فيها حاجةٌ وطلقها وانقضت عدَّتُها وقيل: قضاء الوطر كناية عن الطلاق مثل لا حاجة لي فيك ﴿زَوْجَانَكُهَا﴾ وقرئ (زَوَّجْتُكُهَا)^(٢) والمراد الأمر بتزويجها منه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ وقيل: جعلها زوجته بلا واسطة عقد، ويؤيده أنَّها كانت تقولُ لسائر نساء النبيِّ عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ: «إنَّ الله تعالى تولَّى نكاحي وأنتنَّ زوجكنَّ أولياؤكنَّ»^(٣). وقيل: كان زيدُ السَّفير في خطبتها وذلك ابتلاءً عظيمٌ وشاهدٌ عدلٍ بقوة إيمانه.

﴿لَكِي لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ﴾ ضيقٌ ومشقةٌ ﴿فِي أَزْوَاجٍ أَدْعِيائِهِمْ﴾ أي في

(١) ذكره الزيلعي في «تخريج الكشاف» (١١١/٣) وقال غريب بهذا اللفظ وذكره الثعلبي بغير إسناد كما في «الفتح السماوي» (٩٣٦/٣) وأخرجه الطبري (٣٠٢/١٠) رقم (٢٨٥١٩) عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم بنحوه.

(٢) قرأ بها: جعفر بن محمد، وابن الحنفية، والحسن، والحسين بن علي.

ينظر: البحر المحيط (٢٣٥/٧)، وتفسير القرطبي (١٩٤/١٤).

(٣) أخرجه البخاري (٧٤٢١) من حديث أنس بن مالك أن زينب بنت جحش كانت تفخر على أزواج النبي ﷺ فتقول: زوجكن أهاليكم وزوجني الله من فوق سبع سموات.

حَقَّ تَزَوُّجُهُنَّ ﴿إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا﴾ فَإِنَّ لَهُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أَسْوَدَ حَسَنَةً وَفِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ حَكْمَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَحُكْمَ الْأُمَّةِ سَوَاءٌ إِلَّا مَا خَصَّهُ الدَّلِيلُ ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ أَيُّ مَا يَرِيدُ تَكْوِينَهُ مِنَ الْأُمُورِ أَوْ مَأْمُورُهُ الْحَاصِلُ بِكُنْ ﴿مَفْعُولًا﴾ مَكُونًا لَا مُحَالَةً اعْتِرَاضٌ تَذْيِيلِيٌّ مَقَرَّرٌ لِمَا قَبْلَهُ.

﴿مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ﴾ أَيُّ مَا صَحَّ وَمَا اسْتَقَامَ فِي الْحِكْمَةِ أَنْ يَكُونَ لَهُ ضَيْقٌ ﴿فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ﴾ أَيُّ قَسَمٍ لَهُ وَقَدَّرَ، مِنْ قَوْلِهِمْ فَرَضَ لَهُ فِي الدِّيَّانِ كَذَا وَمِنْهُ فَرُوضُ الْعَسَاكِرِ لِأَعْطِيَاتِهِمْ ﴿سُنَّةَ اللَّهِ﴾ اسْمٌ مَوْضُوعٌ مَوْضِعَ الْمَصْدَرِ كَقَوْلِهِمْ تَرْبًا وَجَنْدَلًا مَوْكَدٌ لِمَا قَبْلَهُ مِنْ نَفْيِ الْحَرَجِ أَيُّ سَنَّ اللَّهُ ذَلِكَ سُنَّةً ﴿فِي الَّذِينَ خَلَوْا﴾ مَضُوا ﴿مِنْ قَبْلِ﴾ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَيْثُ وَسَّعَ عَلَيْهِمْ فِي بَابِ النِّكَاحِ وَغَيْرِهِ وَلَقَدْ كَانَتْ لِدَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِائَةُ امْرَأَةٍ وَثَلَاثُمِائَةِ سُرِّيَّةٍ وَلِسُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثَلَاثُمِائَةُ امْرَأَةٍ وَسَبْعُمِائَةِ سُرِّيَّةٍ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾ أَيُّ قَضَاءٍ مُقْضِيٍّ وَحُكْمًا مُبْتَوًى. اعْتِرَاضٌ وَسُطٌّ بَيْنَ الْمُوصُولَيْنِ الْجَارِيَيْنِ مَجْرَى الْوَاحِدِ لِلْمَسَارَعَةِ إِلَى تَقْرِيرِ نَفْيِ الْحَرَجِ وَتَحْقِيقِهِ ﴿الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ﴾ صِفَةً لِلَّذِينَ خَلَوْا أَوْ مَدَحٌ لَهُمْ. بِالنَّصْبِ أَوْ بِالرَّفْعِ. وَقَرَأَ^(١) رِسَالَةَ اللَّهِ ﴿وَيُخَشِّنُونَ﴾ فِي كُلِّ مَا يَأْتُونَ وَيَذَرُونَ لَا سِيَّمَا فِي أَمْرِ تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ حَيْثُ لَا يَخْرُمُونَ مِنْهَا حَرَفًا وَلَا تَأْخُذُهُمْ فِي ذَلِكَ لَوْمَةٌ لَائِمٌ ﴿وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ﴾ فِي وَصْفِهِمْ بِقَصْرِهُمْ الْخَشْيَةَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى تَعْرِضُ بِمَا صَدَرَ عَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنَ الْإِحْتِرَازِ عَنْ لَائِمَةِ الْخَلْقِ بَعْدَ التَّصْرِيحِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ﴾ [سورة الأحزاب، الآية ٣٧].

﴿وَكُفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾ كَافِيًا لِلْمَخَافِ فِيَنْبَغِي أَلَا يُخْشَى غَيْرُهُ، أَوْ مُحَاسِبًا عَلَى الصَّغِيرَةِ وَالْكَبِيرَةِ فَيَجِبُ أَنْ يَكُونَ حَقُّ الْخَشْيَةِ مِنْهُ تَعَالَى.

﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾ أَيُّ عَلَى الْحَقِيقَةِ حَيْثُ يَثْبُتُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ مَا يَثْبُتُ بَيْنَ الْوَالِدِ وَوَلَدِهِ مِنْ حُرْمَةِ الْمُصَاهَرَةِ وَغَيْرِهَا وَلَا يَنْتَقِضُ عَمُومُهُ بِكَوْنِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَبًا لِلظَّاهِرِ وَالْقَاسِمِ وَإِبْرَاهِيمَ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ وَلَوْ بَلَّغُوا لَكَانُوا رِجَالًا لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَا لَهُمْ ﴿وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ﴾ أَيُّ كَانَ رَسُولًا لِلَّهِ وَكُلُّ رَسُولٍ أَبُو أُمَّتِهِ لَكِنْ لَا حَقِيقَةً بَلْ بِمَعْنَى أَنَّهُ شَفِيقٌ نَاصِحٌ لَهُمْ وَسَبَبٌ لِحَيَاتِهِمْ الْأَبَدِيَّةِ

(١) قرأ بها: أبي.

ينظر: البحر المحيط (٧/٢٣٦)، والكشاف للزمخشري (٣/٣٦٤).

وما زيدٌ إلا واحدٌ من رجالكم الذين لا ولادَ بينهم وبينه عليه الصلاة والسلام فحكمه حكمهم وليس للتبني والادعاء حكمٌ سوى التقريب والاختصاص ﴿وخاتم النبيين﴾ أي كان آخرهم الذين خُتموا به. وقرئ^(١) بكسر التاء أي كان خاتمهم ويؤيده قراءة ابن مسعود (ولكن نبيا ختم النبيين)^(٢)، وأيًا ما كان فلو كان له ابنٌ بالغ لكان نبياً ولم يكن هو عليه الصلاة والسلام خاتم النبيين كما يروى أنه قال في إبراهيم حين توفّي «لو عاش لكان نبياً»^(٣) ولا يقدح فيه نزول عيسى بعده عليهما السلام لأن معنى كونه خاتم النبيين أنه لا يُنبأ أحد بعده وعيسى ممن نُبئ قبله وحين ينزل إنما ينزل عاملاً على شريعة محمد ﷺ مُصلياً إلى قلبه كأنه بعض أمته ﴿وكان الله بكل شيء عليمًا﴾ ومن جملته هذه الأحكام والحكم التي بينها لكم وكنتم منها في شكٍ مريبٍ.

﴿يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله﴾ بما هو أهلُه من التهليل والتحميد والتمجيد والتقديس ﴿ذكرًا كثيرًا﴾ يعمُّ الأوقات والأحوال ﴿وسبحوه﴾ ونزهوه عما لا يليق به ﴿بكرةً وأصيلًا﴾ أي أول النهار وآخره على أن تخصيصهما بالذكر ليس لقصر التسبيح عليهما دون سائر الأوقات بل لإبانه فضلهما على سائر الأوقات لكونهما مشهودين كإفراد التسبيح من بين الأذكار مع اندراجِه فيها لكونه العُمدَة فيها وقيل: كلا الفعلين متوجهٌ إليهما كقولك صُم وصل يوم الجمعة وقيل: المراد بالتسبيح الصلاة.

﴿هو الذي يصلي عليكم﴾... إلخ استئناف جارٍ مجرى التعليل لما قبله من الأمرين فإنَّ صلاته تعالى عليهم مع عدم استحقاقهم لها وغناه عن العالمين ممَّا

(١) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وأبو عمرو، وابن عامر، وابن كثير، ونافع، وخلف، ويعقوب، والأعمش، وأبو جعفر.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٥)، والإملاء للعكبري (١٠٤/٢)، والتيسير للداني ص (١٧٩)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٢٢)، والغيث للصفاسي ص (٣٢٥)، والكشف للقيسي (١٩٩/٢)، والنشر لابن الجزري (٣٤٨/٢).

(٢) قرأ بها: ابن مسعود.

ينظر: الإعراب للنحاس (٦٣٩/٢)، وتفسير الطبري (١٣/٢٢)، وتفسير القرطبي (١٩٧/١٤)، والكشاف للزمخشري (٣/٣٦٤، ٢٦٥).

(٣) أخرجه ابن ماجه (٤٨٤/١) كتاب الجنائز، باب ما جاء في الصلاة على ابن رسول الله ﷺ حديث (١٥١١) من حديث ابن عباس قال البوصيري في الزوائد (٣٣/٢) في إسناده إبراهيم بن عثمان أبو شيبه قاضي واسط قال فيه البخاري: سكتوا عنه. وقال ابن المبارك: أرم به. وقال ابن معين: ليس بثقة. وقال أحمد: منكر الحديث. وقال النسائي: متروك الحديث. (٦٦٥) عن أم سلمة، وأخرجه الطبري في تفسيره (٣٠٠/١٠) رقم (٢٨٥٠٨، ٢٨٥١١) عن مجاهد.

يُوجِبُ عَلَيْهِمُ الْمُدَاوِمَةَ عَلَى مَا يَسْتَوْجِبُهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ مِنْ ذِكْرِهِ تَعَالَى وَتَسْبِيحِهِ تَعَالَى .
 وقوله تعالى: ﴿وَمَلَأْنَاهُ﴾ عَطَفَ عَلَى الْمُسْتَكْنَى فِي (يَصِلِي) لِمَكَانِ الْفَصْلِ الْمَغْنِيِّ
 عَنِ التَّأَكِيدِ بِالْمَنْفَصْلِ لَكِنْ لَا عَلَى أَنْ يُرَادَ بِالصَّلَاةِ الرَّحْمَةُ أَوَّلًا وَالِاسْتِغْفَارُ ثَانِيًا فَإِنَّ
 اسْتِعْمَالَ اللَّفْظِ الْوَاحِدِ فِي مَعْنَيْنِ مُتَغَايِرِينَ مِمَّا لَا مَسَاعَ لَهُ بَلْ عَلَى أَنْ يُرَادَ بِهِمَا مَعْنَى
 مُجَازِيٌّ عَامٌّ يَكُونُ كِلَا الْمَعْنَيْنِ فَرْدًا حَقِيقِيًّا لَهُ وَهُوَ الْاِعْتِنَاءُ بِمَا فِيهِ خَيْرُهُمْ وَصِلَاحُ
 أَمْرِهِمْ فَإِنَّ كُلًّا مِنَ الرَّحْمَةِ وَالِاسْتِغْفَارِ فَرْدٌ حَقِيقِيٌّ لَهُ أَوْ التَّرَحُّمُ وَالِانْعِطَافُ الْمَعْنَوِيُّ
 الْمَأْخُودُ مِنَ الصَّلَاةِ الْمُشْتَمِلَةُ عَلَى الْاِنْعِطَافِ الصُّورِيِّ الَّذِي هُوَ الرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ .
 وَلَا رَيْبَ فِي أَنَّ اسْتِغْفَارَ الْمَلَائِكَةِ وَدَعَاءَهُمْ لِلْمُؤْمِنِينَ تَرَحُّمٌ عَلَيْهِمْ ، وَأَمَّا أَنْ ذَلِكَ
 سَبَبٌ لِلرَّحْمَةِ لِكُونِهِمْ مُجَابِي الدَّعْوَةِ كَمَا قِيلَ فَاعْتِبَارُهُ يَنْزِعُ إِلَى الْجَمْعِ بَيْنَ الْمَعْنَيْنِ
 الْمُتَغَايِرِينَ فَتَدَبَّرْ .

﴿لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ متعلق بـ «يَصِلِي» أي يعتني بأمرهم هو
 وملائكته ليخرجكم بذلك من ظلمات المعصية إلى نور الطاعة .

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ اعتراضٌ مُقَرَّرٌ لِمُضْمُونِ مَا قَبْلَهُ أَيْ كَانَ
 بِكَافَّةِ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ أَنْتُمْ مِنْ زُمْرَتِهِمْ رَحِيمًا وَلِذَلِكَ يَفْعَلُ بِكُمْ مَا يَفْعَلُ مِنَ الْاِعْتِنَاءِ
 بِإِصْلَاحِكُمْ بِالذَّاتِ وَبِالْوَاسِطَةِ وَيَهْدِيكُمْ إِلَى الْإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ أَوْ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا عَلَى
 أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ مُظْهَرٌ وَضَعَ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ مَدْحًا لَهُمْ وَإِشْعَارًا بِعِلَّةِ الرَّحْمَةِ .

وقوله تعالى: ﴿نَحْيَتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ﴾ بَيَانٌ لِلْأَحْكَامِ الْآجِلَةِ لِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى
 بِهِمْ بَعْدَ بَيَانِ آثَارِهَا الْعَاجِلَةِ الَّتِي هِيَ الْاِعْتِنَاءُ بِأَمْرِهِمْ وَهَدَايَتُهُمْ إِلَى الطَّاعَةِ أَيْ مَا
 يُحْيَوْنَ بِهِ عَلَى أَنَّهُ مُصَدَّرٌ أَضْيَفَ إِلَى مَفْعُولِهِ يَوْمَ لِقَائِهِ عِنْدَ الْمَوْتِ أَوْ عِنْدَ الْبَعْثِ مِنْ
 الْقُبُورِ أَوْ عِنْدَ دُخُولِ الْجَنَّةِ تَسْلِيمَ عَلَيْهِمْ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ تَعْظِيمًا لَهُمْ أَوْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ
 بِشَارَةٍ لَهُمْ بِالْجَنَّةِ أَوْ تَكْرِمَةً لَهُمْ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ
 كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ [سورة الرعد، الآية ٢٣] أَوْ إِخْبَارٌ بِالسَّلَامَةِ عَنْ كُلِّ مَكْرُوهٍ
 وَاقِفَةٍ . وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا﴾ بَيَانٌ لِآثَارِ رَحْمَتِهِ الْفَائِضَةِ عَلَيْهِمْ بَعْدَ
 دُخُولِ الْجَنَّةِ عَقِيبَ بَيَانِ آثَارِ رَحْمَتِهِ الْوَاصِلَةِ إِلَيْهِمْ قَبْلَ ذَلِكَ . وَلَعَلَّ إِثَارَ الْجُمْلَةِ
 الْفَعْلِيَّةِ عَلَى الْاسْمِيَّةِ الْمُنَاسِبَةِ لِمَا قَبْلُهَا بِأَنْ يُقَالَ مَثَلًا : وَأَجْرُهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ أَوْ وَلَهُمْ
 أَجْرٌ كَرِيمٌ لِلْمُبَالَغَةِ فِي التَّرْغِيبِ وَالتَّشْوِيقِ إِلَى الْمَوْعُودِ بِبَيَانٍ أَنَّ الْأَجْرَ الَّذِي هُوَ
 الْمَقْصُودُ الْأَقْصَى مِنْ بَيْنِ سَائِرِ آثَارِ الرَّحْمَةِ مَوْجُودٌ بِالْفِعْلِ مُهَيِّئًا لَهُمْ مَعَ مَا فِيهِ مِنْ
 مُرَاعَاةِ الْفَوَاصِلِ .

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا﴾ عَلَى مَنْ بُعِثَتْ إِلَيْهِمْ تُرَاقِبُ أحوالهم وتُشَاهِدُ

أعمالهم وتحمل منهم الشهادة بما صدر عنهم من التصديق والتكذيب وسائر ما هم عليه من الهدى والضلال وتؤديها يوم القيامة أداءً مقبولاً فيما لهم وما عليهم وهو حال مقدرة ﴿ومُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ تبشر المؤمنين بالجنة وتُنذِرُ الكافرين بالنار ﴿وداعيًا إلى الله﴾ أي إلى الإقرار به وبوحدانيته وسائر ما يجب الإيمان به من صفاته وأفعاله ﴿بإذنه﴾ أي بتيسيره. أطلق عليه مجازاً لما أنه من أسبابه، وقيد به الدعوة إيداناً بأنها أمر صعب المنال وخطب في غاية الإعضال لا يتأتى إلا بإمداد من جناب قدسه كيف لا وهو صرف للوجوه عن القبل المعبودة وإدخال للأعناق في قلادة غير معهودة ﴿وسراجاً مُنِيرًا﴾ يستضاء به في ظلمات الجهل والغواية ويهتدى بأنواره إلى مناهج الرشيد والهداية ﴿وبشّر المؤمنين﴾ عطفت على مقدر يقتضيه المقام ويستدعيه النظام كأنه قيل: فراقب أحوال الناس وبشّر المؤمنين منهم ﴿بأن لهم من الله فضلاً كبيراً﴾ أي على مؤمني سائر الأمم في الرتبة والشرف أو زيادة على أجور أعمالهم بطريق التفضل والإحسان.

﴿ولا تطع الكافرين والمنافقين﴾ نهى عن مداراتهم في أمر الدعوة، واستعمال لين الجانب في التبليغ والمسامحة في الإنذار كُنِيَ عن ذلك بالنهي عن طاعتهم مبالغة في الزجر والتنفير عن المنهي عنه بنظمه في سلكها وتصويره بصورتها. ومن حمل النهي على التهيج والإلهاب فقد أبعد عن التحقيق بمراحل. ﴿ودع أذاهم﴾ أي لا تُبال بأذيتهم لك بسبب تصلبك في الدعوة والإنذار. ﴿وتوكل على الله﴾ في كل ما تأتي وما تذر من الشؤون التي من جملتها هذا الشأن فإنه تعالى يكفيكهم ﴿وكفى بالله وكيلاً﴾ موكولاً إليه الأمور في كل الأحوال. وإظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار لتعليل الحكم وتأكيد استقلال الاعتراض التذليلي. ولما وُصف عليه الصلاة والسلام بنعوت خمسة قُوبِلَ كلُّ منها بخطابٍ يناسبه خلا أنه لم يذكر مقابل الشاهد صريحاً وهو الأمر بالمراقبة ثقة بظهور دلالة مقابل المبشّر عليه وهو الأمر بالتبشير حسبما ذكر آتفاً وقُوبِلَ النذير بالنهي عن مُداراة الكفار والمنافقين والمسامحة في إنذارهم كما تحققت، وقُوبِلَ الداعي إلى الله بإذنه بالأمر بالتوكل عليه من حيث إنه عبارة عن الاستمداد منه تعالى والاستعانة به، وقُوبِلَ السراج المنير بالاكتماء به تعالى فإن من أيده الله تعالى بالقوة القدسية ورشحه للنبوة وجعله برهاناً نيراً يهدي الخلق من ظلمات الغي إلى نور الرشاد حقيق بأن يكتفي به عن كل ما سواه.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعُدُّوهنَّ فَمَتَّعُوهُنَّ وَسَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴿٤٩﴾ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ

الَّتِي آتَيْتَ أَجْرَهُمْ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَنَكَاتِ عَمَلِكَ وَنَكَاتِ عَمَلِكَ وَنَكَاتِ خَلْقِكَ الَّتِي هَاجَرَ مَعَكَ وَآثَرَهُ مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٥٠﴾ تَرْجَى مِنْ نَشَأَ مِنْهُمْ وَتَقْوَى إِلَيْكَ مِنْ نَشَأَ وَمَنْ أَبْغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُمْ وَلَا يَحْزَنَ وَيَرْضَى بِمَا آتَيْتَهُمْ كُلُّهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا ﴿٥١﴾ لَا يَحِلُّ لَكَ الْإِسَاءُ مِنْ بَعْدِ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَصْحَبَكَ حُسْنُهُمْ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا ﴿٥٢﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَبِظِينَ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَعْسِفِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَعِجِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَعِجِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُمْ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴿٥٣﴾ إِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا أَوْ تَخَفُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٥٤﴾ لَا جُنَاحَ عَلَيْهِمْ فِي آبَائِهِمْ وَلَا أَبْنَائِهِمْ وَلَا إِخْوَانِهِمْ وَلَا أُمَّهَاتِهِمْ وَلَا نِسَائِهِمْ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ وَأَتَقِينَ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴿٥٥﴾ إِنْ اللَّهُ وَمَلَائِكَتُهُ يَصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿٥٦﴾ إِنْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيًا مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِفْكًا مُبِينًا ﴿٥٨﴾ يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلُوبُ لَازِجَتِكُمْ وَنَبَاتِكُمْ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِيكَ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلْبِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفَ فَلَا يُؤْذِنُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٥٩﴾ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُتَنَفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُحَارِرُوكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ﴿٦٠﴾ مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثَقِفُوا أَخْدًا وَقَتَلُوا نَفْسًا سَفِيلًا ﴿٦١﴾ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ يَجْعَلَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٦٢﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ﴾ أَيِ تَجَامَعُوهُنَّ وَقُرَى^(١) ثُمَّ اسُوهُنَّ بِضَمِّ التَّاءِ ﴿فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدْدٍ﴾ بِأَيَّامٍ يَتَرَبَّصْنَ

(١) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وخلف.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٦)، والتبيان للطوسي (٣١٨/٨)، والتيسير للداني ص (٨١)، والحجة لابن خالويه ص (٢٩٠)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٢٢)، والغيث للمصفاقي ص (٣٢٥)، والكشف للقيسي (٢٩٧/١)، والنشر لابن الجزري (٢٢٨/٢).

فيها بأنفسهن ﴿تَعْتَدُونَهَا﴾ تستوفون عددها من عدت الدّراهم فاعتدّها، وحقيقته عدّها لنفسه وكذلك كلّته فاكْتَالَهُ والإِسْنَادُ إلى الرجال للدّلالة على أنّ العِدَّةَ حقٌّ الأزواج كما أشعر به قوله تعالى (فما لكم) وقرئ (تَعْتَدُونَهَا)^(١) على إبدال إحدى الدّالّين بالتاء أو على أنّه من الاعتداء بمعنى تعتدون فيها والخلوّة الصّحيحة في حكم المسّ، وتخصيص المؤمنات مع عموم الحكم للكتابيات للتنبيه على أنّ المؤمن من شأنه أن يتخير لنطفته ولا ينكح إلا مؤمنة وفائدة ثمّ إزاحة ما عسى يتوهم أن تراخي الطّلاق ريثما تمكّن الإصابة يؤثر في العِدَّة كما يؤثر في النّسب ﴿فمتهوهن﴾ أي إنّ لم يكن مفروضاً لها في العقد فإن الواجب للمفروض لها نصف المفروض دون المتعة فإنها مستحبة عندنا في رواية وفي أخرى غير مستحبة ﴿وسرّحوهن﴾ أخرجوهن من منازلكم إذ ليس لكم عليهنّ عدّة ﴿سراحاً جميلاً﴾ من غير ضرارٍ ولا منع حقٍّ ولا مساعٍ لتفسيره بالطلاق الشّني لأنّه إنّما يتسنّى في المدخول بهنّ.

﴿يا أيّها النّبي إنّنا أحللنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن﴾ أي مهورهنّ فإنّها أجور الأبضاع، وإيتاؤها إمّا إعطاؤها معجّلة أو تسميتها في العقد، وأيّاً ما كان فتقييد الإحلال له عليه الصّلاة والسّلام به ليس لتوقّف الحلّ عليه ضرورة أنّه يصحّ العقد بلا تسمية ويجب مهر المثل أو المتعة على تقدير الدّخول وعدمه بل لإيثار الأفضل والأولى له عليه الصّلاة والسّلام كتقييد إحلال المملوكة بكونها مسببة في قوله تعالى ﴿وما ملكت يمينك ممّا أفاء الله عليك﴾ فإنّ المشتراة لا يتحقق بدء أمرها وما جرى عليها، وكتقييد القرائب بكونهنّ مهاجرات معه في قوله تعالى: ﴿وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك﴾ ويحتمل تقييد الحلّ بذلك في حقّه عليه الصّلاة والسّلام خاصّة «ويعضده قول أمّ هانئ بنت أبي طالب خطبني رسول الله ﷺ فاعتذرت إليه فعذرني» ثمّ أنزل الله هذه الآية فلم أجلّ له لأنّي لم أهاجر معه كنت من الطّلقاء^(٢) ﴿وامرأة مؤمنة﴾ بالنّصب عطفاً على مفعول أحللنا إذ

(١) قرأ بها: ابن كثير، وأبو برزة.

ينظر: البحر المحيط (٧/ ٢٤٠)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٢٢)، والكشاف للزمخشري (٣/ ٢٦٧).

(٢) أخرجه الترمذي (٣٥٥/٥) كتاب التفسير: باب سورة الأحزاب حديث (٣٢١٤) وابن سعد في الطبقات الكبرى (٨/ ١٥٣) والطبري (١٠/ ٣٠٩) رقم (٢٨٥٤٦) والطبراني في الكبير (٢٤/ ٤٠٥-٤٠٦) رقم (٩٨٥) والحاكم (٢/ ٤٢٠) والبيهقي في السنن الكبرى (٧/ ٥٤). وقال الترمذي: حسن صحيح لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث السدي. وقال الحاكم: صحيح الإسناد ووافقه الذهبي.

ليس معناه إنشاء الإحلال النّاجز بل إعلام مطلق الإحلال المنتظم لما سبق ولحق. وقرئ^(١) بالرفع على أنّه مبتدأ خبره محذوف أي أحللناها لك أيضاً ﴿إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ﴾ أي ملكته بضعها بأي عبارة كانت بلا مهر إن اتفق ذلك كما يُنبئ عنه تنكيرها لكن لا مطلقاً بل عند إرادته عليه الصّلاة والسّلام استنكاحها كما نطق به قوله عزّ وجلّ ﴿إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا﴾ أي أن يتملك بضعها كذلك أي بلا مهر فإنّ ذلك جارٍ منه عليه الصّلاة والسّلام مجرى القبول وحيث لم يكن هذا نصاً في كون تملكها بلفظ الهبة لم يصلح أن يكون مناصاً للخلاف في انعقاد النّكاح بلفظ الهبة إيجاباً أو سلباً^(٢).

(١) قرأ بها: أبو حيو.

ينظر: البحر المحيط (٧/٢٤٢).

(٢) اختلف الفقهاء في انعقاد النّكاح بلفظ الهبة:

فذهب الشافعية والحنابلة والظاهرية إلى القول بأنه لا ينعقد النّكاح بلفظ الهبة.

وبه قال سعيد بن المسيب، وعطاء، والزهرى، وربيعة.

وذهب الحنفية والمالكية إلى القول بانعقاد النّكاح بلفظ الهبة، إلا أن المالكية قالوا: ينعقد بها النّكاح بشرط ذكر المهر، ويظهر أنهم إنما اشترطوا في انعقاد النّكاح بلفظ الهبة ذكر المهر؛ لأن إسقاط المهر عندهم يؤثر في النّكاح، ولما كان النّكاح بلفظ الهبة يشعر بإسقاط المهر نظراً إلى أن لفظ الهبة من ألفاظ التبرعات؛ لذلك قالوا: ينعقد بها النّكاح مع ذكر المهر.

وقد استدلت الشافعية ومن وافقهم على عدم انعقاد النّكاح بلفظ الهبة بالكتاب والسنة والمعقول:

أما الكتاب: فقول الله تبارك وتعالى في قصة المرأة التي وهبت نفسها للنبي ﷺ: ﴿وَأَمْرًا مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأحزاب: ٥٠]. ووجه الدلالة من هذه الآية الكريمة أن الله تعالى قال: ﴿خَالِصَةً لَكَ﴾ فدل ذلك على أن الانعقاد بلفظ الهبة من خصوصياته ﷺ.

وأما السنة فما روي أن النبي عليه الصلاة والسلام قال: «اتقوا الله في النساء فإنكم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله».

ووجه الدلالة من الحديث أنهم قالوا: إن الكلمة التي أحل الله بها الفروج في كتابه إنما هي الإنكاح والتزويج فقط، أخذاً من الكتاب والسنة بالاستقراء دون الهبة.

وأما المعقول فقد قالوا فيه: إن الهبة من ألفاظ الطلاق حتى إنه ليقع الطلاق بقوله لزوجه: وهبتك لأهلك فلا يكون موجبا لضده.

وقد نوقشت هذه الأدلة بما يأتي.

أما الآية فقد قيل لهم فيها: إن قوله تعالى ﴿خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ليس معناه أن انعقاد النّكاح بلفظ الهبة مختص به ﷺ، بل المراد أن الاختصاص والخلوص في سقوط المهر خاص به ﷺ، ويؤيد هذا المراد أمور:

الأمر الأول: أنها مقابلة بمن أتى مهرها في قوله: ﴿إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ﴾ [الأحزاب: ٥٠] إلى قوله: ﴿وَأَمْرًا مُؤْمِنَةً﴾.

الأمر الثاني: أن الله تعالى قال: ﴿لَكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ﴾ [الأحزاب: ٥٠]، ومن المعلوم أنه لا

حرج يلحقه في نفس العبارة، وإنما الحرج بلزوم المهر دون لفظ التزويج.
الأمر الثالث: أن الله سبحانه وتعالى امتن على نبيه بقوله ﴿خالصة لك﴾، والمنة إنما تظهر بنفي المهر لا بإقامة لفظ مقام لفظ.

ويقال لهم في الحديث: إن قولكم: إن الكلمة التي أحل الله بها الفروج في كتابه هي لفظ الإنكاح والتزويج فقط غير مسلم، بل جاء لفظ الهبة أيضا في الكتاب العزيز قال تعالى: ﴿وامرأة مؤمنة﴾ الآية. وقد بينا أن الخلوص في الآية راجع إلى إسقاط المهر.

ويقال لهم في المعقول: إن قولكم: إن الهبة من ألفاظ الطلاق، فلا يكون موجبا لضده منتقض بقول الرجل لزوجته: تزوجي، فإن الفرقة تقع به إن نوى به الطلاق.

واستدل المالكية والحنفية على انعقاد النكاح بلفظ الهبة بنفس الآية التي استدلت بها الشافعية، ووجه الدلالة منها أنهم قالوا: إن هذا اللفظ انعقد به نكاح النبي ﷺ فوجب أن ينعقد به نكاح أمته كلفظ الإنكاح والتزويج.

وبعد مناقشة أدلة الشافعية ومن معهم وبيان ما ورد عليها يتبين لنا أن الراجح مذهب المالكية والحنفية لقوة دليلهم.

اختلف الفقهاء أيضا في انعقاد النكاح بلفظ التملك:

فمنهم من يرى عدم انعقاده وهم الشافعية والحنابلة، ومنهم من يرى انعقاده وهم المالكية والحنفية وإليه ذهب ابن حزم في المحلى.

الأدلة: استدلت الشافعية ومن وافقهم بما يأتي:

أولا: بقوله ﷺ «اتقوا الله في النساء...» إلخ.

ثانيا: قالوا: إنه لفظ التملك ليس بصريح في النكاح فلا ينعقد به، وذلك لأن الشهادة شرط في النكاح، والكناية إنما تعلم بالنية، ولا يمكن الشهادة على النية لعدم اطلاعهم عليها فيجب ألا ينعقد النكاح بلفظ التملك.

وقد نوقشت هذه الأدلة بما يأتي:

أما الحديث فيقال لهم فيه: إن قوله ﷺ: «واستحلتم فروجهن بكلمة الله». لا يدل على حصر انعقاد النكاح في لفظ الإنكاح والتزويج، فقد جاء في حديث ما يدل على انعقاده بلفظ التملك، فقد قال النبي ﷺ للرجل الذي خطب المرأة التي عرضت نفسها عليه «قد ملكتكها».

ويقال لهم في المعقول: إن قولكم: إن الشهادة شرط في النكاح، والكناية إنما تعلم بالنية - مسلم، ولكن قولكم: ولا يمكن الشهادة على النية لعدم اطلاعهم عليها - غير مسلم؛ فإن القرائن دالة على أن المشهود عليه هو النكاح فإنه إذا قال إنسان لآخر بحضرة الشهود: ملكتك ابنتي بألف درهم مثلا، فقال الآخر: قبلت، علم أن المراد التزويج، ولا يحتاج إلى إظهار النية، إذ إن دلالة الحال في الكنايات تجعلها صريحة، وتقوم مقام إظهار النية.

وأما المالكية والحنفية ومن معهم فقد استدلووا بقوله ﷺ: «قد ملكتكها بما معك من القرآن»، ووجه الدلالة من الحديث أن النبي ﷺ زوجه إياها بلفظ التملك، فدل ذلك على انعقاد النكاح به إلا لما قال له الرسول: «قد ملكتكها»، فإن قيل: إن هذا الحديث رواه سفيان بن عيينة عن أبي حازم عن سهل فقال فيه: «قد أنكحتكها»، ورواه زائدة، وحماذ بن زيد، وعبد العزيز بن محمد الدراوردي =

واختلف في اتفاق هذا العقد فعن ابن عباس رضي الله عنهما لم يكن عنده عليه الصلاة والسلام أحدٌ منهنَّ بالهبة^(١).

وقيل: الموهوبات أربع: ميمونة بنت الحارث وزينب بنت خزيمة الأنصارية وأم شريك بنت جابر وخولة بنت حكيم^(٢). وإيراده عليه الصلاة والسلام في الموضوعين بعنوان الثبوت بطريق الالتفات للكرمة والإيدان بأنها المناط لثبوت الحكم فيختص به عليه الصلاة والسلام حسب اختصاصها به كما ينطق به قوله تعالى: ﴿خَالِصَةٌ لِّكَ﴾ أي خلص لك إحلالها خالصة أي خلوصاً فإن الفاعلة في المصادر غير عزيز كالعافية والكاذبة أو خلص لك إحلال ما أحللنا لك من المذكورات على القيود المذكورة خالصة. ومعنى قوله تعالى ﴿مَنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ على الأول أن الإحلال المذكور في المادة المعهودة غير متحقق في حقهم، وإنما المتحقق هناك الإحلال بمهر المثل وعلى الثاني أن إحلال الجميع على القيود المذكورة غير متحقق في حقهم، بل المتحقق فيه إحلال البعض المعدود على الوجه المعهود وقرئ^(٣) خالصة بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي ذلك خلوص لك وخصوصاً أو هي أي تلك المرأة أو الهبة خالصة لك لا تتجاوز المؤمنين حيث لا تحلُّ لهم بغير مهر ولا تصحُّ الهبة بل يجب مهر المثل. وقوله تعالى: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أي على المؤمنين ﴿فِي أَزْوَاجِهِمْ﴾ أي في حقهنَّ اعتراض مقرر لما قبله من خلوص الإحلال المذكور لرسول الله ﷺ وعدم تجاوزه للمؤمنين ببيان أنه قد فرض عليهم من شرائط العقد وحقوقه ما لم يفرض عليه عليه الصلاة والسلام تكملة له وتوسعة عليه أي قد علمنا ما ينبغي أن يفرض عليهم في حق أزواجهم ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ وعلى أي حدٍّ وأي صفةٍ يحقُّ

= كلهم عن أبي حازم عن سهل، فقالوا فيه: «قد زوجتكها فعلمها من القرآن»، وهو موطن واحد، ورجل واحد، وامرأة واحدة، فيكون من روى «قد ملكتكها»، روى الحديث بالمعنى لظن الترادف، فلا تكون روايته حجة. يجاب عن هذا القول بأنه وإن كان موطناً واحداً ورجلاً واحداً وامرأة واحدة، فإنه لا مانع من صحة الروايات كلها، ويكون قصد النبي ﷺ تعليمهم بأن كل هذه الألفاظ ينعقد بها النكاح، ولذلك وجدنا الرواة رغم اتحاد القصة اختلفوا في اللفظ، فمنهم من روى «قد ملكتكها»، ومنهم من روى «قد أنكحتكها»، ومنهم من روى: «قد زوجتكها» وعليه فالراجح مذهب من قال بانعقاد النكاح بلفظ التملك.

(١) أخرجه الطبري (٣١١/١٠) رقم (٢٨٥٥٤) عن ابن عباس.

(٢) أخرجه الطبري (٣١١/١٠) رقم (٢٨٥٥٦) عن ابن عباس وبرقم (٢٨٥٥٥) عن مجاهد، وبرقم (٢٨٥٥٧) عن علي بن الحسين، برقم (٢٨٥٥٩) عن عروة وبرقم (٢٨٥٦٠) عن عروة أيضاً.

(٣) ينظر: البحر المحيط (٢/٢٤٢)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٦٩).

أَنْ يُفْرَضَ عَلَيْهِمْ فَفَرَضْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَى ذَلِكَ الْوَجْهِ وَخَصَصْنَاكَ بِبَعْضِ الْخَصَائِصِ ﴿لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ﴾ أَي ضيقٌ، وَاللَّامُ مُتَعَلِّقَةٌ بِخَالِصَةٍ بِاعْتِبَارِ مَا فِيهَا مِنْ مَعْنَى ثُبُوتِ الْإِحْلَالِ وَحَصُولِهِ لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَا بِاعْتِبَارِ اخْتِصَاصِهِ بِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِأَنَّ مَدَارَ انْتِفَاءِ الْحَرَجِ هُوَ الْأَوَّلُ لَا الثَّانِي الَّذِي هُوَ عِبَارَةٌ عَنْ عَدَمِ ثُبُوتِهِ لغيرِهِ ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ لَمَّا يَعْسُرُ التَّحَرُّزُ عَنْهُ ﴿رَحِيمًا﴾ وَلِذَلِكَ وَسَّعَ الْأَمْرَ فِي مَوَاقِعِ الْحَرَجِ.

﴿تُرْجَى مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ﴾ أَي تُؤَخَّرُهَا وَتَتْرَكُ مُضَاجَعَتَهَا ﴿وَتُؤْوَى إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾ وَتَضُمُّ إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُضَاجِعُهَا أَوْ تَطْلُقَ مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُمْسِكُ مَنْ تَشَاءُ. وَقَرَأَ^(١) تُرْجَى بِالْهَمْزَةِ وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ. ﴿وَمَنْ ابْتَغَيْتَ﴾ أَي طَلَبْتَ ﴿مَنْ عَزَلْتَ﴾ طَلَقْتَ بِالرَّجْعَةِ ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ﴾ فِي شَيْءٍ مِّمَّا ذَكَرَ وَهَذِهِ قِسْمَةٌ جَامِعَةٌ لِمَا هُوَ الْغَرَضُ، لِأَنَّهُ إِمَّا أَنْ يَطْلُقَ أَوْ يُمْسِكَ فَإِذَا أَمْسَكَ ضَاجِعٌ أَوْ تَرَكَ وَقَسَمَ أَوْ لَمْ يَقْسَمْ، وَإِذَا طَلَقَ فَإِمَّا أَنْ يَخْلِيَ الْمَعزُولَةَ أَوْ يَبْتَغِيَهَا.

وَرُوي أَنَّهُ أُرْجَى مِنْهُمْ: سَوْدَةٌ وَجُوبَرِيَّةٌ وَصَفِيَّةٌ وَمَيْمُونَةٌ وَأُمُّ حَبِيبَةَ فَكَانَ يَقْسِمُ لَهُنَّ مَا شَاءَ كَمَا شَاءَ وَكَانَتْ مِمَّا آوَى إِلَيْهِ عَائِشَةُ وَحَفْصَةُ وَأُمُّ سَلَمَةَ وَزَيْنَبُ ابْتِدَاءً. وَأُرْجَى خَمْسًا وَأَوَى أَرْبَعًا^(٢)، وَرُوي أَنَّهُ كَانَ يُسَوِّي بَيْنَهُنَّ مَعَ مَا أُطْلِقَ لَهُ وَخَيْرٌ، إِلَّا سَوْدَةَ فَإِنَّهَا وَهَبَتْ لِبَيْتِهَا لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُنَّ وَقَالَتْ: لَا تُطْلُقْنِي حَتَّى أُحْشَرَ فِي زُمْرَةِ نَسَائِكَ.

﴿ذَلِكَ﴾ أَي مَا ذَكَرَ مِنْ تَفْوِيضِ الْأَمْرِ إِلَى مَشِيئَتِكَ ﴿أَدْنَى أَنْ تَقْرَأَ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلَّهُنَّ﴾ أَي أَقْرَبُ إِلَى قُرَّةِ عْيُونِهِنَّ وَرِضَاهِنَّ جَمِيعًا لِأَنَّهُ حَكَمٌ كُلُّهُنَّ فِيهِ سَوَاءٌ ثُمَّ إِنْ سَوِّيتَ بَيْنَهُنَّ وَجَدَنْ ذَلِكَ تَفْضُّلاً مِنْكَ وَإِنْ رَجَحْتَ بَعْضَهُنَّ عَلَيَّ مَنْ أَنَّهُ بِحَكَمِ اللَّهِ فَتَطْمَئِنُّ بِهِ نَفُوسُهُنَّ وَقَرَأَ^(٣) بَضْمَ الثَّاءِ وَنَصَبَ أَعْيُنَهُنَّ وَ﴿تُقَرَّرُ﴾^(٤)

(١) قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم، وشعبة، ويعقوب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٦)، والإعراب للنحاس (٦٤٣/٢)، والبيان للطوسي (٨/٣٢١)، والتيسير للداني ص (١١٩)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٢٣)، والغيث للصفاسي ص (٣٢٥)، والمجمع للطبرسي (٣٦٥/٨)، والنشر لابن الجزري (٤٠٦/١).

(٢) أخرجه الطبري (٣١٣/١٠) رقم (٢٨٥٦٧) و (٢٨٥٦٩) عن أبي رزين.

(٣) قرأ بها: ابن معيص.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٦)، والبحر المحيط (٢٤٣/٧)، وتفسير القرطبي (٢١٦/١٤)، والكشاف للزمخشري (٢٧٠/٣).

(٤) ينظر: البحر المحيط (٢٤٣/٧)، وتفسير القرطبي (٢١٦/١٤)، والكشاف للزمخشري (٢٧٠/٣).

على البناء للمفعول وكلهنّ تأكيداً لنونٍ يرضين. وقرئ بالنصب^(١) على أنّه تأكيدٌ لهنّ ﴿والله يعلم ما في قلوبكم﴾ من الضمائر والخواطر فاجتهدوا في إحسانها ﴿وكان الله عليماً﴾ مبالغاً في العلم فيعلم كل ما تبدوونه وتُخفونه ﴿حليماً﴾ لا يُعاجل بالعقوبة فلا تغتروا بتأخيرها فإنه إهمالٌ لا إهمالٌ.

﴿لا يحلّ لك النساء﴾ بالياء لأنّ تانيث الجمع غير حقيقي ولوجود الفصل. وقرئ^(٢) بالتاء ﴿من بعد﴾ أي من بعد التسع وهو في حقّه كالأربع في حقنا. وقال ابن عباس وقتادة: من بعد هؤلاء التسع اللاتي خيرتهنّ فاخترتك وقيل من بعد اختيارهنّ الله ورسوله ورضاهنّ بما توثيهنّ من الوصل والهجران.

﴿ولا أن تبدل﴾ أي تبدل بحذف إحدى التائين ﴿بهنّ﴾ أي بهؤلاء التسع ﴿من أزواج﴾ بأن تطلق واحدةً منهنّ وتنكح مكانها أخرى. ومن مزيده لتأكيد الاستغراق أراد الله تعالى لهنّ كرامةً وجزاءً على ما اخترن ورضين فقصر رسولهُ عليهنّ وهنّ التسع اللاتي تُوفي عليه الصلاة والسلامُ عنهنّ وهنّ: عائشة بنتُ أبي بكر، وحفصة بنتُ عمر، وأمّ حبيبة بنتُ أبي سفيان، وسودة بنتُ زمعة، وأمّ سلمة بنتُ أبي أمية، وصفية بنتُ حيي [بن أخطب]^(٣) الخبيريّة، وميمونة بنتُ الحارث الهلاليّة، وزينب بنتُ جحش الأسديّة، وجويريّة بنتُ الحارث المصطلقية.

وقال عكرمة: المعنى لا يحلّ لك النساء من بعد الأجناس الأربعة اللاتي أحللناهنّ لك^(٤) بالصفة التي تقدّم ذكرها من الأعرابيات والغرائب أو من الكتابيات أو من الإماء بالنكاح ويأباه قوله تعالى: ﴿ولا أن تبدل بهنّ﴾ [سورة الأحزاب، الآية ٥٢] فإنّ معنى إحلال الأجناس المذكورة إحلال نكاحهنّ فلا بدّ أن يكون معنى التبدل بهنّ إحلال نكاح غيرهنّ بدل إحلال نكاحهنّ وذلك إنّما يتصوّر بالنسخ الذي ليس من الوظائف البشرية ﴿ولو أعجبك حسنهنّ﴾ أي حسن الأزواج المستبدلة وهو

(١) قرأ بها: أبو أناس جؤية بن عائذ.

ينظر: الإملاء للعكبري (١٠٤/٢)، والبحر المحيط (٢٤٤/٧)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٧٠)، والمحاسب لابن جني (١٨٢/٢).

(٢) قرأ بها: أبو عمرو، ويعقوب، واليزيدي، والحسن.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٦)، والإعراب للنحاس (٢/٦٤٤)، والتيسير للداني ص (١٧٩)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٢٣)، والغيث للصفاسي ص (٣٢٥)، والكشف للقيسي (٢/١٩٩)، والنشر لابن الجزري (٢/٣٤٩).

(٣) سقط في ط.

(٤) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٣/٥٣٨).

حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ تَبَدَّلَ لَا مِنْ مَفْعُولِهِ وَهُوَ مِنْ أَزْوَاجٍ لَتَوَغَّلَهُ فِي التَّنْكِيرِ قِيلَ تَقْدِيرُهُ مَفْرُوضًا إِعْجَابُكَ بِهِنَّ وَقَدْ مَرَّ تَحْقِيقُهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَأَمَّةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ﴾ [سورة البقرة، الآية ٢٢١] وَقِيلَ: هِيَ أَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَيْسٍ الْخَثْعَمِيَّةُ امْرَأَةُ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَيِ هِيَ مِمَّنْ أَعْجَبَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حُسْنُهُنَّ. وَاخْتَلَفَ فِي أَنَّ الْآيَةَ مُحْكَمَةٌ أَوْ مَنْسُوخَةٌ قِيلَ: بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾ [سورة الأحزاب، الآية ٥١] وَقِيلَ: بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ﴾. وَتَرْتِيبُ التَّزْوِيلِ لَيْسَ عَلَى تَرْتِيبِ الْمُصْحَفِ وَقِيلَ بِالسَّتَةِ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَا مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَحَلَّ لَهُ النِّسَاءُ^(١). وَقَالَ أَنَسٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: مَاتَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى التَّحْرِيمِ. ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾ اسْتِثْنَاءٌ مِنَ النِّسَاءِ، لِأَنَّهُ يَتَنَاوَلُ الْأَزْوَاجَ وَالْإِمَاءَ وَقِيلَ: مَنْقُطٌ ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا﴾ حَافِظًا مُهِمًّا فَاحْذَرُوا مَجَاوِزَةَ حُدُودِهِ وَتَخْطِي حِلَالِهِ إِلَى حَرَامِهِ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ﴾ شُرُوعٌ فِي بَيَانِ مَا يَجِبُ مُرَاعَاتُهُ عَلَى النَّاسِ مِنْ حُقُوقِ نِسَاءِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِثْرَ بَيَانِ مَا يَجِبُ مُرَاعَاتُهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنَ الْحُقُوقِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِهِنَّ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾ اسْتِثْنَاءٌ مَفْرَغٌ مِنْ أَعْمِ الْأَحْوَالِ أَيِ لَا تَدْخُلُوهَا فِي حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ إِلَّا حَالٌ كَوْنِكُمْ مَأْذُونًا لَكُمْ، وَقِيلَ: مِنْ أَعْمِ الْأَوْقَاتِ أَيِ لَا تَدْخُلُوهَا فِي وَقْتٍ مِنَ الْأَوْقَاتِ إِلَّا وَقْتُ أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ وَرَدَّ عَلَيْهِ بِأَنَّ النُّحَاةَ نَصُّو عَلَى أَنَّ الْوُقُوعَ مَوْقِعَ الظَّرْفِ مَخْتَصِرٌ بِالْمَصْدَرِ الصَّرِيحِ دُونَ الْمُؤُولِ لَا يُقَالُ آتَيْكَ أَنْ يَصِيحَ الدِّيْكُ وَإِنَّمَا يُقَالُ آتَيْكَ صِيَاحَ الدِّيْكِ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿إِلَى طَعَامٍ﴾ مُتَعَلِّقٌ بـ «يُؤْذَنُ» بِتَضْمِينِ مَعْنَى الدُّعَاءِ لِلْإِشْعَارِ بِأَنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَدْخُلُوا عَلَى الطَّعَامِ بِغَيْرِ دَعْوَةٍ وَإِنْ تَحَقَّقَ الْإِذْنُ كَمَا يُشْعَرُ [بِهِ]^(٢) قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿غَيْرِ نَازِلِينَ إِنَاهُ﴾ أَيِ غَيْرِ مُنْتَظَرِينَ وَقَتَهُ أَوْ إِدْرَاكَهُ وَهُوَ حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ لَا تَدْخُلُوا عَلَى أَنْ الْاسْتِثْنَاءُ وَقَعَ عَلَى الْوَقْتِ وَالْحَالِ مَعًا عِنْدَ مَنْ يُجَوِّزُهُ أَوْ مِنَ الْمَجْرُورِ فِي لَكُمْ. وَقُرِئَ^(٣) بِالْجُرْ صَفَةً لـ «طَعَامٍ» فَيَكُونُ جَارِيًا

(١) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (١٨٠/٦) وَالتِّرْمِذِيُّ (٣٣٢/٥) كِتَابَ التَّفْسِيرِ: بَابُ وَمِنْ سُورَةِ الْأَحْزَابِ، حَدِيثُ (٣٢١٦) وَالنَّسَائِيُّ (٥٦/٦) كِتَابَ النِّكَاحِ: بَابُ مَا افْتَرَضَ اللَّهُ وَعَزَّ وَجَلَّ عَلَى رَسُولِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَدِيثُ (٣٢٠٤، ٣٢٠٥) وَالحَمِيدِيُّ (٢٣٥) وَابْنُ سَعْدٍ (١٩٤/٨) وَالبَيْهَقِيُّ فِي «السَّنَنِ الْكُبْرَى» (٥٤/٧) مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

(٢) سَقَطَ فِي ط.

(٣) قَرَأَ بِهَا: ابْنُ أَبِي عُبَلَةَ.

على غير مَنْ هُوَ له بلا إبرازِ الضَّميرِ ولا مساعٍ له عند البصريين. وقرئ بالإمالة^(١) لأنه مصدر أنى الطعام أي أدرك.

﴿ولكن إذا دُعيتُم فادخلُوا﴾ استدراكٌ من النهي عن الدُخولِ بغيرِ إذنٍ وفيه دلالةٌ بيّنةٌ على أنَّ المرادَ بالإذنِ إلى الطَّعامِ هو الدَّعوةُ إليه ﴿فإذا طعمتم فانتشروا﴾ فنفروا ولا تلبثوا لأنه خطابٌ لقوم كانوا يتحَنُّونَ طعامَ النَّبيِّ عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ فيدخلون ويَقعدون منتظرين لإدراكه مَخْصوصةً بهم وبأمثالهم وإلاَّ لما جازَ لأحدٍ أن يدخلَ بيوتَه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ بإذنٍ لغيرِ الطَّعامِ ولا اللَّبثِ بعد الطَّعامِ لأمرٍ مُهمٍّ ﴿ولا مُستأنسين لحديثٍ﴾ أي لحديثٍ بعضكم بعضاً أو لحديثِ أهل البيتِ بالتَّسمعِ له. عطفٌ على ناظرين أو مقدَّرٌ بفعلٍ أي ولا تدخلوا ولا تمكثوا مستأنسين الخ.

﴿إنَّ ذلكمُ﴾ أي الاستئناسُ الذي كنتم تفعلونه من قبل ﴿كان يُؤذي النَّبيَّ﴾ لتضييقِ المنزلِ عليه وعلى أهله وإيجابِهِ للاشتغالِ بما لا يعنيه وصدّه عن الاشتغالِ بما يعنيه ﴿فيستحي منكم﴾ أي من إخراجكم لقوله تعالى ﴿والله لا يستحي من الحقِّ﴾ فإنه يستدعي أن يكونَ المستحيا منه أمراً حقاً متعلّقاً بهم لا أنفسهم، وما ذلك إلا إخراجهم فينبغي ألا يُتركَ حياءٌ ولذلك لم يتركه تعالى وأمركم بالخروج. والتَّعبيرُ عنه بعدم الاستحياءِ للمشاكلة. وقرئ^(٢) لا يستحي بحذفِ الياءِ الأولى والقاءِ حركتها إلى ما قبلها.

﴿وإذا سألتُموهنَّ﴾ الضَّميرُ لنساءِ النَّبيِّ المدلولِ عليهنَّ بذكرِ بيوتِه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ ﴿متاعاً﴾ أي شيئاً يمتنعُ به من الماعونِ وغيرِه ﴿فاسألوهنَّ﴾ أي المتاعَ ﴿من وراء حجابٍ﴾ أي سترٍ.

رُوي أن عمرَ رضي الله عنه قالَ يا رسولَ الله يدخلُ عليكِ البرُّ والفاجرُ فلو أمرتِ أمّهاتِ المؤمنينَ بالحجابِ فنزلتِ^(٣). وقيل: إنه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ كان يطعمُ ومعه

= ينظر: الإملاء للعكبري (١٠٥/٢)، والبحر المحيط (٢٤٦/٧)، وتفسير القرطبي (٢٢٦/١٤)، والكشاف للزمخشري (٢٧١/٣).

(١) قرأ بها: حمزة، والكسائي، وخلف، وهشام، وورش.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٦)، والتيسير للداني (٤٨، ٤٩)، وحجّز ص (٥٧٩)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٢٣)، والغيث للصفاقسي ص (٣٢٦)، والكشف للقيسي (١٧٢/١).

(٢) ينظر: الكشاف للزمخشري (٢٧١/٣).

(٣) أخرجه البخاري (٥٠٤/١) كتاب الصلاة: باب ما جاء في القبلة حديث (٤٠٢)، (١٦٨/٨) كتاب التفسير: باب «واتخذوا من مقام إبراهيم مصلًى»، حديث (٤٤٨٣) ومسلم (١٨٦٥/٤) كتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم باب: من فضائل عمر رضي الله عنه، برقم (٢٤/٢٣٩٩).

بعض أصحابه فأصابَتْ يَدُ رجلٍ منهم يَدَ عائشة رضي الله عنها فكره النبي ذلك فنزلت^(١) ﴿ذلَّكُمْ﴾ أي ما ذكر من عدم الدُّخُولِ بغير إذنٍ وعدم الاستئناس للحديث عند الدُّخُولِ وسؤال المتاع من وراء حجابٍ ﴿أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ﴾ أي أكثر تطهيراً من الخواطر الشَّيطَانِيَّةِ.

﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ﴾ أي وما صحَّ وما استقامَ لَكُمْ ﴿أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ أي أَنْ تَفْعَلُوا في حياته فعلاً يكرهه ويتأذى به ﴿وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبْدًا﴾ أي من بعد وفاته أو فراقه ﴿إِنَّ ذَلَّكُمْ﴾ إشارة إلى ما ذكر من إيذاؤه عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ ونكاح أزواجه من بعده وما فيه من مَعْنَى البُعْدِ للإيذانِ ببُعْدِ منزلته في الشرِّ والفسادِ ﴿كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾ أي أمراً عظيماً وخطباً هائلاً لا يُقَادِرُ قَدْرُهُ. وفيه من تعظيمه تعالى لَشَأْنِ رَسُولِهِ ﷺ وإيجابِ حُرْمَتِهِ حَيًّا وَمَيِّتًا ما لا يخفى ولذلك بالغ تعالى في الوعيد حيث قال: ﴿إِنْ تُبْدُوا شَيْئًا﴾ ممَّا لا خيرَ فيه كنكاحهنَّ على ألسنتكم ﴿أَوْ تُخْفَوْهُ﴾ في صدوركم ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ فيجازيكم بما صدرَ عنكم من المعاصي البادية والخافية لا محالة، وفي هذا التعميم مع البرهان على المقصود مزيد تهويلٍ وتشديدٍ ومبالغةٍ في الوعيد.

﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءِ إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءِ أَخَوَاتِهِنَّ﴾ استئنافٌ لبيان مَنْ لا يجبُ الاحتجابُ عنهم رُوي أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ آيَةُ الْحِجَابِ قَالَ الْآبَاءُ وَالْأَبْنَاءُ وَالْأَقَارِبُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ نَكَلِمَهُنَّ أَيْضًا مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ فَنَزَلَتْ وَإِنَّمَا لَمْ يُذَكَّرِ الْعَمُّ وَالْخَالَ لِأَنَّهُمَا بِمَنْزِلَةِ الْوَالِدَيْنِ وَلِذَلِكَ سُمِّيَ الْعَمُّ أَبًا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالِهَ أَبَاكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ [سورة البقرة، الآية ١٣٣] أَوْ لِأَنَّهُ اكْتَفَى عَنْ ذِكْرِهِمَا بِذِكْرِ أَبْنَاءِ إِخْوَةِ وَأَبْنَاءِ أَخَوَاتِ، فَإِنَّ مَنَاطَ عَدَمِ لَزُومِ الْإِحْتِجَابِ بَيْنَهُنَّ وَبَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ عَيْنُ مَا بَيْنَهُنَّ وَبَيْنَ الْعَمِّ وَالْخَالَ مِنَ الْعُمُومَةِ وَالْخَوَلَةِ لَمَّا أَنَّهُنَّ عَمَّاتٌ لِأَبْنَاءِ إِخْوَةِ وَخَالَاتٌ لِأَبْنَاءِ أَخَوَاتِ، وَقِيلَ: لِأَنَّهُ كَرِهَ تَرْكَ الْإِحْتِجَابِ مِنْهُمَا مَخَافَةَ أَنْ يَصِفَاهُنَّ لِأَبْنَائِهِمَا ﴿وَلَا نَسَائِهِنَّ﴾ أي نساء المؤمنين تركَ الإحْتِجَابِ مِنْهُمَا مَخَافَةَ أَنْ يَصِفَاهُنَّ لِأَبْنَائِهِمَا، وَقِيلَ: مِنَ الْإِمَاءِ خَاصَّةً وَقَدْ مَرَّ فِي سُورَةِ النَّوْرِ.

﴿وَاتَّقِينَ اللَّهَ﴾ في كُلِّ مَا تَأْتَنَ وَمَا تَذَرْنَ لَا سِيَّما فيما أُمِرْتَنَ بِهِ وَنُهِيتَنَ عَنْهُ ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾ لَا تَخْفَى عَلَيْهِ خَافِيَةٌ وَلَا تَتَفَاوَتْ فِي عِلْمِهِ الْأَحْوَالُ.

(١) أخرجه الطبري في تفسيره (٣٩/٢٢).

﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ﴾ وقرئ^(١) وملائكته بالرفع عطفاً على محلٍّ إنَّ واسمها عند الكوفيين وحملًا على حذف الخبر ثقةً بدلالة ما بعده عليه على رأي البصريين. ﴿يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ قيل: الصلاة من الله تعالى الرحمة ومن الملائكة الاستغفار. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: أراد أن الله يرحمه والملائكة يدعون له. وعنه أيضًا يصلون يبركون. وقال أبو العالية: صلاة الله تعالى عليه ثناؤه عليه أيضًا عند الملائكة وصلاتهم دعاءهم له فينبغي أن يراد بها في يصلون معنى مجازيٍّ عامٍّ يكون كلُّ واحدٍ من المعاني المذكورة فردًا حقيقيا له أي يعتنون بما فيه خيرُه وصالحُ أمره ويهتمون بإظهار شرفه وتعظيم شأنه، وذلك من الله سبحانه بالرحمة ومن الملائكة بالدعاء والاستغفار.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ﴾ اعتنوا أنتم أيضًا بذلك فإنكم أولى به ﴿وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ قائلين: اللهم صلِّ على محمدٍ [وسلم] ^(٢) أو نحو ذلك، وقيل: المراد بالتسليم انقياد أمره. والآية دليلٌ على وجوب الصلاة والسلام عليه مطلقًا من غير تعرض لوجوب التكرار وعدمه، وقيل: يجب ذلك كلما جرى ذكره لقوله عليه الصلاة والسلام: «رغم أنف رجلٍ ذكرتُ عنده فلم يصلِّ عليَّ» ^(٣) وقوله عليه الصلاة والسلام: «من ذكرتُ عنده فلم يصلِّ عليَّ فدخل النار فأبعده الله» ^(٤). ويروى أنه عليه الصلاة والسلام قال: «وكلُّ الله تعالى بي ملكين فلا أذكر عند مسلمٍ فيصلي عليَّ إلا قال ذاك الملكان: غفر الله لك، وقال الله تعالى وملائكته جوابًا لدينك الملكين: آمين، ولا أذكر عند مسلمٍ فلا يصلي عليَّ إلا قال ذاك الملكان: لا غفر الله لك، وقال الله تعالى وملائكته جوابًا لدينك الملكين آمين» ^(٥).

(١) قرأ بها: أبو عمرو، وعبد الوارث، وابن عباس.

ينظر: البحر المحيط (٢٤٨/٧)، وتفسير القرطبي (٢٣٢/١٤)، والكشاف للزمخشري (٢٧٢/٣).

(٢) سقط في ط.

(٣) أخرجه أحمد (٢/٢٥٤)، والترمذي (٥٥٠/٥) كتاب الدعوات، باب: قول النبي ﷺ رغم أنف رجل، برقم (٣٥٤٥)، والحاكم في المستدرک (٥٤٩/١) كتاب الدعاء، باب: رغم أنف رجل لم يصل على النبي ﷺ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

(٤) أخرجه ابن حبان (٢/١٤٠) برقم (٤٠٩) من حديث مالك بن الحويرث رضي الله عنه.

(٥) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٣/٩١) برقم (٢٧٥٣) من طريق الحكم بن عبد الله بن خطاف عن أم أنيس بنت الحسن بن علي رضي الله عنهما عن أبيه. الحديث. قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٧/٩٣): وفيه الحكم بن عبد الله بن خطاف، وهو كذاب. اهـ.

ومِنْهُمْ مَنْ قَالَ يَجِبُ فِي كُلِّ مَجْلِسٍ مَرَّةً وَإِنْ تَكَرَّرَ ذِكْرُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَمَا قِيلَ فِي آيَةِ السَّجْدَةِ وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ وَكَذَلِكَ فِي كُلِّ دُعَاءٍ فِي أَوَّلِهِ وَآخِرِهِ. وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ بِالْوَجُوبِ فِي الْعُمْرِ مَرَّةً وَكَذَا قَالَ فِي إِظْهَارِ الشَّهَادَتَيْنِ، وَالَّذِي يَقْتَضِيهِ الْإِحْتِيَاطُ وَيُسْتَدْعِيهِ مَعْرِفَةُ غُلُوِّ شَأْنِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنْ يُصَلَّى عَلَيْهِ كُلَّمَا جَرَى ذِكْرُهُ الرَّفِيعُ. وَأَمَّا الصَّلَاةُ عَلَيْهِ فِي الصَّلَاةِ بَأَن يُقَالَ: (اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ) فَلَيْسَتْ بِشَرِطٍ فِي جَوَازِ الصَّلَاةِ عِنْدَنَا. وَعَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ الصَّحَابَةَ كَانُوا يَكْتَفُونَ عَنْ ذَلِكَ بِمَا فِي التَّشْهِيدِ وَهُوَ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ. وَأَمَّا الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فَقَدْ جَعَلَهَا شَرْطًا، وَأَمَّا الصَّلَاةُ عَلَى غَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَتَجُوزُ تَبَعًا وَتُكْرَهُ اسْتِقْلَالًا لِأَنَّهُ فِي الْعُرْفِ شِعَارُ ذِكْرِ الرُّسُلِ وَلِذَلِكَ كَرِهَ أَنْ يُقَالَ مُحَمَّدٌ عَزَّ وَجَلَّ مَعَ كَوْنِهِ عَزِيزًا جَلِيلًا.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أُرِيدَ بِالْإِذَاءِ إِمَّا فَعْلٌ مَا يَكْرَهُانِهِ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي مَجَازًا لِاسْتِحَالَةِ حَقِيقَةِ التَّأْذِي فِي حَقِّهِ تَعَالَى، وَقِيلَ: فِي إِذْيَائِهِ تَعَالَى هُوَ قَوْلُ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَالْمُشْرِكِينَ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ وَثَلَاثُ ثَلَاثَةٍ وَالْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ وَالْأَصْنَامُ شُرَكَاءُهُ، تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ غُلُوًّا كَبِيرًا. وَقِيلَ قَوْلُ الَّذِينَ يُلْحَدُونَ فِي آيَاتِهِ وَفِي إِذْيَاءِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ هُوَ قَوْلُهُمْ شَاعِرٌ سَاحِرٌ كَاهِنٌ مَجْنُونٌ وَقِيلَ هُوَ كَسْرُ رَبَاعِيَّتِهِ وَشَجُّ وَجْهِهِ الْكَرِيمِ يَوْمَ أَحَدٍ وَقِيلَ: طَعْنُهُمْ فِي نِكَاحِ صَفِيَّةَ، وَالْحَقُّ هُوَ الْعَمُومُ فِيهِمَا وَأَمَّا إِذْيَاؤُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ خَاصَّةً بِطَرِيقِ الْحَقِيقَةِ وَذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِعَظِيمِهِ وَالْإِذْيَانِ بِجَلَالَةِ مَقْدَارِهِ عِنْدَهُ تَعَالَى وَأَنَّ إِذْيَاءَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِذْيَاءٌ لَهُ سَبْحَانَهُ.

﴿لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ طَرَدَهُمْ وَأَبْعَدَهُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ بِحَيْثُ لَا يَكَادُونَ يَنَالُونَ فِيهِمَا شَيْئًا مِنْهَا ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ﴾ مَعَ ذَلِكَ ﴿عَذَابًا مُهِينًا﴾ يَصِيبُهُمْ فِي الْآخِرَةِ خَاصَّةً.

﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ يَفْعَلُونَ بِهِمْ مَا يَتَأْذُونَ بِهِ مِنْ قَوْلٍ أَوْ فَعْلٍ. وَتَقْيِيدُهُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا﴾ أَيِ بَغَيْرِ جُنَايَةٍ يَسْتَحِقُّونَ بِهَا الْأَذْيَةَ بَعْدَ إِطْلَاقِهِ فِيمَا قَبْلَهُ لِلْإِذْيَانِ بَأَنَّ أَذَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لَا يَكُونُ إِلَّا غَيْرَ حَقٍّ وَأَمَّا أَذَى هَؤُلَاءِ فَمِنْهُ وَمِنْهُ ﴿فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾ أَيِ ظَاهَرًا بَيِّنًا قِيلَ: إِنَّهَا نَزَلَتْ فِي مُنَافِقِينَ كَانُوا يُؤْذُونَ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَيُسْمَعُونَهُ مَا لَا خَيْرَ فِيهِ، وَقِيلَ: فِي أَهْلِ الْإِفْكِ، وَقَالَ الضَّحَّاكُ وَالْكَلْبِيُّ: فِي زُنَاةٍ يَتَّبِعُونَ النِّسَاءَ إِذَا بَرَزْنَ بِاللَّيْلِ لِقَضَاءِ حَوَائِجِهِنَّ. وَكَانُوا لَا يَتَعَرَّضُونَ إِلَّا لِلْإِمَاءِ وَلَكِنْ رُبَّمَا كَانَ يَقَعُ مِنْهُمْ التَّعَرُّضُ لِلْحَرَائِرِ أَيْضًا جَهْلًا أَوْ تَجَاهُلًا لِاتِّحَادِ الْكُلِّ فِي الزِّيِّ وَاللِّبَاسِ. وَالظَّاهِرُ عَمُومُهُ لِكُلِّ مَا ذُكِرَ وَلَمَّا سَيَّأَتِي مِنْ أَرَاخِيفِ الْمُرْجِفِينَ.

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ بعد ما بيّن سوء حال المؤذنين زَجَرًا لهم عن الإيذاء أمر النبي عليه الصّلاة والسّلام بأن يأمر بعض المتأذنين منهم بما يدفع إيذاءهم في الجملة من السّتر والتميز عن مواقع الإيذاء فقل: ﴿قُلْ لأزواجِك وبناتِك ونساء المؤمنين يُدين عليهنّ من جلابيبهنّ﴾ الجلاباب ثوبٌ أوسع من الخمار ودُون الرِّداء تلويه المرأة على رأسها وتُبقي منه ما تُرسله على صدرها وقيل: هي الملحفة وكل ما يُتستر به، أي يغطّي بها وجوههنّ وأبدانهنّ إذا برزن لداعية من الدّواعي، ومنّ للتبعيض لما مرّ من أنّ المعهود التّلفع ببعضها وإرخاء بعضها. وعن السّديّ: تُغطّي إحدى عينيها وجهتها والشّق الآخر إلا العين.

﴿ذلك﴾ أي ما ذكر من التّغطّي ﴿أدنى﴾ أقرب ﴿أن يُعرفن﴾ ويُميزن عن الإمام والقينات اللاتي هنّ مواقع تعرّضهم وإيذائهم ﴿فلا يؤذِن﴾ من جهة أهل الرّبيّة بالتعرّض لهنّ ﴿وكان الله غفوراً﴾ لما سلفَ منهنّ من التّقرّيط ﴿رحيماً﴾ بعباده حيث يُراعي من مصالحهم أمثالَ هاتيك الجزئيات.

﴿لئن لم ينه المنافقون﴾ عمّا هم عليه من النّفاق وأحكامه الموجبة للإيذاء ﴿والذين في قلوبهم مرضٌ﴾ عمّا هم عليه من التزلزل وما يستتبعه ممّا لا خير فيه ﴿والمرجفون في المدينة﴾ من الفريقين عمّا هم عليه من نشر أخبار السّوء عن سرايا المسلمين وغير ذلك من الأراجيف الملقّفة المُستتبعة للأذية. وأصل الإرجاف التّحريك من الرّجفة التي هي الزّلزلة وُصفت به الأخبار الكاذبة لكونها متزلزلة غير ثابتة ﴿لنغرينك بهم﴾ لأنّمرتك بقتالهم وإجلالهم أو بما يضطرهم إلى الجلاء ولنحرضنك على ذلك ﴿ثمّ لا يُجاورونك﴾ عطفت على جواب القسم وثمّ للدّلالة على أنّ الجلاء ومفارقة جوار الرّسول عليه الصّلاة والسّلام أعظم ما يُصيبهم ﴿فيها﴾ أي في المدينة ﴿إلا قليلاً﴾ زماناً أو جواراً قليلاً ريثما يتبين حالهم من الانتهاء وعدمه.

﴿ملعونين﴾ نصب على الشّتم أو الحال على أنّ الاستثناء واردٌ عليه أيضاً على رأي من يجوزُه كما مرّ في قوله تعالى غير ناظرين إناه، ولا سبيل إلى انتصابه عن قوله تعالى: ﴿أينما تُقفوا أخذوا وقُتلوا تُقتلوا﴾ لأنّ ما بعد كلمة الشّروط لا يعمل فيما قبلها ﴿سنة الله في الدين خلّوا مِن قبل﴾ أي سنّ الله ذلك في الأمم الماضية سنّة وهي أن يُقتل الذي نافقوا الأنبياء عليهم الصّلاة والسّلام وسعوا في توهين أمرهم بالإرجاف ونحوه أينما تُقفوا ﴿ولن تجد لسنة الله تبديلاً﴾ أصلاً لا بتناؤها على أساس الحكمة التي عليها يدور فلک التّشريع.

يَسْأَلُ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ﴿١٦٣﴾ إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ﴿١٦٤﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٦٥﴾ يَوْمَ

تَقَلَّبَ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ﴿٦٦﴾ وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّنَا السَّبِيلَ ﴿٦٧﴾ رَبَّنَا ءَاتِنَامْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَتُمْ لَعْنًا كَبِيرًا ﴿٦٨﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَادُوا مُوسَىٰ فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجْهًا ﴿٦٩﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧١﴾ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴿٧٢﴾ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٧٣﴾

﴿يسألك الناس عن الساعة﴾ أي عن وقت قيامها كان المشركون يسألونه عليه الصلاة والسلام عن ذلك استعجالاً بطريق الاستهزاء واليهود امتحاناً لما أن الله تعالى عمى وقتها في التوراة وسائر الكتب. ﴿قل إنما علمها عند الله﴾ لا يُطلع عليه ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلاً.

وقوله تعالى: ﴿وما يُدريك﴾ خطابٌ مستقلٌّ له عليه الصلاة والسلام غير داخل تحت الأمر مسوق لبيان أنها مع كونها غير معلومة للخلق مرجوة المجيء عن قريب أي شيء يعلمك بوقت قيامها أي لا يُعلمك به شيء أصلاً ﴿لعل الساعة تكون قريباً﴾ أي شيئاً قريباً أو تكون الساعة في وقت قريب. وانتصابه على الظرفية ويجوز أن يكون التذكير باعتبار أن الساعة في معنى اليوم أو الوقت. وفيه تهديد للمستعجلين وتبكيث للمتعتنين. والإظهار في حيز الإضمار للتحويل وزيادة التقرير وتأكيد استقلال الجملة كما أُشير إليه ﴿إن الله لعن الكافرين﴾ على الإطلاق أي طردهم وأبعدهم من رحمته العاجلة والآجلة ﴿وأعد لهم﴾ مع ذلك ﴿سعيراً﴾ ناراً شديدة العقاب يقاسونها في الآخرة ﴿خالدين فيها أبداً لا يجدون ولياً﴾ يحفظهم ﴿ولا نصيراً﴾ يخلصهم منها ﴿يوم تقلب وجوههم في النار﴾ ظرفٌ لعدم الوجدان، وقيل: لخالدين، وقيل: لنصيراً، وقيل: مفعولٌ لا ذكر أي يوم تُصرف وجوههم فيها من جهة إلى جهة كلحم يشوى في النار أو يطبخ في القدر فيدور به الغليان من جهة إلى جهة أو من حالٍ إلى حالٍ أو يُطرحون فيها مقلوبين منكوسين. وقرئ^(١) تقلب بحذف إحدى التاءين من تتقلب و(نقلب)^(٢) بإسناد الفعل إلى نون العظمة. ونصب

(١) قرأ بها: الحسن، وعيسى، وأبو حيو، وأبو جعفر الرؤاسي.
ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٦)، والإملاء للعسكري (١٠٥/٢)، والبحر المحيط (٧/٢٥٢)،
والكشاف للزمخشري (٣/٢٧٥)، والمعاني للفراء (٢/٣٥٠).
(٢) قرأ بها: أبو حيو، وخارجة، وعيسى البصري.

وجوههم و(تُقَلَّبُ)^(١) بإسناده إلى السَّعِيرِ، وتخصيصُ الوجوه بالذكرِ لما أنَّها أكرمُ الأعضاء^(٢)، ففيه مزيدُ تفتيحٍ للأمرِ وتهويلٌ للخطبِ، ويجوزُ أن تكونَ عبارةً عن كلِّ الجسدِ. فقوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ﴾ استئنافٌ مبنيٌّ على سؤالٍ نشأ من حكايةِ حالهم الفظيعةِ كأنه قيلَ فماذا يصنعون عند ذلك فقيلَ يقولون مُتَحَسِّرِينَ على ما فاتهم. ﴿يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ﴾ فلا نُبتلى بهذا العذابِ، أو حالٌ من ضميرِ وجوههم أو من نفسها أو هو العاملُ في يومٍ ﴿وَقَالُوا﴾ عطفٌ على يقولون، والعُدولُ إلى صيغةِ الماضي للإشعارِ بأنَّ قولهم هذا ليس مستمرا كقولهم السَّابِقِ بل هو ضربُ اعتذارٍ أرادوا به ضربًا من التَّشْفِي بمضاعفةِ عذابِ الذين ألَّقَوْهم في تلك الورطةِ وإنَّ علموا عدمَ قبوله في حقِّ خلاصهم منها ﴿رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا﴾ يعنون قاداتهم الذين لَقَّوهم الكُفْرَ. وقرئ^(٣) ساداتنا للدلالةِ على الكثرةِ والتَّعْبِيرُ عنهم بِعُنوانِ السِّيَادَةِ والكبرِ لتقوية الاعتذارِ وإلَّا فهم في مقامِ التحقيرِ والإهانةِ. ﴿فَأَصْلُوا السَّبِيلَ﴾ بما زَيَّنوا لنا من الأباطيلِ، والألفُ للإطلاقِ كما في وأطعنا الرَّسُولَ ﴿رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ أي مثلي العذابِ الذي آتيتناه لأنَّهم ضلُّوا وأضلُّوا ﴿وَالْعَنَهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا﴾ أي شديدًا عظيمًا. وقرئ^(٤) كثيرًا، وتصديرُ الدُّعاءِ بالدُّعاءِ مكرَّرًا للمبالغةِ في

ينظر: البحر المحيط (٢٥٢/٧)، وتفسير القرطبي (٢٤٩/١٤)، والكشاف للزمخشري (٢٧٥/٣)، والمحتسب لابن جني (١٨٤/٢)، والمعاني للفراء (٣٥٠/٢).

(١) قرأ بها: عيسى بن عمر الكوفي.

ينظر: البحر المحيط (٢٥٢/٧)، وتفسير القرطبي (٢٤٩/١٤)، والمجمع للطبرسي (٣٧١/٨)، والمحتسب لابن جني (١٨٤/٢).

(٢) يشير الشيخ إلى أن الآية من قبيل المجاز المرسل بعلاقة الجزئية حيث ذكر الجزء وأراد الكل. ينظر: في المجاز المرسل المطول (٣٥٣)، والإيضاح مع البغية (٨٧/٣)، ومفتاح العلوم (٥٣)، وشروح التلخيص (١٦٨/٤)، والإشارة إلى الإيجاز للعز بن عبد السلام (٢٨)، وأسرار البلاغة (٢٨١)، والطرز للعلوي (٦٦/١ - ٦٨)، والمثل السائر (٥٧/١، ٦٣)، والكشاف (٤٠٩/٣)، والإحكام في أصول الأحكام (٤٦/١)، والفوائد المشوق (١٠)، والصناعتين (١٥)، وبدائع الفوائد (٢٠٥/٤)، والخصائص لابن جني (٤٤٢/٢، ٤٤٦).

(٣) قرأ بها: ابن عامر، ويعقوب، وابن محيصن، والحسن، وأبو رجاء، وقتادة، والسلمي، وسهل. ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٦)، والإعراب للنحاس (٦٥١/٢)، والتيسير للداني ص (١٧٩)، والسبعة لابن مجاهد ص (٥٢٣)، والغيث للصفاسي ص (٣٢٦)، والكشف للقيسي (٢/١٩٩)، والنشر لابن الجزري (٣٤٨/٢).

(٤) قرأ بها: حمزة، والكسائي، ونافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وهشام، وأبو جعفر، وخلف، ويعقوب.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٦)، والإعراب للنحاس (٦٥١/٢)، والتيسير للداني ص

الجوار واستدعاء الإجابة.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى﴾ قيل نزلت في شأن زيد وزينب وما سُمع فيه من قالة النَّاسِ ﴿فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا﴾ أي فأظهر براءته عليه الصلاة والسلام ممَّا قالوا في حقِّه أي من مضمونه ومؤذاه الذي هو الأمر المعيب، وذلك أنَّ قارونَ أغرى مومسةً على قذفه عليه الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بنفسها بأن دفع إليها مالاً عظيماً فأظهر الله تعالى نزاهته عليه الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عن ذلك بأن أقرت المومسة بالمُصانعة الجارية بينها وبين قارونَ، وفعل بقارونَ ما فعل كما فُصل في سورة القصص، وقيل أنَّهم ناسٌ بقتل هارونَ عند خروجِهِ معه إلى الطُّورِ فماتَ هناك فحملته الملائكةُ ومروا به حتَّى رأوه غيرَ مقتولٍ وقيل أحياءُ الله تعالى فأخبرهم ببراءته وقيل: قذفوه بعبٍ في بدنه من برصٍ أو أذرةٍ لفرطِ تسترهِ حياءً فأطلعهم الله تعالى على براءته بأن فرَّ الحجرُ بثوبِهِ حينَ وضعه عليه عند اغتسالِهِ والقصةُ مشهورةٌ ﴿وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً﴾ ذَا قُرْبَةٍ وَوَجَاهَةٍ. وقرئ (وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ وَجِيهاً)^(١).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي في كلِّ ما تأتون وما تذرُونَ لا سيَّما في ارتكاب ما يكرهه فضلاً عمَّا يؤذى رسوله عليه الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ﴿وقولوا﴾ في كلِّ شأنٍ من الشُّؤُونِ ﴿قولاً سَدِيداً﴾ قاصداً إلى الحقِّ من سَدٍّ يَسِدُّ سَدَاداً يقال سَدَّدَ السَّهْمَ نحو الرَّمِيَةِ إذا لم يعدلْ به عن سمتها والمرادُ نهْيهم عمَّا خاضوا فيه من حديث زينب الجائر عن العدل والقصد ﴿يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ﴾ يُوفِّقْكم للأعمالِ الصَّالِحَةِ أو يُصْلِحْهَا بِالْقَبُولِ وَالْإِثَابَةِ عَلَيْهَا ﴿وَيَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ ويجعلها مكفرةً باستقامتكم في القول والعمل. ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في الأوامر والنَّوَاهِي التي مِنْ جُمْلَتِهَا هذه التَّكْلِيفَاتُ ﴿فَقَدْ فَازَ﴾ في الدَّارَيْنِ ﴿فَوْزاً عَظِيماً﴾ لا يُقَادَرُ قَدْرُهُ ولا يُبْلَغُ غَايَتُهُ.

﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا﴾ لَمَّا بَيَّنَّ عِظَمَ شَأْنِ طَاعَةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ بَيَّانٍ مَالِ الْخَارِجِينَ عَنْهَا مِنَ الْعَذَابِ الْأَلِيمِ وَمِنَالِ^(٢) الْمُرَاعِينَ لَهَا مِنَ الْفَوْزِ الْعَظِيمِ عَقَبَ ذَلِكَ بَيَّانٍ عِظَمَ شَأْنِ مَا يُوجِبُهَا مِنَ التَّكْلِيفِ الشَّرْعِيَّةِ وَصَعُوبَةِ أَمْرِهَا بِطَرِيقِ التَّمْثِيلِ مَعَ الْإِذْنِ بِأَنَّ مَا صَدَرَ عَنْهُمْ مِنَ الطَّاعَةِ وَتَرْكِهَا

(١٧٩)، والسبعة لابن مجاهد (٥٢٣، ٥٢٤)، والغيث للصفاقسي ص (٣٢٦)، والكشف للقيسي

(١٩٩/٢)، والنشر لابن الجزري (٣٤٩/٢).

(١) قرأ بها: الأعمش، وأبو حيو، وابن مسعود.

ينظر: مختصر البديع ص (١٢٠).

(٢) في ط: مثال.

صدر عنهم بعد القبول والالتزام، وعبر عنها بالأمانة تنبيهاً على أنها حقوق مرعية أودعها الله تعالى المكلّفين وائتمنهم عليها وأوجب عليهم تلقّيها بحسن الطاعة والانقياد وأمرهم بمراعاتها والمحافظة عليها وأدائها من غير إخلال بشيء من حقوقها^(١)، وعبر عن اعتبارها بالنسبة إلى استعداد ما ذكر من السماوات وغيرها بالعرض عليهن لإظهار مزيد الاعتناء بأمرها والرغبة في قبولهن لها وعن عدم استعدادهن لقبولها بالإباء والإشفاق منها لتحويل أمرها وتربية فخامتها وعن قبولها بالحمل لتحقيق معنى الصعوبة المعتبرة فيها بجعلها من قبيل الأجسام الثقيلة التي يستعمل فيها القوى الجسمانية التي أشدّها وأعظمها ما فيهن من القوة والشدة. والمعنى أن تلك الأمانة في عظم الشأن بحيث لو كلفت هاتيك الأجرام العظام التي هي مثل في القوة والشدة مراعاتها وكانت ذات شعور وإدراك لأبين قبولها وأشفقن منها ولكن صرف الكلام عن سنّته بتصوير المفروض بصورة المحقق رَوْماً لزيادة تحقيق المعنى المقصود بالتمثيل وتوضيحه ﴿وحملها الإنسان﴾ أي عند عرضها عليه إمّا باعتبارها بالإضافة إلى استعداده أو بتكليفه إيّاها يوم الميثاق أي تكلفها والتزمها مع ما فيه من ضعف البنية ورخاوة القوة، وهو إمّا عبارة عن قبوله لها بموجب استعداده الفطري أو عن اعترافه بقوله بلى.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّهٗ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ اعتراض وسط بين الحمل وغايته للإيدان من أول الأمر بعدم وفائه بما عهدّه وتحمله أي إنه كان مفرطاً في الظلم مبالغاً في الجهل أي بحسب غالب أفراد الذين لم يعملوا بموجب فطرتهم السليمة أو اعترفهم السابق دون من عداهم من الذين لم يبدلوا فطرة الله تبديلاً وإلى الفريق الأول أشير بقوله عز وجل: ﴿لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ﴾ أي حملها الإنسان ليعذب الله بعض أفراد الذين لم يُراعوها ولم يقابلوها بالطاعة على أن اللام للعاقبة فإن التعذيب وإن لم يكن غرضاً له من الحمل لكن لما ترتّب عليه بالنسبة إلى بعض أفراد ترتّب الأغراض على الأفعال المعلّلة بها أبرز في معرض الغرض أي كان عاقبة حمل الإنسان لها أن يعذب الله تعالى هؤلاء من أفراد لخيانتهم الأمانة وخروجهم عن الطاعة بالكلية وإلى الفريق الثاني أشير بقوله تعالى: ﴿وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ أي كان عاقبة حملها أن يتوب الله تعالى على هؤلاء من أفراد أي يقبل توبتهم لعدم خلعهم ربة الطاعة عن رقابهم بالمرّة وتلافيهم لما فرط منهم من فرطات قلما يخلو عنها الإنسان بحكم جبلته وتداركهم لها بالتوبة والإنابة، والالتفات إلى الاسم الجليل أولاً لتحويل الخطب وتربية المهابة. والإظهار في موقع الإضمار ثانياً لإبراز مزيد الاعتناء بأمر

المؤمنين توفيةً لكلٍّ مِنْ مَقَامِي الوعيدِ والوعدِ حَقَّهُ والله تعالى أعلم. وجعلُ الأمانة التي من شأنها أن تكونَ من جهته تعالى عبارةً عن الطَّاعة التي هي من أفعالِ المكلَّفين التابعة للتَّكليفِ بمعزلٍ من التَّقريب، وحملُ الكلام على تقرير الوعدِ الكريم الذي يُنبئ عنه قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [سورة الأحزاب، الآية ٧١] يجعلُ تعظيمَ شأنِ الطَّاعةِ ذريعةً إلى ذلك بأنَّ مَنْ قامَ بحقوقِ مثلِ هذا الأمرِ العظيمِ الشَّأنِ وراعاها فهو جديرٌ بأنْ يفوزَ بخيرِ الدَّارينِ يأباه وصفه بالظُّلمِ والجهلِ أولاً وتعليلُ الحملِ بتعذيبِ فريقٍ والتَّوبةِ على فريقٍ ثانياً.

وقيل: المرادُ بالأمانةِ مطلقُ الانقيادِ الشَّامِلِ الطَّبِيعِيِّ والاختياريِّ وبعرضها استدعاؤها الذي يعُمُّ طلبُ الفعلِ من المختارِ وإرادةِ صدوره من غيره وبحملها الخيانةَ فيها والامتناعُ عن ادائها فيكونُ الإباءُ امتناعاً عن الخيانةِ وإتياناً بالمرادِ فالمعنى أنَّ هذه الأجرامَ مع عِظَمِها وقُوَّتِها أبينَ الخيانةَ لأمانيتها وأتَيْنَ بما أمرناهنَّ به كقوله تعالى أتينَا طائعينَ وخانَهَا الإنسانُ حيثُ لم يأتِ بما أمرناه به إِنَّه كان ظلوماً جهولاً وقيل: إِنَّه تعالى لَمَّا خلقَ هذه الأجرامَ خلقَ فيها فهمًا وقال لها إني فرضتُ فريضةً وخلقتُ جنَّةً لمن أطاعني فيها وناراً لمن عصاني فقلنَّ نحنُ مسخراتٌ لِمَا خلقتنا لا نَحْتَمِلُ فريضةً ولا نبغي ثواباً ولا عقاباً ولمَّا خلقَ آدمُ عليه السَّلامُ عُرضَ عليه مثلُ ذلك فحمله وكان ظلوماً لنفسه بتحمُّله ما يشقُّ عليها جهولاً بوخامةِ عاقبته، وقيلَ المرادُ بالأمانةِ العقلُ أو التَّكليفُ وبعرضها عليهنَّ اعتبارها بالإضافةِ إلى استعدادهنَّ وبإبائهنَّ الإباءَ الطَّبِيعِيِّ الذي هو عدمُ اللياقةِ والاستعدادِ لها بحملِ الإنسانِ قابليتهُ واستعدادهُ لها وكونه ظلوماً جهولاً لما غلبَ عليه من القُوَّةِ الغضبيَّةِ والشهويَّةِ هذا قريبٌ من التَّحقيقِ فتأمَّلْ والله الموفق. وقرئ (ويتوبُ الله)^(١) على الاستئنافِ ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ مُبالغةً في المغفرةِ والرَّحمةِ حيثُ تابَ عليهم وغفرَ لهم فرطاتهم وأثابَ بالفوزِ على طاعاتهم، قالَ عليه الصَّلَاةُ والسَّلامُ: «مَنْ قرأ سورةَ الأحزابِ وعلمها أهله وما ملكتُ يمينه أعطيتُ الأمانَ من عذابِ القبرِ»^(٢) والله أعلم.

تم الجزء السادس ويليهِ الجزء السابع وأوله تفسير سورة سبأ

(١) قرأ بها: الحسن، والمطوعي، والأعمش.

ينظر: إتحاف فضلاء البشر ص (٣٥٦)، والإعراب للنحاس (٢/٦٥٣)، والبحر المحيط (٧/٢٥٥)، وتفسير القرطبي (١٤/٢٥٨)، والكشاف للزمخشري (٣/٢٧٧)، وتفسير الرازي (٢٥/٢٣٧).

(٢) تقدم تخريجه.

فهرس المحتويات

تفسير سورة الحج

٣	الآيات : ٢٤-١
٢١	الآيات : ٤١-٢٥
٣٦	الآيات : ٥٧-٤٢
٤٥	الآيات : ٧٨-٥٨

تفسير سورة المؤمنون

٥٥	الآيات : ٢٢-١
٦٥	الآيات : ٥٢-٢٣
٧٩	الآيات : ٩٨-٥٣
٩٤	الآيات : ١١٨-٩٩

تفسير سورة النور

١٠٢	الآيات : ٢٦-١
١٢٦	الآيات : ٣٤-٢٧
١٣٧	الآيات : ٤٥-٣٥
١٥٥	الآيات : ٥٧-٤٦
١٦٥	الآيات : ٦٤-٥٨

تفسير سورة الفرقان

١٧٦	الآيات : ٢٠-١
١٩١	الآيات : ٤٤-٢١
٢٠٧	الآيات : ٦٢-٤٥
٢١٧	الآيات : ٧٧-٦٣

تفسير سورة الشعراء

٢٢٥	الآيات : ٩-١
٢٢٩	الآيات : ٦٨-١٠

٢٤٣	الآيات : ٦٩-١٠٤
٢٥١	الآيات : ١٠٥-١٢٢
٢٥٣	الآيات : ١٢٣-١٤٠
٢٥٥	الآيات : ١٤١-١٥٩
٢٥٦	الآيات : ١٦٠-١٧٥
٢٥٨	الآيات : ١٧٦-١٩١
٢٦٠	الآيات : ١٩٢-٢٢٧

تفسير سورة النمل

٢٧٢	الآيات : ١-٦
٢٧٥	الآيات : ٧-١٤
٢٧٨	الآيات : ١٥-٤٤
٢٩٩	الآيات : ٤٥-٥٣
٣٠٣	الآيات : ٥٤-٥٨
٣٠٤	الآيات : ٥٩-٩٣

تفسير سورة القصص

٣٢٩	الآيات : ١-٤٣
٣٤٩	الآيات : ٤٤-٧٥
٣٥٩	الآيات : ٧٦-٨٤
٣٦٤	الآيات : ٨٥-٨٨

تفسير سورة العنكبوت

٣٦٦	الآيات : ١-١٣
٣٧٢	الآيات : ١٤-٤٥
٣٨٥	الآيات : ٤٦-٦٩

تفسير سورة الروم

٣٩٤	الآيات : ١-٣٢
٤١٢	الآيات : ٣٣-٦٠

تفسير سورة لقمان

٤٢٣	الآيات : ١-١٩
٤٣٦	الآيات : ٢٠-٣٤

تفسير سورة السجدة

الآيات : ١-٣٠ ٤٤٥

تفسير سورة الأحزاب

الآيات : ١-٨ ٤٦٠

الآيات : ٩-٢٧ ٤٦٥

الآيات : ٢٨-٣٠ ٤٧٨

الآيات : ٣١-٣٥ ٤٨١

الآيات : ٣٦-٤٨ ٤٨٥

الآيات : ٤٩-٦٢ ٤٩١

الآيات : ٦٣-٧٣ ٥٠٥